

﴿ ماشاء الله كان ﴾

الجزء الثالث

من

حاشية العالم العلامة العارف بالله

تعالى الشيخ احمد الصاوي

المالكى على تفسير

الجلالين نعمنا الله

بهم أجمعين

آمين



CHECKED - 1969

طابع بالمطبعة الانكليزية بمصر

﴿ بشارع رقعة القمح بجوار الازهر الشريف ﴾

﴿ على نفقة ﴾

(مصطفى البابی الحلبي واولاده)

قدقوبلت هذه الطبعة على نسخة أميرية

مطبوعة سنة ١٢٩٥ هـ ونسخ أخرى موقوف بها

(الطبعة الاولى سنة ١٣٤٥ هـ - ١٩٢٦ م)

الكتاب
١٩٢٦

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ
مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿سورة الكهف مكية الا
واصبر نفسك الآية مائة
وعشر آيات او وخمس
عشرة آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد) هو الوصف بالجميل
ثابت (لله) تعالى وهل
المراد الاعلام بذلك
للايمان به والثناء به اوها
احتمالات افيدھا الثالث

الحمد لله الاول الاخر الباطن الظاهر والصلاة والسلام على سيدنا محمد الطاهر الفاخر وعلى آله واصحابه
ذوى العلا والمفاخر (و بعد) فلما انتهى الكلام على تكملة الجلال السيوطي فليشرع الآن في الكلام
على تاليف شيخه الجلال محمد بن احمد المحلى نعمنا الله بهما وعلوهم ما في الدنيا والاخرة ونسال الله تعالى
الاعانة على البدء والختام والموت على كمال الايمان والاسلام قال نعمنا الله به

﴿سورة الكهف مكية﴾

سميت بذلك لذكر قصة اصحاب الكهف فيها من باب تسمية الشيء باسم بعضه وسورة مبتدأ ومكية خبر
اول ومائة الخ خبر ثان (قوله ثابت) قدره اشارة الى ان الجار والمجرور في لله متعلق بمحذوف خبر
المبتدأ والمراد بالثبوت الدوام والاستمرار ازلًا وابدًا فحصل الفرق بين حمد القديم والحادث فوصف
القديم بالكالات ازلى مستمر وكال الحادث عارض (قوله الاعلام بذلك) اى الاخبار بان وصفه
الكالى ازلى فتكون الجملة خبرية لفظا ومعنى والمقصود منها كونها عقيدة للعباد وشرطا في ايمانهم
والخبر بالحمد حامد (قوله والثناء به) اى انشاء الثناء بضمون تلك الجملة لا انشاء المضمون فانه ثابت
أزلا يستحيل انشاؤه فتكون على هذا خبرية لفظا انشائية معنى كما قال أجدد وأشيء حمد النفس
بنفسى لمجز خلقى عن كنهه حمدى ولذا حكى عن ابى العباس المرسى انه سال ابن النحاس النحوى عن
أل فى الحمد لله هل هى جنسية او عهدية فقال يقولون انها جنسية فقال لا بل هى عهدية لان الله لما علم عجز
خلقه عن كنهه حمد حمد نفسه بنفسه وابقاه لهم بحمدونه به (قوله أوها) اى الاعلام والثناء ويكون هذا
من باب استعمال الجملة فى الخبر والانشاء على سبيل الجمع بين الحقيقة والجاز فاستعمالها فى الخبر حقيقة
واستعمالها فى الانشاء مجاز وحينئذ فيكون المقصود من هذه الجملة امر بن الاعلام للايمان والتصديق
وانشاء الثناء (قوله افيدھا الثالث) اى أكثرها فائدة لدلالته على امر بن مقصود كل منهما بالذات

ان قلت ان انشاء الثناء يستلزم الاعلام والاعلام يستلزم انشاء الثناء * قلنا نعم لكن فرق بين الحاصل المقصود والحاصل الغير المقصود فتحصل انه اذا جمعت الجملة خبرية فقط كان الثناء حاصلًا غير مقصود وان جمعت انشائية فقط كان الايمان بها حاصلًا غير مقصود وان استعملت فيهما كان كل مقصودا لذاته (قوله الذي انزل) تعليق الحكم المشتق يؤذن بالعلية كانه قال الحمد لله لاجل انزاله الخ وانما جعل الانزال سببًا في الحمد لانه اعظم نعمة وجدت دنيا واخرى اذ به تنال سعادة الدارين اذ فيه صلاح المعاد والمعاش قال تعالى وانزلنا عليك الكتاب تبيا بالكل شيء (قوله على عبده) الاضافة لتشرىف المضاف ولذا قال القاضي عياض

ومما زادني شرفا وتبها * وكدت باخصى اطاء الثريا

دخولي تحت قولك يا عبادي * وأن صيرت احمد لي نبيا

(قوله ولم يجعل له) الجملة امام معطوفة على قوله انزل فتكون من جملة المحمود عليه أو حال كما قال المفسر (قوله اختلافا) أى فى اللفظ والمعنى والموج بالكسر الفساد فى المعانى وبالفتح فى الاجسام (قوله تناقضا) نعم لا اختلافا على حذف مضاف أى ذاتا ناقض (قوله قما) ان اريد به الاستقامة فى المعنى كان حالا مؤكدة كما قال المفسر وان اريد به الاستقامة مطلقا كان حالا مؤسسية (قوله مستقيما) أى معتدلا قائما بمصالح العباد دنيا واخرى فهو مصلح لصاحبه دنياه واخرته من حيث انه يؤنس في قبره ويتلقى عنه السؤال ويكون نورا على الصراط ويوضع فى الميزان ويرقى به درجات الجنة وهذا للعامل به وقائم على غير العامل به بمعنى انه يكون حجة عليه أو المعنى قيا حسن الالفاظ والمعانى لكونه فى اعلى طبقات الفصاحة والبلاغة * فان قلت ما فائدة التاكيد * قلنا دفع توهم ان فى الموجع غايه لان الحكم للكتاب (قوله لينذر) متعلق بانزال وهو ينصب مفعولين قدر المفسر الاول بقوله الكافرين والثانى هو قوله باسا وقوله وينذر معطوف على قوله لينذر الاول وحذف مفعوله الثانى لدلالة ما هنا عليه وذ كرمه وله الاول ففى الكلام احتمال حيث حذف من كل نظير ما اثبتته فى الآخر (قوله الكتاب) هو فاعل ينذرو فى بعض النسخ بالكتاب وحينئذ فيكون فاعل الانذار اما ضمير عائذ على الله او على محمد (قوله الذين يعملون الصالحات) نعم للمؤمنين وقوله أن لهم أى بان لهم وانما ذكر المفعولين معا لعدم النظر لهم بخلاف أهل الانذار فانواعهم مختلفة (قوله ما كثرين) أى مقيمين فيه (قوله هو الجنة) أى الاجر الحسن (قوله من جملة الكافرين) اشار بذلك الى ان قوله وينذر معطوف على ينذر الاول عطوف خاص على عام والنسبة التشنيع والتقييح عليهم حيث نسبوا لله الولد وهو مستحيل عليه قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض ونخر الجبال هدا ان دعوا للرحمن ولدا وما ينبغى للرحمن ان يتخذ ولدا (قوله الذين قالوا اتخذ الله ولدا) أى مولودا ذكر او اناثى فيشمل النصارى واليهود ومشركي العرب (قوله ما لهم به من علم) أى لا استحالة عليه عقلا (قوله بهذا القول) هذا أحد أوجه فى مرجع الضمير والثانى انه راجع للولد أى انهم نسبوا له الولد مع عدم علمهم به لا استحالة وعدم وجوده الثالث انه راجع لله أى ليس لهم علم بالله اذ لو علموهما نسبوا له الولد (قوله من قبلهم) بفتح الميم بدل من آباؤهم أى فالمراد باآبائهم من تقدمهم عموما وليس المراد بهم خصوص من لهم عليهم ولادة (قوله كبرت كلمة) كبر فعل ماض لا نشاء والذم والتاء علامة التانيث والفاعل مستتر تقديره هى وكلمة تمييزه والمخصوص بالذم محذوف قدره المفسر بقوله مقالتهم وهذه الجملة مستأنفة لا نشاء ذمهم ونظيرها قوله تعالى كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تعملون (قوله تخرج من افواههم) أى من غير تأمل وتدبر فيها بل جرت على ألسنتهم من غير سند (قوله فى ذلك) أى فى هذا المقام وهو نسبة الولد لله (قوله الا كذبا)

(الذى انزل على عبده) محمد
(الكتاب) القرآن (ولم
يجعل له) أى فيه (عوجا)
اختلافا تناقضا والجملة
حال من الكتاب (قيا)
مستقيما حال ثانية مؤكدة
(لينذر) يخوف بالكتاب
الكافرين (باسا) عذابا
(شديد من لدنه) من قبل
الله (ويشير المؤمنين
الذين يعملون الصالحات
أن لهم أجرا حسنا ما كثرين
فيه ابدا) هو الجنة (وينذر)
من جملة الكافرين (الذين
قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم
به) بهذا القول (من علم ولا
لا بائهم) من قبلهم القائلين
له (كبرت) عظمت (كلمة
تخرج من افواههم) كلمة
تمييز مفسر للضمير المسمم
والمخصوص بالذم محذوف
أى مقالتهم المذكورة
(ان) ما (يقولون) فى
ذلك (الا) مقولا (كذبا)

صفة لموصوف محذوف قدره المفسر بقوله مقولا (قوله فلعلك باخع الخ) لعل تأتي للترجي وللإشفاق
 وكل ليس مقصودا هنا بل المراد هنا النهي والمعنى لا تبخع نفسك أي لا تهلك بها من أجل أسفك وغمك
 على عدم إيمانهم (قوله بعدهم) تفسير لا آثارهم أي فالآثار جمع أثر والمراد منه البعدية (قوله ان لم يؤمنوا)
 شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير فلا تهلك نفسك والمقصود منه تسليية النبي صلى الله عليه
 وسلم والمعنى لا تحزن على عدم إيمانهم حزنا يؤدي لاهلاك نفسك وأما أصل الحزن والنم فهو شرط في
 الإيمان لا ينهي عنه لأن الرضا وشرح الصدر بالكفر كفر (قوله لخرصك) علة للعلة (قوله ونصبه
 على المفعول) أي والعالم فيه باخع (قوله انا جعلنا) كالتعليل لما قبله فهو من جملة تسلييته صلى الله عليه وسلم
 وجعل ان كانت بمعنى صير فزينة مفعول ثان وان كانت بمعنى خلق فزينة حال او مفعول لاجله وعلى
 كل فقوله ماعلى الارض مفعول (قوله وغير ذلك) أي من باقى النعم التي خلقها الله للعباد كالذهب
 والفضة والمعادن (قوله زينة لها) أي يزين بها ويقنع قال تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء
 والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة الآية (قوله لنختبر الناس) أي نعاملهم معاملة الاختبر
 (قوله ناظرين الى ذلك) حال من الناس أي لنختبر الناس في حال نظرهم الى الزينة (قوله أيهم) مبتدأ
 وأحسن خبر وعملا تمييز والجملة في محل نصب سدت مسد مفعولى نبلو (قوله أي أزهده) تفسير لقوله
 أحسن عملا والمعنى تميز بين حسن العمل وسيئه بتلك الزينة فمن زهدها كان من أهل الحسن ومن رغب
 فيها كان بضد ذلك فتدبر (قوله لجامعون) أي مصيرون وصعيدا مفعول ثان (قوله فتاتا) بضم الفاء
 مصد كالخطام والرفات أي ترابا (قوله جرزا) نمت لصعيدا والمعنى انا لنعيد ماعلى الارض من الزينة
 ترابا مستويا بالارض كصعيد أملس لانيات به ان قلت ان قوله ماعليها صريح في ان الارض تستمر
 فيكون منافيا لقوله في الآية الاخرى يوم تبدل الارض غير الارض أجيب بانه خص ماعلى الارض من
 الزينة لانه الذي به الغرور والفتنة (قوله أم حسبت) ام منقطعة وفيها ثلاثة مذاهب مذهب الجمهور تفسير
 ببل والهمزة وعند طائفة تفسر بالهمزة وحدها وعليه درج المفسر وعند طائفة أخرى تفسر ببل وحدها
 (قوله أي أظننت) الاستفهام انكارى أي لا تظن ان قصة اهل الكهف عجيبة دون باقى الآيات فان غيرها
 من الآيات الدالة على قدرة الله كالليل والنهار والسموات والارض أعجب منها (قوله الكهف) مفرد وجمعه
 كهوف وأكهف (قوله الغار في الجبل) أي وان لم يكن متسعا وهو قول وقيل ان الكهف الغار المتسع فان لم
 يتسع سمي غارا فقط (قوله والرقم) هو بمعنى مرقوم (قوله اللوح) أي وكان من رصاص وقيل من حجارة
 وهو مدفون عند باب العار تحت البناء الذي عليه وقيل ان الرقم اسم الوادي الذي فيه أصحاب الكهف
 وقبل اسم القرية وقيل اسم للجبل وقيل اسم كتاب مرقوم عندهم فيه الشرع الذي تمسكوا به من دين
 عيسى وقيل دراهمهم التي كانت معهم وقيل كلهم (قوله فيه أسماؤهم) أي ففيه فلان بن فلان من مدينة كذا
 خرج في وقت كذا من سنة كذا (قوله في قصتهم) أي وكانت بعد عيسى عليه السلام (قوله ليس الامر
 كذلك) أي ليست أعجبها ولا هي عجب دون غيرها بل هي من جملة الآيات العجيبة (قوله اذ أوى الفتية الى
 الكهف) أي نزله وسكنوه * وحاصل قصتهم كما قال عبد بن اسحق لما طغى اهل الانجيل وكثرت فيهم
 الخطايا حتى عبدوا الاصنام وذبخوا لها وبقى فيهم من هو على دين عيسى مستمسكين بعبادة الله وتوحيده
 وكان بالروم ملك يقال له دقيانوس عبد الاصنام وذبح للطواغيت وكان يحمل الناس على ذلك ويقتل من
 خالفه فمر بمدينة أصحاب الكهف وهي مدينة من الروم يقال لها أفسوس واسمها عند العرب طرسوس

فلعلك باخع) مهلك (نفسك
 على آثارهم) بعدهم أي بعد
 توليهم عنك (ان لم يؤمنوا
 بهذا الحديث) القرآن
 (أسفا) غيظا وحزنا منك
 لخرصك على إيمانهم ونصبه
 على المفعول له (انا جعلنا
 ماعلى الارض) من
 الحيوان والنبات والشجر
 والانهار وغير ذلك (زينة
 لها لنبلوهم) لنختبر الناس
 ناظرين الى ذلك (أيهم
 احسن عملا) فيه أي ازهد
 له (وانا لجامعون ماعليها
 صعيدا) فتاتا (جرزا)
 يا بسا لا يثبت (أم حسبت)
 أي أظننت (ان أصحاب
 الكهف) الغار في الجبل
 (والرقم) اللوح المكتوب
 فيه أسماؤهم وأنسابهم وقد
 سئل صلى الله عليه وسلم
 عن قصتهم (كانوا) في
 قصتهم (من) جملة (آياتنا
 عجا) خبر كان وما قبله حال
 أي كانوا عبادا دون باقى
 الآيات أو أعجبها ليس
 الامر كذلك اذكر (اذ
 أوى الفتية الى الكهف)

فاستخفى منه اهل الايمان فصار يرسل اعداءه فيفتشون عليهم ويحضرونهم له فيامرهم بعبادة الاصنام
 ويقتل من يخافه فلما عظمت هذه الفتنة ورأى الفتية ذلك حزنوا حزنا شديدا وكانوا من اشراف
 الروم وهم ثمانية وكانوا على دين عيسى فاخبر الملك بهم وبعيادتهم فبعث اليهم فاحضروا بين يديه ليكون
 فقال ما منعكم ان تذبحوا لاهتنا وتجعلوا انفسكم كاهل المدينة فاختروا لاهنا ان تكونوا على ديننا واما ان
 نقتلكم فقال له اكبرهم ان لنا اله اعظمت من اله السموات والارض ان ندعو من دونه اله ابدا اصنع
 ما يدلك وقال اصحابه مثل ذلك فامر الملك بنزع لباسهم والحلية التي كانت عليهم وكانوا مسورين
 ومطوقين وكانوا غلما نامردا حسنا جدا وقال سا تفرغ لكم واعاقبكم وما يمنعني من فعل ذلك بكم الا ان الا
 اني اراكم شببا فلا احب ان اهلككم واني قد جعلت لكم اجلا تدبرون فيه امركم وترجعون الى عقولكم
 ثم انه سافر لغرض من اغراضه فخافوا انه اذا رجع من سفره يعاقبهم او يقتلهم فاستشوروا فيما بينهم
 واتفقوا على ان ياخذ كل واحد منهم نفقة من بيت ابيه يتصدق ببعضها ويتزود بالباقي ففعلوا ذلك
 وانطلقوا الى جبل قريب من مدينتهم يقال له ينجلوس فيه كهف ومروا في طريقهم بكلب فتبعهم
 فطردوه فعاد ففعلوا ذلك مرارا فقال لهم الكلب انا احب احباب الله عز وجل فناموا وانا احرسكم فتبعهم
 فدخلوا الكهف وقعدوا فيه ليس لهم عمل الا الصلاة والصيام والتسبيح والتحميد وجعلوا نفقتهم تحت
 يد واحد منهم اسمه تملیخا كان ياتي المدينة يشتري لهم الطعام سرا ويتجسس لهم الخبر فلبثوا بذلك الغار
 ماشاء الله ثم رجع الملك دقيا نوس من سفره الى المدينة وكان تملیخا يومئذ بالمدينة يشتري لهم طعاما فجاءوا
 واخبرهم برجوع الملك وانه يفتش عليهم ففزعوا وشرعوا يذكرون الله عز وجل ويتضرعون اليه في دفع
 شره عنهم وذلك عند غروب الشمس فقال لهم تملیخا يا اخوتاه كلوا وتكلموا على ربكم فاكلوا وجلسوا
 يتحدثون ويتواصون فبينما هم كذلك اذا اتى الله عليهم النوم في الكهف والقاء ايضا على كلهم وهو باسط
 ذراعيه على باب الكهف ففتش عليهم الملك فدل عليهم فتجسس عليهم فاصنع بهم فالتى الله في قلبه ان يسد
 عليهم باب الغار واراد الله عز وجل ان يكرمهم بذلك ويجعلهم آية للناس وان يبين لهم ان الساعة آتية وانه
 قادر على بعث الابدان من بعد الموت فامر الملك بسده وقال دعوهم في كهفهم بموتوا جوعا وعطشا ويكون
 كهفهم الذي اختاروه قبر الههم وهو بظن انهم ايقاظ يعلمون ما يصنع بهم وقد توفي الله ارواحهم وفاته نوم
 ثم ان رجلين مؤمنين في بيت الملك دقيا نوس يكتمان ايمانهم اشرعا يكتبان قصة هؤلاء الفتية فكتبتا
 وقت فقدنهم وعددهم وانسابهم ودينهم ومن فروا في لوحين من رصاص وجعلاهما في تابوت من نحاس
 وجعلتا تابوت في البنيان وقال لاهل الله ان يظهر على هؤلاء الفتية قوما مؤمنين قبل يوم القيامة
 فيمروا من هذه الكتابة خبرهم ثم مات الملك دقيا نوس هو وقومه ومروا بعده سنون وقرون وتفايرت
 الملوك ثم ملك تلك المدينة رجل صالح يقال له بيدروس واختلف الناس عليه فمنهم المؤمن بالساعة ومنهم
 الكافر بها فشق ذلك عليه حيث كان يسمعهم يقولون لا حياة الا حياة الدنيا وانما تبعث الارواح دون
 الاجساد فجعل يتضرع ويقول رب انت تعلم اختلاف هؤلاء فابعث لهم آية تبين لهم امر الساعة والبعث
 فاراد الله ان يظهره على الفتية اصحاب الكهف ويبين للناس شانهم ويجعلهم آية وحجة عليهم ليعلموا ان
 الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور فالتى الله في قلب رجل من اهل تلك الناحية ان يهدم
 ذلك البناء الذي على باب الكهف ويبني بحجارته حظيرة اغنمه فهدمه وبنى به حظيرة لغنمه فلما انفتح
 باب الكهف بعث الله هؤلاء الفتية جلسوا فرحين مسفرة وجوههم طيبة نفوسهم وقد حفظ الله عليهم
 ابدانهم وجاهلهم وهيئتهم فلم يتغير منها شيء فكانت هيئتهم وقت ان استيقظوا كهيتهم وقت ان رقدوا ثم
 ارسلوا تملیخا الى المدينة ليشتري لهم الطعام فذهب فرأى المدينة قد تغير حالها واهلها وملكها وقد اخذه

أهل المدينة وذهبوا به الى ذلك الملك المؤمن فاخبره تلميذا بقصته وقصة أصحابه فقال بعض الحاضرين
 يا قوم لعل هذه آية من آيات الله جعلها الله لكم على يد هذا الفتى فانطلقوا بنا حتى يرينا أصحابه فانطلق
 اريوس واسطيوس من عطاء المملكة ومعهما جميع أهل المدينة كبيرهم وصغيرهم نحو أصحاب الكهف
 لينظروا اليهم فاول من دخل عليهم هذان العظيمان الكبيران فوجدوا في أثر البناء تابوتا من نحاس ففتحا
 فوجدوا فيه لوحين من رصاص مكتوباً فيهما قصتهم فلما قرؤهما عجبوا وحمدوا الله الذي أراهم آية تدلهم
 على البعث ثم أرسلوا قاصدا الى ملكهم الصالح يديروس أن يعجل بالحضور اليه لعل الملك ترى هذه الآية
 العجيبة فانفتحت بعثهم الله وأحياهم وقد كان توفاهم ثلثمائة سنة وأكثر فلما جاءه الخبر ذهب همه وقال
 أحمده رب السموات والارض تفضلت على ورحمتي ولم تطفئ النور الذي جعلته لأبائي فركب وتوجه
 نحو الكهف فدخل عليهم وفرح بهم واعتنقهم ووقف بين أيديهم وهم جلوس على الارض يسبحون الله
 ويحمدونه فقالوا له نستودعك الله والسلام عليك ورحمة الله حفظك الله وحفظ ملكك ونعيمك بالله من
 شر الانس والجن فبينما الملك قائم اذ رجعوا الى مضاجعهم فناموا وتوفي الله أنفسهم فقام الملك اليهم وجعل
 ثيابهم عليهم وأمر أن يجعل كل رجل منهم في تابوت من ذهب فلما مشى ونام أتوه في منامه فقالوا له نالم
 نخاف من ذهب ولا فضة ولكننا خلقنا من التراب والى التراب نصير فاتركنا كما كنا في الكهف على
 التراب حتى يبعثنا الله منه فامر الملك عند ذلك بتأبوت من ساج فجعلوا فيه وأمر أن يبنى على باب الكهف
 مسجد فيه ويسد به باب الغار فلا يراهم احد وجعل لهم عيدا عظيما وأمر أن يؤتى كل سنة اهل ملخصا من
 الخازن (قوله جمع فتى) أى كصبي وصبية (قوله أصلح) أى أويسر (قوله هداية) أى تثبिता على الايمان
 وتوفيقا للاعمال الصالحة (قوله فضر بنا على آذانهم) مفعوله محذوف تقديره حجبا ما نالهم من السماع
 وهذا هو المعنى الحقيقي وليس مراد ابل المراد أنهم فنى الكلام تجوز حيث شبه القاء النوم بضرب
 الحجاب واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من الضرب ضربنا بمعنى أننا استعاره تصرفا تبعية
 (قوله معدودة) أشار بذلك الى أن عددا مصدر بمعنى معدودة نعت لسنين وسياق عدها في الآية (قوله
 علم مشاهدة) جواب عما يقال كيف قال تعالى لنعلم مع أنه تعالى عالم بكل شئ أزلا فاجاب بقوله علم
 مشاهدة والمعنى ايظهر ويشاهد ويحصل لهم ما يتعلق به علمنا أزلا من ضبط مدتهم (قوله الفريقين
 المختلفين) قيل المراد بالفريقين أصحاب الكهف لافتراقهم فرقتين فرقة تقول يوم وفرقة تقول بعض يوم
 وقيل هم أهل المدينة افترقوا فرقتين في قدر مدتهم بالتخمين والظن (قوله فعل) أى ماض وليس اسم
 تفضيل لانه لا يبنى من غير الثلاثي (قوله للبهيم) أشار بذلك الى أن مامصدرية مراعى فيها اعتبار المدة
 وقوله متعلق بما بعده أى حال منه وأما مفعول أحصى (قوله نحن نقص عليك نباهم) أى تفصيل لك
 يا محمد خبرهم (قوله بالحق) الباء للملازمة والجار والجرور حال من نبا (قوله انهم فتية) أى شباب كانوا
 من عطاء أهل تلك المدينة وأحد هم كان وزير الملك (قوله آمنوا بربههم) أى صدقوا به وانقادوا
 لأحكامه (قوله قويتاها على قول الحق) أى حيث خالفوا الملك ولم يحصل لهم منه رعب ولا خوف
 (قوله اذ قاموا) ظرف لربطنا أى ربطنا على قلوبهم وقت قيامهم (قوله بين يدي ملكهم) أى
 أى واسمه دقيا نوس (قوله فقالوا) أى خطابا للملك ثلاث جمل وآخرها قوله شططا (قوله
 لن ندعو) أى نعبث (قوله أى قولنا ذا شطط) أشار بذلك الى ان شططا منصوب على
 المصدرية صفة لمحذوف على حذف مضاف أى افراط في الكفر اى مجاوزة الحدفية (قوله هؤلاء قومنا)
 هذه جمل ثلاث قالوها فيما بينهم بعد خروجهم من عند الملك وآخرها قوله كذبا (قوله عطف بيان)

جمع فتى وهو الشاب الكامل
 خائفين على ايمانهم من
 قومهم الكفار (فقالوا
 ربنا آتانا من لدنك) من
 قبلك (رحمة وهي) اصلح
 (لنا من امرنا رشدا) هداية
 (فضر بنا على آذانهم) أى
 أنماهم (في الكهف سنين
 عددا) معدودة (ثم بعثناهم)
 ايقظناهم (لنعلم) علم مشاهدة
 (أى الفريقين) الفريقين
 المختلفين في مدة لبثهم
 (أحصى) فعل بمعنى ضبط
 (لما لبثوا) لبثهم متعلق بما
 بعده (امسا) غاية (نحن
 نقص) نقرأ (عليك نباهم
 بالحق) بالصدق (انهم فتية
 آمنوا بربههم وزدناهم هدى
 وربطنا على قلوبهم) قويتاها
 على قول الحق (اذ قاموا)
 بين يدي ملكهم وقدا مرهم
 بالسجود للاصنام (فقالوا
 ربنا رب السموات والارض
 لن ندعو من دونه) أى غيره
 (الها لقد قلنا اذا شططا)
 أى قولنا ذا شطط أى
 افراط في الكفر ان دعونا
 الها غير الله فرضا (هؤلاء)
 مبتدا (قومنا) عطف بيان

(اتخذوا من دونه آلهة لولا) هلا (ياتون عليهم) على عبادتهم (سلطان بين) بحجة ظاهرة (لن اظلم) اى لا أحد اظلم من افترى على الله كذبا بنسبة الشرىك اليه تعالى قال بعض الفقيه لبعض (واذا عزلتهم وما يعبدون) (٧) الا الله فاووا الى الكهف ينشر

لكم ربكم من رحمته ويهيى لكم من امركم مرفقا) بكسر الميم وفتح القاء وبالعكس ما ترفعون به من غداء وعشاء (وترى الشمس اذا طلعت تزاور بالتشديد والتخفيف تميز (عن كفهم ذات اليمين) ناحيته (واذا غربت تقرضهم ذات الشمال) تتركهم وتتجاوز عنهم فلا تصيبهم البتة (وهي في جوة منه) متسع من الكهف ينالهم برد الريح ونسيمها (ذلك) الماركور (من آيات الله) دلائل قدرته (من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا ونحسبهم) لو رأيتهم (ايقظا) اى متنبهين لان اعينهم منفتحة جمع يقظ بكسر القاف (وهي رقود) نيام جمع راقد (ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال) لئلا تاكل الارض لحومهم (وكلبهم باسط ذراعيه يديه) (بالصيد) بقاء الكهف وكانوا اذا انقلبوا انقلب وهو مثلهم في النوم واليقظة (لو اطلعت عليهم لو ليت منكم فرارا

أى او بدل (قوله اتخذوا) خير المبتدا (قوله هلا) اشار بذلك الى ان لولا للتخصيص والمقصود من ذكر هذا الكلام فيما بينهم تذكير التوحيد وتقوية انفسهم عليه (قوله على عبادتهم) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله اى لا احد) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله قال بعض الفقيه لبعض) قدره اشارة الى ان اذ ظرف منصوب بحذف اى قال بعضهم لبعض وقت اعتزالهم (قوله وما يعبدون الا الله) ما موصولة او مصدرية والمعنى واذا عزلتهم والذي يعبدونه غير الله او معبوداتهم غير الله (قوله ينشر لكم) اى يبسط ويوسع (قوله وبالعكس) اى فهم ما قرأوا تان سبعتان واما الجارحة فبكسر الميم فقط (قوله من غداء وعشاء) اى وغير ذلك (قوله وترى الشمس اطلعت للني) اى لكل احد والمعنى لو كنت هناك عندهم واطلعت على كفهم لرأيت الشمس اذا طلعت اطلع (قوله بالتشديد) اى فاصله تنزاور قلبت التاء زاياد غمت في الزاى (قوله والتخفيف) اى بحذف احدى التاء بن وهما قرأوا تان سبعتان (قوله ناحيته) اشار بذلك الى ان ذات اليمين وذات الشمال ظرف مكان بمعنى جهة اليمين وجهة الشمال والمراد يمين الداخل للكف وشماله وذلك ان كفهم مستقبل بنات نعش فتميل عنهم الشمس طالمة وغاربة لئلا تؤذيهم بحرها ولا ينافى هذا ما تقدم في القصة انه سد باب الكهف وبني عليه مسجد لان الكهف له محل متفتح من اعلاه جهة بنات نعش (قوله وهم في جوة منه) اى وسطه والجملة حالية (قوله المذكور) اى من نومهم وحمايتهم من اصابة الشمس لهم (قوله من يهد الله فهو المهتد) جملة معترضة في اثناء القصة لتسليته صلى الله عليه وسلم (قوله فلن تجد له وليا) اى معينا (قوله مرشدا) اى هاديا (قوله ونحسبهم) خطاب للني اى لكل احد (قوله بكسر القاف) اى كفخذوا واخذوا يضم ايضا كمضد وعضاد (قوله ونقلبهم اطلع) قيل يقلبون في كل سنة مرة في يوم عاشوراء وقيل يقلبون مرتين وقيل كل تسع سنين والمقلب لهم قيل الله وقيل ملك يأمره تعالى (قوله وكلبهم) ركان اصفر اللون وقيل اسمر وقيل كلون السماء واسمه قطمير وقيل ريان وهو من جملة الحيوانات التي تدخل الجنة وبهذا تعلم ان حب الصالحين والتعاقب بهم يورث الخير العظيم والفوز بجنات النعيم (قوله ذراعيه) منصوب بباسط وهو ليس بمعنى الماضي المنقطع بل المستمر وقوله اسم الفاعل لا يعمل ان كان بمعنى الماضي لا بمعنى المستقبل (قوله بقاء الكهف) اى رحبته وقيل المراد بالوصيد العتبة وقيل الباب وقيل التراب (قوله لو اطلعت عليهم) الخطاب للني اى لكل احد (قوله فرارا) منصوب على المصدر من معنى الفعل قبله او على الحال اى قارا (قوله رعبا) اى فرعا روى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال غزونا مع معاوية نحو الروم فررنا بالكهف الذي فيه اصحاب الكهف فقال معاوية لو كشف لنا عن هؤلاء نظرنا اليهم فقال ابن عباس قد منع من ذلك من هو خير منك لو اطلعت عليهم لو ليت منهم فرارا فبعث معاوية أناسا فقال اذهبوا فانظروا فلما دخلوا الكهف بعث الله عليهم ريحا فاخرجتهم (قوله بسكون العين وضمها) ظاهرها ان القرا آت اربع وليس كذلك بل ثلاث فقط سبعيات لان اللام ان خففت جاز في العين السكون والضم وان شددت تعين في العين السكون فقط (قوله كما فعلنا بهم ما ذكر) اى من القاء النوم عليهم تلك المدة الطويلة فيكون ايقاظهم آية اخرى يعتبر بها هم وغيرهم (قوله ليتساءلوا) اللام للسببية أو للعاقة والصيرورة (قوله قال قائل منهم) اى واحد منهم وهو كبيرهم ورئيسهم مكسما لينا (قوله كم ابينتم) كم منصوبة على الظرفية ومميزها محذوف تقديره كم يوما (قوله او بعض يوم) أو للشك منهم لترددهم في غروب الشمس وعدمه

والمثلث) بالتشديد والتخفيف (منهم رعبا) بسكون العين وضمها منهم الله بالرب من دخول احد عليهم (وكذلك) كما فعلنا بهم ما ذكرنا (بعثناهم) ايقظناهم (ليتساءلوا بينهم) عن حالهم ومدة لبثهم (قال قائل منهم) كم لبثتم قالوا لبثنا يوما أو بعض يوم

لا نهم دخلوا الكهف عند طلوع الشمس وبعثوا عند غروبها فظنوا انه غروب يوم الدخول ثم (قالوا) متوقعين في ذلك (ربكم اعلم بما لبثتم فابثوا احداكم بورقكم) بسكون الراء وكسرها بفضتها (هذه الى المدينة) يقال انها المسماة الان طرسوس بفتح الراء (فليتظروا بها اذكى طعاما) اى اى اطعمة المدينة احل (٨) فليأتكم برزق منه وليتلطف ولا يشعرون بكم احدا انهم ان يظهر واوليكم يرجوكم

يقتلوك بالرجم) او يعيدوك في ملتهم ولن تفلحوا اذا اى ان عدتم في ملتهم (ابدا وكذلك) كما بعثناهم (اعثرنا) اطعنا (عليهم) قومهم وانؤمنين (ليعلموا) اى قومهم (ان وعد الله) بالبعث (حق) بطريق ان القادر على انامتهم المدة الطويلة وبقائهم على حالهم بلا غذاء قادر على احياء الموتى (وان الساعة لا ريب شك فيها) معمول لا عثرنا (يتنازعون) اى المؤمنين والكفار (بنتهم امرهم) امر الفتية في البناء حولهم (فقالوا) اى الكفار (ابنوا عليهم) اى حولهم (بنينا) يستترهم (ربهم اعلم بهم قال الذين غلبوا على امرهم) امر الفتية وهم المؤمنون (لنتخذن عليهم) حولهم (مسجدا) يصلى فيه وفعل ذلك على باب الكهف (سيقولون) اى المتنازعون في عدد الفتية زمن النبي اى يقول بعضهم (ثلاثة) اى بعضهم كلبهم ويقولون) اى بعضهم (خمسة سادسهم كلبهم) والقولان لنصارى نجران (رجما بالغيب) اى ظنا

(قوله لا نهم دخلوا الكهف الخ) ظاهره انهم ناموا في يوم دخولهم وتقدم انهم مكثوا مدة في الكهف قبل نومهم يتبعون ويأكلون وبشرون فكان المناسب ان يقول لا نهم ناموا طلوع الشمس الخ (قوله قالوا) اى بعضهم لبعض (قوله متوقعين في ذلك) اى في قدر مدة لبثهم (قوله ربكم اعلم بما لبثتم) هذا تقويض منهم لامر الله احتياطا وحسن أدب (قوله فابثوا) اى أرسلوا (قوله احداكم) اى وهو تلميذا (قوله بورقكم) قيل الورق الفضة المضروبة وقيل الفضة مطلقا وتحذف فاء الكلمة فيقال رقعة (قوله بسكون الراء وكسرها) سبعيتان (قوله هذه) اى الدراهم التي كانت معهم من بيوت آبائهم فانهم انفقوا بعضها قبل نومهم وبقي بعضها معهم فوضعه عند رؤسهم حين ناموا وكان عليها اسم ملكهم دقيانوس وكان الواحد منها قدر خف ولد الناقة الصغير (قوله الآن) اى في الاسلام واماني الجاهلية فكانت تسمى افسوس وقيل افسوس من أعمال طرسوس (قوله احل) اى أحل ذبيحته لانهم كان منهم من يذبح للطواغيت وكان فيهم قوم يخفون ايمانهم فطلبوا أن يكون طعامهم من ذبيحة المؤمنين (قوله وليتلطف) اى يترفق في ذهابه ورجوعه لئلا يعرف (قوله ولا يشعرون بكم احدا) اى لا يفعلن ما يؤدى الى شعور احد بكم (قوله انهم) اى أهل المدينة (قوله ان يظهر واوليكم) اى يغلبوك ويطلعوا عليكم (قوله او يعيدوك في ملتهم) اى يصيروكم اليها (قوله ولن تفلحوا اذا ابدا) اى لن تظفروا بمطلوبكم لو وقع منكم ذلك ولو كرها ان قلت كيف أثبتوا عدم الفلاح بالعود في ملتهم مع الاكراه المستفاد من قوله انهم ان يظهر واوليكم الخ مع ان المكروه غير مؤاخذ بما اكروه عليه أجيب بان هذا مخصوص بشر يعتنا وامان قبلنا فكانوا يؤاخذون بالاكراه بدليل قوله صلى الله عليه وسلم رفع عن أمي الخطا والنسيان وما استكرهوا عليه (قوله وكذلك) اى كما آمنناهم وبعثناهم (قوله قومهم والمؤمنين) قدر ذلك اشارة الى ان مفعول اعثرنا محذوف (قوله اى قومهم) اى ذرية قومهم لان قومهم قد انقرضوا (قوله بلا غذاء) اى قوت (قوله وان الساعة) اى القيامة (قوله معمول لا عثرنا) المناسب جملة ظرف المحذوف تقديره اذكر اول قوله قال الذين غلبوا (قوله اى المؤمنون والكفار) اى فقال المؤمنون نبئناهم مسجدا يصلى فيه الناس لا نهم على ديننا وقال الكفار نبئناهم ببيعة لا نهم من أهل مائنا (قوله ربهم اعلم بهم) يحتمل ان يكون من كلام الله او من كلام المتنازعين (قوله وهم المؤمنون) اى الذين كانوا في زمن الملك بيدروس الرجل الصالح (قوله وفعل ذلك على باب الكهف) اى وبقي ظهر الكهف مفتحا كما تقدم (قوله اى المتنازعون) اى وهم النصارى والمؤمنون (قوله ثلاثة) خبر مبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله هم (قوله رابعهم كلبهم) مبتدأ وخبر والجملة صفة لثلاثة وكذا يقال في قوله ويقولون خمسة ويقولون سبعة (قوله نجران) موضع بين الشام واليمن والحجاز (قوله رجما بالغيب) اى ظنا من غير دليل ولا برهان (قوله اى المؤمنون) اى قالوا ذلك باخبار الرسول لهم عن جبريل عليه السلام (قوله زيادة الواو) اى من غير ملاحظة معنى التوكيد (قوله وقيل تاكيد) اى زائدة لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف وحكمة زيادتها الاشارة الى تصحيح هذا القول دون ما قبله (قوله ودلالة على لصق الصفة الخ) العطف للتفسير على ما قبله فها قولان فقط (قوله قل ربى اعلم بعدتهم) اى من غيره (قوله ما يعلمهم الا قليل) اى وهو النبي ومن سمع منه

في الغيبة عنهم وهو راجع الى القولين معا ونصبه على المفعول له اى لظنهم ذلك (ويقولون) اى المؤمنون (قوله سبعة وثامنهم كلبهم) الجملة من المبتدأ وخبره صفة سبعة بزيادة الواو وقيل تاكيد ودلالة على لصوق الصفة بالموصوف ووصف الاولين بالرجم دون الثالث دليل على انه مرضى وصحيح (قل ربى اعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل) قال ابن عباس انا من القليل

وذكرهم سبعة (فلا تمار)
 تجادل (فيهم الامراء
 ظاهرا) بما أنزل عليك
 (ولا تستفت فيهم) تطلب
 الفتيا (منهم) من أهل الكتاب
 اليهود (أحدا) وساله أهل
 مكة عن خير أهل الكهف
 فقال أخبركم به غدا ولم
 يقل ان شاء الله فنزل (ولا
 تقولن لشيء) أى لاجل
 شيء (انى فاعل ذلك غدا)
 أى فيما يستقبل من الزمان
 (الا أن يشاء الله) أى الا
 ملتبساً بمشيئة الله تعالى
 بان تقول ان شاء الله
 (واذا كررك) أى مشيئته
 معلقاً بها (اذا نسيت)
 التعليق بها ويكون ذكرها
 بعد النسيان كذكرها مع
 القول قال الحسن وغيره
 مادام في المجلس (وقل
 عسى ان يهدين ربى لا قرب
 من هذا) من خير أهل
 الكهف في الدلالة على نبوتى
 (رشد) هداية وقد فعل
 الله تعالى ذلك (وابشوا فى
 كهفهم ثمانية) بالنوين
 (سنين) عطف بيان
 لثمانية وهذه السنون
 الثمانية عند أهل
 الكتاب شمسية وتزيد
 القمرية عليها عند العرب

(قوله وذكرهم سبعة) أى وهم مكسليمينا وتلميذا ومرطونس ونيونوس وساريونوس وذونوانس
 وقلبيستطيونس وهو الراعى واسم كلبهم قطمير وقيل حمران وقيل ريان قال بعضهم علموا أولادكم أسماء
 أهل الكهف فانها لو كتبت على باب دار لم تحرق وعلى متاع لم يسرق وعلى مركب لم تغرق وقال ابن عباس
 رضي الله عنهما خواص أسماء أهل الكهف تنفع لتسعة أشياء للطالب والمهرب والطفء الحريق تكتب
 على خرقة وترمى في وسط النار تطفأ باذن الله وليكأ الاطفال والحمى المثلثة وللصداع تشد على العضد
 الايمن ولام الصبيان وللكوب في البر والبحر ولحفظ المال ولتفاء العقل ونجاة الآئمين اه (قوله الامراء
 ظاهرا) أى غير متعمق فيه بل نقص عليهم ما في القرآن من غير تجهيل لهم وتقشيش على عتائهم (قوله بما
 انزل اليك) أى وهو القرآن (قوله ولا تستفت فيهم منهم احدا) أى لا تسال احدا عن قصتهم فان فيما
 اوحى اليك الكفاية (قوله اليهود) المناسب لعدم التقييد بذلك بل يقيد بالنصارى لما روى انه عليه
 الصلاة والسلام سال نصارى نجران عنهم فنهى عن ذلك (قوله وساله أهل مكة) أى بتعاليم اليهود لهم
 حيث قالوا لهم سلوه عن الروح واصحاب الكهف وعن ذى القرنين فسالوه عنها فقال ابقونى غدا اخبركم
 ولم يقل ان شاء الله فباطا عليه اوحى بضعة عشر يوما واربعين حتى شق عليه وتمارت قرينش في ذلك
 (قوله فنزل) أى بعد انقضاء تلك المدة تعاملا لامتة الادب وتقويض الامور الى الله تعالى فان الانسان لا
 يدري ما يفعل به فاذا كان هذا الخطاب لرسول الله وهو سيد الخلق فما بالك بغيره (قوله أى لاجل شيء)
 أى تتم به وتر يد القدوم عليه (قوله انى فاعل ذلك) المراد بالفعل ما يشمل القول (قوله أى فيما يستقبل
 من الزمان) اشار بذلك الى ان المراد بالقدوم ما يستقبل كان في يومك او بعدة بقليل او كثيرا لخصوص
 اليوم الذى بعد يومك (قوله الا ان يشاء الله) استثناء من عموم الاحوال كانه قال لا تقولن لشيء في حال
 من الاحوال الا في حال تلبسك بالتعليق على مشيئة الله (قوله ويكون ذكرها بعد النسيان الخ) أى لما
 روى أنه صلى الله عليه وسلم لما نزلت الآية قال ان شاء الله (قوله قال الحسن وغيره مادام في المجلس) أى ولو
 انفصل عن الكلام السابق وقال ابن عباس يجوز انفصاله الى شهر وقيل الى سنة وقيل ابد او قيل الى أربعة
 أشهر وقيل الى سنتين وقيل ما لم يأخذ في كلام آخر وقيل يجوز بشرط ان ينوى في الكلام قيل يجوز
 انفصاله في كلام الله تعالى لانه اعلم بمراده لا في كلام غيره وعامة المذاهب الاربعة على خلاف ذلك كله
 فان شرط حل الايمان بالمشيئة أن تتصل وان يقصد بها حل الجبين ولا يضر الفصل بنفس او سعال او
 عطاس ولا يجوز تفليد ما عدا المذاهب الاربعة ولو وافق قول الصحابة والحديث الصحيح والآية
 فالخارج عن المذاهب الاربعة ضال مضل وربما اداه ذلك للكفر لان الاخذ بظواهر الكتاب والسنة
 من اصول الكفر (قوله وقل) أى لا هل مكة (قوله ان يهدين) أى يدلى (قوله في الدلالة) متعلق
 باقرب (قوله رشد) امام معول ليهدينى لموافقته له في المعنى واليه يشير المفسر بقوله هداية ويصح
 أن يكون تمييز الاقرب أى لا قرب هداية من هذا (قوله وقد فعل الله تعالى ذلك) أى هداه لما هو أعجب
 وأطعمه على ما هو أغرب حيث شاهد من شاهد في ليلة الاسراء وأعطاه علوم الاولين والآخرين وفاق
 عليهم بعلوم لم يطالع عليها أحد سواه وأشار المفسر بذلك الى أن الترجي في كلام الله بمنزلة التحقق (قوله
 وابشوا في كهفهم) هذارى على أهل الكتاب حيث اختلفوا في مدة ايتهم (قوله عطف بيان) أى لان تمييز
 المائة في الكثير مفرد مجرور وفي قراءة بالاضافة وعليها فتكون من القليل قال ابن مالك
 ومائة والالف للفرد أضف * ومائة بالجمع نزاعا قد رد

(قوله تسع سنين) أي لان كل ثلاث وثلاثين سنة وثلاث سنة شمسية تزيد سنة قمرية (قوله أي تسع سنين) أشار بذلك إلى ان حذف الميزن الثاني لدلالة الاول عليه (قوله قل الله اعلم بما لبثوا) ان قلت مافائدة الاخبار بذلك بعد ان بين الله ذلك أجيب باوجه أحدها ان المعنى قل الله اعلم بان الثمانمائة سنة والتسع قمرية لشمسية خلافا لزعوم بعض الكفار انها شمسية ثانيها ان المعنى الله اعلم بحقيقة لبثهم وكيفيته ثالثها ان المعنى الله اعلم بمدة لبثهم قبل البعث ويعد به واعلم انه يختلف في اصحاب الكهف هل ماتوا ودفنوا او هم نيام وأجسامهم محفوظة والصحيح انهم نيام ويستيقظون عند نزول عيسى ويخرجون معه ويوتون قبل يوم القيامة حين تأتي الريح اللينة كما قال صلى الله عليه وسلم ليخرجن عيسى ابن مريم ومعه اصحاب الكهف فانهم لم يخرجوا بعد ذكره ابن عيينة وفي رواية مكتوب في التوراة والانجيل ان عيسى ابن مريم عبد الله ورسوله وأنه يمر بالروحاء حاجا ومعتبرا ويجمع الله له ذلك فيجعل الله حواريه اصحاب الكهف والرقم فيمرون سحاجا فانهم لم يخرجوا ولم يموتوا اه (قوله أي علمه) أي علم السموات والارض وما غاب فيهما (قوله على جهة الحجاز) أي لان التعجب استعظام امر خفي سببه وعظم وصف الله ظاهر بالبره ان لا يخفى فاحاطته بالموجودات سمعا وبصرا وعلمنا أمر ثابت بالبرهان وصار كالضروري وانما المقصود ذكر العظمة لاحقية التعجب (قوله من ولي) امام مبتدأ مؤخر أفاعل بالظرف (قوله في حكمه) أي قضائه (قوله واتل ما أوحى اليك) أي ولا تعتبر بهم (قوله لا مبدل لكلماته) أي لا يقدر أحد ان يغير شيئا من القرآن فلا تخش من قراءة تك عليهم تبدل به بل هو محفوظ من ذلك لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه الى يوم القيامة (قوله ما يجأ) أي تلجئ اليه وتستغيث به عند النوازل والشدائد غير الله تعالى (قوله واصبر نفسك) في هذه الآية أمر للنبي صلى الله عليه وسلم بمراعاة فقره المسلمين والجلوس معهم وهي آية لا نعام لان لك انما انتهى فمها عن طردهم وهذه أمر بحبس نفسه على الجلوس معهم كان الله يقول له احبس نفسك على ما يكرهه غيرك من رثالة ثياب الفقراء ورائحتهم الكريهة ولا تلتفت لجمال الاغنياء وحسن ثيابهم فان حسن الظاهر مع فساد الباطن غير نافع قال الشاعر
جمال الوجه مع قبج النفوس * كقنديل على قبر الجوس

(قوله مع الذين يدعون ربهم) أي يعبدونه (قوله باغداة والعشي) المراد باغداة أوائل النهار وأواخر الليل وبالعشي أوائل الليل وأواخر النهار وحينئذ فقد استغرقوا أوقاتهم في العباداة (قوله يريدون وجهه) أي يقصدون بعبادتهم ذات ربهم ورضاه عليهم (قوله لا شيئا من أعراض الدنيا) أي ولا شيئا من نعم الجنة وهذا مقام الكمال والصحة به أخرى (قوله تنصرف عينك عنهم) هو كناية عن الاعراض عنهم أي لا تعرض عنهم بل أقبل عليهم وهو جواب عما يقال كان مقتضى الظاهر ولا تعد عينك بالنصب لانه فعل متعد مع ان التلاوة بالرفع لا غير فاجاب المفسر بانها وان كانت بالرفع الا انها ترجع لمعنى النصب لان الفعل مستند للعينين وهو في الحقيقة مستند لصاحبهما ولذلك عبر بتنصرف لتصبح رفع العينين دون تصرف (قوله تريد زينة الحياة الدنيا) الجملة حال من الكاف في عينك والشرط موجود وهو كون المضاف جزأ من المضاف اليه والمعنى لا تنصرف عينك عنهم حال كونك طالبا زينة الدنيا بمجالسة الاغنياء وصحبة أهل الدنيا والخطاب للنبي والمراد هو وغيره وانما خوطب النبي وان كان معصوما من ذلك تسلياة للفقراء وتطمينا لقلوبهم (قوله وهو عيينة بن حصن) أي الفزاري أتى النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يسلم وعنده جماعة من الفقراء منهم سلمان وعليه شاة صوف قد عرق فيها ويده خوص

تسع سنين وقد ذكرت في قوله (وازدادوا تسعا) أي تسع سنين فالثمانمائة الشمسية ثلثمائة وتسع قمرية (قل الله اعلم بما لبثوا) ممن اختلفوا فيه وهو ما تقدم ذكره (له غيب السموات والارض) أي علمه (أبصر به) أي بالله هي صيغة تعجب (واسمع) به كذلك بمعنى ما أبصره وما أسمعته وهما على جهة الحجاز والمراد انه تعالى لا يغيب عن بصره وسمعه شيء (ما لهم) لاهل السموات والارض (من دونه من ولي) ناصر (ولا يشرك في حكمه احدا) لانه غنى عن الشريك (واتل ما أوحى اليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته وان يجمد من دونه ملتصدا) ملجأ (واصبر نفسك) احبسها (مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون) بعبادتهم (وجهه) تعالى لا شيئا من اعراض الدنيا وهم الفقراء (ولا تعد) تنصرف (عينك عنهم) عبر بها عن صاحبهما (تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطلع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا) أي القرآن وهو عيينة بن حصن وأصحابه (واتبع هواه) في الشرك (وكان

امرهم فرطاً اسرافاً (وقل)
له ولا صحابه هذا القرآن
(الحق من ربكم فمن شاء
فليؤمن ومن شاء فليكفر)
تهديد لهم (أنا اعتدنا
للظالمين) اى الكافرين
(نارا احاط بهم سرادقها)
ما احاط بها (وان يستغيثوا
يغاثوا بما كالمهل) كمكر
الزيت (يشوى الوجوه) من
حره اذا قرب اليها (بش
الشراب) هو (وساءت) اى
الدار (مرتفقا) تميز منقول
عن الفاعل اى قبح مرتفقا
وهو مقابل لقوله الاتى فى
الجنة وحسنت مرتفقا
والافاى ارتفاق فى النار
(ان الذين آمنوا وعملوا
الصالحات الا نضيح
اجرهم احسن عملا) الجنة
خبران الذين وفيها اقامة
الظاهر مقام المضمحل والمعنى
اجرهم اى نعيمهم بما تضمنه
أولئك لهم جنات عدن
اقامة) تجرى من تحتهم
الانهار يحلون فيها من اساور
قيل من زائدة وقيل
للتبعض وهى جمع اسورة
كاحرة جمع سوار (من ذهب
ويلبسون ثيابا خضرا من
سندس) مارق من الديباج
(واستبرق) ما غاظمته
وفى آية الرحمن بطائنها من
استبرق (متكئين فيها على
الارائك) جمع اريكة
وهى السرير فى الجنة وهى
بيت يزين بالثياب
والمؤمنين (مثلا رجلين)

يشقه وينسجه فقال عينة للنبي اما يؤذيك ريح هؤلاء ونحن سادات مضروا شرافها ان اسلمنا نسلم الناس
وما يمننا من اتباعك الا هؤلاء فتحهم عليك حتى تملك اوا جعل لنا مجلسا ولهم مجلسا وقد اسلم بعد ذلك
وحسن اسلامه وكان فى حنين من المؤمنين فلوهم فاعطاه النبي صلى الله عليه وسلم منها مائة بعير وكذا اعطى
الاقرب بن حابس واعطى للعباس بن مرداس اربعين بعيرا وقيل نزلت فى اصحاب الصفة وكانوا سبعائة
رجل فقراء فى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخرجون الى تجارة ولا زرع ولا ضرع يصلون
صلاة وينظرون اخرى فلما نزلت قال النبي صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذى جعل فى امي من امرت ان
اصير نفسى معهم (قوله فرطاً) مصدر فرط سماعى اى متجاوزا ذيه الحد (قوله وقل له) اى لعينته بن
حصن (قوله الحق) خير مبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله هذا القرآن (قوله تهديد لهم) اى تخويف
وردد لا تخيير واباحة لذكوره الوعد الحسن على الايمان والوعيد بالنار على الكفر فالما قل لا يرضى بقوات
النعيم واختيار العذاب (قوله انا اعتدنا) راجع لقوله ومن شاء فليكفر وقوله ان الذين آمنوا راجع لقوله فمن
شاء فليؤمن فهو لف ونشر مشوش (قوله احاط بهم سرادقها) صفة لئلا والسرادق كناية عن الصور وهو
نارا ايضا لما ورد ان ارضها من رصاص وحيطانها من نحاس وسقفها من كبريت ووقودها الناس والحجارة
فاذا اوقدت فيها النار صار الكل نارا اجارنا الله منها بمنه وكرمه (قوله يغاثوا) فيه مشاكلة لقوله وان
يستغيثوا وتهكم بهم اذ لا اغاثه فيه لانه لا يتقدم من الممالك (قوله كمكر الزيت) بفتح حين هو اسم لما يبق
فى اناء الزيت بعد اخذ الصافي منه وهو تشبيه فى الصورة والافهونار كما وصفه بقوله يشوى الوجوه
(قوله اى قبح مرتفقا) اى خول الاسناد الى النار ونصب مرتفقا على التمييز لان ذكر الشئ مبهم
مفسرا وقع فى النفس (قوله وهو مقابل) اى ذكر على سبيل المقابلة والمشاكله لما ساقى فى الجنة (قوله
والا) اى الا نقل انه مشاكلة بل على سبيل الحقيقة (قوله وفيها اقامة الظاهر مقام المضمحل) اى وهو
الرا بطلانه بمعنى الموصول الذى هو اسم ان على حد سعاد الذى اضمالك حب سعاد* (قوله اى نعيمهم)
تفسير لقوله لا نضيح (قوله بما تضمنه) اى بنواب تضمنه اولئك الى قوله وحسنت مرتفقا وقد
اشتملت هذه الآية على خمسة انواع من الثواب الاول جنات عدن الثانية تجرى من تحتهم الانهار الثالثة
يحلون فيها الرابع ويلبسون ثيابا الخامس متكئين الخ (قوله تجرى من تحتهم) اى تحت مساكنهم (قوله
قيل من زائدة) اى دليل آية هل اتى وحلوا اساور (قوله وهى جمع اسورة) اى فاساور جمع الجمع (قوله
من ذهب) جاء فى آية اخرى من فضة وفى اخرى من ذهب واوؤفيلبس كل واحد الاساور الثلاثة
لما ورد انه يسور المؤمن فى الجنة بثلاثة أسورة سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من اوؤوفى
الصحيح تباع حلية المؤمن حيث يباغ الوضوء (قوله من سندس واستبرق) جمع سندس واستبرق وقيل
ليساجمعين (قوله من الديباج) اى الحرير (قوله بطائنها) اى الفرش (قوله متكئين فيها) حال عاملها
محذوف اى يجلسون متكئين (قوله جمع اريكة) اى كسفيته ولا يقال له اريكة الا اذا كان فى داخل
الحجلة وبدونها سرير وتقدم السرير عليه سبعون فراشا كل فراش عليه زوجة من الحور العين (قوله
فى الحجلة) بفتح حين فى محل نصب على الحال (قوله للعروس) يستعمل فى الرجل والمرأة لكن الجمع مختلف
فقال رجال عرس ونساء عرائس (قوله الجنة) قدره اشارة الى ان الخصوص بالمدح محذوف (قوله
مرتفقا) اى متفقا وهى سكا (قوله واضرب لهم مثالا) قيل نزلت فى اخوين من اهل مكة من بنى مخزوم
وهما ابوسلمة عبد الله بن عبد الاسود وكان مؤمرا واخوه الاسود بن عبد الاسود وكان كافرا فشبههم بالله
رجلين من بنى اسرائيل اخوين احدهما مؤمن واسمه يهوذا وقيل تلميذا والاخر كافرا واسمه قيطوس وهما
والسني والعروس (نعم الثواب) الجزاء الجنة (وحسنت مرتفقا واضرب) اجمع (لهم) للسكفار مع المؤمنين (مثلا رجلين)

بدل وهو وما بعده تفسير
 للمنزل (جعلنا لهما) الكافر (جنتين) يستأنين
 (من اعتاب وحفناهما بنخل وجعلنا بينهما زراعا)
 يتنات به (كلتا الجنتين) كلما مفرد يدل على التثنية
 مبتدأ (آت) خبره (اكلها) ثمرها (ولم تظلم)
 تنقص (منه شيئا) وجبرنا) اى شققنا (خلا لهما نهرا)
 يجري بينهما (وكان له) مع الجنتين (ثمر) بفتح
 الراء والميم ويضمهما ويضم الاول وسكون الثاني وهو
 جمع ثمرة كشجرة وشجر وخشبة وخشب وبدنة
 وبدن (فقال لصاحبه) المؤمن (وهو يحاوره) يفاخره (انا اكثر منك
 مالا واعز نفرا) عشيرة (ودخل جنته) بصاحبه
 يطوف به فيها ويريه آثارها ولم يقل جنتيه ارادة للروضة وقيل اكتفاء
 بالواحد (وهو ظالم لنفسه) بالكفر (قال ما اظن ان
 تبين) لعدم (هذه ابدا وما اظن الساعة قائمة ولئن
 رددت الى ربي) في الآخرة على رعمك (لا جدن خيرا
 منها من قبلنا) مرجعا (قال له) صاحبه (وهو يحاوره)
 يجاوبه (اكفرت بالذى خلقك من تراب) لان آدم خالق منه (ثم من نطفة) منى
 (ثم سواك) عدك وصيرك

الذان وصفهما الله في سورة الصافات بقوله قال قائل منهم انى كان لى قرين الآيات وكانت قصتهما على ما
 ذكره عطاء الخراسانى قال كان رجلان شريكان لهما ثمانية آلاف دينار وقيل كانا أخوين ورثا من ابيهما
 ثمانية آلاف دينار فاقسماها فاشترى احدهما أرضا بالف دينار فقال صاحبه اللهم ان فلانا قد اشترى
 أرضا بالف دينار وانى اشترى منك أرضا فى الجنة بالف دينار فتصدق بهما ثم ان صاحبه بنى دارا بالف
 دينار فقال هذا اللهم ان فلانا بنى دارا بالف دينار وانى اشتريت منك دارا فى الجنة بالف دينار فتصدق
 بهما ثم تزوج صاحبه امرأة وأفق عليها الف دينار فقال هذا اللهم انى أخطب اليك امرأة من نساء الجنة
 بالف دينار فتصدق بهما ثم ان صاحبه اشترى خدما ومثاعا بالف دينار فقال هذا اللهم انى اشترى منك
 خدما ومثاعا فى الجنة بالف دينار فتصدق بهما ثم اصابته حاجة شديدة فقال لو آتيت صاحبى لعله ينالنى
 منه معروف فجلس على طريق حتى مر به فى خدمه وحشمه فقام اليه فنظره صاحبه فعرفه فقال فلان قال
 نعم قال ما شانك قال اصابتنى حاجة بعدك فأتيتك لتعطينى بخير قال لم فعل بك وقد اقسمتنا مالا وأخذت
 شرطه فقص عليه قصته فقال والله ان المصدقين بهذا اذهب فلا أعطيك شيئا فطرده فقضى عليهما
 فتوفيا فنزل فيهما فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون الخ وليس هذا مخصوصا بابى سامة واخيه بل
 هو مثل لكل من أقبل على الله وترك زينة الدنيا ومن اغتر بالدنيا وزينتها وترك الاقبال على الله (قوله)
 (بدل) أى ويصح ان يكون مفعولا ثانيا لان ضرب مع المثل يجوز ان يتعدى لثنين (قوله) وحفناهما
 بنخل) اى جعلنا النخل حولهما محيطا بكل منهما (قوله) وجعلنا بينهما زراعا) اى ليكون جامعا للاقوات
 والفواكه (قوله مفرد) اى باعتبار لفظه وقوله يدل على التثنية اى باعتبار معناه فاعتبر اللفظ تارة فافرد
 والمعنى أخرى ثنى (قوله مبتدأ) اى وهو مرفوع بضمه مقدرة على الالف الحذوقة لانقاء الساكنين
 منع من ظهورها التعذر وكلتا مضاف والجنتين مضاف اليه وهذا اعرا به ان اضيف اظا هرفان اضيف
 لضمير كان ملحقا بالثنى فيعرب بالحروف (قوله آت اكلها الخ) هذا كناية عن نموها وزيادتها فليست
 كالا شجار يتم ثمره فى بعض السنين وينقص فى بعض (قوله وجبرنا) أى شققنا (قوله يجري بينهما)
 اى ليسقى ارضه ومواسيه بسهولة (قوله وكان له) اى لاحدهما (قوله ثمر) المراد به امواله التى هى من
 غير الجنتين كالنقد والمواشى وسمى ثمر الاله يثمر اى يزيد (قوله بفتح الراء والميم الخ) القراءات الثلاثة
 سبعية (قوله) وهى جمع ثمرة) اى بتحتين وهذا على كل واحد من الالوجه الثلاثة فالمفرد لا يختلف وانما
 الاختلاف فى الجمع بقوله كشجرة الخ ألف ونشر مرتب (قوله فقال لصاحبه) حاصل مقالات الكافر
 لصاحبه المؤمن ثلاث وكلها شذية الاولى انا اكثر منك الخ الثانية ودخل جنته الخ الثالثة وما اظن
 الساعة قائمة الخ (قوله يفاخره) اى يراجمه بالكلام الذى فيه الافتخار (قوله انا اكثر منك مالا الخ) انا
 مبتدأ واكثر خبره ومنك متعلق بمحذوف حال من مالا وما لا تمييز محول عن المبتدأ والاصل مالى
 اكثر منك محذوف المبتدأ وقيم المضاف اليه مقامه فانفصل وجعل المبتدأ فى الاصل تمييزا ويقال فى قوله
 واعز نفرا ما قيل هنا (قوله ويريه آثارها) اى بهجتها وحسنها وفى نسخة آثارها وهى ظاهرة (قوله وهو
 ظالم لنفسه) الجملة حالية من فاعل دخل وانفسه مفعوله واللام زائدة (قوله قائمة) اى كائنة وحاصلة (قوله)
 على رعمك) دفع بهذا ما يقال انه ينكر البعث فكيف يقول ذلك فاجاب بانه مجازا له فى زعمه (قوله مرجعا)
 اشار بذلك الى ازم تقابا تمييزا وهو اسم مكان من الانقلاب بمعنى الرجوع والمراد عاقبة المآل (قوله قال
 له صاحبه) اى وهو المؤمن وقد رد المقالات الثلاث على طريق اللف والنشر المشوش (قوله اكفرت)

(رجلا لكنا) أصله لكن انا نقلت حركة الهمزة الى النون وحذفت الهمزة ثم ادغمت النون في مثلها (هو) ضمير الشأن تفسره الجملة بعده والمعنى انا اقول (الله ربى ولا أشرك برى احدا ولولا) هلا (اذ دخلت جنتك قلت) عند اعجابك بها هذا (ما شاء الله لا قوة الا بالله) في الحديث من اعطى خيرا من اهل اومال فيقول عند ذلك ما شاء الله لا قوة الا بالله لم ير (١٣) فيه مكروها (ان ترنا) ضمير فصل بين

المفعولين (اقل منك) مالا
 وولد افعسى رى ان يؤتين
 خيرا من جنتك) جواب
 الشرط (و يرسل عليها
 حسبا نا) جمع حسبانة اى
 صواعق (من السماء فتصبح
 صعيدا زلقا) ارضا ملساء
 لا يثبت عليها قدم (او
 يصبح مأوها غورا) بمعنى
 غائر اعطف على يرسل
 دون تصبح لان غور الماء
 لا يتسبب عن الصواعق
 (فلن تستطيع له طلبا)
 حيلة تدرك بها (واحيط
 بشمره) باوجه الضبط
 السابمة مع جنته بالهلاك
 فهلاك (فاصبح يقلب كفيه)
 ندما وتحسرا (على ما نفق
 فيها) فى عمارة جنته (وهى
 خاوية) ساقطة (على
 عروشها) دعائمها للكرم
 بان سقطت ثم سقط الكرم
 (ويقول يا) للتنبيه (ليتنى
 لم أشرك برى احدا ولم
 تكن) بالتاء والياء (له ففة)
 جماعة (ينصرونه من دون
 الله) عندها كما (وما كان
 من نصرا) عند هلاكها
 بنفسه (هناك) اى يوم
 القيامة (الولاية) بفتح

الاستفهام للتوبيخ والتقرع والمعنى لا ينبغي ولا يابق منك الكفر بالذى خلقك الخ وهذا رد للمقالة
 الاخيرة (قوله رجلا) مفعول ثان لسواك لانه بمعنى صيرك كما قال المفسر (قوله لكنا) استدراك على
 قوله أ كفرت كانه قال انت كافر بالله لكن انا مؤمن واختلف القراء فى وصل لكنا فبعضهم يثبت الفا
 بعد النون وبعضهم يحذفها وفى الوقف تثبت قولها واحدا لثبوتها فى الرسم (قوله او حذفت الهمزة) أى
 من غير نقل فقوله ثم ادغمت النون اى بعد تسكينها بالنسبة للنقل وعلى الثانى فهى ساكنة فتدغم حالا
 (قوله ضمير الشأن) أى فهو مبتدأ والجملة بعده خبر ولا تحتاج لرباط لانها عينه فى المعنى وهو معها خبر عن
 انا والرباط الياء من رى (قوله ولا أشرك برى احدا) مراده لا أ كفر به لان انكار البعث كفر (قوله
 ولولا اذ دخلت جنتك) هذا رد للمقالة الثانية ولولا تخفيضية داخلة على قلت واذا ظرف لقلت مقدم
 عليه وجملة ما شاء الله خبر لحذف قدره المفسر بقوله هذا (قوله لم يرفيه مكروها) اى لم يصب فيه بمصيبة
 (قوله ان ترنا) هذا رد للمقالة الاولى (قوله ضمير فصل) اى واقل مفعول ثان وقرى بالرفع فيكون خبرا
 عن انا ولولا ولدا تمييزا وقوله فعسى الخ جواب الشرط (قوله ان يؤتين) يحتمل ان يكون فى الدنيا او
 الآخرة (قوله جمع حسبانة) اى فهو اسم جنس جمعى يفرق بينه وبين واحده بالتاء (قوله بمعنى غائرا)
 اى ذاهبا فى الارض (قوله لان غور الماء الخ) أى او يقال انه يفسر الحسبان بالقضاء الالهى وهو عام
 يتسبب عنه اما اصباح الجنة صعيدا زلقا او مأوها غورا وعلى هذا فيكون مطوفا على يصبح (قوله
 واحيط بشمره) اى امواله بدليل قول المفسر مع جنته (قوله باوجه الضبط) اى الثلاثة (قوله وهى
 خاوية) الجملة حالية (قوله على عروشها) جمع عرش وهو بيت من جريد او خشب يحمل فوقه الثمار (قوله
 دعائمها) جمع دعامة وهى الخشب ونحوه الذى ينصب ليد الكرم عليه (قوله ويقول يا ليتنى) اى تحسرا
 وندما على تلف ماله لا توبة بدليل قوله ولم تكن له ففة الخ (قوله بالتاء والياء) اى فهما قراءتان سبعيتان
 (قوله ينصرونه) اى يدفون عنه الهلاك (قوله وما كان منتصرا) اى قادر على ذلك (قوله هناك) يصبح
 ان يكون خبر امقدا والولاية مبتدأ مؤخر او تكون هذه الجملة مستقلة او معمولا لمنتصرا وقوله الولاية
 لله مبتدأ وخبر (قوله الملك) اى القهر والسلطنة (قوله بالرفع) راجع لفتح الواو وكسرها وكذا قوله وبالجر
 فالقراءات اربع سبعيات (قوله خير ثوبا) اى انا به (قوله لو كان يثيب) اى فاسم التفضيل على بابه على
 فرض ان غير الله يثيب (قوله وخير عقبا) اى ان عاقبة طاعة المؤمن خير من عاقبة طاعة غيره (قوله بضم
 القاف وسكونها) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله صير) اى شبه (قوله مثل الحياة الدنيا) اى صفتها
 وحالها وهيئتها (قوله كماء) اى كصفة وحال وهيئة ماء الخ وهذه الآية نظير قوله تعالى كمثل غيث اعجب
 الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما (قوله تكائف) اى غلط والتف بعضه على بعض
 (قوله او امتزج الماء بالنبات) أشار بذلك الى انه تفسير ثان لا يختلط ومن المعلوم ان الامتزاج من
 الجانين فصيح نسبته الى النبات وان كان فى عرف اللغة والاستعمال ان الباء تدخل على الكثير الغير
 الطارى وقد دخلت هنا على الكثير الطارى مما لفت فى كثرة الماء حتى كانه الاصل (قوله فروى)

الواو النصرة وبكرها الملك (لله الحق) بالرفع صفة الولاية وبالجر صفة الجلالة (هو خير ثوبا) من ثياب غيره لو كان يثيب (وخير عقبا)
 بضم القاف وسكونها عاقبة المؤمنين ونصبيهما على التمييز (واضرب) صير (لهم) لقومك (مثل الحياة الدنيا) مفعول اول (كماء) مفعول
 ثان (انزلناه من السماء فاختلف به) تكائف بسبب نزول الماء (نبات الارض) او امتزج الماء بالنبات فروى وحسن (فاصبح) صار النبات

(هشما) يا بسامتفرقة اجزائه (١٤) (تذروه) تثره وتفرقه (الرياح) فتذهب به المني شبه الدنيا بنبات حسن فيبس فتكسر تفرقة

الرياح وفي قراءة الريح
(وكان الله على كل شيء
مقتدرا) قادر (المال
والبنون زينة الحياة الدنيا)
يتجمل بهما فيها
(والباقيات الصالحات)
هي سبحانه الله والحمد لله
ولله الا الله والله أكبر زاد
بعضهم ولا حول ولا قوة
الا بالله خير عند ربك ثوابا
وخيرا (أملا) اي ما يامله
الانسان ويرجوه عند
الله تعالى (و) اذكر (يوم
تسير الجبال) يذهب بها
عن وجه الارض فتصير
هباء منبثا وفي قراءة
بالنون وكسر اليا ونصب
الجبال (وترى الارض
بارزة) ظاهرة ليس عليها
شيء من جبل ولا غيره
(وحشرناهم) المؤمنين
والكافرين (فلم تغادر)
ترك (منهم احدا عرضوا
على ربك صفاء) حال اي
مصطفين كل امة صف
ويقال لهم (لقد جئتمونا
كما خلفناكم اول مرة) اي
فرادى حفاة عراة غرلا
ويقال لمنكرى البعث
(بل زعمتم ان) مخففة من
الثقيلة اي أنه (ان
نحسد لكم موعدا)
للبعث (ووضع الكتاب)
كتاب كل امرئ في يمينه

بفتح الراء وكسر الواو وار توى (قوله هشما) اي مهشوما مكسورا (قوله وتفرقه) عطف تفسير (قوله
المعنى) اي معنى المثل (قوله شبه) فعل امر وفاعله مستتر عائذ على النبي صلى الله عليه وسلم والدنيا مفعوله
(قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة أيضا (قوله وكان الله) اي ولم يزل (قوله قادر) المناسب ان يقول كامل
القدرة كما يؤخذ من الصيغة (قوله المال) اي وهو الذهب والفضة والخيول المسومة والانعام والحراث
(قوله زينة) هو مصدر بمعنى اسم المفعول بدليل قوله يتجمل بهما فيها ولذا صح الاخبار به عن الاثنين
(قوله هي سبحانه الله الخ) اي وتسمى غراس الجنة اي ان بكل واحدة من هذه الكلمات تفرس له
شجرة في الجنة فيهما ما تشتمى النفس وتلذذ العين وقيل ان المراد بالباقيات الصالحات الصلوات الخمس
وقيل اركان الاسلام وقيل كل ما يثاب عليه العبد في الدار الآخرة وهو الاثم وانما خص المفسر سبحانه
الله الخ بالباقيات الصالحات لمز يد فضلها وثوابها ولذا أوصى رسول الله عمة العباس بصلاة التسليم
ولوفى العمر مرة وأوصى الخليل رسول الله بان يامر أمته ان يكثر من غراس الجنة كما في حديث
الاسراء (قوله خير عند ربك) التفضيل ليس على بابه لان زينة الدنيا ليس فيها خير ولا يرد علينا ان السعي
على العيال من الخير لانه من حيز الباقيات الصالحات لانه من حيز الزينة او يقال انه على بابه بالنسبة لزعم
الجاهل (قوله ويرجوه) عطف تفسير (قوله ويوم تسير الجبال) هذا كالدليل لكون الدنيا فانية ذاهبة
(قوله هباء) اي غبار او قوله منبثا اي مفرقا كما في سورة الواقعة (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة
أيضا (قوله وترى الارض) اي تبصرها (قوله ولا غيره) اي من بناء وشجر وبحار وغير ذلك (قوله
وحشرناهم) أي به ماضيا اشارة الى ان الحشر مقدم على تسير الجبال والبروز ليعاينوا تلك الاحوال
المظالم كانه قيل وحشرناهم قبل ذلك وعلى هذا فتبديل الارض يحصل وهم ناظرون لذلك وقت
التبديل يكون الخلق على الصراط وقيل على أجنحة الملائكة كما تقدم (قوله فلم تغادر) عطف على قوله
حشرناهم والمغادرة من جانب ولذا فسرنا بقوله نترك (قوله حال) اي من الواو في عرضوا وصفنا مفرد
وقع موقع الجمع فالمعنى جميعا ونظيره قوله تعالى ثم ائتوا صفقا اي جميعا والمراد صفوفا لما ورد أهل الجنة
مائة وعشرون صففا اتم منها ثمانون وورد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تبارك وتعالى ينادي
بصوت رفيع غير فظيع يا عبادي انا الله لا اله الا أنا أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين واسرع الحاسبين
يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا اتم تحزنون أحضروا حجتكم ويسروا جوابكم فانكم مسؤولون
محاسبون يا ملائكتي أقيموا عبادي صفوفا على اطراف انا مل اقدمهم للحساب (قوله ويقال لهم) اي
تويخا وتقر بها (قوله اي فرادى) اي مفردين عن المال والبنين (قوله غرلا) جمع أغرل اي غير مخنوقين
(قوله بل زعمتم) اي قائم قولنا كذبا (قوله اي انه) اي الحال والشان (قوله موعدا) اي مكانا تبعثون فيه
(قوله ووضع الكتاب) هو بالبناء للمفعول في قراءة العامة وقرئ شذوذا بالبناء للفاعل وهو الله والملاك
(قوله في يمينه) اي فحين يقرؤه ببض وجهه ويقول هاؤم اقرؤا كتابه الى آخر ما في الحاقة (قوله وفي
شمال من الكافرين) اي فحين يقرؤه يسود وجهه ويقول يا ليتني لم أوت كتابه الخ (قوله هلكتنا)
اي هلاكنا والمنقصود التحسر والتندم وقيل الياء حرف نداء وويلتنا منادى تنزيلا لها منزلة العاقل
فكانه يقول يا هلاكى احضر فهذا أو انك (قوله وهو مصدر) اي الويل وقوله لا فعل له من لفظه اي بل من
معناه وهو هلك (قوله مال هذا الكتاب) ما استفهامية مبتدأ ولهذا الكتاب خبره أي شيء ثبت لهذا

من المؤمنين وفي شماله من الكافرين (فترى المجرمين) الكافرين (مشفقين) خائفين
(عما فيه و يقولون) عندما ينهم ما فيه من السيئات (يا) للتنبيه (ويلتنا) هلكتنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه (مال هذا الكتاب)

لا يفادرن صغيرة ولا كبيرة) من ذنوبنا (الا احصاها) عدها واوثنها تعجبوا منه في ذلك (١٥) (ووجدوا ما عملوا حاضرا) مثبتا في

كتابهم (ولا يظلم ربك احدا) لا يعاقبه بغير جرم ولا ينقص من ثواب مؤمن (واذ) منصوب باذكر (قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) سجودا نخشاء لا وضع جبهة تحية له (فسجدوا الا ابليس كان من الجن) قيل هم نوع من الملائكة فلا ستماء متصل وقيل هو منقطع وابليس هو ابو الجن فله ذرية ذكرت معه بعدو الملائكة لا ذرية لهم (ففسق عن امر به) اى خرج عن طاعته بترك السجود (افتخذونه وذريته) الخطاب لآدم وذريته والهاء في الموضعين لا بليس (اولياء من دوني) تطيعونهم (وهم لكم عدو) اى اعداء حال (بئس للظالمين بدلا) اى ابليس وذريته في اطاعتهم بدل اطاعة الله (ما شهدتهم) اى ابليس وذريته (خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم) اى لم احضر بعضهم خلق بعض (وما كنت متخذ المصلين الشياطين (عضدا) اعوانا في الحق فكيف تطيعونهم (ويوم) منصوب باذكر (يقول) بالياء والنون (واذوا شركائى) الاوثان

الكتاب (قوله لا يفادرن) الجملة حالية من الكتاب (قوله تعجبوا) أشار بذلك الى ان الاستفهام للتعجب (قوله منه) اى الكتاب (قوله في ذلك) اى الاحصاء المذكور (قوله ولا يظلم ربك احدا) اى لا يعامله معاملة الظالم بحيث يعتد به من غير ذنب أو ينقص من أجره (قوله منصوب باذكر) اى فاذا ظرف لذلك المقدر والمعنى اذ ذكر يا محمد لقومك وقت قولنا للملائكة الخ والمراد اذ كرهم تلك القصة وقد كررت في القرآن مرارا لان معصية ابليس أول معصية ظهرت في الخلق (قوله سجودا نخشاء) جواب عما يقال ان السجود لغیر الله كفر وتقدم الجواب بان السجود لله وآدم كالفيلة أو ان محل كون السجود لغیر الله كفرا ان لم يكن هو الأمر به والا فالكفر في المخالفة (قوله فسجدوا) اى جميعا (قوله قيل هم نوع من الملائكة) اى وعلى هذا القول فهم ليسوا بمعصومين كالملائكة بل يتوالدون ويعصون (قوله وابليس ابوالجن) هذا توجيه لكونه منقطعاً وهو الحق وعليه فالجن نوع آخر غير الملائكة فالجن من نار والملائكة من نور (قوله فله ذرية) تفرع على كونه ابا اذا الاب يستلزم ابنا (قوله ففسق عن امر به) اى تكبر وحسد (قوله افتخذونه) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والاستفهام توبيخي والمعنى ابعدا ما حصل منه ما حصل يليق منكم اتخاذه الخ (قوله وذريته) عطف على الضمير في تتخذونه قال مجاهد من ذرية ابليس لا قس وولها ن وهما صاحب الطهارة والصلاة اللذان يوسوسان فيهما ومن ذريته مرة به يكفى وزانبور وهو صاحب الاسواق يزين اللغو والخلق الكاذب ومدح السلع وبت وهو صاحب المصائب يزين خدش الوجوه ولطم الخدود وشق الجيوب والاعور وهو صاحب الزنا ينفخ في احليل الرجل وعجيزة المرأة ومطروس وهو صاحب الاخبار الكاذبة يلقبها في افواه الناس لا يجدون لها اصلا وداسم وهو الذى اذا دخل الرجل بيته ولم يسم ولم يذكر الله دخل معه اه قال القرطبي واختلف هل لا بليس اولاد من صلبه فقال الشعبي سالتى رجل فقال هل لا بليس زوجة فقلت ان ذلك عرس لم اشهده ثم ذكرت قوله تعالى افتخذونه وذريته اولياء من دوني فعلمت انه لا تكون ذرية الا من زوجة فقلت نعم وقال مجاهد ان ابليس ادخل فرجه في فرج نفسه فباخص خمس بيضات فهذه اصل ذريته وقيل ان الله خلق له في نخذه البنى ذكر اوفى نخذه اليسرى فرجافوه يتكح هذه بهذا فيخرج له كل يوم عشر بيضات يخرج من كل بيضة سبعون شيطانا وشيطانة فهو يفرخ ويطيروا أعظمهم عندا ييهم منزلة اعظمهم في بنى آدم فتنة وقال قوم ليس له اولاد ولا ذرية وانما المراد بذريته اعوانه من الشياطين (قوله تطيعونهم) اى بدل طاعتي (قوله حال) اى من مفعول تتخذون (قوله للظالمين) متعلق ببدا الواقع تمييز للفاعل المستتر وقوله ابليس وذريته بيان للمخصوص بالذم المحذوف والاصل بئس البدل ابليس وذريته (قوله اى ابليس وذريته) تفسير للضمير في اشهدتهم فالمعنى لم احضرهم حين خلقت السموات والارض ولا حين خلقت انفسهم فكيف تتخذونهم اولياء تطيعونهم (قوله وما كنت متخذ المصلين) فيه وضع الظاهر موضع المضمر (قوله عضدا) هو فى الاصل العضو الذى هو من المرفق الى الكتف ثم اطلق على المعين والناصر والمراد هنا مقدماهم فى مناصب خير بل هم مطرودون عنها فكيف يطاعون (قوله بالياء والنون) اى وهما قراءتان سبعيتان (قوله الذين زعمتم) اى زعمتموهم شركاء فالمعولان محذوفان (قوله ليشفعوا لكم) متعلق بنا دوا (قوله وجعلنا بينهم) اى مشتركا (قوله واذا يمان اودية جهنم) قل انس بن مالك هو وادى جهنم من قبح ودم (قوله من وبق بالفتح) اى كوعد (قوله ورأى الجرمون النار) (الذين زعمتم) ليشفعوا لكم بزعمكم (فدعوه فلم يستجيبوا لهم) لم يجيبوهم (وجعلنا بينهم) بين الاوثان وعاديتها (موبقا) واذا يمان اودية جهنم يهلكون فيه جميعا وهو من وبق بالفتح هلك (ورأى الجرمون النار فظنوا) اى ايقنوا (انهم واقعوها) اى واقعون فيها

(الذين زعمتم) ليشفعوا لكم بزعمكم (فدعوه فلم يستجيبوا لهم) لم يجيبوهم (وجعلنا بينهم) بين الاوثان وعاديتها (موبقا) واذا يمان اودية جهنم يهلكون فيه جميعا وهو من وبق بالفتح هلك (ورأى الجرمون النار فظنوا) اى ايقنوا (انهم واقعوها) اى واقعون فيها

(ولم يجدوا عنها مصرفا) معدلا (ولقد صرفنا) بينا (في هذا القرآن للناس من كل مثل) صفة لمخدوف أي مثلا من جنس كل مثل ليتعظوا (وكان الانسان) أي الكافر (أكثر شيئا جدلا) خصومة في الباطل وهو تمييز منقول من اسم كان المعنى وكان جدل الانسان أكثر شيئا فيه (وما منع الناس) أي كفار (١٦) مكة (ان يؤمنوا) مفعول ثان (اذ جاءهم الهدى) القرآن (و يستغفروا) بهم إلا أن تأتيهم سنة

الاولين) فاعل أي سنتنا فيهم وهي الاهلاك المقدر عليهم (او ياتيهم العذاب قبلا) مقابلة وعيانا وهو القتل يوم بدر وفي قراءة بضمتهين جمع قبيل أي انواعا (وما نرسل المرسلين الا مبشرين) للمؤمنين (ومنذرين) للكافرين (ويجادل الذين كفروا بالباطل) بقولهم ابعث الله بشرا رسولا ونحوه (ليدحضوا به) ايبطلوا بمجادلهم (الحق) القرآن (واخذوا آياتي) أي القرآن (وما اندروا به من النار) هزوا) سخريه (ومن اظلم ممن ذكر بآيات ربه فاعرض عنها ونسي ما قدمت يداه) ما عمل من الكفر والمعاصي (انا جعلنا على قلوبهم اكنة) اغطية (ان يفقهوه) أي من أن يفقهوا القرآن أي فلا يفهمونه (وفي آذانهم وقرا) ثقلا فلا يسمعون (ون تدعهم الى الهدى قلن يهدوا ادا) أي بالجل المذكور (ابدأوا بك الغفور ذوا الرحمة لوؤاخذهم) في

أي عاينوها من مسيرة أربعين عاما (قوله مصرفا) أي مكاييلون فيه غيرها (قوله من كل مثل) أي معنى غريب بدیع يشبه المثل في غرابته (قوله خصومة في الباطل) هذا هو معنى الجدل هنا وفيه إشارة الى ان المؤمن ليس كثير الجدل في الباطن بل هو شديد الخصومة في الحق (قوله ويستغفروا) عطف على ان يؤمنوا (قوله الا ان تأتيهم سنة الاولين) الكلام على حذف مضاف أي الا انتظارهم وطلبهم اتيان مثل سنة الاولين بقولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية (قوله وهي الاهلاك) أي الذي يستاصلهم (قوله المقدر) أي في الازل وقوله عليهم أي الاولين (قوله او ياتيهم) أي الناس (قوله مقابلة وعيانا) تفسير لقبلا بكسر ففتح (قوله أي انواعا) تفسير لقبلا بضمتهين فكل من القراءتين له معنى يخصه (قوله القرآن) المناسب ان يقول أي جميع ما جاء به الرسل (قوله آياتي) المناسب تفسيرها بمعجزات الرسل لا خصوص القرآن لانه في كل كافر من هذه الامة وغيرها (قوله وما اندروا) ماموصولة والعائد مخدوف أي الذي اندروا به او مصدرية أي اذارهم (قوله هزوا) يقرأ بالهمزة والواو سبعين (قوله فاعرض عنها) أي لم يتدبرها وقت تكبيرها (قوله انا جعلنا) بمنزلة التعليل لقوله فاعرض (قوله فلا يسمعون) أي سماع تفهم وانتفاع (قوله لعجل لهم العذاب) أي المستاصل لهم (قوله وهو يوم القيامة) اشار بذلك الى أن المراد بالموعد الزمان المعد لهم وبصح ان يراد به المكان (قوله لن يجدوا من دونه) أي العذاب (قوله موثلا) الموثل المرجع من وأل يؤول أي يرجع ويقال للملجأ أيضا يقال وأل فلان الى فلان اذا الجأ اليه والمعنى لن يجدوا غير العذاب ملجأ ليتجئون اليه كناية عن عدم خلوصهم منه (قوله اهله) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله اهلكناهم) أي في الدنيا كما قال تعالى فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا اغ (قوله وجعلنا لهم ليلكم) أي هلاكهم المذكور وقتا معيننا نزل بهم فيه فكذلك قومك لهم وقت ينزل بهم فيه وهو معنى قوله موعدا (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا وتحتها قراءة ثان فتح اللام وكسرها فجمع مع القراءات السبعة ثلاثة ضم الميم مع فتح اللام وفتح الميم مع فتح اللام أو كسرها (قوله واذا كر) قدره إشارة الى ان اذ ظرف لمخدوف والمعنى اذ كر ياخذ لقومك وقت قول موسى لفتاه اغ والمراد اذ كر لهم قصته وما وقع له مع الخضر عليهما السلام (قوله هو ابن عمران) أي رسول بني اسرائيل من سبط لاوي بن يعقوب وهذا هو الصحيح الذي اجتمعت عليه الآثار الصحيحة ولا يقدح فيه كونه يتعلم من الخضر لان الكامل يقبل الكمال سواء قلنا ان الخضر نبي أو ولي فاستفادته منه لا تقدح في كونه أفضل منه لان تلك منزلة وهي لا تقتضي الافضلية يدل على ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كونه اعلم الناس امره الله بالاستزادة من العلم بقوله وقل رب زدني علما خلافا لمن زعم أنه موسى بن ميثا بن يوسف بن يعقوب وادعى انه نبي قبل موسى بن عمران محتجا بان الله بعد ان انزل على موسى ابن عمران التوراة وكلمه بلا واسطة واعطاه المعجزات العظيمة الباهرة ببعدان يستفيد من مطلق نبي أو ولي وهذا القول خلاف الصحيح (قوله يوشع بن نون) هو ابن افرايم بن يوسف ارسله الله بعد موسى فقاتل الجبارين وردت له الشمس وتقدمت قصته في المائدة

الدنيا (بما كسبوا العذاب) فيها (بل لهم موعد) وهو يوم القيامة (ان) يجدوا من دونه موثلا) ملجأ (وذلك القرى) أي اهلها كعاد وثمود وغيرهما (اهلكناهم لما ظلموا) كفروا (وجعلنا لهم ليلكم) لاهلاكهم وفي قراءة بفتح الميم أي اهلكهم (موعدا) اذ كر (اذ قال موسى) هو ابن عمران (لفتاه) يوشع بن نون

كان يتيه ويخدمه وياخدمته الم (لا أبرح) لا ازال اسير (حتى ابلغ مجمع البحرين) ملتقى بحر (١٧) الروم وبحر فارس مما يلي المشرق اى

المكان الجامع لذلك (أو
اهضى حقبا) دهر اطويلا
في بلوغه ان بعد (فلما بلغنا
مجمع بينهما) بين البحرين
(نسيا حوتهما) نسي يوشع
حملة عند الرحيل ونسي
موسى تذكره (فاتخذ)
الحوت (سبيله في البحر)
اى جعله يحمل الله (سربا)
اى مثل السرب وهو الشق
الطويل لا تفاذه وذلك ان
الله تعالى امسك عن الحوت
جري الماء فانجذب عنه فقى
كالكرة لم يلتصق وجمد ما تحته
منه (فلما جاوزا) ذلك
المكان بالسيرة الى وقت
الغداء من ناني يوم (قال)
موسى (لعتاء تناغدا نا)
هو ما يؤكل اول النهار (لقد
لقينا من سفرنا هذا نصبا)
تعبا وحصوله بعد الجأزة
(قال ارايت) اى تنبه (اذ
اوتينا الى الصخرة) بذلك
المكان (فانى نسيت الحوت
وما نسا نيه الا الشيطان)
ويبدل من الهاء (ان اذكركه)
بداشمال اى انسانى
ذكره (واتخذ)
(سبيله في البحر عجبا)
مفعول ثان اى يتمجب
منه موسى وفناه لما تقدم في
بيان (قال) موسى (ذلك)
اى فقدنا الحوت (ما اى)
الذى (كننا نبغ) نطلبه فانه
علامة لنا على وجود من
نطلبه (فارتدا) رجعا (على
آيتنا رحمة من

(قوله كان يتيه) هذا بيان وجه اضافته الى موسى وكان ابن اخته وقيل كان عبداله وهو بعيد لان شرط
النبي الحرية (قوله لا أبرح) هى من اخوات كان اسمها مستتر وجوابا وخبرها محذوف قدره المفسر بقوله
اسير اى لا أبرح سائرا (قوله ملتقى بحر الروم الخ) اى وملتقا هما عند البحر المحيط (قوله مما يلي المشرق)
اى وذلك بافر بقية (قوله دهر اطويلا) وقيل الحقب ثمانون سنة وقيل سنة واحدة بلغة قرىش وقيل
سبعون ويجمع على احقاب كسقى واعناق (قوله ان بعد) اى ان لم ادركه والمعنى لا بد من سيرة الى ان
ابلاغ مجمع البحرين واسير زمنا طويلا حتى اياث من الوصول (قوله بين البحرين) اشار بذلك الى ان
بين ظرف وهو الموضع الذى وعدم موسى ان يجتمع فيه بالخضر (قوله نسيا حوتهما) قيل كان مشويا
وقيل كان ملحا وقد اكلامه زمنا طويلا قبل ان يدرك الصخرة (قوله نسي يوشع) حملة هذا يقتضى انه
كان موجودا على البر حين نسيه يوشع ولكن الموجود فى القصة ان موسى ويوشع لما وصلا الصخرة
التى عندها عين الحياة ناما ثم استيقظ يوشع فتوضا من تلك العين فانضح الماء عليه فماش ووثب فى الماء
فهذا يقتضى انه نسي اخبار موسى بما راى فلما سب المفسران يقول نسي يوشع ان يخبر موسى بما شاهده
من الامر العجيب ان قلت ان شان الامر العجيب عدم نسيانه اجيب بانه ادهش من عظيم ما راى من
قدرة الله وعظمته للحكمة التى ترتبت على ذلك (قوله فاتخذ سبيله) هذا الالتخاذ قيل النسيان فيكون فى
الآية تقديم وتأخير والاصل قادر كته الحياة فخرج من المكمل وسقط فى البحر فاتخذ سبيله (قوله سربا)
مفعول ثان لاتخذ (قوله وذلك) اى سبب ذلك (قوله فانجذب) اى انقطع الماء وانكشف (قوله فبقى)
اى صار (قوله كالكرة) هى بالفتح نقب البيت والجمع كوى بكسر الكاف ممدودا ومقصورا (قوله لم
يلتصق) اى يلتصق حتى يرجع اليه موسى فرأى مسلكه (قوله وجمد ما تحته) اى جعل الحوت لا يمس
شيئا فى البحر الا يمس (قوله ذلك المكان) اى مجمع البحرين (قوله من سفرنا هذا) اى الذى وقع
بعد مجاوزتهما الموعد (قوله نصبا) مفعول بلقينا (قوله وحصوله بعد الجأزة) انما كان حصول النصب
بعد الجأزة لحصول السفر مع الانتظار والتشوق واما سفرهما قبل الوصول لمجمع البحرين فكان
مقصودا دفعة فلامشقة فيه (قوله اى تنبه) اى تذكر واستمع لما القيه اليك من شان الحوت (قوله فانى
نسيت الحوت) اى نسيت اخبارك بما شاهدته منه كما تقدم (قوله وما نسا نيه الا الشيطان) ان قلت ان
الشيطان لا تسلطه على الانبياء اجيب بانه اضاف النسيان اليه هضمنا لنفسه (قوله اى يتمجب منه
موسى وفناه) اى حيث اكلامه من الحوت شقه الا بسر ثم حى بعد ذلك (قوله لما تقدم في بيانه) اى وهو
قوله وذلك ان الله امسك عن الحوت جرى الماء الخ (قوله من نطليه) هو الخضر (قوله فوحدا عبدا)
قيل دخلا السرب مكان الحوت فوجداه جالسا على جزيرة فى البحر وقيل وجداه عند الصخرة فغطى
بثوب ابيض طرفه تحت رأسه والآخر تحت رجليه فسلم عليه موسى فرفع رأسه واستوى جالسا وقال
وعليك السلام يا بنى اسرائيل فقال له موسى ومن اخبرك انى بنى اسرائيل فقال الذى ادراك بى
وذلك على ثم قال لقد كان لك فى بنى اسرائيل شغل قال موسى ان ربى ارسلنى اليك لاتبك واتلم منك
(قوله من عبدا نا) الاضافة لتشريف المضاف اى من عبيد الخصوصية (قوله هو الخضر) بفتح الخاء
مع كسر الضاد أو سكونها ويكسر الخاء مع سكون الضاد فقيه ثلاث لغات وهذا القبه واسمه بليليا بفتح
الباء وسكون اللام بعدها ياء تحتية آخره الف مقصورة ومعناه باعرية احمد بن ملكان وكنته ابوالعباس
قال بعض العارفين من عرف اسمه واسم ابيه وكنته ولقبه مات على الاسلام ولقب بالخضر لانه جلس على

عندنا) نبوة في قول وولاية في آخره عليه اكثر العلماء (وعلمناه من لدنا) من قبلنا (علما) مفعول ثان اي معلوما من النبيات روي البخاري حديث ان موسى (١٨) قام خطيبا في بني اسرائيل فمثل اي الناس اعلم فقال انا فكتب الله عليه ما لم ير

الارض فاخضرت بحته وقيل لانه كان اذا صلى اخضر ما حوله وهو من نسل نوح وكان ابوه من الملوك (قوله نبوة في قول) اي وقد صححه جماعة والجمهور على انه حي الى يوم القيامة لشربه من ماء الحياة يجتمع به خواص الاولياء وياخذون عنه قال العارف السيد البكري صاحب ورد السحري توسلاته بتقيهم في كل عصر اخضر ابي السعاس من احيا بقاء وصاله حي وحقق لم يقل بوفاته * الا الذي لم يلق نور جماله فعليه منى كلما هب الصبا * اذكرى سلام طاب في ارساله

وقد اجتمع برسول الله صلى الله عليه وسلم واخذ عنه فهو صحابي (قوله من لدنا) اي مما يختص بنا ولا يعلم بواسطة معلم من اهل الظاهر (قوله خطيبا) اي واعظا يذكر الناس حتى قاضت العيون ورقت القلوب وكانت تلك الخطبة بعد هلاك القبط ورجوع موسى الى مصر (قوله اذ لم يرد العلم اليه) اي فكان عليه ان يقول مثالا لله اعلم وهذا من باب عتاب الاحباب ناديا لموسى والا قالوا وقع ان موسى اعلم من الخضر (قوله هو اعلم منك) اي في خصوص علم الكشف والوقائع المخصوصة وهو بالنسبة للعلم الذي اوحاه الله الى موسى قليل فلذلك رغب موسى في حيازة علمه (قوله فكيف لي به) اي فلما سمع موسى هذا نش وقت نفسه الزكية وهمة العلمية لتحصيل علم ما لم يعلم (قوله قال تاخذه منك حوتا) لعل الحكمة في تخصيصه ما ظهر بعد من حيا ته ودخوله في البحر (قوله فتجمله في مكتل) هو الزنبريل بكسر الزاي من خوص النخل ويقال له الففة تسع خمسة عشر صاعا (قوله فهو ثم) اي هالك (قوله جرية الماء) بكسر الجيم (قوله مثل الطاق) هو الباء المقوس كالقنطرة (قوله ان يخبره بالحوث) اي بما حصل من أمره (قوله قال موسى) اي بعد ان صليا الظهر من اليوم الثاني (قوله قال) اي النبي صلى الله عليه وسلم في شأن تفسير الآية (قوله قال له موسى) اي بعد ان تلاقيا وحصل الوصول (قوله هل اتبعك) استفهام تمطف رعاية للادب في حق المعلم وبذلك الادب يحصل النفع والسودد (قوله على ان تعلمني) اي ليس لي قصد في اتباعك الا لتعليمك اياي لاشياء من الاغراض غير التعليم (قوله ارشدا) مفعول ثان لتعلمني اي لتعلمني صوابا من الذي علمك الله (قوله وفي قراءة) اي وعليها فيكون من باب قتل وقياس مصدره بفتح الراء فيكون بضمها اسم مصدر وعلى الاولى فيكون من باب طرب (قوله وساله ذلك) جواب عما يقال ان موسى من اولي العزم واني ورسول جز ما واسمعه الله كلامه واعطاه التوراة وهو افضل من الخضر فكيف يسمى اليه ويتعلم منه فاجاب بان الزيادة في العلم مطلوبة دلي ان علم الخضر لا يحتاج اليه موسى في شرعه وانما هي مزبة خصة بالخضر وأمر الله موسى ان ياخذها عن الخضر ويكتسبها لتكامل له جميع المزايا ولا يقتضي ان الخضر اعلم منه لان موسى كامل في علمه لا يحتاج شر يعته الى شيء من علم الخضر وانما تعلمه مزبة خصة الله بها لا يقتدى به فيها (قوله قال لك لن تستطيع معي صبرا) اي لما ترى من مخالفة شرعك ظهرا لان المتعلم قسما من تعلم ليس بشيء من العلوم ولم يمارس الاستدلال وهذا تعليمه سهل ويقبل كل ما تلقى اليه ويتعلم مارس الاستدلال وحصل العلوم غير انه يريد ان يزداد علمه على علمه وهذا تعليمه شاق شديد لا نه ادر أي شيا اوسمع كلاما عرضه على ما عنده فان وافقه والا ناقش فيه (قوله وكيف تصبر) الاستفهام تعجبي (قوله اني على علم) اي وهو علم الكشف (قوله وانت على علم) اي وهو علم ظاهرا الشريعة (قوله مصدر) أي مفعول مطلق مؤكدا لما لم في المعنى لان لم تحط بمعنى

العلم اليه فوحي الله اليه ان لي عبدا يجمع البحرين هو اعلم منك قال موسى يارب فكيف لي به قال تاخذه منك حوتا فتجمله في مكتل فحيثما فقدت الحوت فهو ثم فاخذ حوتا فجعله في مكتل ثم انطلق وانطلق معه فتناه يوشع بن نون حتى اتيا الصخرة ووضعما رؤسهما فناما واضطرب الحوت في المكتل فخرج منه فسقط في البحر فاتخذ سبيله في البحر سر با وامسك الله عن الحوت جرية الماء فصار عليه مثل الطاق فلما استتيةظ ندي صاحبه أن يخبره بالحوث فانطلقا بقية يومهما وليتهما حتى اذا كانا من الغداة قال موسى لفتاه آتنا غداءنا الى قوله واتخذ سبيله في البحر عجا قال وكان للحوث سر با وموسى وفتاه عجا اطلع (قال له موسى هل اتبعك على ان تعلمني مما علمت رشدا) أي صوابا أرشد به وفي قراءة بضم الراء وسكون الشين وساله ذلك لان الزيادة في العلم مطلوبة (قال انك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا)

في الحديث السابق عقب هذه الآية يا موسى اي على علم من الله علمه لا تعلمه وانت على علم من الله علمك الله لا علمه وقوله خبرا مصدر بمعنى لم تحط أي لم تخبر حقيقة (قال ستجدني ان شاء الله صابرا ولا أعصى)

أى وغير عاص (لك امرأ) تأمرنى به وقيد بالمشيئة لانه لم يكن على ثقة من نفسه في التزم وهذه عادة الانبياء والاولياء ان لا يثقوا الى انفسهم طرفة عين (قال فان اتبعتنى فلا تسألنى) وفي قراءة بفتح اللام وتشديد النون (عن شىء) تنكره منى في علمك واصبر (حتى احدث لك منه ذكرا) اى اذ كره لك بملته فقبله وسى شرطه رعاية لادب المتعلم مع العالم (فانطلقا) يمسيان (١٩) على ساحل البحر (حتى اذ اركبا

في السفينة) التي مرت بهما (خرقها) الخضر بان اقتلع لوحا ولوحين منها من جهة البحر بفاس لما بلغت اللج (قال) له موسى (اخرقتها لتغرق اهلها) وفي قراءة بفتح التحتانية والراء ورفع اهلها (لقد جئت شيئا امرا) اى عظيما منكرا روى ان الماء لم يدخلها (قال الم اقل انك ان تستطيع منى صبرا قال لا تؤاخذنى بما نسيت) اى غفلت عن التسليم لك وترك الانكار عليك (ولا ترهقنى) تكلفنى (من امرى عسرا) مشقة في صحبتى اياك اى عامانى فيها بالعنف والبسر (فانطلقا) بعد خروجهما من السفينة يمسيان (حتى اذا اقيا غلاما) لم يبلغ الحنث بلعب مع الصبيان احسنهم وجها (فقتله) الخضر بان ذبحه بالسكين مضطجعا او اقتلع رأسه بيده او ضرب رأسه بالجدار اقول وأنى هنا بالقاء العاطفة لان القتل عقب الاتى وجواب اذا (قال) له موسى (أفقتل نفسا زكية) اى طاهرة لم تبغ حسد التكليف وفى قراءة زكية بتشديد الياء

لم تخبر والخبر بالضم معناه العلم والافصح انه تمييز نسبة اى لم تحط به من جهة العلم (قوله اى وغير عاص) اشار بذلك الى ان قوله ولا اعصى معطوف على صابرا ولا بمعنى غير (قوله لا نه لم يكن على ثقة من نفسه) اى فكانه قال ستجدنى صابرا وان وافق شىءى أو اوحى الله الى فى شأنه فان لا ادرى ما يفعله الله ولم يقل الخضر ان شاء الله لان الله اطلمه على ان موسى لا يصبر على امر يخالف شرعه فينشد جزم بانه لا يستطيع معه صبرا (قوله ان لا يثقوا الى انفسهم) ضمنه معنى يملوا او يركنوا فعداه بالى (قوله فلا تسألنى) اى لا تبادرنى بالسؤال عن حكته بل اصبر حتى يظهر لك ما فيه من الباطن (قوله بفتح اللام) اى مع الهمز وهما قراءتان سبعيتان وبدون الهمز مع تشديد النون لغير السبعة (قوله فى علمك) اى بحسب ظاهر علمك (قوله واصبر) قدره اشارة الى انه المنيا بحتى (قوله بملته) اى حكته وسببه (قوله فانطلقا) اى ومعهما يوشع وانما لم يذكر فى الآية لانه تابع والمقصود ذكر موسى والخضر وقيل لم يكن معهما بل رده موسى حين التقى مع الخضر (قوله يمسيان على ساحل البحر) اى يطلبان سفينة فوجدوا سفينة فركباها فقال اهلها هؤلاء لبصوص لانهم رأوهم نزلوا بغير زاد ولا متاع فقال صاحب السفينة ما هم لبصوص ولكنى أرى وجوه الانبياء وعن أبى بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم مرت بهم سفينة فكلهم وا اهلها ان يحملوهم فعرفوا الخضر بعلامة فحملوهم بغير نول اى عوض (قوله بفاس) بالهمزة جمعه فؤس اى القدوم (قوله لما بلغت اللج) اللج بالضم جمع لجة وهى الماء الغزير (قوله وفى قراءة) اى وهما سبعيتان (قوله روى ان الماء لم يدخلها) وقيل ان موسى لما رأى ذلك أخذنوه به فجعله فى الخرق (قوله بما نسيت) اى بالامر الذى غفلت عنه لقيام حمية الشرع به وقيل اراد بالسيان الترك (قوله عسرا) مقبول ثان لترهقنى (قوله غلاما) قيل كان اسمه شمعون (قوله لم يبلغ الحنث) يطلق الحنث على المعصية وعلى مخالفة التيمين والمراد لم يبلغ حد التكليف من باب اطلاق الملزوم وارادة اللازم (قوله مع الصبيان) اى وكانوا عشرة (قوله واقتلع رأسه بيده) اى بعد ان لوى عنقه (قوله لان القتل عقب الاتى) اى بخلاف السفينة فان الخرق لم يكن عقب ايات بالقاء (قوله وفى قراءة) اى وهما سبعيتان (قوله بغير نفس) اى من غير استحقاق القتل والجار والمجرور متعلق بقتلت (قوله لقد جئت) اى فعلت (قوله نكرا) هو اعظم من الامر لان فيه القتل بالعمل بخلاف خرق السفينة فانه يمكن تداركه وقيل بالعكس لان الامر قتل نفس متعددة بسبب الخرق فهو اعظم من قتل الغلام وحده (قوله بسكون الكاف وضمها) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله لعدم المذرهننا) لانه لم يبدنا عذرا (قوله بالتشديد والتخفيف) اى فهما قراءتان سبعيتان والنون للوقاية اتى بها اتقى الفعل من الكسر كما اتى بها فى من وعن محافظة على تسكين النون (قوله حتى اذا اتيا اهل قرية) اى وكان اتيا منهم لها بعد الغروب والليل باردة ممطرة (قوله هى انطاكية) بتخفيف الياء (قوله طلبا منهم الطعام) روى انهما طافا فى القرية فاستطعما فلم يطعموهما واستعضا فاهم فلم يضيفوهما فاطعمتهم امرأة من اهل بريرة فدعوا النساءهم ولعنارجالهم وعن قتادة شرا القرى التي لا تضيف الضيف (قوله مائة ذراع) اى وعرضه خمسون وامتداده على وجه الارض

بلا ألف (بغير نفس) اى لم تقتل نفسا (لقد جئت شيئا نكرا) بسكون الكاف وضمها اى منكرا (قال الم اقل لك انك ان تستطيع منى صبرا) زادك على ما قبله لعدم المذرهننا ولهذا (قال ان سالتك عن شىء بعدها) اى بعد هذه المرة (فلا تصاحبنى) لا تتركى أتبك (قد بلغت من لدنى) بالتشديد والتخفيف من قبل (عذرا) فى مفارقتك لى (فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية) هى انطاكية (استطعما اهلها) طالبا منهم الطعام بضيافة (فابوا ان يضيفوهما فوجدا فيها جدارا) ارتفاعه مائة ذراع (يريدان بنقض) اى يقرب ان يسقط لميلانه

(قال) له موسى (لوشدت
لتخذت) وفي قراءة
لا تخذت (عليه أجرا)
جعلنا حيث لم يضيفونا
مع حاجتنا الى الطعام
(قال) له الخضر (هذا فراق)
اي وقت فراق (يبنى
وبينك) فيه اضافة بين الى
غير متعدد سوغها تكريره
بالطف بالواو (سانئك)
قبل فراقك لك (بتاويل مالم
تستطع عليه صبرا أما
السفينة فكانت لمساكين)
عشرة (يعملون في البحر)
بها مؤاجرة لها طلبا
للكسب (فاردت ان
اعيشها وكان وراءهم) اذا
رجعوا أو امامهم الآن
(ملك) كافر (ياخذ كل
سفينة) صالحة (غصبا)
نصبه على المصدر المبين
لنوع الاخذ (واما الغلام
فكان ابواه مؤمنين خشيما
ان يرهمهما طغيا واكفرا)
فانه كافي حديث مسلم طبع
كافرا ولو عاش لارهمهما
ذلك لحبتهما له يتبعانه في
ذلك (فاردنا ان يبدلها)
بالشد يد والتخفيف (رهبها)
خير امنه زكاة) اي صلاحا
وتقى (وأقرب) منه (رحما)
بسكون الحاء وضمها رجمة
وهي السير بوالديه قابلهما
تعالى جارية تزوجت نبيا
فولدت نبيا فهدى الله

حسنا ذراع (قوله) فاقامه الخضر بيده) قيل مسه بها فاستقام وقيل اقامه بعمود وقيل نقضه وبناء (قوله)
قال لوشدت لا تخذت عليه أجرا) اي كان ينبغي لك اخذ جعل منهم على فعلك لتقصيرهم فيه مع حاجتنا
فقد فعلت المعروف مع غير اهلك (قوله وفي قراءة) اي باظهار الذال وادغامها في التاء على كل فتكون
القرا آتار بعاسبعيات (قوله بتاويل) اي تفسير هذه الآيات التي وقفت لموسى مع الخضر وحكمة
تخصيص الخضر لموسى بذلك الثلاثة ما ورد انه لما انكر خرق السفينة نودى يا موسى اين كان تدبيرك هذا
وأنت في التابوت مطروحا في اليم فلما انكر أمر الغلام قبل له أين انكاري هذا من وكره القبطي
وقضائك عليه فلما أذكر اقامة الجدار نودى ابن هذا من رفك حجر البئر لبنتي شبيب دون أجر (قوله)
اما السفينة) شرع في وفاء ما وعد الخضر بموسى على سبيل الف والنشر المرتب والسفينة تجمع على
سفين وسفائن ويجمع السفين على سفن بضمين ماخوذة من السفن كأنها تسفن الماء اي تقشره وصاحبها
سفان (قوله لمساكين عشرة) اي وكالوا اخوة ورثوها عن أبيهم خمسة زمني وخمسة يعملون في البحر
وقيل بكل واحد زمانة ليست بالآخرة فالعلماء منهم فاحدم مجذوم والثاني أعور والثالث أعرج والرابع
آدر والخامس محموم لا تنقطع عنه الحى الدهر كله وهو أصغرهم والخمسة الذين لا يطيقون العمل اعمى
واصم وأخرس ومقعد ومجنون زكالب البحر الذين يعملون فيه ما بين فارس الى الروم (قوله فاردت ان
اعيشها) اي فادارها الملك ممعية تركها فاذا جاوزوها اصحابوها وانتفعوا بها (قوله وكان وراءهم) الجملة
حالية على اضمار قد (قوله اذارجعوا) من المعلوم انه اذا كان وراءهم وقت رجوعهم فبالضرورة يكون
في حال توجهم امامهم فقد اتخذ هذا القول مع ما بعده وقد يحجب بان قوله وكان وراءهم اي في حال
توجهم لكنهم في حال رجوعهم يرون عليه وحينئذ فلا يكون امامهم الا آن وقوله أو امامهم الا آن اي
ووراء بمعنى امام قال تعالى من وراءهم (قوله ملك كافر) اي وكان ملك غسان واسمه جيسور (قوله)
صالحة) اي صحيحة (قوله خشيا) اي ان الله اعلم الخضر بوقوع ذلك من الغلام ان لم يقتله (قوله ان
يرهمهما) اي يكلفهما ويرقيهما في الكفر (قوله طبع كافرا) اي خلق مجبولا على الكفر وحينئذ
فيكون مستثنى من حديث كل مولود يولد على فطرة الاسلام (قوله لحبتهما له) علة لا يتابعه لها في الكفر
(قوله بالتشديد والتخفيف) قراءة ثان سبعيتان (قوله خير امنه) اسم التفضيل ليس على با به اذ لم يكن في
الغلام خيرا على با به باعتبار زعمهما (قوله زكاة) تمييزا كذا قوله رحما (قوله جارية) اي بنتا (قوله فولدت
نبيا) وقيل اثني عشر نبيا وقيل ولدت سبعين نبيا وما فعله الخضر من قتل الغلام انما هو جازع على شرعه لا
على شرعنا فانه لا يجوز قتل الصبيان الكفرة الا ان بقاوا بالسلح في الحرب ولو اطاع شخص على ما
اطاع عليه الخضر فلا يجوز له قتل العلمان وقد ارسل بعض الخوارج لابن عباس يسأله كيف قتل الخضر
الغلام الصغير وقضى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل اولاد الكفار فضلا عن اولاد المؤمنين فكتب
اليه على سبيل الجارية والتسليم لدعواه ان علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى فلك ان تقتلهم
وروى ان موسى لما قال للخضر أقتلت نفسا ذكية الآية غضب الخضر وافتلج كتف الصبي اليسر
وقشر اللحم عنه واذا فيه مكتوب كافر لا يؤمن بالله ابدا (قوله فكان لغلامين) اسم احدهما اصرم
والآخر صريم (قوله في المدينة) هي المعبر عنها اوليا بالقرية تحقيرا لها لكون اهلها لم يضيفوهما وعبر
عنها بالمدينة تعظيما لها من حيث اشتغالها على هذين الغلامين وعلى أبيهما (قوله مال مدفون من ذهب
وفضة) هذا احد أقوال في تفسير الكنز وقيل كان علما في صحف مدفونة وقيل كان لوحا من ذهب

مكتوب في احد جانيه بسم الله الرحمن الرحيم عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن عجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعجب عجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح عجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يتفكر عجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد رسول الله وفي الجانب الآخر مكتوب انا الله لا اله الا انا وحدي لا شريك لي خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقته للخير وأجرته على يدي والويل لمن خلقته للشر وأجرته على يديه (قوله وكان أبوها صالحا) قيل انه أبوهم مباشرة وقيل هو الاب السابع وقيل العاشر وكان يسمى كاشحا واسم أمهم ادنيا وفيه دليل على أن تقوى الاصول تنفع الفروع (قوله أي ايناس رشدها) أي حتى يبلغا أن يعلم ايناس أشدهما أي قوتها وما وكلاهما (قوله ويستخرجا كنزها) أي من تحت الجدار ولولا فعل ذلك لضاع (قوله بل بامر الهام من الله) لم يقل بوحى لعدم الجزم بنبوته (قوله ذلك) أي ما ذكر من الاجوبة الثلاثة (قوله ونوعت العبارة) أي ان هذا التغاير تنوع في العبارة وبعضهم أبدى حكمة في اختلاف التعبير وهي أن الاولى لما كان ظاهرها افسادا محضا أضافه لنفسه حيث قال فاردت أدبامع الله وان كان الكل منه والثاني لما كان فيه نوع اصلاح ونوع افساد عبر فيه بقوله فاردنا والثالث لما كان اصلاحا محضا أضافه لله بقوله فاراد ربك قيل ان الخضر لما أراد أن يفارق موسى قال له موسى أوصني قال كن بساما ولا تكن ضحكا كادع للجاجة ولا تمش في غير حاجة ولا تصب على الخطائين خطاياهم وابك على خطيئتك يا ابن عمران (قوله ويستلونك) أي المشركون بامر اليهود فاليهود سبب في السؤال وان لم تقع منهم المباشرة له فصحيح قول المفسر اليهود (قوله عن ذى القرنين) لقب بذلك لما قيل ان له قرنين صغيرين في رأسه وقيل لانه أعطى علم الظاهر والباطن وقيل لانه ملك فارس والروم (قوله اسمه الاسكندر) أي وهو الذي بنى الاسكندرية وسماها باسمه (قوله ولم يكن نبيا) أي على الصحيح وانما كان وليا فقط وما ياتي مما يؤم نبوته فتؤول ومجول على الهام والالقاء في القاب وذلك غير مخصوص بالانبياء واسكندر هذا من أولاد سام بن نوح وكان ابن عجز ليس لها غيره وكان أسود اللون وكان على شريعة ابراهيم الخليل فانه أسلم على يديه ودعاه وأوصاه بوصايا وكان يطوف معه وكان الخضر وزيه وابن خالته وكان يسير معه على مقدمة جيشه وهذا بخلاف ذى القرنين الاصفه فانه من ولد العيص بن اسحق وكان كافرا عاش ألفا وسبعمائة سنة وكان قبل المسيح بثلاثمائة سنة وفي الفرطجي قال وهب بن منبه كان ذو القرنين رجلا من الروم ابن عجز من عجايزهم ليس لها ولد غيره وكان اسمه اسكندر فلما بلغ كان عبدا صالحا قال الله تعالى أي على لسان نبي كان موجودا أو بالهام يا ذا القرنين اني باعثك أي سلطانا الى أمم الارض وهم أمم مختلفة أسنتهم وهم جميع الارض وهم أصناف أمتان بينهما طول الارض كلها وأمتان بينهما عرض الارض كلها وأمم في وسط الارض منهم الجن والانس ويا جوج وما جوج فاما اللتان بينهما عرض الارض فامة في قطر الارض تحت الجنوب ويقال لها هاويل وأمة في قطر الارض الايسر ويقال لها تاويل وأما اللتان بينهما طول الارض فامة عند مطلع الشمس ويقال لها منسك وأمة عند مغرب الشمس يقال لها ناسك فقال ذو القرنين الهى لقد ندبتني لامر عظيم لا يتدر قدره الا أنت فاخبرني عن هذه الامم باي قوة أكاثرم وباي صبر أفاسيهم وباي لسان أناطقهم وكيف لي بان أفقه لغتهم وليس لي قوة فقال الله تعالى ساظرك بما حملتك اشرح لك صدرا فتسمع كل شيء وأثبت لك فهمها فتفقه كل شيء والبسك الهيبة فلا يروعك شيء واسخر لك النور والظلمة فيكونان جندا من جنودك يهديك النور من أمامك وتحفظك الظلمة من ورائك فلما قيل له ذلك سار بمن اتبعه فانطلق الى الامة التي عند مغرب الشمس لانها كانت أقرب الامة منه وهي ناسك

وكان أبوها صالحا) فمظا
بصلاحه في أنفسهما
وما لهما (فاراد ربك أن
يلما أشدهما) أي ايناس
رشدهما (ويستخرجا
كنزها رحمة من ربك)
مفعول له عمل له أراء (وما
فعله) أي ما ذكره من خرق
السقينة وقتل الغلام واقامة
الجدار (عن امرى) أي
اختيارى بل بامر الهام من
الله (ذلك تاويل ما لم تسطع
عليه صبرا) يقال اسطاع
واسطاع بمعنى أطاق ففى
هذا وما قبله جمع بين اللغتين
ونوعت العبارة في
فاردت فاردنا فاراد ربك
(ويستلونك) أي اليهود (عن
ذى القرنين) اسمه
الاسكندر ولم يكن
نبيا (قل ساتلو) ساقص
(عليهم منه) من حانه
(ذكر) خبرا

(انما مكانه في الارض)
بتسهيل السير فيها (وابناءه
من كل شيء) يحتاج اليه
(سببا) طريقا يوصل الى
مراده (فاتبع سببا) سلك
طريقا نحو المغرب (حق
اذا بلغ مغرب الشمس)
موضع غروبها (وجدنا
تغرب في عين حمئة) ذات
حماة وهي الطين الاسود
وغروبها في العين في رأى
العين والافهى أعظم من
الدنيا (ووجد عندها) اى
العين (قوما) كافرين (قلنا
ياذا القرنين) بالهام (اما ان
تعذب) القوم بالقتل (واما
ان تتخذ فيهم حسنا)
بالاسر (قال اما من ظلم)
بالشرك (فسوف نعذبه)
نقتله (ثم يرد الى ربه
فيعذبه عذابا نكرا)
بسكون الكاف وضمها
شديدا في النار (واما من
آمن وعمل صالحا فله جزاء
الحسن) اى الجنة
والاضافة للبيان وفي قراءة
بنصب جزاء وتنوينه قال
الفراء ونصبه على التفسير

فوجد جنود الا يحصيها الا الله وقوة وباسا لا يطيقه الا الله تعالى والسنة مختلفة واهواء مشتتة فكأثرهم
بالظلمة تضرب حولهم ثلاث عساكر من جنود الظلمة قدر ما احاط بهم من كل مكان حتى جمعهم في مكان
واحد ثم دخل عليهم بالنور فدعاهم الى الله تعالى والى عبادته فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه فادخل
على الذين تولوا الظلمة نفسيتهم من كل مكان فدخلت في افواههم وانوفهم واعينهم وبيوتهم وغشيتهم من
كل مكان فتحيروا وهاجوا واشفقوا ان يهلكوا فاجعوا الى الله بصوت واحد انا آتينا فكشفها عنهم
وأخذهم عنوة ودخلوا في دعوته فجد من اهل المغرب أمما عظيمة فجلبهم جندا واحدا ثم انطلق بهم يقودهم
والظلمة تسوقهم وتحرسه من خلفه والنور امامه يقوده ويده وهو يسير في ناحية الارض الايمن وهي
هاويل وسخر الله لده وقلبه وعقله ونظره فلا يحطى اذا عمل عملا فاذا أتوا نخاضة او بحرا بنى سقفا
من ألواح صغار امثال النعال فيضمها في ساعة ثم يحمل عليها جميع من معه من تلك الامم فاذا قطع البحار
والانهار فتتها ودفع الى كل رجل لوحا فلا يكثر بحمله فاتتهى الى هاويل ففعل بهم كفعله بناسك
فآمنوا فاحسب جيوشا منهم فانطلق الى ناحية الارض الاخرى حتى انتهى الى منسك عند مطلع
الشمس فعمل فيها وجند منها جنودا كفعله في الاول ثم كرمة بلا حتى اخذ بناحية الارض اليسرى
يريد تاويل وهي الارض التي تقابل هاويل بينهم ما عرض الارض ففعل فيها كفعله فيما قبلها ثم عطف على
الامم التي في وسط الارض من الانس والجن وياجوج وماجوج فلما كان في بعض الطريق مما يلي
منقطع الترك نحو المشرق قالت امة صالحه من الانس ياذا القرنين ان بين هذين الجبلين خلقنا من خلق
الله كثيرين ليس فيهم مشابهة للانس وهم أشباه البهايم ياكلون العشب ويفترسون الدواب والوحش كما
تفترس السباع وياكلون دواب الارض كلها من الحيات والمقارب والوزغ وكل ذى روح مما خلق الله
في الارض وليس لله خلق تنمى نماءهم في العام الواحد فاذا طالت المدة سيمأون الارض ويخرجون اهلها
منها فهل نجعل لك خرجا على ان تجعل بيننا وبينهم سدا الى آخر ما ياتي في الآية وبالجملة فقد ملكه الله
وممكنه ودانت له الملوك فقد روى ان الذين ملكوا الدنيا كلها اربعة مؤمنان وكافران فالمؤمنان سليمان
ابن داود والاسكندر والكافران نمرود وخنزصر وسيملكهم من هذه الامة خامس وهو المهدي (قوله
انما مكانه في الارض) أى بالنصرف فيها حيث شاء (قوله طريقا) أى كآلات السير وكثرة الجند
(قوله الى مراده) اى وهو جميع الارض (قوله فاتبع سببا) بالتشديد والتخفيف قراءة سبعيتان
(قوله موضع غروبها) اى فالمراد انه بلغ آخر العماراة من الارض ووصل الى ساحل البحر المحيط فلما لم
يبق قدامه شط بل مياه لا آخر لها رأى الشمس كأنها تغرب فيه وسماها الله عينا لانه بالنسبة الى ما هو
أعظم منه في علم الله كامين وان كان عظيما في نفسه (قوله حمئة) بالهمز بدون الف وبالف بعدها ياء
قراءة سبعيتان فالاولى فهي من الحماة وهي الطين الاسود والناحية فهي اسم فاعل من حمى يحمى
والمعنى في عين حمئة ولا تنافي بين القراءتين لان العين جامعة بين الوصفين الحرارة وكون أرضها من طين
(قوله وغروبها في العين الخ) جواب عما يقال ان الشمس في السماء الرابعة وهي قدر كرة الارض مائة
وستين مرة فكيف تسعها عين في الارض تغرب فيها فاجاب بان هذا الوجدان باعتبار ما رأى لاحقيقة
كما يرى راكب البحر الشمس طالامة وغاربة فيه (قوله كافرين) اى وكانوا في مدينة لها اثنا عشر
ألف باب كانت على ساحل البحر المحيط وقوتهم ما يلقظه البحر من السمك وكان لباسهم جلود
الوحوش (قوله قلنا) اى بالهام (قوله بالاسر) اى وسمى احسانا بالنسبة للقتل (قوله اما من ظلم)
اى استمر على ظلمه (قوله ثم يرد) اى في الآخرة (قوله بسكون الكاف وضمها) اى فهم سبعيتان

أى لجهة النسبة (وسنقول له من أمرنا يسرا) أى تأمره بما يسهل عليه (ثم أتبع سببا) نحو المشرق (٢٣٣) (حتى إذا بلغ مطلع الشمس)

موضع طلوعها (وجدتها
تطلع على قوم) هم الزنج
(لم يجعل لهم من دونها) أى
الشمس (سترا) من لباس
ولا سقف لأن أرضهم
لا تحمل بناء ولهم سروب
يفيئون فيها عند طلوع
الشمس ويظهرون عند
ارتفاعها (كذلك) أى
الأمم كما قلنا (وقد أحطنا
بالحديث) أى عند ذى
القرنين من الآلات
والجند وغيرهما (خيرا)
علما (ثم أتبع سببا حتى
إذا بلغ بين السدين) بفتح
السين وضمها هنا وبعد
جبلان بمنقطع بلاد الترك
سدا لا سكندر ما بينهما
كسباني (وجد من دونها)
أى أمامهما (قوما لا
يكادون يفقهون قولا) أى
لا يفهمونه إلا بعد ببطء
وفي قراءة بضم الياء وكسر
القاف (قالوا) إذا القرنين
أن يأتجوج وما تجوج
بالهمز وتركها اسمان
أعجميان لقبيلتين فلم
ينصرفا (مفسدون في
الأرض) بالهمز والياء
عند خروجهم إلينا (فهل
نجعل لك خراجا) جملا
من المال وفي قراءة خراجا
(على أن يجعل بيننا وبينهم
سدا) حاجزا فلا يصلون
إلينا (قل أمكنى) وفي
قراءة ثنوين من غير
ادغام (فيسه ربي)
من المال وغيره (خير)
(اجعل بينكم وبينهم ردا)

(قوله أى لجهة النسبة) أى نسبة الخبر المقدم وهو الجار والمجرور إلى المبتدأ المؤخر وهو الحسنى والتقدير
فالحسنى كائنته من جهة الجزء (قوله وسنقول له) أى لمن آمن (قوله موضع طلوعها) أى الموضع الذى
تطلع الشمس عليه أولا قيل بلغه فى اثنتى عشرة سنة وقيل أقل لأنه سخر له السحاب وطويت له الأسباب
(قوله هم الزنج) بفتح الزاى وكسرها (قوله سترا) هو بالفتح المصدر وبالكسر الاسم وهو فى الآية بالكسر
(قوله ولا سقف) أى ولا أشجار لأن أرضهم رخوة لا تحمل بناء لعدم الجبال فيها فتميد بأهلها ولا
تستقر (قوله ويظهرون عند ارتفاعها) أى مقيسها يسعون فى تحصيل مهمات معاشهم فحالمهم بالاضد من
أحوال الخلق فإدامت الشمس طالعة فهم فى السرايب وإذا غربت خرجوا لتكسباتهم (قوله أى الامم)
أشار بذلك إلى أن قوله كذلك خبر لمحدوف (قوله وقد أحطنا الخ) الجملة مستأنفة من كلام الله وفائدة
الآخبار بذلك الاعتناء بشأن ذى القرنين وإن الله معه بالنصر والعون أينما حل (قوله ثم أتبع) تقدم
أه يقرأ بالتشديد والتخفيف (قوله سببا) أى طريقا آخر توصله لجهة الشمال لأن ياجوج وماجوج
وإن كانوا فى وسط الأرض إلا أنهم لجهة الشمال لأن أرضهم واسعة جدا تنتهى إلى البحر المحيط قال
بعضهم مسافة الأرض بناتها خمسة مائة عام ثلثمائة بحار ومائة وتسعون مسكن ياجوج وماجوج تبقى
عشرة للحبشة منها سبعة وثلاثة لجهة الخاق غيرهم (قوله هنا و بعد) أى فى هذه الآية وفى قوله الآتى
على أن تجعل بيننا وبينهم سدا وفى يس وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فهذه المواضع تقرأ
بالفتح والضم سبعيتان (قوله جبلان) أى عالين جدا أم لسان (قوله بمنقطع) بفتح الطاء أى آخر بلاد
الترك (قوله سدا لا سكندر ما بينهما) أى الفتحة التى بين الجبلين وقدرها مائة فرسخ ومسيرة الفرس
ساعة ونصف فتكون مسيرته مائة وخمسين ساعة مسيرة اثنتى عشر يوما ونصف فتبلغ مسافته نحو
العقبة من مصر (قوله أى أمامهما) أى بقر بهما (قوله قوما) أى وهم الترك والروم (قوله لا يكادون
يفقهون قولا) أى لغرابة لغتهم وبطء فهمهم (قوله وفى قراءة) أى وهما سبعيتان والمعنى لا يفهمون
غيرهم لشدة عجمتهم فكلامهم مغلق (قوله قالوا) أى قال مترجمهم لأنهم من أولاد يافث بن نوح وذو
القرنين من أولاد سام فلا يفهم لغتهم وإنما كان لهم مترجم يفهم كلام من اللغتين وقيل خاطبوه بأنفسهم
وفهم لغتهم كرامة لما تقدم أن الله جعل له فهما يفقه بكل شيء وهو الأقرب قال أهل التواريخ أولاد
نوح ثلاثة سام وحام ويافث فسام أبوالعجم والعرب والروم وحام أبوالحبشة والزنج والنوبة ويافث
أبوالترك والبربر وصفا لية ويأتجوج وماجوج قال ابن عباس هم عشرة أجزاء ولد آدم كلهم جزء (قوله
أن يأتجوج وماجوج) روى أن كلاما من الجبلين اشتمل على أربعة آلاف أمة لا يموت الواحد منهم
حتى ينظر ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح وهم أصناف صنف منهم طوله عشرون ومائة ذراع
فى السماء وصنف منهم طوله وعرضه سواء عشرون ومائة ذراع وصنف منهم بفتش أحدهم إحدى
أذنيه ويلتحف بالآخرى لا يمرون بفيل ولا وحش ولا خيرير إلا أكلوه ومن مات منهم أكلوه
والجميع كفار دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى الإيمان ليلة الأسراء فلم يجيبوا (قوله بالهمز وتركه)
أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله أعجميان) أى لا اشتقاق لهما ومنه من الصرف للعلمية والعجمية
(قوله بالهمز والياء) أى فكانوا يخرجون أيام الريح إلى أرضهم فلا يدعون فيها شيئا أخضر إلا أكلوه
ولا يابس إلا احتملوه وأدخلوه أرضهم (قوله عند خروجهم) أى من هذه الفتحة (قوله وفى قراءة
خراجا) أى وهى سبعة أيضا (قوله وفى قراءة بنونين) أى وهى سبعة أيضا (قوله وغيره) أى كالمالك
(قوله وأجعل لكم السد تبرعا) روى أنه قال لهم أعدوا إلى الصخر والحديد والنحاس حتى أعلم
من خرجكم الذى يجعلونه لى فلا حاجة بى إليه وأجعل لكم السد تبرعا (فاعينونى بقوة) لما أطلبه منكم (اجعل بينكم وبينهم ردا)

حاجز احصينا (آتوني زبر الحديد) قطعة على قدر الحجارة التي يبنى بها قبني بها وجعل بينها الحطب والقحم (حتى اذا سارى بين الصدفين) يضم الحرفين وفتحهما وضم الاول (٢٤) وسكون الثاني اى جانبي الجبلين بالبناء ووضع المنافع والنار حول

ذلك (قال اتفخوا) فتفخوا (حتى اذا جعله) اى الحديد (نارا) اى كالتار (قال آتوني افرغ عليه قطرا) هو النحاس المذاب تنازع فيه القائلان وحذف من الاول لاعمال الثمانى فافرج النحاس المذاب على الحديد الحمى فدخل بين زبره فصار شيئا واحدا (فما استطاعوا) اى باجوج وماجوج (ان يظهره) يعدلوا ظهره لارتفاعه وملاسته (وما استطاعوا له نقبا) خرقا لصلايته وسمكه (قال) ذو القرنين (هكذا) اى السداى الاقدار عليه (رحمة من ربى) نعمة لانه مانع من خروجهم (فاذا جاء وعسدرى) بخروجهم القريب من البعث (جعله دكا) مذكوكا به بسوطا (وكان وعسدرى) بخروجهم وغيره (حقا) كائنا قال تعالى (وتركنا بعضهم يومئذ) يوم خروجهم (يروج فى بعض) يخاطب به لكثرتهم (ونفخ فى الصور) اى القرن للبعث (جفمناهم) اى الخلائق فى مكان واحد يوم القيامة (جمعا وعرضنا) قرنا (جهنم يومئذ للكافرين

عليهم فانا طاق حتى توسط بلادهم فوجد طول الواحد منهم مثل نصف الرجل المروى منا لهم مخالب واضراس كالسباع ولهم شعر يوارى اجسادهم ويتقون به من الحر والبرد ولكل واحد منهم اذان عظيمنتان يترش احدهما ويلتحف بالآخرى بصيف فى واحدة ويشقى فى الاخرى يتسافدون تسافدا اليها ثم فلما عاين ذو القرنين ذلك اهتم بالسد بنى الجدار على الماء بالصخر والحديد والنحاس المذاب فلما وصل الى ظاهر الارض بنى بقطع الحديد وافرغ عليه النحاس المذاب ولا يشك هذا على ما تقدم من انهم اصناف لانه رأى صنفا من الاصناف (قوله آتوني) بفتح الهمزة وكسر هاء مع المد فيهما قراءتان سمعيتان فزبر على الفتح منصوب على المفعولية وعلى الكسر منصوب بنزع الخافض (قوله زبر الحديد) جمع زبرة كعرف وغرفة (قوله يضم الحرفين الخ) اى فالقرآت السبعية ثلاث (قوله بالبناء) متعلق بساوى (قوله ووضع المنافع) جمع منفخ كنبو ويقال منفخ كمنفخ ويجمع على منافخ (قوله فنفخوا) اى وهذه كرامة لذي القرنين حيث منع الله حرارة النار عن العملة الذين ينفخون ويفرغون النحاس مع انه اصعب من النار مع قربهم من ذلك (قوله وحذف من الاول) اى هو وضميره لانه فضلة والاصل آتوني قطرا افرغ عليه قطرا (قوله بين زبره) اى مكان الحطب والقحم الذى كان بينها فلما اكمله النار بقى ما بينها خاليا فافرج فيه النحاس المذاب فامتزج بالحديد (قوله لارتفاعه) اى فكان ارتفاعه مائى ذراع (قوله وملاسته) اى فكان لا يثبت عليه قدم ولا غيره (قوله وما استطاعوا له نقبا) اى خرقا بالفعل كما يشهد له ما روى الشيخان عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم يحضرونه كل يوم حتى اذا كادوا يخرقونه قال الذى عليهم ارجعوا فاستحفروا غدا قال فيعيده الله كاشدا مما كان حتى اذا باع مدتهم واراد الله ان يبعثهم الى الناس قال الذى عليهم ارجعوا فاستحفروا غدا ان شاء الله قال فيرجعون فيجدونه على هيئته حين تركوه فيخرقونه فيخرجون منه الى الناس فيستسقون المياه وتنفر الناس منهم (قوله فاذا جاء وعسدرى) اى وقت وعده (قوله بخروجهم) اى فيخرجون على الناس فينفرون منهم فيرمون بسهام الى السماء وترجع غضبية بالدماء فيقولون قهرنا من فى الارض ومن فى السماء فيزدادون قوة وقسوة (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى اركلام ذى القرنين ثم عند قوله حقا وهذا من كلام الله (قوله وتركنا بعضهم يومئذ يروج فى بعض) اى لشدة الازدحام عند خروجهم وذلك عقب موت الدجال فينحاز عيسى بالمؤمنين الى جبل الطور فرار منهم ثم يسلم الله عليهم دودا فى انوفهم فيموتون به فتنتن الارض منهم فتأتى طيور ترميهم فى البحر بدعاء عيسى عليه السلام ولا يدخلون مكة ولا المدينة ولا بيت المقدس ولا يصلون الى من تحصن بوردا وذكروا (قوله لكثرتهم) اى وضق الارض فان ارضنا بالنسبة لارضهم ضيقة جدا (قوله ونفخ فى الصور) اى النفخة الثانية بدليل التعقيب فى قوله جفمناهم واما النفخة الاولى فعندها تخرج روح كل ذى روح واخلف فى القدر الذى بين النفختين والصحيح انه اربعون عاما (قوله اى القرن) وهو بيد اسرافيل عليه السلام (قوله قربنا) اى اظهرنا بحيث يكونون مشاهدين لها (قوله يومئذ) اى كان المراد به يوم الموقف فالعرض على حقيقة بمعنى التقرب والاظهار وان كان المراد بعد انفضاضه فالمراد بالعرض امتزاجها بهم فيكون كناية عن دخولهم فيها وتعذيبهم بها وفائدة التاكيد على الاول الاشارة الى انه لم يكن بينهم وبينها حجاب (قوله اعينهم) اى بصائرهم (قوله لا يهتدون به) اى لا يتعظون ولا يؤثروا فى قلوبهم (قوله لا يستطيعون سماعا) اى سماع

قبول عرضا الذين كانت اعينهم) بدل من الكافرين (فى غطاء عن ذكرى) اى القرآن فهم عمى لا يهتدون به (وكانوا لا يستطيعون سماعا) اى لا يقدرون ان يسمعوها من النبي ما يتلو عليهم بفضل الله فلا يؤمنون به

(أخسب الذين كفروا أن يتخذوا عبادي) أي ملائكتي وعيسي وعزير (من) (٣٥) دوني أولياء) أربابا مفعول ثان لي اتخذوا

والمفعول الثاني لحسب
محذوف المعنى اظنوا أن
الاتخاذ المذكور لا
يفضلي ولا اعاقبهم عليه
كلا (أنا اعتدنا جهنم
للكافرين) هؤلاء وغيرهم
(نزل) أي هي معدة لهم
كالنزل المد للضيف (قل
هل ننبئكم بالآخرين
اعمالا) تميز ظا بق المميز
وبينهم بقوله (الذين ضل
سعيهم في الحياة الدنيا)
بطل عملهم (وهم يحسبون)
يظنون (أنهم يحسنون
صنعا) عملا يجازون عليه
(أولئك الذين كفروا
بآيات ربهم) بدلائل
توحيدهم من القرآن وغيره
(ولقائه) أي وبالبعث
والحساب والثواب
والعقاب (فحبطت
اعمالهم) بطلت (فلا نقيم
لهم يوم القيامة وزنا) أي
لا نجعل لهم قدرا (ذلك)
أي الأمر الذي ذكرت
من حبوط أعمالهم وغيره
وابتدا (جزاؤهم جهنم بما
كفروا واتخذوا آياتي
ورسلي هزوا) أي مهزوا
بهما (إن الذين آمنوا
وعملوا الصالحات كانت
لهم) في علم الله (جنت
الفردوس) هو وسط
الجنة وأعلاها والاضافة
إليه للبيان (نزل) منزلا
(قل لو كان البحر مدادا)
سبب نزولها أن اليهود قالت يا عبادنا قد أوتينا التوراة وفيها علم
كثير فكيف تقول وما أوتيتهم من العلم الا قليلا وقصدهم بذلك الإنكار عليه وإثبات الفضل لهم
(خالدين فيها لا يغيون) يطلبون (عنها حولا) تحولا إلى غيرها (قل لو كان البحر

قبول وفهم لوجود الحجاب المانع لهم من ذلك (قوله أخسب الذين كفروا) الهمزة داخلة على محذوف
والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أكفروا وخسبوا الخ والاستفهام للتوبيخ والتقريع (قوله
أي ملائكتي وعيسي وعزير) أشار بذلك إلى تنوعهم في الكفر فالمشركون يعبدون الملائكة
والنصارى يعبدون عيسى واليهود يعبدون العزير (قوله وعزير) هذا لقبه واسمه قطفير أو أطفير (قوله
من دوني) أي غيري وهو صادق بكونهم يشركونهم في العبادة أو خصوهم بالعبادة دونه (قوله
مفعول ثان لي اتخذوا) أي والاول قوله عبادي فمفعول اتخذوا من كوران (قوله والمفعول الثاني لحسب
محذوف) أي والاول قوله ان يتخذوا الخ والتقدير اظن الكافرون اتخاذهم عبادي من دوني أربابا
لا يفضلي بل هو مغضب لي وأعاقبهم عليه ويتفسير الأولياء بالآرباب اندفعت شبهة من يزعم أن محبة
الاولياء وزيارتهم اشراك واستدلوا بمثل هذه الآية فيقال إن كان اعتقاد الاولياء على سبيل أنهم
يضررون الخلق وينفعونهم بذواتهم فسلم أنه اشراك وما إن كان على سبيل أنهم عباد اختاروا خدمة
ربهم وعبادته فاختارهم واحبهم فهذا الاعتقاد منج من المالك ومورث للفوز بصحبته ومرافقتهم في دار
السلام لما ورد المرء مع من احب (قوله كلا) هي كلمة ردع وزجر (قوله أنا اعتدنا) أي هيأنا واحضرنا
(قوله هؤلاء) أي الذين عبدوا الملائكة وعيسى وعزير (قوله وغيرهم) أي من بقية الكفار (قوله
كالنزل المد للضيف) أي فهو استهزاء وسخرية بهم حيث سمي محل عذابهم نزلا والنزل اسم لمكان
الضيف أو لما يهيأ له (قوله بالآخرين) جمع أخسر أبا معني أشد الناس خسرا أنا وبعني خاسر (قوله
طابق المميز) جواب عما يقال كيف جمع التمييز مع ان اصله الافراد ولم جمع المصدر مع انه لا يثنى ولا
يجمع فاجاب بانه جمع لمشاة كقوله (الذين ضل سعيهم) خبر مبتدا محذوف أي هم الذين الخ (قوله
بطل عملهم) أي لان شرط الثواب الاسلام والكفر لا تنفع معه طاعة (قوله وهم يحسبون) الجملة حالية
من فاعل ضل (قوله أي وبالبعث) أي فالمراد ببقاء الله لقاء بشه وحسابه الخ (قوله فحبطت) أي فبسبب
ذلك (قوله أي لا نجعل لهم قدرا) أي منزلة وانما قال ذلك لان الكفار على التحقيق توزن اعمالهم
وبعضهم اجاب بان الآية فيها حذف النعت والتقدير وزنا ناعسا (قوله ذلك أي الأمر) أشار
بذلك إلى ان قوله ذلك خبر لمحذوف (قوله الذي ذكرت) تفسير لاسم الإشارة (قوله وابتدا)
أشار بذلك إلى ان جملة جزاؤهم جهنم مستأنفة وهو صادق بان يكون جزاؤهم مبتدا وجهنم خبرا
وبالعكس ويصح ان يكون ذلك مبتدا اول وجزاؤهم مبتدا ثان وجهنم خبر الثاني وهو وخبره
خبر الاول (قوله بما كفروا) الباء سببية ما مصدرية أي بسبب كفرهم واتخاذهم (قوله في علم الله)
أي قبل ان يخلقوا وهو جواب عما يقال انهم يدخلونها في المستقبل فلم عبر بالماضي فاجاب بان المراد
ثبتت واستقرت لهم قبل خلقهم فهو نظير قوله تعالى ان الذين سبقتم من الحسنات الآية (قوله هو
وسط الجنة) اما بسكون السين بمعنى انها متوسطة بين الجنات او بفتحها بمعنى خيارها قال كعب ليس
في الجنان جنة اعلى من جنة الفردوس فيها الآمرون بالمعروف والنهي عن المنكر والفردوس الجنة
من الكرم خاصة او ما غلبها كرم واختلف فيه فقيل هو عربى وقيل أعجمى وقيل هو رومى وقيل
فارسي وقيل سرياني (قوله نزل) أي وقيل هو ما يهيأ للضيف (قوله خالدين) حال مقدرة (قوله
لا يغيون) حال اخرى (قوله تحولا) أي اقلعوا عنها إلى غيرها لان فيها ما تشبهه الانفس وتلد الاعين
(قوله قل لو كان البحر مدادا) سبب نزولها ان اليهود قالت يا عبادنا قد أوتينا التوراة وفيها علم
كثير فكيف تقول وما أوتيتهم من العلم الا قليلا وقصدهم بذلك الإنكار عليه وإثبات الفضل لهم
(خالدين فيها لا يغيون) يطلبون (عنها حولا) تحولا إلى غيرها (قل لو كان البحر

(قوله أي ماؤه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله لكلمات ربى) أى التسمية القائمة بذاته ويصح أن يراد بها الكلمات القرآنية الحادثة ويكون المراد بعدم تناسلها باعتبار مدلولاتها (قوله لقد البحر) أى فرغ (قوله قبل أن تنفذ) أن قلت أن الآية تدل على تعاد الكلمات وفراغها لأن مقتضى قوله قبل أن تنفذ كلمات ربى أنها تفرغ بعد فراغ المداد وأجيب بأن قبل بمعنى غير (قوله بالتاء والياء) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله لنفذ) قدره إشارة إلى أن لو شرطية جواها محذوف ويوضح هذه الآية قوله تعالى في سورة لقمان ولو أن مافى الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله (قوله ونصبه) أى مداد أو قوله على التمييز أى لئلا (قوله باقية على مصدريتها) أى فما وان كفتها عن العمل لا تخرجها عن المصدرية (قوله والمعنى) أى لما خوذ من التركيب (قوله عملا صالحا) أى بشروطه واركانه (قوله بأن يرأى) هذا قدر زائد على التوحيد والعمل وحينئذ يكون ياءنا نالا لئلا يمان الكامل الذى يرقى به صاحبه المراتب العلية واللقى الخاص والاف المراتب ثلاث من اراد بعمله الحظ الفانى فهو فى أدنى المراتب ومن اراد به الخوف من العقاب والفوز بجزيل الثواب فهو أعلى منه ومن اراد وجه الله فهو فى أعلى المراتب

﴿سورة مريم مكية﴾

سميت بذلك لذكر قصتها فيها على عادته تعالى من تسمية السورة باسم بعضها وفى بعض النسخ عليها السلام ولا ضرر فيها وان كان المقصود ذكر اسم السورة لا العلم المشهور ولم تذكر امرأة باسمها صريحا فى القرآن الا مريم فذكرت فيه فى ثلاثين موضعا وحكمة ذلك التبكيت لمن يزعم من الكفار انها زوجة الله لان العظيم ينافى من ذكر زوجته باسمها فكان الله يقول لهم لو كان ما تزعمون حقا ما صرحت باسمها (قوله أو لا تخلف من بعدهم خلف الخ) تحصل ان الاقوال ثلاثة قيل مكية بتمامها وقيل المدنى منها آية السجدة فيها وقيل المدنى منها آيتان قوله تخلف من بعدهم خلف الى قوله شيئا (قوله كهيص) اعلم ان الكاف والمصاد يمدان لازما باتفاق السبعة وهو قدر ثلاث الفات والهاء والياء يمدان مدا طبيعيا باتفاقهم وهو قدر الف ويجوز فى العين المد اللزيم المذكور والقصر بقدر الفين قراءتان سبعيتان ويتعين فى النون من عين اخفاء وهما فى المصاد وغنتها وفتح العين ويجوز فى الدال الاظهار والادغام فى ذال ذكر والقراءتان سبعيتان (قوله الله اعلم بمراده بذلك) هذا هو الحق والسلف أقوال أخر منها ما قاله ابن عباس انه اسم من اسماء الله تعالى وقال قتادة هو اسم من اسماء القرآن وقيل هو اسم الله الاعظم ولذا يذكره العارفون فى احزابهم كالسيد الدسوقي وابى الحسن الشاذلى وقيل هو اسم السورة وقيل قسم اقسام الله به وعن الكلبي هو ثناء اثنى الله به على نفسه وقيل معناه كاف مخلقة هاد لعباده يده فوق ايديهم عالم بيريته صادق فى وعده فكل حرف يشير لمعنى من هذه المعانى وقيل غير ذلك (قوله هذا) قدره إشارة إلى أن ذكر خبر المحذوف (قوله ذكر رحمة) هو مصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف أى ذكر الله رحمة عبده ذكرى (قوله مفعول رحمة) أى ورحمة من اضافة المصدر لفاعله وهذه التاء لا تمنع عمل المصدر لانها من بنية الكلمة لا للوحدة ومعنى ذكر الرحمة بلوغها واصحابها لبعده ذكرى بمعنى عام له بالرحمة والنعمة لا بالغضب والنقمة وليس المراد بالذكر حقيقة وهو ضد النسيان لانه مستحيل (قوله متعلق برحمة) أى على انه ظرف لى رحمة الله اياه وقت ان ناداه (قوله مشتتلا على دعاء) أى وهو قوله رب انى وهن العظم الى قوله واجعله رب رضيا فجملة النداء ثمان جمل والدعاء منه هو قوله فهب لى من لدنك الخ (قوله جوف الليل) أى فى جوفه (قوله لانه اسرع للاجابة)

اى ماؤه (مدادا) هو ما يكتب به (لكلمات ربى) الدالة على حكمه وعجائبه بان تكتب به (لنقد البحر) فى كتابتها (قبل ان تنفذ) بالتاء والياء تفرغ (كلمات ربى ولو جئنا بمثلها) أى البحر (مددا) زيادة فيه لنقد ولم تفرغ هى ونصبه على التمييز (قل انما انا بشر) آدمى (مثلكم) يوحى الى انما الحكم الله واحد ان المكفوفة بما باقية على مصدريتها والمعنى يوحى الى وحدانية الاله (فمن كان يرجوا) يامل (لفاء ربه) بالبعث والجزاء (فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه) أى فيها بأن يرأى (أحدا)

﴿سورة مريم مكية﴾

مكية الاستجدتها فمدنية او لا تخلف من بعدهم خلف الا يتبين فديتان وهى ثمان أو تسع وتسعون آية (بسم الله الرحمن الرحيم كهيص) الله اعلم بمراده بذلك هذا (ذكر رحمة ربك عبده) مفعول رحمة (ذكرى) بيان له (اذ) متعلق برحمة (نادى ربه نداء) مشتتلا على دعاء (خفيا) سرا جوف الليل لانه اسرع للاجابة

(قال رب انى وهن) ضعف (العظم) جميعه (منى واشتمل الرأس) منى (شيئا) تمييز محول عن الفاعل اى انتشر الشيب فيه شمره كما ينتشر شماغ النار فى الخطب وانى ار يدان ادعوك (ولم اكن بدعائك) اى بدعائى اياك (رب (٢٧) شقيا) اى خائبا فيما مضى فلا تخيبنى

فيا ياتى (وانى خفت المولى) اى الذين يلونى فى النسب كبنى العم (من ورائى) اى بعد موتى على الدين ان يضيسوه كما شاهدته فى بنى اسرائيل من تبديل الدين (وكانت امرأتى عاقرا) لا تلد (فهب لى من لدنك) من عندك (وليا) ابنا (يرثنى) بالجزم جواب الامر وبالرفع صفة وليا (ويرث) بالوجهين (من آل يعقوب) جدى العلم والنبوة (واجمله رب رضىا) اى مرضيا عندك قال تعالى فى اجابة طلبه الابن الحاصل به رحمته (يا زكريا انا نبشرك بفلام) يرث كما سالت (اسمه يحيى) لم نجعل له من قبل سميا (اى مسمى يحيى) قال رب انى كيف يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا) من عتاييس اى نهاية السن مائة وعشرين سنة وبلغت امرأته ثمانيا وتسعين سنة واصل عتى وكسرت التاء تخفيفا وقلبت الواو الاولى ياء لمناسبة الكسرة

اى ما ذكر من كونه خفيا حاصلا فى جوف الليل فتحصل ان اخفاء الدعاء والذل والتواضع والا تكسار فيه من اسباب الاجابة سيما اذا كان فى جوف الليل (قوله قال رب) اى يا مالكي ومربي (قوله وهن) من باب وعد بفتح الهاء للسبعة وقرئ بضمهم وكسرها (قوله جميعه) اشار بذلك الى ان ال فى العظم للاستغراق (قوله اى انتشر) اشار بذلك الى ان فى اشتعل استعارة تبعية حيث شبه انتشار الشيب باشتعال النار فى الخطب واستعير الاشتعال للانتشار واشتق منه اشتعل بمعنى انتشر والجامع ان كلا يضعف ما نزل به وأعداد الضمير على الرأس منذ كر الانها تذ كر لا غير (قوله وانى ار يدان ادعوك) تمهيد لقوله ولم اكن اعط (قوله اى بدعائى اياك) اشار بذلك الى ان دعاء مصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف (قوله فيما مضى) اى انت قد اجبتنى فى الزمان الماضى حال شبو بيقى وعودتى منك بالاحسان والاجابة فلا تخيبنى فيما ياتى فى حال شيخوختى (قوله وانى خفت المولى) جمع مولى وهو العاصب (قوله كبنى العم) اى لانهم كانوا شرار بنى اسرائيل نخف ان يبدلوا دينهم (قوله من ورائى) متعلق بمحذوف اى جور المولى من ورائى (قوله على الدين) متعلق بخفت (قوله من تبديل الدين) بيان لما (قوله وكانت امرأتى) اى وهى اشاع اخت حنة كلتا هما بنت فاوود فولد لاشاع يحيى ولحنة مريم (قوله لا تلد) اى لم تلد اصلا لا فى صغرها ولا فى كبرها (قوله وبالرفع صفة وليا) هى سبعية ايضا وهى اظهر معنى لانها تفيد ان هذا الوصف من جملة مطلوبة (قوله العلم والنبوة) اى لا المال لان الانبياء لا يورثون درهما ولا دينارا (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان هذا من كلام الله ولا ينافيه ما تقدم فى سورة آل عمران من انه من كلام الملائكة لانه يمكن ان يكون الخطاب وقع مرتين أو المعنى على لسان الملائكة (قوله الحاصل به) نعت للابن (قوله انا نبشرك بفلام) بين هذه البشارة ووجود الولد فى الخارج باعمل ثلاث عشرة سنة (قوله اسمه يحيى) انما سماه بذلك لان رحم امه حي به بعد موته بالعقم أو حياة القلوب به وهو ممنوع من الصرف للمسمية والعجمية وتقول فى تثنيته يحييان رفعا ويحيين نصبا وجرا وتقول فى جمعه للسلامة يحيون رفعا ويحيين نصبا وجرا (قوله اى مسمى يحيى) اى لم يسم يحيى قبله (قوله كيف) اسم استفهام سؤال عن جهة حصول الولد لاستبعاد ذلك بحسب العادة لا بحسب القدرة الالهية او استفهام تعجب وسرور فى هذا الامر العجيب (قوله وكانت امرأتى عاقرا) اى ولم تزل (قوله يديس) بالياء المثناة بعدها ياء موحدة من اليبس يقال عتالعود بمعنى يبس وجف ومعناه هنا يبس العظم والعصب والجلد (قوله عتو) هو بضم تين وواو ين (قوله كسرت التاء) اشتمل كلامه على اربع اعمال فى الكلمة كسر التاء وقلب الواو الاولى ياء وقلب الثانية كذلك لاجتماع الواو وسبق احدهما بالساكون وادغام الياء فى الياء وهذا على غير قراءة حفص واما على قراءة من كسر العين اتباعا للتاء ففيه خمس اعمال (قوله الامر) قدره اشارة الى ان كذلك خبر لمحذوف (قوله قال ربك) اى على لسان ملك والقاء فى القلب وأما الخطاب جهرامشافة فلم يكن لغير موسى وسيدنا محمد عليهما الصلاة والسلام (قوله وافتنى) من باب نصر اى اشق (قوله للملوك) بفتح العين اى المنى ويصح ضمها مصدر علق (قوله وقد خلقتك) الجملة حالية (قوله ولما تاقت نفسه) اى تطلعت وتشوقت واشار بذلك الى ان قوله قال رب اجعل لى آية مرتب على محذوف (قوله الى سرعة المبشر به) اى بعلامة تدل على حصوله بالقلوب وليس عند ذكرى اشك فى اجابة الله

والثانية ياء لتدغم فيها الياء (قال الامر) كذلك) من خلق غلام منكما (قال ربك هو على هين) اى بان ارد عليك قوة الجماع وافتنى رحم امرأتك للملوك (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا) قبل خلقك ولا ظم ارا الله هذه القدرة العظيمة ألهمه السؤال ليجاب بما يدل عليها ولما تاقت نفسه الى سرعة المبشر به (قال رب اجعل لى آية) اى علامة على حمل امرأتى (قال آتتك) عليه (ان لا تكلم الناس)

اي تمنع من كلامهم بخلاف
 ذكر الله (ثلاث ليال) اي
 بايامها كما في آل عمران
 ثلاثة أيام (سويا) حاله
 قاعل تكلم اي بلا علة
 (نخرج على قومه من
 الحراب) اي المسجد
 وكانوا ينتظرون فتحه
 ليصلوا فيه بامرهم على
 العادة (فاوحى) أشار
 (اليهم ان سبجوا) صلوا
 (بكرة وعشيا) اوائل
 النهار واخيره على العادة
 فلم يمنعه من كلامهم حملها
 ييجي وبعده ولادته
 بسنتين قال تعالى له (يا يحيى
 خذ الكتاب) اي التوراة
 (بقوة) بجد (وآتيناه
 الحكم) النبوة (صيبا) ابن
 ثلاث سنين (وحنانا)
 رحمة للناس (من لدنا) من
 عندنا (وزكاة) صدقة
 عليهم (وكان تقيا) روى انه
 لم يعمل خطيئة ولم يهيم بها
 (وبرا بوالديه) اي محسنا
 اليهما (ولم يكن جبارا)
 متكبرا (عصيا) عاصيا
 لربه (وسلام) منا عليه
 يوم ولد و يوم يموت و يوم
 يبعث حيا) اي في هذه
 الايام الخوفة التي يرى فيها
 ما لم يره قبلها فهو آمن فيها

دعاه بل قصد تعجيل المسرة ايزداد فرحا وشكرا (قوله اي تمنع) اي قهرا بلا آفة (قوله اي بايامها) أشار
 بذلك الى وجه الجمع بين ما هنا وبين آية آل عمران وحكمة ذكر الية الى هنا ان الليل ساقى على النهار وهذه
 السورة مكية وانكى مقدم على المدني وآل عمران مدنية فاعطى الساقى للسابق والمتاخر للمتاخر (قوله حال
 من قاعل تكلم) اي ينعدم منك الكلام حال كونك سايبا لم يطرأ عليك آفة ولا علة تمنعك من الكلام ويصبح
 ان يكون صفة لثلاث اي ثلاثا كاملات لا نقص فيهن (قوله نخرج على قومه) اي متغير اللون عاجزا
 عن الكلام فانكروا ذلك عليه وقالوا له مالك فاشار اليهم ان صلوا بكرة وعشيا (قوله من الحراب) يطلق
 على العرفة وصدر البيت واكرم مواضعه ومقام الامام من المسجد والموضع يتفرد به الملك وعلى المسجد
 جميعه فالحراب المعروف الآن يوافق اللغة قديما (قوله اي المسجد) اي موضع الصلاة (قوله وكانوا
 ينتظرون فتحه) اي فكان هو مقيا به ولا يفتح الا وقت الصلاة ولا يدخلونه الا باذنه (قوله اشار اليهم)
 اي باصبعه وقيل كتب لهم (قوله اوائل النهار واخيره) اي فالمراد بالصلاة في هذين الوقتين صلاة
 الصبح وصلاة العصر والمعنى صلوا أصلا تكمل على عادتك ولا تنتظروني أكملكم بل دعوني وحالي (قوله
 فلم) اي زكريا (قوله وبعده ولادته) قدر ذلك اشارة الى ان قوله يا يحيى الخ مرتب على محذوف (قوله
 قال تعالى له) اي على اسان انك (قوله خذ الكتاب) اي اعمل باحكامه وليس المراد اشتغل بحفظه في
 المكتب مثلالا لان الله القاء على قلبه بمجرد قوله خذ الكتاب (قوله بقوة) اي بجد واجتهاد وانما امر بذلك
 لان كلام الله عظيم جليل القدر فيحتاج للاهتمام به والاجتهاد فيه ومن هنا ينبغي لطالب العلم الجد
 والاجتهاد فيه ولا يترأخي في طلبه فانك ان اعطيت العلم كلك اعطاك بعضه وان اعطيت بعضه لم
 يعطك شيئا منه ولذا قال الامام الشافعي رضي الله عنه

اخى ان تنال العلم الا بسطة * سائيك عنها خيرا بديان

ذكاء وحرص واجتهاد وبلغة * نصيحة استاذ وطول زمان

ولم يأمر الله سيدنا محمدا بتاتى ما وحي اليه بقوة لان الله اعطاه عزما وقوة عظيمة فلم يحتاج للامر بذلك بل
 قيل له اناسناتى عليك قولنا تنفلا (قوله ابن ثلاث سنين) اي فاحكم الله عقله وقوى فهمه وقوههم النبوة
 على رأس الاربعين محله في غير يحيى وعيسى على ما ياتى وقيل المراد بالحكم فهم التوراة وقرآنها واما النبوة
 فتاخرت للاربعين كغيره (قوله حننا) اي رحمة ورقة في قلبه وتمطعا على الناس (قوله صدقة عليهم) اي
 توفيقا للتصدق وقيل المراد بالزكاة طهارته من الاوساخ أو طهارة من اتبعه والمراد ان الله تصدق به على
 والديه (قوله وكان تقيا) أي محبولا على التقوى ومن جملة تقواه انه كان يتقوت بالمشب وكان كثير البكاء
 فكان لدمعه مجار على خده (قوله ولم يهيم بها) اي لم تحظر بباله ولا خصوصية له بذلك بل جميع الانبياء
 كذلك (قوله عاصيا لربه) اشار بذلك الى ان المبالغة ليست مرادة بل المنفى اصل المعصيان لا المبالغة
 فيه (قوله وسلام عليه) اي امان له من الخواف ونكرهنا وعرف في قصة عيسى لان ما هنا حاصل
 من الله والقليل منه كثير وما ذكر في قصة عيسى ال فيه للهدى السلام المعهود وهو الكائن من
 الله (قوله يوم ولد) اي من ان يناله الشيطان بمكره (قوله و يوم يموت) اي من عذاب القبر (قوله
 و يوم يبعث حيا) اي من هول الموقف ولا ينافي هذا ما ورد ان الانبياء يوم القيامة يجثون على الركب
 ويقولون رب سلم سلم لان جلال الله محيط بهم فهم خائفون من هيئته وجلاله لا من عذابه وعقابه
 لصدق وعد الله في تأمينهم فلا يخاف وعده * بقى شيء آخر وهو انه ورد ان يحيى قتل في حياة
 والده فكيف ذلك مع طابعه ولدا يرثه واجابة الله له بقوله كذلك هو على هين اجيب بان هذه الرواية

(واذكر في الكتاب)
 القرآن (مريم) اى خبرها
 (اذ حين) اتبذت من
 اهلها مكانا شرقيا) اى
 اعتزلت فى مكان نحو
 الشرق من الدار (فاتخذت
 من دوتهم حجابا) ارسلت
 شتر تستتر به لتفلى راسها
 او ثيابها او تغسل من
 حيضها (فارسلنا اليها
 روحنا) جبريل (فتمثل
 لها) بعد لبسها ثيابها (بشرا
 سويا) تام الخلق (قالت
 انى اعوذ بالرحمن منك ان
 كنت تقيا) فنذهبى عنى
 بعودى (قال انما انا رسول
 ربك ايها لك غلاما زكيا)
 بالنبوة (قالت انى يكون لى
 غلام ولم يمسنى بشر)
 بتزوج (ولم يكن بها) زانية
 (قال الامر) كذلك (من
 خالق غلام منك من غير اب
) قال ربك هو على هين (اى
 بان ينفخ بامرئ جبريل
 فيك فيحمل به ولكون ما
 ذكر فى معنى العلة عطف
 عليه (ولنجمه آية للناس)
 على قدرتنا (ورحمة منا) لن
 آمن به (وكان خلقه) امرا
 مقضيا (به فى علمى فنفخ
 جبريل فى جيب درعها
 فاحست بالحن فى بطنها
 مصورا (فحملته)
 فاتبذت (تنحت) به مكانا
 قصيا (بعيدا من اهلها)

ضعيفة والحق أنه عاش بعد أليه الزمن الطويل وحينئذ فقد سقط السؤال والجواب (قوله واذا كرفى
 الكتاب مريم) أى قصة ولادتها لميسى وحملها به فانها من الآيات الكبرى وتقدم أن معنى مريم العابدة
 خادمة الرب (قوله القرآن) أشار بذلك الى أن فى الكتاب للعهد (قوله اذا تبذت) ظرف لمخدوف
 قدره المفسر بقوله أى خبرها وهو بدل اشتمال وليس المراد خصوصا الخبر الواقع فى وقت الاتبذيل
 هو وما بعده الى آخر القصة (قوله أى اعتزلت فى مكان) أشار بذلك الى أن مكان منصوب على الظرفية
 ويصح أن يكون مفعولا به على أن معنى اتبذت أنت مكانا (قوله من الدار) أى دار زوج خالتها وهوز كريا
 القيم عليها وفى بعض النسخ أو شرق بيت المقدس أى فقوله فى الآية شرقيا يحتمل أن يكون شرقيا من
 دارها أو من بيت المقدس (قوله أو تغسل من حيضها) أى لانها كانت تتحول من المسجد الى بيت
 خالتها اذا حاضت وتعود اليه اذا طهرت وقد حاضت قبل حملها بميسى مرتين (قوله روحنا) سمي بذلك
 لان الله أحيا به القلوب والاديان كما أن الروح به حياة الاجساد أو كناية عن محبة الله كما يقول الانسان
 لمن يحبه أنت روحى (قوله فتمثل لها) اختلف فى كيفية تمثل الملك فى غير صورته الاصلية هل تنعدم بقية
 أجزائه الا ائدة أو تنفصل مع كونها باقية أولا تنفصل وانما تخفى عن الرائي وهو الذى ندين الله به لان لهم
 قدرة على التشكلات بالصور الجميلة ولا تحكم عليهم (قوله بعد لبسها ثيابها) جواب عما يقال ان الملك لا
 يدخل على امرأة مكشوفة الرأس فضلا عن كونها مكشوفة البدن فكيف أتى مريم وهى تغتسل فاجاب
 المفسر بانها انما تمثل لها بعد أن لبست ثيابها (قوله بشر سويا) أى بصورة شاب أو مرد معتدل الخلقة لاننا نس
 بكلامه ولعله يهيج شهوتها فتتحد نطفتها الى رحمها ولا يقال ان النظر المميج للشهوة حرام لان ذلك اذا
 كان مع اختيار وأما الميل الطبيعى فلا يؤخذ به الا انسان (قوله بالرحمن) خصته بالذكور ليرحم ضعفها
 وعجزها عن دفعه لعدم الغيث لها من الخلق (قوله ان كنت تقيا) أى عاملا بمقتضى تقواك وما نك (قوله
 فنذهبى عنى) هو جواب الشرط وقدره فلما مضى عاقر ونا بالقاء فهو على تقدير المبتدا ليكون الجواب
 جملة اسمية حتى يسوغ اقترانه بالقاء أى فانت تنذهبى عنى (قوله رسول ربك) أى جبريل وقولهم ان
 الوحى لم ينزل على امرأة قط اى برسالة وما يقرها فلما منع منه (قوله ليهب لك) بالياء والهمزة قراءة ثان
 سبعيتان فعلى الاولى الاسناد لله وعلى الثانية الاسناد لجبريل لكونه سببا فيه (قوله غلاما زكيا) فيه مجاز
 الاول لانه حينئذ لم يكن غلاما (قوله بتزوج) دفع به ما يقال ان قولها لم يمسنى بشر يدخل تحته ولم يكن بها
 فاجاب بان المس عبارة عن النكاح فى الحلال والزنا ليس كذلك بل يقال خبرها وما اشبهه (قوله بقيا) لم
 يقل بقية لان بقيا غالب فى النساء فاجروه اجراء حائض وطامث وعاقرا ويقال ان اصله بغويا بوزن
 فمولى اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون قلبت الواو ياء وادت فى الياء وكسرت الغين
 لتصبح الياء وحيث كان بزنة فمولى فلا تلحقه التاء كما قال ابن مالك

ولا تلى فارقة فعولا * اصلا ولا المفعول والمفعول

وهذا ليس استبعادا منها لقدرة الله وانما هو تعجب من مخالفة العادة (قوله الامر) قدره اشاره الى ان
 كذلك خبر لمخدوف (قوله قال ربك) بمنزلة العلة كانه قيل الامر كذلك لانه علينا هين ولن يجعله الخ (قوله على
 قدرتنا) اى كل قدر تنا على انواع الخلق فانه تعالى خلق آدم من غير ذكر ولا انثى وخلق حواء من ذكر بلا
 انثى وخلق عيسى من انثى بلا ذكر وخلق بقية الخلق من ذكر وانثى (قوله امر مقضيا) اى لا يتغير ولا
 يتبدل (قوله فنفخ جبريل) اى نفخة وصلت الى فرجها ودخلت منه جوفها وليس المراد انه نفخ فى
 فرجها مباشرة (قوله درعها) اى قميصها (قوله مكانا قصيا) اى بعيدا من اهلها

وهو بيت لحم فرارا من تعبير قومها بولادتها من غير زوج (قوله فاجاءها المخاض) اى الجاها (قوله
 لتعتمد عليه) اى فاعتمدت عليه وقيل حضنته وكان يباسا فاحضر وأمر لوقته (قوله فولدت) اى بيت
 لحم خافت عليه وجاءت به الى بيت المقدس فوضعت على صخرة فانخفضت الصخرة له وصارت كالمد
 وهى الآن موجودة تزار بحرم بيت المقدس ثم بعد أيام توجهت به الى بحر الاردن فمستته فيه وهو اليوم
 الذى يتخذ النصارى عيداً ويسمونه يوم الغطاس وهم يظنون أن المياه فى ذلك اليوم تقدرت فلذلك
 يغطسون فى كل ماء (قوله فى ساعة) هو الصحيح وقيل حملته فى ساعة وصور فى ساعة ووضعت فى ساعة
 وقيل كان مدة حملها تسعة أشهر وقيل ثمانية أشهر وقيل ستة أشهر وسنها اذ ذلك عشر سنين وقيل ثلاث
 عشرة سنة وقيل ست عشرة سنة (قوله ليتنى مت قبل هذا) انما تمت الموت لثلاث تقع المصيبة بمن تكلم فى
 شأنها بسوء والا فهى راضية بما بشرت به (قوله وكنت نسيا) بكسر النون وفتحها قراءتان سبعيتان
 وقوله منسيا تا كيد لنسيا (قوله فتادها) اى لما شق عليها الامر وعلمت انها تنهم ولا بد لعدم وجود بيئة
 ظاهرة تشهد لها قيل اول من علم بها يوسف التجار وكان رفيقا لها يخدمان المسجد ولا يعلم من أهل
 زمانها احداً شدة عبادة واجتهاد امنيها فبقى مسحوراً فى أمرها ثم قال لها قد وقع فى نفسى من أمرك شئ
 وقد حرصت على كتابته فغلبنى ذلك فرأيت أن أتكم به أشفى صدرى فقلت قل قولاً جميلاً قال اخبرنى
 يا مريم هل بنيت زرع بغير بذر فقلت نعم ألم تعلم ان الله أنبت الشجر يا لقدرة من غير بذر ولا غيث أو
 تقول ان الله تعالى لا يقدر ان ينبت الشجرة حتى استعان بالماء ولولا ذلك لم يقدر على انباتها قال يوسف
 لا أقول هذا ولكنى أقول ان الله يقدر على ما يشاء يقول له كن فيكون قالت مريم ألم تعلم ان الله تعالى خلق
 آدم وامرأته من غير ذكر ولا انثى فعند ذلك زال ما فى نفسه من التهمة وكان بنوب عنها فى خدمة المسجد
 مدة نقاسها (قوله من تحتها) بفتح الميم وكسرها قراءتان سبعيتان فعلى الاولى الفاعل هو الموصول وتحتها
 صلته وعلى الثانية الفاعل ضمير مستتر والجار والمجرور متعلق بنادى (قوله اى جبريل) تفسير لمن على
 الفتح والضمير المستتر فى نادى على الكسر وقيل المنادى لها عيسى ومعنى كونه تحتها اسفل ثيابها وحينئذ
 فيكون قوله أن لا تحزنى الى قوله فلن اكلم اليوم انسيا اول كلام عيسى (قوله وكان اسفل منها) اى كان
 جبريل فى مكان اسفل من مريم (قوله ان لا تحزنى) يحتمل ان تكون ان مفسرة وقد وجد شرطها وهو
 تقدم ما هو بمعنى القول ولا نهاية وحذفت النون للجازم أو ناصبة ولا نافية وحذفت النون للناصب
 (قوله نهر ماء) اى وجمعه سريان كزغيف وزغفان ويطلق السرى على الشريف الرئيس واصله سرى
 اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون قلبت الواو ياء وادغمت فى الياء كسيد ويكون المراد به
 عيسى ومما شئ عليه المفسر اظهر لمناسبة قوله فكلى واشربى (قوله كان انقطع) اى ثم جرى وامتلاً ماء
 بركة عيسى وأمه (قوله والباء زائدة) اى ويصبح ان تكون اصلية والمفعول محذوف والجار والمجرور
 متعلق بمحذوف صفة لرطباً والتقدير وهزى اليك رطباً كأننا بجذع النخلة (قوله وفى قراءة بتركها) اى
 التاء مع تخفيف السين وفتح القاف وبقي قراءة سبعة أيضاً وهى ضم التاء مع كسر القاف بمعنى تسقط
 فرطباً مفعول به (قوله تمييز) اى على القراءتين اللتين ذكرهما المفسر لا على الثلاثة (قوله جنيا) اى تاماً
 نضجه صالحاً لا اجتناء (قوله وقرى عينا) العامة على فتح القاف من قر يقر بكسر العين فى الماضى
 وفتحها فى المضارع من باب تعب وقرى شذوذاً بكسر القاف وهى لغة نجد بفتح العين فى الماضى
 وكسرها فى المضارع من باب ضرب (قوله أى تسكن) اى فهو من القرار بمعنى عدم الحركة ويصح ان
 يكون من القر وهو البردان العين اذا فرح صاحبها كان دمها بارداً واذا حزن كان دمها حاراً كانه

(فاجاءها) جاء بها (المخاض)
 وجع الولادة (الى جذع
 النخلة) لتعتمد عليه
 فولدت والحمل والتصوير
 والولادة فى ساعة (قالت يا)
 للتنبية (ليتنى مت قبل
 هذا) الامر (وكنت نسيا
 منسيا) شياً متروكاً لا
 يعرف ولا يذكر (فتادها
 من تحتها) اى جبريل
 وكان اسفل منها (ان لا
 تحزنى قد جعل ربك تحتك
 سريراً) نهر ماء كان انقطع
 (وهزى اليك بجذع النخلة)
 كانت ياسة والباء زائدة
 (تساقط) اصله بتاءين
 قلبت الثانية سيناً وادغمت
 فى السين وفى قراءة تركها
 (عليك رطباً) تمييز (جنيا)
 صفته (فكلى) من الرطب
 (واشربى) من السرى
 (وقرى عينا) بالولد تمييز
 محول من الفاعل اى لتقر
 عينك به اى تسكن فلا
 تطمح الى غيره (قاما)
 فيه ادغام نون ان
 الشرطية فى ما الزائدة (ترين)

حذفت منه لام الفعل وعينه
والقيت حركتها على الراء
وكسرت ياء الضمير لا لتقاء
الساكنين (من البشر احدا)
فيسالك عن ولدك (فقولي
اني نذرت للرحمن صوما)
اي امساك عن الكلام في
شانه وغيره من الاناس
بدليل (فان اكلم اليوم
انسيا) اي بعد ذلك
(فانت به قومها تحمله) حال
فراوه (قالوا يا مريم لقد
جئت شيئا فريا) عظيما
حيث انت بولد من غير
اب (يا اخت هرون) هو
رجل صالح اي باشبته
في العفة (ما كان ابوك امرا
سوء) اي زانيا (وما كانت
امك بغيا) زانية فمن أين
لك هذا الولد (فاشارت)
لهم (اليه) ان كلموه (قالوا
كيف نكلم من كان) اي وجد
(في المهد صبيا) قال اني
عبد الله آتاني الكتاب
اي الانجيل (وجعلني نبيا
وجعلني مباركا اينما كنت)
اي نفاع للناس اخبار بما
كتب له (واوصاني بالصلاة
والزكاة) امرني بهما (ما
دمت حيا ورا بوالدتي)
منصوب بجعلني مقدرا
(ولم يجعلني جبارا) متعظما
(شقييا) عاصيا لربه
(والسلام) من الله (على يوم
ولدت ويوم اموت ويوم

قال ان تركي الحزن وافرحي بما اعطاك ربك (قوله حذف منه لام الفعل) اي واصله ترايين بهمزة هي عين
الكلمة وياه مكسورة هي لامها واخرى ساكنة هي ياء الضمير والنون علامة الرفع نقلت حركة الهمزة
الى الراء فسقطت الهمزة فتحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت الفاقلة في ساكنان حذفت لا لتقاء هماتم
اكذب بالنون وحركه بالكسر فقيه ست اعمال نقل الحركة وسقوط الهمزة وقلب الياء الف وحذفها
وتاكيد به بالنون وتحريكه بالكسر وان نظرت لحذف نون الرفع للجازم كانت سبعة افاد المفسر منها خمسة
ولم يرتبها كما يعلم بالتأمل (قوله فسالك عن ولدك) جواب عما يقال ان قولها فلان اكلم اليوم انسيا كلام
فقد حصل التناقض فاجاب بان المراد اذا رأيت احدا من البشر وسالك عن امره فقولي الخ ويكون
انشاء النذر من حين قولها للسائل تلك المقالة (قوله صوما) قيل كان في بني اسرائيل من اراد ان يجتهد صام
عن الكلام كما يصوم عن الطعام فلا يتكلم حتى يمسي وفي هذا دلالة على ترك مجادلة السفهاء والتكلم معهم
فانه اغيظ لهم (قوله مع الاناس) اي لا مع الله كالدكر ولا مع الملائكة لما ورد انها كانت تكلم الملائكة
ولا تكلم الانس والانسائي بفتح الهمزة جمع انسي أو انسان واصله على هذا اناسين قلبت النون ياء
وادغمت في الياء (قوله اي بعد ذلك) اي بعد قولها اني نذرت للرحمن صوما (قوله فانت به) اي في يوم
وضعه وقيل بعدار بعين يوم لما طهرت من نقاسها (قوله فراوه) اي ابصروه (قوله قالوا) اي اهلها
وكاوا اهل بيت صالحين بمصدق قوله تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على
العالمين ذرية بعضها من بعض (قوله لقد جئت) اي فعلت واتيت (قوله فريا) من فريت الجلد قطعه
اي شيئا قاطعا وخارقالعادة ومقطعا للعرض (قوله هو رجل صالح) اي في بني اسرائيل شبهت به في
عفتها وصلاحتها قيل انه تبع جنازته يوم مات اربعون الف من بني اسرائيل كلهم يسمون هرون سوى
سائر الناس (قوله ما كان ابوك) اي عمران وقوله وما كانت امك اي حنة (قوله فاشارت اليه) اي
وحينئذ غضب القوم وقالوا اتسخر بن بناتم قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا (قوله وجد) اشار
المفسر الى ان كان تامة وحينئذ فصيا حال و يصح ان تكون ناقصة وصبيا خبرها (قوله في المهد) قيل
المراد به حجرها وقيل هو المهد بعينه ورد انه لما اشارت اليه ترك الرضاع وانكأ على يساره واقبل عليهم
وجعل يشير يمينه وقال اني عبد الله الخ (قوله عبد الله) وصف نفسه بذلك لئلا يتخذها وكل هذه
الاولى لا تقتضي براءة امه لان هذه اوصاف الكاملين المطهرين من الارجاس (قوله وجعلني نبيا)
اي في الحال وقيل المراد سيجعلني بعد الاربعين قولان للعلماء اذ والله اعلم بحقيقة الحال (قوله اي نفاعا
للناس) اي لانه يبرئ الاكهم والابرص ويحيي الموتى ويهدي من ضل (قوله اخبار بما كتب له) اي
فالماضي بمعنى المستقبل وقيل على حقيقته (قوله امرني بهما) اي بفعلهما (قوله ورا) العامة على فتح الباء
وقرى بكسرها اما على حذف مضاف اي ذا برا ومبالغة (قوله متعظما) اي بل جعلني
متواضعا ومن تواضعه انه كان باكل ورق الشجر ويجلس على التراب ولم يتخذ له مسكنا (قوله
والسلام) ال فيه للعهد اي السلام الحاصل ليحيي حاصل لي فلا يقال ان يحيي سلم عليه به
وعيسى سلم على نفسه بل هو حاك السلام عن الله (قوله ويوم ابثت حيا) هذا آخر كلامه ثم
سكت بعد ذلك فلم يتكلم حتى بلغ المدة التي يتكلم فيها الاطفال (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان هذا
من كلام الله تعالى واما كلام عيسى فقد انتهى الى قوله حيا (قوله ذلك) اي المذكور بتلك الاوصاف
واسم الاشارة مبتدأ وعيسى خبره وابن مريم صفة وقول الحق خبر مبتدأ محذوف اي قول ابن مريم
قول الحق وهو من اضافة الموصوف للصفة اي القول الحق والمعنى ان الموصوف بما ذكر من الاوصاف

انعت حيا) يقال فيه ما تقدم في السيد يحيى قال تعالى (ذلك عيسى ابن مريم قول الحق) بالرفع خبر مبتدأ مقدر اي قول ابن مريم

وبالنصب بتقدير قلت (٣٣) والمعنى القول الحق (الذي فيه يمترون) من المزية اى يشكون وهم النصارى قالوا ان عيسى

ابن الله كذبوا (ما كان الله أن يتخذ من ولد سبحانه) تنزيها له عن ذلك (اذا قضى أمرا) اى أراد أن يحدثه (فانما بقوله له كن فيكون) بالرفع بتقدير هو وبالنصب بتقدير أن وهن ذلك خاق عيسى من غير أب (وان الله ربى وربكم فاعبدوه) بفتح ان بتقدير اذكر وبكسر ها بتقدير قل بدليل ما قلت لهم الا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربى وربكم (هذا) المذكور (صراط) طرق (مستقيم) مؤدلى الجنة (فاختلف الاحزاب من بينهم) اى النصارى فى عيسى أهو ابن الله أو اله معسه أو ثالث ثلاثة (قويل) فشدة عذاب (للذين كفروا) بما ذكروا وغيره (من مشهد يوم عظيم) اى حضور يوم القيامة وأهواله (اسمع بهم وابصر) بهم صيقتا تعجب بمعنى ما سمعهم وما ابصرهم (يوم ياتوننا) فى الآخرة (لكن الظالمون) من اقامة الظاهر مقام المضمرة (اليوم) اى فى الدنيا (فى ضلال مبين) اى بين به صموا عن سماع الحق وعموا عن ابصاره اى اعجب منهم ياخطب فى سدمهم وابصارهم فى الآخرة بعد أن كانوا فى الدنيا صما عميا (وانذرهم) خوف ياخذ كفاركم (يوم الحسرة) هو يوم القيامة الدين

هو عيسى ابن مريم وقوله القول الحق اى الصدق المطابق للواقع (قوله وبالنصب) اى فهم اقراء ثان سبعين (قوله بتقدير قلت) اى فهو مصدر مؤكد لما مله (قوله والمعنى) اى على كل من القراءتين فعلى الرفع يكون المعنى قول عيسى القول الحق وعلى النصيب يكون المعنى قلت كما عينا عن عيسى القول الحق والقائل ذلك هو الله تعالى (قوله الذى فيه يمترون) خبر لمخزوف اى هو عيسى الذى فيه يترددون ويحيدون (قوله قالوا ان عيسى ابن الله) اى وقالوا غير هذه المقالة كما فى قوله فاختلف الاحزاب من بينهم وانما اقتصر على هذه هنا لانها التى يتضح ابطالها بقوله ما كان لله الخ (قوله ما كان لله) اى لا يمكن ولا يتأتى لانه مستحيل لا تتعلق به القدرة (قوله ان يتخذ من ولد) أن وما دخلت عليه فى تاويل مصدر اسم كان والمعنى ما كان اتخذا الولد من صفته بل هو محال قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هذا أن يدعو الرحمن ولدا وما ينبغى للرحمن أن يتخذ ولدا (قوله عن ذلك) اى اتخذا الولد (قوله اذا قضى أمرا) هذا كالدليل لما قبله كانه قال ان اتخذا الولد والسعى فى اسبابه شان الما جز الضعيف المحتاج الذى لا يقدر على شىء واما القادر الذى يقول للشىء كن فيكون فلا يحتاج فى اتخذا الولد الى احوال الانبياء وحيث أوجده بقول كن لا يسمى ابنا بل هو عبده ومخلوقه فهو تكيت وانما لهم بالحجج الباهرة (قوله بتقدير أن) اى بعدفاء السببية الواقعة بعد الامر (قوله وان الله ربى وربكم) هذا من كلام عيسى سواء قرئ بكسر ان أو فتحة فهو من تعلقات قوله وأوصانى بالصلاة والزكاة الخ (قوله بتقدير اذكر) اى اذكر يا عيسى ان الله الخ (قوله بتقدير قل) اى وان تكسر بعد القول (قوله هذا صراط مستقيم) من كلام عيسى ايضا (قوله المذكور) يعنى القول بالتوحيد ونفى الولد (قوله فاختلف الاحزاب) اى ان النصارى تحزبوا وتفرقوا فى شان عيسى بعد رفعه الى السماء اربع فرق اليعقوبية والنسطورية والملكانية والاسلامية لما روى أنه اجتمع بنو اسرائيل فاخرجوا منهم اربعة نفر من كل قوم عالمهم فامروا فى شان عيسى حين رفع فقال احدهم هو الله هبط الى الارض فاحيا من احياء وامات من امات ثم صعد الى السماء وهم اليعقوبية فقالت الثلاثة كذبت ثم قال اثنان منهم للثالث قل فيه قال هو ابن الله وهم النسطورية فقالت الاثنان كذبت ثم قال احدا الاثنان الا آخر قل فيه فقال هو ثالث ثلاثة الله وهو اله واهو الله وهم الملكانية فقال الرابع كذبت بل هو عبد الله ورسوله وكلمته وهم المسلمون وكان لكل رجل منهم اتباع على ما قال فاقبلوا وظهروا على المسلمين وكفر الفرقة الاخيرة بعدم اتباعهم لنبينا صلى الله عليه وسلم من حين البعث وأما الذين اتبعوه منهم فهم الذين يعطون اجرهم مرتين كالنجاشى واتباعه وهم الذين قال تعالى فيهم ولتجدن اقر بهم مودة للذين آمنوا الآيات (قوله فشدة عذاب) وقيل المراد بالويل وادى جهنم باكل الحجارة والحديد قوتهم فيه الجحيف (قوله من مشهد يوم عظيم) يطلق المشهد على الشهادة وعلى الحضور وهو المراد هنا وسمى بذلك لشهادة الاعضاء عليهم بما كسبوا قال تعالى يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون (قوله اسمع بهم وأبصر) هو فعل ماض جاء على صورة الامر ومعناه التعجب واعرابه اسمع فعل ماض للتعجب والباء زائدة والضمير فاعله وابصر مثله وحذف بهم من الثانى لدلالة الاول عليه وليس المراد التعجب من المتكلم وهو الله لا سبحانه عليه بل المراد التعجب وهو محمل الخطاب على التعجب اى اعجبوا يا عبادى من شدة سمعهم وبصرهم فى ذلك اليوم (قوله من اقامة الظاهر مقام المضمرة) اى اشارة الى أن من انصف بصفاتهم يسمى ظالما (قوله فى ضلال) اى خطا وعدم اهتمام للحق (قوله به صموا) اى بسبب الضلال حصل لهم الصمم الخ فى الدنيا فالتعجب منهم فى الحالتين شدة الاسماع والا بصار فى الآخرة وضد هما فى الدنيا (قوله هو يوم القيامة) اى وله أسماء كثيرة منها يوم

والبصائر فى الآخرة بعد أن كانوا فى الدنيا صما عميا (وانذرهم) خوف ياخذ كفاركم (يوم الحسرة) هو يوم القيامة الدين

الدين ويوم الجزاء ويوم الحساب والخاصة والفارعة واليوم الموعود وغير ذلك (قوله يتحسر فيه المسمى الخ) أى والمحسن على ترك الزيادة فى الاحسان كما فى الحديث (قوله اذ قضى الامر) أى حكم وأمضى وذلك انه ورد اذا استقر أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار يؤتى بالموت فى صورة كبش فيذبح بين الجنة والنار وينادى المنادى بأهل الجنة خلود بلاموت وبأهل النار خلود بلاموت فعند ذلك يزداد أهل النار حسرة على حسرتهم وأهل الجنة فرحاً على فرحهم (قوله وهم فى غفلة) الجملة حالية وكذلك قوله وهم لا يؤمنون وهذا الا نذار لكل مكلف وانما خصه المفسر بأهل مكة لانهم سبب نزولها والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله باهلاً بهم) أى فلا يبقى حى سوى الله تعالى لما ورد ان الله تعالى ينادى بعد انقراض الدنيا باهلاً بمن الملك اليوم فيجيب نفسه بقوله الله الواحد القهار (قوله والينا يرجعون) أى يردون فيجأزى كل احد بما قدمه من خير وشر (قوله واذا كرى الكتاب ابراهيم) يحتمل انه معطوف على قوله وانذرهم يوم الحسرة والمعنى واذا كرى لاهل مكة قصة ابراهيم لعلمهم بتبرون فيؤمنوا ويحتمل انه معطوف على قوله واذا كرى الكتاب مريم عطف قصة على قصة وهو الاقرب (قوله ميا لفا فى الصدق) أى فى أقواله وأفعاله وأحواله (قوله نبيا) وصف خاص لان كل نبي صديق ولا عكس وبين الولاية والصدقية عموم وخصوص مطلق أيضاً فكل صديق ولى ولا عكس لان الصدقية مرتبة تحت مرتبة النبوة (قوله ويبدل منه) أى بدل اشتمالاً وحينئذ فقوله انه كان صديقاً نبياً معترض بين البديل والمبدل منه (قوله لا ييه) قيل حقيقة وهو ما مشى عليه السيوطى فى سورة الانعام تباعاً للمفسر هنا ولا يضر كسر أصول الانبياء فان الله يخرج الحى من الميت ولا ينافيه قوله صلى الله عليه وسلم ما زلت أتنقل من الاصلاب الطاهرة الى الارحام الماخرة لان المعنى الطاهرة من سفاح الجاهلية وان كانوا كفاراً او يقال ان آزر لم يتحقق كفره الا بعد بعثته ابراهيم وحينئذ فقد انتقل منه النور المحمدى الى ولده وهو فى حالة الفترة وقيل هو عمه واسم ابيه تاريخ وسمى أباه على عادة الاكابر من تسمية العم أباً وعليه فلا يرد الحديث المقدم وهما قولان للمفسرين (قوله التاء عوض عن ياء الاضافة) أى فاصله أبى فيقال فى اعرابه يا حرف نداء وأب منادى منصوب بفتحة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة المناسبة والتاء عوض عن الياء (قوله ولا يجمع بينهما) أى فلا يقال يا ابى لارفيه الجمع بين العوض والمعوض ويقال يا ابنا لان الالف عوض عن الياء أيضاً ففيه جمع بين عوضين (قوله لم تعبد ما لا يسمع) أى لاى سبب تعبد ما لا يسمع فيه ولا يصر (قوله اوضر) أى أودفع ضر (قوله من العلم) أى العلم بالتوحيد والشرع (قوله فاتبعنى) أى امثل امرى فيما أمرك به (قوله مستقيماً) أى لا اعوجاج فيه (قوله بطاعتك اياه) أى فالمراد بعبادته امثال امره فى عبادة الاصنام حيث حسناله بوسوسته (قوله عصيا) أى وطاعة المعاصي عصيان (قوله انى اخاف ان يمسك عذاب) أى فى المستقبل ان لم ترجع وانما عبر بالخوف لانه لم يكن قاطعاً بموته على الكفر بل كان مترجياً ايمانه وقيل المراد بالخوف العلم والاقرب الاول لانه لو علم عدم هدايته ما خاطبه بهذا الخطاب اللطيف (قوله باصراً وقريناً) المناسب الاقتصار على تفسيره بالقرين لانه بعد الدخول فى العذاب لا يتبقى معاون ولا مناصرة (قوله ارغب) مبتدأ وانت فاعل سدمسد الخبر وسوغه اعتماده على الاستفهام وهو اولى من جعله خبراً مقدماً وانت مبتدأ مؤخر لانه يلزم عليه الفصل بين العامل وهو ارغب والمعمول وهو عن آلهتى باجنبي وهوانت لان المبتدأ غير معمول للخبر (قوله لئن لم تنته الخ) قابل التعطف واللفظ فى الخطاب بالفظاظة والغلظة فتأذاه باسمه وصدر كلامه بالانكار وهدده بقوله لئن لم تنته لارجنك * وكل اناء بالذى فيه ينضج * (قوله بالحجارة) أى حتى تموت او تخلى سبيلى (قوله اوبالكلام القبيح) أى الشتم

فاحذرني (واهجرني مليا) دهرا (٣٤) طويلا (قال سلام عليك) مني اى لا أصيبك بمكروه (ساستغفر لك ربى انه كان بنى حنيا)

من حنى اى بارا فيجيب دعائى وقد وفى بوعدده المذكور فى الشعراء واغفر لاني وهذا قبل ان يتبين له انه عدو لله كما ذكره فى براءة (واعزلكم وما تدعون) تعبدون (من دون الله وأدعو) أعبد (ربى عسى ان لا أكون بدعاء ربى) بعبادته (شقيا) كما شقيتم بعبادة الاصنام (فلما اعزلكم وما يعبدون من دون الله) بان ذهب الى الارض المقدسة (وهبنا له) ابنين يانس بهما (اسحق و يعقوب وكلا) منهما (جعلنا نبيا ووهبنا لهم) للثلاثة (من رحمتنا) ابدال والولد (وجعلنا لهم لسان صدق عليا) رفيعا هو الثناء الحسن فى جميع اهل الاديان (واذ كرفى الكتاب موسى انه كان خالصا) بكسر اللام وفتحها من اخلص فى عبادته وخلصه الله من الدنس (وكان رسولا نبيا و نادى به) بقول يا موسى انى انا الله (من جانب الطور) اسم جبل (الايمان) اى الذى يلى يمين موسى حين اقبل من مدين (وقربناه نجيا) متاجيا بان اسمعه الله تعالى كلامه (ووهبنا له من رحمتنا) نعمتنا (أخاه هرون) بدل او عطف

والدم (قوله فاحذرني) قدره اشارة الى ان قوله واهجرني معطوف على محذوف ليحصل التناسب بين المعطوف والمعطوف عليه فان جملة اهجرني انشائية وجملة لنن لم تنته اعطى خبرية ولا يصح عطف الانشاء على الخبر (قوله مليا) امام منصوب على الظرفية واليه يشير المفسر بقوله دهرا طويلا أو على الحال من قاعل اهجرني اى اعترلنى سالما لا يصيبك منى مضرة (قوله اى لا أصيبك بمكروه) اى فهو سلام متاركة ومقاطعة (قوله ساستغفر لك ربى) اى اطلب غفرا انه لك المترتب على هدايتك واسلامك (قوله حنيا) اى مبا لغافى اكرامى والطف بنى والاعتناء بشافى و يطلق الحنى على المستقصى فى السؤال ومنه قوله تعالى كانك حنى عنها (قوله وهذا قبل ان يتبين له انه عدو لله) هذا جواب عما يقال كيف يجوز الاستغفار للكفار فاجاب بان استغفر له قبل علمه انه عدو لله فلما علم ذلك تبرأ منه وبهذا تعلم انه يجوز الدعاء بالمغفرة للكافرين قصد به اهدايتهم واسلامهم فان قطع بكفره فلا يجوز (قوله واعزلكم) اى ارتحل من أرضكم و بلادكم وقد فعل ذلك (قوله بان ذهب) اى من بابل العراق الى الارض المقدسة (قوله يانس بهما) استفيد منه انه رأى يعقوب وهو كذلك لما تقدم انه بشر باسحق ومن وراء اسحق يعقوب وقد عاش ابراهيم مائة وحمسا وسبعين سنة وبينه وبين آدم ألف سنة وبينه وبين نوح ألف سنة (قوله اسحق و يعقوب) خصهما لانه سيد كراسماعيل (قوله الثلاثة) اى ابراهيم وولديه (قوله المال والولد) اى فبسط لهم الدنيا ووسع لهم الارزاق وأ كثر لهم الاولاد فجميع الانبياء الذين جاؤا بعده من ذريته (قوله فى جميع اهل الاديان) اى فكل اهل دين يترضون عن ابراهيم واسحق و يعقوب و يذكرهم بنحوه الى يوم القيامة (قوله واذا كرفى الكتاب موسى) معطوف على قوله واذا كرفى الكتاب مريم عطف قصة على قصة والحاصل ان الله تعالى ذكر فى هذه السورة أسماء عشرة من الانبياء ذكر يا ويحيى وعيسى و ابراهيم واسحق و يعقوب واسماعيل وموسى وهرون وادريس وذكر لكل اوصافا ومناقب يجب الايمان بها تنبيهها على عظيم شانهم وتعاليا للامة المحمدية ليقنعوا بهم وكذا يقال فى جميع قصص الانبياء المذكورة فى القرآن (قوله بكسر اللام وفتحها) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله من اخلص فى عبادته) اى لم يلتفت لغير مولاه وهذا راجع لقراءة الكسر (قوله واخلصه الله) اى صفاه ونقاوه وهوراجع لقراءة الفتح فيكون لقاوشرا مرتبا لموسى عليه السلام صفاه مولاه واختره لخدمته ومحمته فتسبب عن ذلك اخلاصه فى عبادته (قوله وكان رسولا نبيا) اى ثبت واستقر أزالا فى علمنا نبوته ورسالته والافرسالته فى الخارج حين المناداة (قوله بقوله يا موسى) اى فى سورة القصص فى قوله تعالى فلما قضى موسى الاجل وسار باهله الآيات (قوله اسم جبل) هو معروف بين مدين ومصر (قوله الذى يلى يمين موسى) هذا صريح فى ان المراد به الطور الذى عند بيت المقدس لا الطور الذى عند السويس لانه على يسار التوجسه من مدين الى مصر كما هو مشاهد والايمن صفة للجانب بدليل تبعيته له فى الاعراب فى قوله تعالى وواعدناكم جانب الطور الايمن والمعنى انه سمع النداء فى ذلك المكان بجميع اجزائه من كل جهة (قوله وقر بانه) اى تقرب شرف ومكانة لا مكان (قوله من كل جهة) اى بكل جارحة (قوله بدل او عطف بيان) اى وأخاه مفعول به وقوله من رحمتنا اى من أجل رحمتنا (قوله هى المقصودة بالهبة) جواب عما يقال ما معنى هبته له مع كونه اسن منه والموهوب يكون متاخرا عن الموهوب له فاجاب بان المراد جعله نبيا يعينه ويشد عضده (قوله اجابة لسؤاله) تعليل لقوله وهبنا حيث قال واجعل لى وزيرامن أهلى (قوله وكان اسن منه) اى بسنة وقل باربع سنين (قوله اسمعيل) اى ابن ابراهيم وكان من هاجر جارية سارة التى وهبته له فلما ولدت له اسمعيل نقلها الى الحجاز قبل بناء البيت فترى اسمعيل بين جرهم عرب من اليمن فزوجه فلما كبر أرسله الله اليهم كما قال المفسر ثم تناسلت منه العرب الذين منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم

بيان (نبيا) حاله المقصودة بالهبة اجابة لسؤاله أن يرسل أخاه معه وكان أسن منه (واذا كرفى الكتاب اسمعيل) انه وكفاه

وكفاه بهذا خبرا ولما كان اعظم مزية من اولاد ابراهيم افرد به بالذكر والثناء (قوله صادق الوعد) خص
 بهذا الوصف وان كان موجودا في غيره من الانبياء لانه المشهور بين خصاله (قوله) وانتظر من وعده
 اى شخصا وعده اسمعيل وكان عليه ابراز الضمير لان الصلة جرت على غير من هي له والمعنى ان اسمعيل
 وعد شخصا ان ينتظره في مكان ليذهب الرجل ويأتى له فشكث ثلاثة ايام او حولا (قوله) وكان رسولا
 اى بشريعة ابيه (قوله) قلبت الواوان الخ) اى فوقعت الواوان الثانية متطرفة قلبت ياء فاجتمعت الواو والياء
 وسبقت احدهما بالسكون قلبت الواو ياء وادغمت فى الياء وهذا الوصف جامع لكل خير لان من كانت
 افعاله مرضية لربه لا يصدر عنه الا كل برواحسان ولا شك ان الانبياء كذلك لان الله اعلم حيث يجعل
 رسالته (قوله ادر يس) هذا القبة واسمه اخنوخ بن شيث بن آدم واقب بذلك لانه اول من درس الكتب
 لان الله أنزل عليه ثلاثين صحيفة قيل هى التى نزلت على ابيه وقيل غيرها وهو اول من خط بالقلم وخط
 الثياب واخذ السلاح وقاتل الكفار ونظر فى علم النجوم والحساب (قوله) هو جد أبى نوح اى لان نوحا
 ابن ملك بفتح اللام وسكون الميم ابن متوشاخ بن ادر يس (قوله) ورفعه ماء مكا (عليا) اختلف المفسرون
 فى المكان العلى فقيل المراد به المكان المعنوى وهو الرفعة وعلوا انزلة وقيل المراد به المكان الحسى وعليه
 فقيل هو السماء الرابعة وقيل الجنة واختلفوا فى سبب رفعه فقيل انه كان يرفع لادريس كل يوم من العبادة
 مثل ما يرفع لجميع اهل الارض فى زمانه فموجب منه الملائكة واشتاق اليه ملك الموت فاستأذن به فى
 زيارته فاذن له فاتاه فى صورة بنى آدم وكان ادر يس يصوم الدهر فلما كان وقت افطاره دعاه الى طعامه
 فابى ان يأكل معه ففعل ثلاث ليال فذكره ادر يس وقال له فى الليلة الثالثة انى اريد ان اعلم من انت قال
 انا ملك الموت استأذنت ربى ان اصحبك فقال ادر يس لى اليك حاجة قال ما هى قال تقبض روحى
 فادعى الله اليه ان اقبض روحه فقبضها وردّها اليه فى ساعة فقال له ملك الموت ما الفأدة فى سؤالك قبض
 الروح قال لا ذوق الموت وغمته فاكون اشد استعدادا ثم قال له ادر يس ان لى اليك حاجة قال وما هى قال
 ترفعنى الى السماء لا نظر اليها والى الجنة والنار فاذن الله له فرفعه فلما قرب من النار قال لى اليك حاجة قال
 وما ترى يد قال تسال ما لك حتى يفتح ابوابها ففعل فقال له كما أرى يتنى النار فارنى الجنة فذهب به الى الجنة
 فاستفتح ففتح ابوابها فادخله الجنة ثم قال له ملك الموت اخرج لتعود الى مقرك فتعاق شجرة وقال
 ما اخرج منها فبعث الله ملكا حكما بينهما فقال له الملك مالك لا تخرج قال لان الله تعالى قال كل نفس
 ذائقة الموت وقد ذقته وقال وان منكم الا واردها وقد وردتها وقال وما هم منها بمخرجين ولست اخرج
 فادعى الله الى ملك الموت باذنى دخل الجنة وبامرى لا يخرج منها فادعى هالك وقيل سببه انه اذ ذات
 يوم فاشتد عليه حر الشمس فقال اللهم خفف عن ملك الشمس وأعنه فانه يمارس اراحاميه فاصبح
 ملك الشمس وقد نصب له كرسي من نور عنده سبعون الف ملك عن يمينه ومثلها عن يساره فيخدمونه
 ويتولون عمله من تحت حكمه فقال ملك الشمس يارب من اين لى هذا قال دعالك رجل من بنى آدم يقال
 له ادر يس فقال يارب اجعل بنى وبينه خلة فاذن له فى ذلك فصار يتردد على ادر يس فقال له ايك اكرم
 الملائكة عنده ملك الموت فاشفع لى عنده ليؤخر اجلى فاذا دعبادة وشكرا فقال الملك لا يؤخر الله نفسا
 اذا جاء اجلها فرفسه فى مكانه ثم أتى ملك الموت فقال له لى صديق من بنى آدم يشفع بى اليك
 انؤخر اجلى فقال لى ذلك الى ولكن ان احببت اعلمته متى يموت فيقدم نفسه قال نعم
 فطرفى دبوانه فقال ايك كلمتى فى انسان يموت الساعة عند مطلع الشمس قال انى أتيتك
 وتركته هناك فانطاني فوجده قد مات ثم احياه الله فهو يرفع فى الجنة تارة ويعبد الله مع
 الملائكة فى السماء الرابعة تارة اخرى قال العلماء أربعة من الانبياء احياء اثبات فى الارض

كان صادق الوعد لم يعد
 شيئا الا وفى به وانتظر من
 وعده ثلاثة ايام او حولا
 حتى رجع اليه فى مكانه
 (وكان رسولا) الى جرحم
 (نبيا) وكان يامر اهل اى
 قومه (بالصلاة والزكاة
 وكان عند ربه مرضيا)
 اصله مرضو وقلب الواوان
 ياءين والضممة كسرة
 (واذكر فى الكتاب
 ادر يس) هو جد أبى نوح
 (انه كان صديقا نبيا ورفعه ماء
 مكا (عليا) هو حى فى السماء
 الرابعة أو السادسة أو
 السابعة أو فى الجنة أدخلها
 بعد ان اذيق الموت
 وادعى ولم يخرج منها

(أولئك) مبتدا (الذين انعم الله عليهم) صفة له (من النبيين) بيان له وهو في معنى الصفة وما بعده الى جملة الشرط صفة للنبيين فقوله (من ذرية آدم) اي ادريس (ومن حملنا) (٣٦) مع نوح) في السفينة اي ابراهيم ابن ابنه سام (ومن ذرية ابراهيم) اي اسمعيل

واسحق ويعقوب (و) من ذرية (اسرائيل) وهو يعقوب أي موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى (ومن هدينا واجتبيينا) اي من جملتهم وخبر اولئك (اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) جمع ساجد وبالك اي فكونوا مثلهم واصل بكى بكوى قلبت الواو ياء والضممة كسرة (نخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة) بتركها كاليهود والنصارى (واتبعوا الشهوات) من الماصي (فسوف يلقون غيا) هو وادفى جهنم اي يقعون فيه (الا) لكن (من) تاب وآمن وعمل صالحا قالوا لك يدخلون الجنة ولا يظلمون) ينقصون (شيا) من ثوابهم (جنات عدن) اقامة بدل من الجنة (التي وعد الرحمن عباده بالغيب) حال اي غائبين عنها (أنه كان وعده) اي مواعده (ماتيا) بمعنى آتيا واصله ماتوى او مواعده هنا الجنة ياتيه أهله (لا يسمعون فيها لنوا) من الكلام (الا) لكن يسمعون

وهما الخضر والياس واثنتان في السماء وهما عيسى وادريس (قوله أولئك) اسم الاشارة عائد على الانبياء المذكورين في هذه السورة وهم عشرة أولهم زكريا وآخرهم ادريس كما تقدم (قوله صفة له) اي لاسم الاشارة اي أولئك الموصوفون بانعام الله عليهم وذلك ان الله لا يوصف كلاما من الانبياء باوصاف تخصه اولاد ذكرنا نيا لهم صفة نعمهم (قوله بيان لهم) اي لمنعم عليهم (قوله اي ادريس) تفسير للذرية اي ان ادريس من ذرية آدم لانه تقدم انه ابن شيث بن آدم (قوله ومن حملنا) اي ومن ذرية من حملنا (قوله اي ابراهيم) تفسير لبعض ذرية من حمل مع نوح لان من حمل معه أولاده الثلاثة وادريس من ذرية ابراهيم من ذرية ابراهيم وهو سام لكن بوساطة فان بين ابراهيم ونوح عشرة قرون (قوله وعيسى) اي فاولاد البنات من الذرية والحاصل ان من ذرية آدم اصله ادريس ومن ذرية نوح بوساطة ابراهيم ومن ذرية اسمعيل واسحق ويعقوب ومن ذرية يعقوب موسى وهرون ويحيى وعيسى (قوله ومن هدينا) عطف على من ذرية آدم زيادة في تمجيدهم (قوله خروا سجدا وبكيا) اي ان الانبياء اذا سمعوا آيات الله التي خصهم بهم من الكتب المنزلة عليهم سجدوا وبكوا خضوعا وخشوعا (قوله وبالك) اي على غير قياس وقياسه بكاة كقاض وقضاة (قوله فكونوا مثلهم) اي في السجود والخشوع والخضوع والبكاء عند تلاوة القرآن كما في الحديث اتوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فتبا كوا (قوله نخلف من بعدهم) اي وجد من بعد النبيين (قوله خلف) هو باسكون في الشر وبالفتح في الخير يقال خلف سوء وخلف صدق (قوله هو واد في جهنم) اي تستعين من حره أوديتها (قوله الامن تاب) قدر المفسر لكن اشارة الى ان الاستثناء منقطع لان المستثنى المؤمنون والمستثنى منه الكفار (قوله بدل من الجنة) قال بعضهم انه بدل كل من بعض لان الجنة بمض الجنات ورد بان آل في الجنة جنسية فهو بدل كل من كل (قوله اي غائبين عنها) اي غير مشاهدين لها لان الوعد حاصل في الدنيا ومن فيها لا يشاهد الجنة (قوله اي مواعده) اي الذي وعد به من الجنة وغيرها (قوله بمعنى آتيا) اي قاسم المفعول بمعنى اسم الفاعل (قوله او مواعده) اشارة لتفسير آخر وعليه قاسم المفعول باق على ما هو عليه وحينئذ فيكون المراد بالمواعود خصوص الجنة (قوله لنوا) هو الكلام الزائد المستغنى عنه (قوله لكن يسمعون سلاما) اشارة بذلك الى ان الاستثناء منقطع لان السلام ليس من جنس اللغو (قوله وليس في الجنة نهار ولا ليل) اي وانما يعرفون الليل بارضاء الحجب وغلق الابواب والنهار بفتحها ورفع الحجب كما روى وليس معرفة الليل للاستراحة فيه والنوم اذ لا نوم ولا تنب فيها بل ذلك على عادة الملوك في الدنيا من تهيئة تحف في الصباح والمساء ليتم نظامهم (قوله تلك الجنة) اسم الاشارة عائد على الجنة في قوله فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيا وأتى باسم الاشارة البعيد اشارة لعورتيتها ورفع منزلتها (قوله نور من عبادنا) عبر بالمرثاة اشارة الى انهم يعطونها عطاء لا يرد ولا يبطل كالميراث (قوله من كان تقيا) اي سعيدا وهو من مات على كلمة الاخلاص ولو مصرا على الكبر ثرا له للجنة وان ادخل النار وعذب فيها بقدر جرمه لان الجنة جمعات مسكنات للروحانيين والنار جمعات مسكنات للمدركين ويشهد لهذا المعنى قوله تعالى في سورة فاطر ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فهم ظالم لنفسه الى ان قال جنات عدن يدخلونها وقوله صلى الله عليه وسلم من مات لا يشرك بالله شيادخل الجنة وان زنى وان سرق وان شرب الخمر ولكن الجنة مراتب ودرجات على حسب التفاوت في الاعمال الصالحة

(سلاما) من الملائكة عليهم اومن بعضهم على بعض (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) (قوله) اي على قدرهما في الدنيا وليس في الجنة نهار ولا ليل بل ضوء ونور ابدا (تلك الجنة التي نورث) نعطي وننزل (من عبادنا من كان تقيا)

بطاعته هو نزل لما نأخر الوحي ايا ما وقال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل ما يمنعك ان تزورنا اكثر مما تزورنا (وما ننزل الا بامر ربك لما بين ايدينا) اي امامنا من امور الآخرة (وما خلقنا) من امور الدنيا (وما بين ذلك) اي ما يكون من (٣٧) هذا الوقت الى قيام الساعة

اي له علم ذلك جميعه (وما كان ربك نسيا) بمعنى ناسيا اي تاركك بتأخير الوحي عنك هو (رب) مالك (السموات والارض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته) اي اصبر عليها (هل تعلم له سميا) اي مسمى بذلك لا (ويقول الانسان) المنكر للبعث ابي بن خف او الوليد بن المغيرة النازل فيه الآية (انما) بتحقيق لهمزة الثانية وتسببها وادخال الف بينها بوجهها وبين الاخرى (ما مت لسوف أخرج حيا) من القبر كما يقول محمد فلا استفهام بمعنى النفي اي لا احيا بعد الموت وما زائدة للتأكيد وكذا اللام ورد عليه بقوله تعالى (اولا يدكر الانسان) اصله بتذكر ابدلت التاء ذالا وادغمت في الدال وفي قراءة تركها وسكون الذال وضم الكاف (أما) خلافا من قبل ولم يك شيئا فيستدل بالابتداء على الاعادة (فوربك لنحشرنهم) اي المنكرين للبعث (والشياطين) اي تجمع كلامهم وشيطانهم في سلسلة (ثم احضرهم حول جهم) من خارجها (جثيا)

(قوله بطاعته) اي ولو بمجرد الاسلام (قوله ونزل لما نأخر الوحي) اي حين سأل اليهود عن الروح واصحاب الكهف وذى القرنين فقال اخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فنأخر الوحي حتى شق على النبي صلى الله عليه وسلم ثم نزل بعد اربعين يوما وقيل خمسة عشر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ابطأت على حتى ساء في واشتقت اليك فقال له جبريل اني كنت اشوق ولكني عبيد مامورا اذا بعثت نزلت واذا حبست احتبست (قوله اكثر مما تزورنا) هذا عتاب من رسول الله لجبريل كانه قال له ان شوقك اليك في ازدياد فكان الرجاء فيك الزيادة لا الهجر (قوله وما ننزل الا بامر ربك) هذا على لسان جبريل امره الله تعالى بذلك اعتذرا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وجوابا لسؤاله المذكور والتزلزل شيئا فشيئا (قوله من امور الآخرة) بيان لما يصح ان يحمل قوله ما بين ايدينا على ما يأتي وقوله وما خلقنا على ما سبق وقوله وما بين ذلك على الحالة الراهنة (قوله له علم ذلك جميعه) اي تفصيلا وما علم بعضه اجمالا فيكون لبعض الحوادث كالانبياء والاولياء بالهام من الله تعالى ومع ذلك فيكتمونه ولا يفشون منه الا ما اذن لهم فيه اذا علمت ذلك فالتشديد بالتجريح على المنفيات من الضلال المبين لانه لو استند لقواعد فهي كاذبة ولو صادفت الحق بمصادق قوله صلى الله عليه وسلم كذب المنجمون ولو صدقوا وان استند لكشف فصاحبه لا يطالع الا على بعض جزئيات ومع ذلك هو مأمور بكتمها لان الله قال لنبيه على لسان جبريل له ما بين ايدينا وما خلقنا وما بين ذلك فكيف بغيره من آحاد الخلق (قوله اي تاركك) اي ان عدم التنزل لحكمة يعلمها الله لا تركك وهجرانا وهذه الآية بمعنى قوله تعالى ما ودعرك ربك وما قلى (قوله هو) قدره اشارة الى ان رب خبر الخدوف (قوله فاعبده) اي دم على عبادته ولا تحزن بابطاء الوحي واستهزاء الكفرة (قوله اي مسمى بذلك) اي بلفظ الجلالة او رب السموات والارض وقيل معنى سميا مثلا يستحق ان يسمى الها واحدا يسمى بالله فان المشركين وان سمو الصنم الهام يسموه الله قط لظهور احديته وانهم رب السموات والارض وما بينهما قال تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولوا الله وقد ورد ان امرأة سمت ولدها الله فنزلت عليه نار فاحرقته (قوله المنكر للبعث) اشارة بذلك الى ان المراد بالانسان خصوص الكافر المنكر للبعث (قوله او الوليد) او لتنوب الخلف في المراد بالانسان الذي قال تلك المقالة وفي الحقيقة كل من الشخصين قد قالها (قوله انما) منصوبة بقوله اخرج حيا ولا يقال ان ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها لان ذلك في لام الابتداء واما هذه فهي زائدة كما قال المفسر (قوله وادخال الف بينها) اي الثانية وقوله وبين الاخرى اي الاولى وكان المناسب ان يقول وتركه فتكون القراءات اربعا وهي سبعيات (قوله أولا يذكر) الاستفهام للتوبيخ (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة ايضا (قوله من قبل) اي من قبل بعثه (قوله فيستدل بالابتداء على الاعادة) اي لانها هون قال تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو هون عليه (قوله فوربك) اضاف اسمه تعالى اليه صلى الله عليه وسلم تشريفا وتعظيما (قوله لنحضرهم حول جهم جثيا) اي وهو الموقف (قوله واصله جثوا) اي بواوين قلبت الثانية ياء لتطرفها فاجتمعت مع الواو الساكنة قلبت الواو ياء وادغمت في الياء (قوله او جثوا) اي ياء بعد الواو قلبت الواو ياء وادغمت في الياء وعلى كل كسرت التاء لتصح الياء (قوله ثم لنزعن من كل شيعة) اي من كل امة (قوله ايهم) موصولة بمعنى الذي بنيت على الضم لاضافتها وحذف صدر صلتها وقوله اشد خبر لخدوف والجملة صلتها وهي وصلتها في محل نصب مفعول لنزعن وعيا تمييزا حول عن المبتدأ المحذوف

على الركب جمع جاث واصله جثوا وجثوا ويحشي لغتان (ثم لنزعن من كل شيعة) فرقة منهم (ايهم اشد على الرحمن عتيا) جراء (ثم لنحن اعلم بالذين هم اولى بها) احق بجهم الاشد وغيره منهم

(صليبا) دخولوا واحترقا فتبدأ (٣٨) بهم وأضله صلوى من صلى بكسر اللام وفتحها (وان) اى ما (منكم) أحد (الواردها)

اى عتوه أشد والمعنى انه يميز طوائف الكفار فيطرح الاعتي فالاعتي على الترتيب لان عذاب الضال المضل يكون فوق عذاب من يضل تبعا لهيره وليس عذاب من يتردد ويحجر كعذاب المقلد (قوله صليبا) بضم الصاد وكسرها قراءتان سبعيتان جمع صال كجثيا جمع جات (قوله فتبدأ بهم) اى بالذين هم أولى بها (قوله من صلى بكسر اللام) اى كرضي وقوله وفتحها اى كرمى (قوله وان منكم الواردها) اى مسلما أو كافرا والحاصل انه اختلف المفسرون في المراد بالورود فقليل الدخول وقليل الحضور معها في الموقف والذي عول عليه الاشياخ ان المراد به المرور على الصراط وهو على ظهرها احد من السيف وارق من الشجرة ويتسع للمؤمن بقدر عمله ومن هنا تقول النار للمؤمن جزيا مؤمن فقد اطفأ نورك لهي وهم في المرور يختلفون لما في الحديث يرد الناس النار ثم يصعدون عنها باعمالهم قالوا لهم كاه البصر ثم كالمج ثم كعدو الفرس ثم كالراكب المجثم كشد الرجل في مشيه (قوله اى داخل جهنم) اى وتكون على المؤمنين ولوما تواعصاة غير من تحقق فيهم الوعيد بردا وسلاما لدخولهم فيها وهى خادمة فلا يشعرون بها (قوله كان) اى الورد (قوله حتما مقضيا) اى بمقتضى حكمته لا بايجاب عليه (قوله ثم نجى الذين اتقوا) اى نخرجهم منها من غير ان يحسبهم عذابا بهم وهم من لم ينفذ فيهم الوعيدا وبعد العذاب ومن هو نفذ فيهم الوعيد (قوله ونذر الظالمين) اى نتركهم فيها على سبيل الخلود وقوله جثيا حال من الظالمين (قوله واذا تنلى عليهم) اى حين نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم آيات القرآن وتلاها على المؤمنين والكافرين وعجزوا عن معارضتها اخذ اغنياء الكفار في الافتخار على فقراء المؤمنين بما لهم من حظوظ الدنيا حيث قالوا لهم انظروا الى منازلنا فتروها احسن من منازلكم والى مجالسنا فتروها احسن من مجالسكم فجلس في صدر المجلس وتجلسون في طرفه الخفير فاذا كان ذلك لنا في الدنيا فنحن عند الله خير منكم ولو كنتم على خير لا كرمكم كما كرمنا وقصدهم بذلك فتنة فقراء المؤمنين بزينة الدنيا قال تعالى وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين (قوله قال الذين كفروا) اى اغنياءهم (قوله للذين آمنوا) اى الفقراء منهم (قوله نحن وانتم) بيان للفريقين (قوله بالفتح وبالضم) اى فمما قراءتان سبعيتان فالفتح على انه من قام ثلاثيا والضم على انه من اقام رباعيا وكل يحتمل ان يكون اسم مكان واسم مصدر (قوله قال تعالى) اى رداعليهم (قوله هم احسن) مبتدأ وخبر والجملة صفة لقرن وانا ثاور ثانيا تمييزان (قوله ورثيا) اى مرثيا كالذبح بمعنى المذبح وقوله منظر أى هيئة وصورة (قوله قل) اى للكفار المفتخرين على فقراء المؤمنين (قوله في الضلالة) اى الكفر والغفلة عن عواقب الامور (قوله بمعنى الخبر) اى واتى به على صورة الامر اعلا ما بان له يحصل ولا بد بمقتضى حكمته كانه الزم نفسه بذلك (قوله اى بمدله الرحمن) انما ذكر الرحمن اشارة الى ان رحمته سبقت غضبه (قوله يستدرجه) اى بان يطيل عمره ويكثر ماله ويمكثه من التصرف فيه (قوله حتى اذاروا ما يوعدون) غاية في قوله فليمدد له الرحمن (قوله واما الساعة) اما حرف تفصيل وهى مانعة خلو تجوز الجمع والعذاب والساعة بدلان من ما والمعنى يستمرون في الطغيان الى ان يهلكوا اذاروا والعذاب والساعة من هوشر مكانا واضعف جندا (قوله فسيعلمون) جواب اذا وقوله من هوشر مكانا راجع لقراء خيرة ما وقوله واضعف جندا راجع لقوله واحسن نديا على طريق اللف والنشر المرتب (قوله اهم المؤمنين) اشار بذلك الى ان من استفهامية ويصح كونها موصولة مفعول يعلمون (قوله عليهم) متعلق بجند التضمينية معنى المعاوين وذلك كما وقع لهم في بدر فالكفار كان جندهم ابليس واعوانه جاؤا اليهم ليعينوهم ثم انخذلوا عنهم والمؤمنون كان جندهم الملائكة التى قاتلت معهم كما

اى داخل جهنم) كان على ربك حتما مقضيا) حتمه وقضى به لا يتركه ثم نجى) مشددا وخفقا (الذين اتقوا) الشرك والكفر منهما) ونذر الظالمين) بالشرك والكفر (فيها جثيا) على الركب (واذا تنلى عليهم) اى المؤمنين والكافرين (آياتنا) من القرآن (بينات) واضحات حال قال الذين كفروا للذين آمنوا اى الفريقين) نحن وانتم (خير مقاما) منزلا ومسكنا بالفتح من قام وبالضم من اقام (واحسن نديا) بمعنى النادى وهو يجتمع القوم يتحدون فيه منون نحن فكون خيرا منكم قال تعالى (وكم اى كثيرا) اهلكنا قبلهم من قرن اى امة من الامم الماضية هم احسن اذنا) مالا ومناعا (ورثيا) منظر من الرؤية فكما اهلكناهم لكفرهم نهلك هؤلاء) قل من كان في الضلالة) شرط حوايه (ليمدد) بمعنى الخبر اى يمدد له الرحمن مدا في الدنيا يستدرجه) حتى اذاروا ما يوعدون اما العذاب كالقتل والاسر) واما الساعة) المشتعلة على جهنم فيدخلونها (فسيعلمون من هوشر مكانا واضعف جندا)

(ويؤيد الله الذين اهتدوا) بالايان (هدى) بما ينزل عليهم من الايات (والباقيات - ٣٩) الصالحات هي الطاعات تبقى لصاحبها

(خير عند ربك ثوابا وخير مردا) أي ما يرد اليه ويرجع بخلاف اعمال الكفار والخيرية هنا في مقابلة قولهم أي الفريقين خير مقاما (أفرايت الذي كفر باياتنا) العاصي بن وائل (وقال) لخباب بن الارت القائل له تبعث بعد الموت والمطالب له بال (لاوتين) على تقدير البعث (مالا وولدا) فاقضيك قال تعالى (اطلع الغيب) أي أعلمه وان يؤتى ما قاله واستغنى بهمة الاستفهام عن همز الوصل خذفت (ام اتخذ عند الرحمن عهدا) بان يؤتى ما قاله (كلا) أي لا يؤتى ذلك (سنكتب) نأمر بكتب (ما يقول ونمد له من العذاب مدا) نزيده بذلك عذابا فوق عذاب كرهه (ونرثه ما يمول) من المال واولد (ويأتينا) يوم القيامة (فردا) لا مال له ولا ولد (واتخذوا) أي كفار مكة (من دون الله) الاوثان (آلهة) يعبدونهم (ليكونوا لهم عزا) شفعاء عند الله بان لا يعذبوا (كلا) أي لا مانع من عذابهم (سيكفرون) أي الآلهة (عبادهم) أي ينفعونها كما في آية أخرى ما كانوا يعبدون (و يكونون عليهم ضدا) اعوانا واعداء (ألم تر أنا أرسلنا الشياطين) سلطانهم (على الكافرين تؤزهم) تهيجهم الى المعاصي (ازا فلا تعجل عليهم) طلب العذاب

تقدم في الاقبال وآل عمران (قوله ويؤيد الله) هذه الجملة مستترة ومطووفة على جملة الشرط المحكية بالقول كما قال قل لهم من كان في الضلالة الخ وقل لهم يزيده الله الذين اهتدوا الخ (قوله) بما ينزل عليهم من الايات (أي فكما نزلت عليهم آية من القرآن ازدادوا بها هدى واما ما قال تعالى واذا نلت عليهم آياتهم زادتهم ايمانا (قوله هي الطاعة) تقدم أن هذا أحد تفاسير الباقيات الصالحات وهو الاحسن (قوله خير عند ربك) أي من زينة الدنيا التي يتنعم بها الكفار (قوله بخلاف اعمال الكفار) أي فانها شر مردا لكونهم يردون الى جهنم فتحصل ان الاعمال كلها باقية لاحصائها فاقومون ببقية لهم الاعمال الصالحة فيتنعمون بها في الجنة والكفار تبقى لهم الاعمال السيئة فيعذبون بها في النار قالوا قل يختار لنفسه أي العاملين يبقى له (قوله والخيرية الخ) أي قافل التفضيل ذكر على سبيل المشاكلة الكلام السابق فاندفع ما يقال ان اعمال الكفار لا خير فيها أصلا فكيف تصح المقابلة (قوله) أفرايت الذي كفر يايتنا (الاستفهام تمجبي أي تعجب يا محمد من مقالة هذا الكافر الشنيعة (قوله العاصي بن وائل) هو أبوسيد ناعم والذي فتح مصر في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنهما وهو والد عبد الله أحد العبادلة المشهور (قوله لخباب ابن الارت) هو بدرى من فقراء الصحابة وذلك ان خبابا كان صائما فصاع للعاصي حليما ثم طأله باجرته فقال له لن أفصيك حتى تكفر بمحمد فقال خباب لن اكفر به حتى تموت ثم تبعث قال واني لمعوت من بعد الموت فسوف أعطيك اذ رجعت الى مال وولد (قوله واستغنى بهمة الاستفهام الخ) أي فاصله أطلع خذفت همزة الوصل تخفيفا (قوله كلا) ذكر النحويون في هذه اللفظة ستة مذاهب احسنها انها حرف ردع وزجر الثاني انها حرف تصديق بمعنى نعم الثالث انها بمعنى حق الرابع انها رد لما قبلها الخامس انها صلة في الكلام بمعنى أي السادس انها حرف استفتاح وذكر في القرآن في ثلاثة وثلاثين موضعا وكلم في النصف الثاني منه في خمس عشرة سورة كلها مكية ترجع الى ثلاثة أقسام قسم يجوز الوقف عليها وعلى ما قبلها فيبتدأ بها وذلك في خمسة مواضع اثنان في هذه السورة والثتان في الشعراء وواحد في سباق قسم يختلف فيه هل يجوز الوقف عليها او يتعين على ما قبلها وذلك في تسعة مواضع واحدة في المؤمنون واثنتان في سائل والاولى والثالثة في المدثر والاولى في سورة القيامة والثانية في سورة ويل للمظفرين والاولى في سورة الفجر والتي في سورة ويل لكل وقسم لا يجوز الوقف عليها باتفاق وهو التسع عشرة الباقية (قوله سنكتب ما يقول) أي نظيره له ونعلمه انا كتبناه فاندفع ما يقال ان الكتابة لا تتأخر عن القول قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد (قوله) نزيده بذلك عذابا الخ) أي لما تقدم ان كل من كان اشد كفرا كان أعظم عذابا (قوله ونرثه ما يقول) أي نسلبه وناخذ منه بان يخرج من الدنيا خاليا من ذلك (قوله فردا) أي منقطعنا عن ماله وولده بالكلية فلا يلقى مالا ولا ولدا أصلا في البعث ولا في النار لا نقطع الاسباب بينهم وبين اولادهم بل وبين ما يشتهون كما قال تعالى وحيل بينهم وبين ما يشتهون واما المؤمنون وان كانوا يبعثون فرادى الا انهم يلاقون احبابهم واولادهم وما يشتهونه (قوله واتخذوا) حكاية عما وقع من الكفار عموما (قوله الاوثان) هو مفعول اول وآلهة مفعول ثان (قوله سيكفرون الخ) في معنى التعليل (قوله ضدا) أي اضدادا وانما افردناه اما لكونه مصدرا في الاصل اولانه مفرد في معنى الجمع (قوله على الكافرين) أي واما المؤمنون فليس للشياطين عليهم سبيل قال تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان (قوله تهيجهم الى المعاصي) أي تغريهم بتزوين الشهوات لهم (قوله ازا) مفعول مطلق لتؤزهم والازيطلق على الغليان وعلى الحركة الشديدة وعلى التهيج والازعاج وهو المراد هنا (قوله فلا تعجل عليهم) أي لتستريح أنت والمؤمنون من شرهم وتطهر الارض من فسادهم لان لهم اياما محصورة وانفاسا

اعوانا واعداء (ألم تر أنا أرسلنا الشياطين) سلطانهم (على الكافرين تؤزهم) تهيجهم الى المعاصي (ازا فلا تعجل عليهم) طلب العذاب

(انما نعد لهم) الايام
والليالى أو الانفاس
(عدا) الى وقت عذابهم
اذكر (يوم نحشر المتقين)
بايمانهم (الى الرحمن
وفدا) جمع وافد بمعنى
راكب (ونسوق الجرمين)
بكفرهم (الى جهنم وردا)
جمع وارد بمعنى ماش
عطشان (لا يملكون) أى
الناس (الشفاعة الا من
اتخذ عند الرحمن عهدا)
أى شهادة ان لا اله الا الله
ولا حول ولا قوة الا بالله
(وقالوا) اى اليهود
والنصارى ومن زعم أن
الملائكة بنات الله (اتخذ
الرحمن ولدا) قال تعالى
لهم (لقد جئتم شيئا ادا) اى
منكرا عظيما (تكاد)
بالقاء والياء (السموات
يتفطرن) بالنون وفى
قراءة بالياء وتشديد الطاء
بالانشقاق (منه) وتنشق
الارض ونحرا الجبال (هذا)
أى تنطبق عليهم من أجل
(ان دعوا للرحمن ولدا) قال
تعالى (وما ينفى للرحمن
ان يتخذ ولدا) اى ما يليق
به ذلك (ان) اى ما (كل
من فى السموات
والارض الا آتى الرحمن
عبدا) ذليلا خاضعا يوم
القيامة منهم عزير وعيسى

معدودة يمشون بها ثم يردون الى العذاب (قوله) انما نعد لهم عدا اى نضبط ما يقع منهم ولا نهمل منه شيئا
ليؤخذوا به (قوله أو الانفاس) تفسير ثان (قوله الى وقت عذابهم) اى وهو موتهم لان بموتهم تصير
قبورهم حفرة من حفر النار فيعذبون فيها الى قيام الساعة فيقذفون فى النار (قوله يوم نحشر) ظرف معمول
لحذف قدره المفسر بقوله اذكر اى اذكر يا محمد لقومك هذا اليوم العظيم فانه يوم الفصل بين اهل الجنة
وأهل النار (قوله بمعنى راكب) هذا المعنى ليس ماخوذا من معنى الوفد لان الوفد فى اللغة الجماعة الذين
يقدمون على الملوك للمطايما من غير تقييد بركوب بل هو ماخوذ من قرينة مدح المتقى لما ورد انهم
يحشرون ركبا ناعلى نجائب سرجهام ياقوت وعلى نوق رحالها من ذهب وأزمتها من زبرجد واختلف
فى وقت ركوبهم فقبل من اول خروجهم من القبور وقيل من منصرفهم من الموقف وعلى كل فيستمرون
راكبين حتى يقرعوا باب الجنة وجمع بانهم يركبون من اول خروجهم من القبور حتى باتوا الموقف
ثم بعدا نفضا من الموقف يركبون حتى يدخلوا الجنة وعن ابن عباس من كان يحب ركوب الخيل وفدا الى
الله تعالى على خيل لا تروث ولا تبلى ولجها من الياقوت الاحمر ومن الزبرجد الاخضر ومن الدر
الابيض وسرجها السندس والاستبرق ومن كان يحب ركوب الابل فعلى نجائب لا تبلى ولا تبلى
أزمتها من الياقوت والزبرجد ومن كان يحب ركوب السفن فعلى سفن من زبرجد وياقوت قد آمنوا
الفرق وأمنوا الا هو الورد ايضا يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق راغبين وراغبين
واثنان على بعير وثلاثة على بعير واربعة على بعير وعشرة على بعير (قوله بكفرهم) أشار بذلك الى ان
المراد بالجرمين الكفار (قوله وردا) اى مشاة عطاشا قد تقطعت أعناقهم من العطش ومع ذلك يحملون
أوزارهم على ظهورهم لما ورد ان المؤمن اذا خرج من قبره استقبله عمله فى احسن صورة
واطيب ريح فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول انا عمالك الصالح طالما ركبتك واتعبتك فى الدنيا
اركبني اليوم وان الكافر يستقبله عمله فى أقبح صورة وأنتنهار يحافى فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول
أنا عمالك السي طالما ركبنتى وأتعبتني فى الدنيا وأنا اليوم أركبك قال تعالى وهم يحملون أوزارهم على
ظهورهم (قوله لا يملكون) اى الخلق عموما مؤمنهم وكافرهم وقوله الشفاعة اى كونه يشفع لغيره أو
يشفع غيره فيه (قوله الا من اتخذ) مستثنى من العموم المتقدم وهو متصل (قوله عند الرحمن) كرر لفظ
الرحمن فى هذه السورة ست عشرة مرة إشارة الى ان رحمته غلبت غضبه (قوله اى شهادة ان لا اله الا الله)
اى مع عديلتها وهى محمد رسول الله (قوله ولا حول ولا قوة الا بالله) فى رواية والتبرى من الحول والقوة لله
وعدم رجاء غيره (قوله ومن زعم أن الملائكة بنات الله) اى وهم مشركو العرب وهذا يرجوع لذكر
قبائح الكفار اثر بيان عاقبتهم وعاقبة المؤمنين (قوله قال تعالى) اى تقر يعاوتو ويخا (قوله
منكرا عظيما) اى فظيما شديدا (قوله تكاد السموات انح) هذا بيان لسكون ذلك الشئ منكرا
عظيما (قوله يتفطرن) اى يفتتنن ويقطعن (قوله وفى قراءة) اى وهى سبعة أيضا وظاهر ان القراآت
أربع وليس كذلك بل هى ثلاث فقط لان فى قراءة التاء من تكاد وجهين التاء والنون من
يتفطرن وفى قراءة الياء وجه واحد وهو التاء من يتفطرن والثلاث سبعيات (قوله وتنشق
الارض) اى تنخسف بهم (قوله من أجل أن دعوا للرحمن ولدا) المعنى ان هذه المقالة منهم موجبة
للقضب عليهم الذى ينشأ عنه نزول السماء قطعا قطعا عليهم وخسف الارض بهم وسقوط الجبال
عليهم لولا حلمه وسبق رحمته او المعنى ان هذه المقالة من عظمتها وشناعتها تفزع منها السموات
والارض والحبال وتتمنى أنها لو أهلكت من تقو بها لولاحمة الله (قوله قال تعالى) اى ردا
عليهم (قوله وما ينبغى للرحمن) اى لا يليق به ذلك ولا يتأتى لاستحالة عليه عقلا ونقلالان الولد

(لقد احصاهم وعدهم غدا) فلا يخفى عليه مبلغ جميعهم ولا واحد منهم (وكلهم آتية يوم القيامة (٤١) فردا) بلا مال ولا نصير يمتعه

(ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجمع لهم الرحمن ودا) فيما بينهم يتوادلون ويتحابون ويحبهم الله تعالى (فانما يسرناه) أى القرآن (يا سنانك) العربى (لتبشر به المتقين) الفائزين بالايان (وتنذر) تخوف (به قوما لدا) جمع ألد أى جدل بالباطل وهم كفار مكة (وكم) أى كثيرا (اهلكنا قبلهم من قرن) أى أمة من الامم الماضية بتكذيبهم الرسل (هل تحس) تجد (منهم من أحد) أو تسمع لهم ركزا) صوتا خفيا لا فكما أهلكنا أولئك نهلك هؤلاء

﴿سورة طه﴾

مكية مائة وخمسة وثلاثون آية أو اربعون أو ثنتان (بسم الله الرحمن الرحيم طه) الله اعلم براده بذلك (ما انزلنا عليك القرآن) يا محمد (لتشقى) لتعذب بما فعلت بعد نزوله من طول قيامك بصلاة الليل أى خفف عن نفسك (الا) لكن أنزلناه (تذكرة) به (لمن يخشى) يخاف الله (تذبرا) بدل من اللفظ بفعله الناصب له (ومن خاق الارض والسموات العلى) جمع عليا ككبرى وكبر هو (الرحمن على العرش) وهو فى اللغة

علامة الضعف والحدوث (قوله اقد احصاهم) أى أحاط بهم علمه (قوله وعدهم غدا) أى عد اشخاصهم وانفاسهم وأفعالهم فلا يخفى عليه شيء من أمورهم (قوله مبلغ جميعهم) راجع لقوله وعدهم وقوله ولا واحد منهم راجع لقوله احصاهم فكانه قال أحاط بهم علمه جمعا وفردا (قوله فردا) أى منفردا (قوله سيجمع لهم الرحمن ودا) أى فى الدنيا والآخرة والتنوين للتعظيم أى وداعظيها فكلما عظمت طاعتهم عظم ودهم لهم ولا حيا به وعبر بالرحمن اعظم تلك النعمة فان المحبة رأس الايمان وأساسه لما فى الحديث الا لايمان لمن لا محبة له فمن أعطى المحبة لله ولا حيا به فقد أعطى خير الدنيا والآخرة لان المحبة حكمة لايجاد الخلق لما فى الحديث القدسي فاحببت ان اعرف خلقت الخلق في عرفوني وبالجملة فالمحبة أمرها عظيم ولذا كان تنافس العارفين فيها فكل من عظمت معرفته ازداد محبة وشغفا وعبر باداة الاستقبال لان المؤمنين كانوا بمكة فى مبدأ الاسلام مفرقين فوعده الله رسوله بان يؤلف بين قلوب المؤمنين ويضع فيها المحبة فهذه الآية نزلت فى مبدأ الاسلام تسليية له صلى الله عليه وسلم وودا بضم الواو للسبعة وقرئ بفتحها وكسرهما فهو ومثلث (قوله فانما يسرناه) أى انزلناه ميسرا (قوله العربى) أى فالمراد باللسان اللغة العربية (قوله جمع ألد) أى شديدا لخصومة (قوله وكم أهلكنا الخ) تخويف لهم وتسليية له صلى الله عليه وسلم (قوله هل تحس) بضم التاء وكسر الحاء من أحس رباعيا والاستفهام انكارى كما اشار له بقوله لا وقرئ شذوذا بفتح التاء وضم الحاء أو كسرهما (قوله منهم) حال من أحد لانه نعمت نكرة قدم عليها (قوله صوتا خفيا) أى والمعنى استأصلاهم بالهلاك جميعا حتى لا يرى منهم أحد ولا يسمع له صوت خفى

﴿سورة طه مكية﴾

أى كلها وقيل الا فاصبر على ما يقولون الآية وهذه السورة نزلت قبل اسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكانت سبافية (قوله وأر بعون الخ) أى فالخلاف فى سبع آيات أو خمس (قوله الله اعلم براده بذلك) اشار بذلك الى ان طه حروف مقطعة استأثر الله بعلمها وقيل ان طه اسم من اسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم حذف منه حرف النداء وقيل انه فعل امر وأصله طاهوا والمعنى طاهوا الارض بقدميك معا خوطب به لما كان يشدد على نفسه فى تهجده حيث كان يقوم الليل كله ويقف على إحدى رجليه ويريح الاخرى من شدة التعب فامر الله بالتخفيف على نفسه فكان يصلى وينام ويقوم على رجليه معا (قوله من طول قيامك) بيان لما وقيل ان معنى لتشقى لتتعذب بنفسك بتأسفك على كفر من كفر فأنما عليك البلاغ قارح نفسك من هذا التعب فانا انزلنا القرآن لمن يذكروا ويخشى وقيل انه رد وتكذيب للكفرة حيث قالوا المارأوا كثرة عبادته وتهجداته انك لتشقى بترك ديننا وان القرآن أنزل عليك لتشقى به (قوله لكن) أشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع لان التذكرة ليست من جنس الشقاء (قوله تذكرة) مفعول لاجله والتشقى كذلك وانما نصب الثانى دون الاول لان فاعل الذكرى والا نزال هو الله بخلاف الاول (قوله لمن يخشى) أى لمن فى قلبه رقة يتأثر بالمواعظ (قوله بدل من اللفظ) أى عوض من التلفظ والنطق بفعله المقدر والاصل نزلناه تذكيرا لحذف الفعل وجوب النياية المصدر عنه فى المعنى والعمل (قوله هو) قدره اشارة الى ان الرحمن خبر لمحذوف وحينئذ فيكون معنا مقطوعا قصدا به المدح (قوله سرير الملك) أى الذى يجلس عليه الملك قال تعالى فى حق بلقيس قال نكروا لها عرشها (قوله استواء يليق به) هذه طريقة السلف الذين بقوضون علم المشابهة لله تعالى ومن ذلك جواب الامام مالك رضي الله عنه عن معنى الاستواء على العرش فى حقه تعالى حيث قال للسائل الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة اخرجوا عنى هذا المبتدع وأما الخلف وهم من بعد الخمسة فيؤولونه بمعنى صحيح لا تيق به سبحانه وتعالى فيقولون ان المراد بالاستواء

الاستيلاء بالتصرف والفهر فالاستواء له معنيان الركوب والجلوس والاستيلاء بالقهر والتصرف وكلما المعنيين واردة في اللغة يقال استوى السلطان على الكرسي بمعنى جلس واستوى على الاقطار بمعنى ملك وقهر ومن الثاني قول الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق

وحينئذ فالمتعين اطلاقه عليه تعالى بهذا المعنى هو الثاني (قوله من المخلوقات) بيان للثلاثة (قوله هو التراب الندي) اي الذي فيه نداوة فان لم يكن ندبا فهو تراب ولا يقال له ندى (قوله وان تجهر بالقول) المقصود منه النهي عن الجهر لغير امر شرعي كانه يقول ان الله غني عن الجهر فلا تجهد نفسك به فالجهر بالذكر والدعاء والقراءة بقصد اسماع الله تعالى اما جهل او كفر واما الغرض آخر كإرشاد العباد وحضور القلب ودفع الشواغل والوسوسة فهو مطلوب (قوله فانه غني الخ) قدره اشارة الى ان جواب الشرط محذوف وقوله فانه يعلم السراخ تمليل لذلك المحذوف (قوله واخفى) هو افعول تفضيل اي والذي هو اخفى من السر (قوله اي ما حدثت به النفس الخ) هذا أحد أقوال في تفسير السر واخفى وقال ابن عباس السر ما اسره ابن آدم في نفسه وأخفى ما أخفى على ابن آدم مما هو فاعله وهو لا يعلمه فانه يعلم ذلك كله وعلمه فيما عضي من ذلك وما يستقبل علم واحد وجميع الخلائق في علمه كنفس واحدة (قوله فلا تجهد) بفتح الغاء والهاء اوضح التاء وكسر الهاء من جهد واجهد اي لا تنصب نفسك بالجهد بقصد اسماع الله تعالى وهذا نهى له صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره (قوله والحسن مؤنث الاحسن) اي فهي اسم تفضيل بوصف بها الواحد من المؤنث والجمع من المذكر الغير العاقل كما هنا (قوله وهل اناك حديث موسي) الاستفهام للتشويق والتعجب يرفي ذهن السامع والجملة مستأنفة خطاب لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كان الله يقول له انا ارسلناك بالنبوة وحيد ولا غرابة في ذلك فانه امر مستعمر فيما بين الانبياء كابر اعن كابر وقد خوطب به موسى حيث قيل له اني انا الله لا اله الا انا فاعبدني وبه ختم موسى مائة حيث قال انما اهلكم الله الذي لا اله الا هو فالمقصود من الاستفهام تشويق السامع ليتلقى ما ذكر بتطلع والتفات وحضور قلب لاحقيقته فانه مستحيل عليه تعالى وان هل بمعنى قد كما قال المفسر (قوله اذ رأى نارا) ظرف لحديث (قوله امرأته) اي وهي بنت شعيب واسمها صفورا وقيل صفورة واسم اختها ليا وقيل شرفا وقيل عبد او اختلاف في التي تزوجها فقيل هي الصفري وقيل الكبرى وتقدم ذلك (قوله امكثوا) انما اتى بجمع الذكور وان كان الخطاب لامرأته تعظيما او مراعاة لمن معها من الخدم والاولاد (قوله وذلك في مسيره الخ) روى انه عليه السلام استاذن شعبيا عليه السلام في الخروج الى امه واخيه بمصر فخرج باهله وأخذ على غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما وافى وادى طوى وهو بالجانب الغربي من الطور الذي هو بفلسطين لانه هو الذي على يمين المتوجه من مدين وقيل هو الذي بين مصر وأيلة ورد بانه على يسار المتوجه من مدين الى مصر كما هو مشاهد وقد قال تعالى وناديناه من جانب الطور الايمن ولدله ولدى ليلة مظلمة شاتية باردة وكانت ليلة الجمعة وقد اخطا الطريق وتفرقت ماشيته ولا ماء عنده وقد حزنه فلم يخرج نارا فبها هو في ذلك اذ رأى عن يسار الطريق من جانب الطور نارا فامر اهله بالمكث لئلا يتبعوه فيما عزم عليه من الذهاب الى النار كما هو المعتاد لئلا ينتقلوا الى موضع آخر فانه مما لا يخطر بالبال فلما وصل الى تلك النار التي ابصرها خاطبه الله وارسله الى فرعون وخلف اهله في الموضع الذي تركهم فيه فلم يزالوا مقيمين فيه حتى مر بهم راع من اهل مدين فمرفهم فحملهم الى شعيب فمكثوا عنده حتى جاوز موسى بني اسرائيل البحر وغرق فرعون وقومه فبعثهم شعيب الى موسى بمصر (قوله اني آنست) من الايناس وهو

من المخلوقات (وما تحت النرى) هو التراب الندي والمراد الارضون السبع لانها تحتها (وان تجهر بالقول) في ذكر اودعاء فانه غني عن الجهر به (فانه يعلم السر واخفى) منه اي ما حدثت به النفس وما خطر ولم تحدث به فلا تجهد نفسك بالجهر (الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنی) التسعة والتسعون الوارد بها الحديث والحسن مؤنث الاحسن (وهل) قد (أناك حديث موسي) اذ رأى نارا فقال لاهله لامرأته (امكثوا) هنا وذلك في مسيره من مدين طالبا مصر (اني آنست) ابصرت (نارا على آتيكم منها بقبس) شهلة في رأس فتية أو عود

(أو أجد على النار هدى)

أى هاديا يدلى على الطريق وكان أخطاها
لظلمة الليل وقال لعل لعدم
الجزم بوقاه الوعد (فلما
أناها) وهى شجرة عوسج
(نودى ياموسى أنى بكسر
المهمزة بتاويل نودى
بقييل وبفتحها بتقدير الباء
(أنا) تأكيد لىاء المتكلم
(ربك) فاخلع نعليك أنك
بالوالمقدس) المطهر أو
المبارك (طوى) بدل أو
عطف بيان بالتنوين
وتركه مصروف باعتبار
المكان وغير مصروف
للتأنيث باعتبار اليقعة مع
العلمية (وأنا اخترتك)
من قومك (فاستمع لما
يوحى) إليك منى (أنى أنا
الله لا اله الا أنا فاعبدنى
واقم الصلاة لذكرى)
فيها (ان الساعة آتية أكاد
أخفيها) عن الناس ويظهر
لهم قريبها بعلا ماتها
(لتجزى) فيها (كل نفس
بما تسعى) به من خير أو شر
(فلا يصدك) يصر فتك
(عنها) أى عن الإيمان بها
(من لا يؤمن بها) واتبع
هواه (فى انكارها) (فتردى)
أى فتملك ان انصددت
عنها (وما تلك) ككائنة
(بيمينك ياموسى)
الاستفهام للتقرير ليرتب
عليه المعجزة فيها (قال هى
عصاى أتوكأ) اعتمد
(عليها) عند الوئوب

وهو الا بصارومته انسان العين لانه يبصر الاشياء (قوله أو أجد على النار هدى) أو مائة خلوتجوز
الجمع وعلى بمعنى عنداى عند النار (قوله وكان أخطاها) أى لانه سار على غير الطريق مخافة من ملوك
الشام (قوله لعدم الجزم بوقاه الوعد) لانه لا يدري مايفعل الله به (قوله فلما أناها) أى النار التى آتت
(قوله وهى شجرة عوسج) هذا احد أقوال فيها وقيل عتاب (قوله نودى ياموسى أنى أنا
ربك) هذا أول المكاملة بينه وبين الله تعالى وأخبرها قوله فيما يأتى ان العذاب على من كذب وتولى وهذا
بالنسبة لهذه الواقعة والافله مكالمات أخرى وسمع الكلام بكل أجزاءه من جميع جهات حتى ان كل
جارحة منه كانت اذا (قوله فاخلع نعليك) أى تواضعا لله ومن ثم كان السلف يطوفون بالكعبة حفاة وقيل
أمر بخلعهما لتجاستهما لانهما كانا من جلد حمار ميت لم يدع روي انه خلعهما وألقاهما خلف الوادى
(قوله بالتنوين وتركه) هما قراءتان سببيتان (قوله وأنا اخترتك) أى للنبوة والرسالة وكان عمره اذ ذلك
اربعمائة سنة كما سياتى عند قوله تعالى ثم جئت على قدر ياموسى (قوله أنى أنا الله) بدل مما يوحى وهو
إشارة للعقائد العقلية وقوله فاعبدنى إشارة للأعمال القرعية وقوله ان الساعة آتية إشارة للعقائد
السمعية فقد اشتمل ذلك على جملة الدين (قوله واقم الصلاة) خصها بالذكر وان كانت داخلة فى جملة
العبادات لعظم شأنها واحتوائها على الذكرو شغل القلب واللسان والجوارح فهى افضل اركان الدين
بعد التوحيد (قوله لذكرى فيها) أى لذكرى فيها لانها مشتملة على كل شئ رغبة من أنواع الذكر (قوله
ان الساعة آتية) أى حاصلة ولا بدوسميت ساعة لانها تاتى فى ساعة أى قطعة من الزمان (قوله أكاد
أخفيها) أى اريد اخفاء وقتها والحكمة فى اخفاء وقتها واخفاء الموت ان الله تعالى حكم بعدم قبول التوبة
عند قربها وفى الفرغ فلو عرف الخلق وقتها لاستغلوا بالمعاصى الى قرب ذلك الوقت ثم يتوبون
فيتخلصون من عقاب المعصية فتعريف وقتها كالأغراء بفعل المعاصى (قوله بعلا ماتها) أى أماراتها
وأول العلامات الصغرى بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبرها ظهر المهدى (قوله لتجزى) أما
متعلق بأخفيها أو بآتية وقوله أكاد أخفيها جملة معترضة بين المتعلق والمتعلق (قوله بما تسعى) ماموصولة
وجملة تسمى صلتها والعائد محذوف قدره المفسر بقوله به وقوله من خير وشر بيان لما (قوله فلا يصدك)
الخطاب لموسى والمراد غيره والفعل مبنى على الفتح لا تصاله بنون التوكيد الثقيلة (قوله فتردى) منصوب
بفتحة مقدرة على الالف بان مضمرة بعدفاء السببية فى جواب النهى (قوله وما تلك بيمينك ياموسى)
أى بعد ان خلع عليه خلع النبوة والرسالة بسط له الكلام ليزداد حبا وشغفا ويؤيده بالمعجزات الباهرة
وما سمى استفهام مبتدأ وتلك اسم إشارة خبر وقوله بيمينك متعلق بمحذوف حال والعامل فيه معنى
الإشارة وهذا احسن من جعل تلك اسما موصولا بمعنى التى وبيمينك صلتها لانه ليس مذهب البصريين
(قوله الاستفهام للتقرير) أى فحكمة الاستفهام كون موسى بقرو يعترف بصفات تلك العصا فيمنحه
فوق ما يعلم منها وليس المراد حقيقة الاستفهام الذى هو طلب العلم فانه مستحيل عليه تعالى لعلمه بها
(قوله قال هى عصاى) أى وكانت من آس الجنة نزل بها آدم منها ثم ورثها شعيب فلما زوجه ابنته أمرها
ان تعطيه عصا يدفع بها السباع عن غنمه وكانت عصا الانبياء عنده فوقع فى يدها عصا آدم فآخذها
موسى بعلم شعيب وانما زاد فى الجواب لان المقام مقام مباسطة وخطاب الحبيب ولا شك ان الزيادة
فى الجواب فى هذا المقام مما يريح القواد والافكان يكفيه ان يقول هى عصاى (قوله عند الوئوب)
أى النهوض للقيام (قوله وأهش) بضم الهاء من هش بهش بمعنى خبط الشجر ليسقط ورقه وأما هش
بهش بكسر الهاء فيقال على اللين والاسترخاء وسرعة الكسر والبشاشة (قوله ولى فيها ما رب أخرى)

والمشى (وأهش) اخبط ورق الشجر (بها) ليسقط (على غنى) فتناكله (ولى فيها ما رب) جمع ماربة مثلث الرأى أى حوائج (أخرى)

كحمل الزاد والسقاء وطرد
 الهوام زاد في الجواب بيان
 حاجاته بها (قال القميا موسى
 قالها فاذا هي حية) ثعبان
 عظيم (تسمى) تمشي على
 بطنها سريرا كسرعة الثعبان
 الصغير المسمى بالجان المعبور
 به فيها في آية أخرى (قال
 خذها ولا تخف) منها
 (سعيد هاسيرتها) منصوب
 بنزع الخافض أي إلى
 حالتها (الاولى) فادخل
 يده في فمها فمادت عصا
 وتبين ان موضع الادخال
 موضع مسكها بين شعبتيها
 وارى ذلك السيد موسى
 للتلايجز اذا انقلبت حية
 لدى فرعون (واضمم
 يدك) اليمنى بمعنى الكف
 (إلى جناحك) أي جنبك
 اليسر تحت العضد
 إلى الابط واخلجها
 (تخرج) خلاف ما كانت
 عليه من الادمة (بيضاء من
 غير سوء) أي برص تضي
 كشعاع الشمس تضي
 البصر (آية أخرى) وهي
 وبيضاء حالان من ضمير
 تخرج (انربك) بها اذا فعلت
 ذلك لا ظمها (من آياتنا)
 الآية (الكبرى) أي
 العظمى على رسالتك واذا
 اراد عودها إلى حالتها
 الاولى ضمها إلى جناحه
 كما تقدم واخلجها (أذهب)

أجل في هذا الجواب اما حياء من الله تعالى لطول الكلام أو انكالا على علمه تعالى (قوله كحمل الزاد)
 أشار بالكاف إلى أن لها منافع أخرى فكان يستقي بها الماء من البئر فيجعلها موضع الحبل وكل شعبة من
 شعبتيها تصير دلوًا مثلًا وكانت تماشيه وتحاده وكان يضرب بها الأرض فيخرج له ما ياكله يومه ويركزها
 فيخرج الماء فاذا رفها ذهب الماء وكان اذا اشتبه ثمره ركزها فتفتصن غصنين فصارت شجرة وأورقت
 وأثمرت وكانت شعبتها تضيء بالليل كالسراج واذا ظهر له عدو كانت تحاربه (قوله قالها) أي
 طرحها على الأرض (قوله فاذا هي حية تسمى) عبر عنها بالحية وفي آية أخرى ثعبان وفي أخرى بانها
 كالجان ووجه الجمع ما أشار له المفسر بقوله تسمى على بطنها سريرا كسرعة الثعبان الخ * والحاصل أن تسميتها
 حية باعتبار كونها ثعبانًا عظيمًا وجانًا باعتبار سرعة مشيها (قوله المسمى بالجان) أي وهو الثعبان الصغير
 وأما الجن فهو النوع المعروف (قوله قال خذها ولا تخف) إنما حصل له الخوف لأن صورتها هائلة
 فشعبتها صار تاشدقين لها والحقن عنقها وعيناها تتقدان نارًا تمر بالشجرة العظيمة فتلتقمها وتقطع
 الشجرة العظيمة بانها هو ويسمع لانيابها صوت عظيم فظن انها سطوة من الله عليه فولى مدبراً ولم يعقب
 فلما قال الله له خذها ولا تخف تبين له أنها نعمة لا نقمة (قوله فادخل يده) أي مكشوفة وقيل كان عليه
 مدرعة صوف فلما قال له خذها لف كم المدرعة على يده فامر الله أن يكشف يده وقال أريت لو أذن الله لها
 اكانت المدرعة تغني عنك شيئاً قال لا ولكنني ضعيف من الضعف خلقت فكشف عن يده ثم وضعها في
 فم الحية (قوله وتبين) هو فعل ماض فاعله ضمير يعود على موسى أي علم (قوله أن موضع الخ) في محل
 المفعول به (قوله موضع مسكها) أي الاتكاء عليها والمعنى أنه لما وضع يده في فمها وانقلبت عصا ويده
 بحالها رأت محل يده هو ما بين الشعبتين قال الشعبتان صارتا شديقين وصار ما تحتها وهو محل مسكها بيده
 عنقها (قوله وارى ذلك) أي بصر الله موسى قلبها حية في ذلك الوقت للتلايجز الخ (قوله لدى فرعون)
 أي عنده (قوله بمعنى الكف) أي لا بمعنى حقيقتهما وهي من الاصابع إلى المنكب (قوله تحت العضد)
 بيان المراد من الجنب وقوله إلى الابط أي من المرفق منتها إلى الابط (قوله من الادمة) أي السمرة
 (قوله من غير سوء) متعلق بتخرج وهذا يسمى عند أهل البيان احتراسا وهو أن يؤتى بشئ يرفع توهم غير
 المراد لان البياض قد يراد به البرص والبهق (قوله تضي كشعاع الشمس) أي فكان اذا دخل يده
 اليمنى في جيبه وادخلها تحت ابطه اليسر واخلجها كان لها نور سا طع يضي بالليل والنهار كضوء
 الشمس والقمر واشد ضوءاً ثم اذا ردها إلى جيبه صارت إلى لونها الاول (قوله الآية الكبرى) قدره
 إشارة إلى ان الكبرى صفة لحذوف مفعول ثان لقوله نريك والكاف مفعول اول والكبرى اسم تفضيل
 والمدنى التي هي اكبر من غيرها حتى من العصا لانهم لم تعارض اصلا واما العصا فقد عارضها السحرة (قوله)
 اذهب إلى فرعون) أي بهاتين الآيتين وهما العصا واليد روى ان الله تعالى قال لموسى عليه السلام اسمع
 كلامي واحفظ وصيتي وانطلق برسالتك بعيني وسمعي وان معك يدي ونصري واني ايسر جبة
 من سلطاني تستكمل بها القوة في امرك ابعثك إلى خلق ضعيف من خاقي بطر نعمتي وامن مكربي وغرته
 الدنيا حتى جحد حقى وانكر بوبيتي اقسام بمنزلي لولا الحجة التي وضعت بيني وبين خلقي لبطشت به
 بطشة جبار ولكن هان على وسقط من عيني قبله رسالتى وادعه إلى عبادتي وحذره تقمى وقل له
 قولاً لئلا يغتر بلباس الدنيا فان ناصيته ييسدى لا يطرف ولا يتنفس الا بسلامي فسكت
 موسى سبعة ايام لا يتكلم ثم جاءه الملك فقال له اجب ربك فيما امرك فعند ذلك قال رب

اشرح لي صدرى الخ (قوله وسعه لتحمل الرسالة) اى فانك كلفتنى بامر عظيم لا يقوى عليه الا من
 شرحت صدره وقويته (قوله واحلل عقدة من لساني) اى لكنة حاصلة فيه وقد اُجيب بحلها فماد
 لفصاحتها الاصلية وهذا هو الاحسن وقيل زال بعضها بدليل قوله هو أفصح منى لسانا وقول فرعون
 ولا يكاد يبين ورد بان معنى هو أفصح أنه لم يطرأ عليه اسكنة وقول فرعون باعتبار ما يعده منه (قوله
 بجمرة وضعها الخ) اى وذلك ان موسى لابعه فرعون ذات يوم فتتف لحيته ولطمه على وجهه فاغتم
 وهم بقتله فقال له زوجته آسية بنت مزاحم مثل هذا الغلام لا يغم منه لا يفرق بين التمرة والجمرة
 فأتى له بطشت فيه تمر وقيل جوهر و بطشت فيه جمر فاراد ان ياخذ التمرة او الجوهر فاخذ جبريل
 يده ووضعها على الجمر فاخذ جمرة ووضعها على فيه فاحترق لسانه وصار فيه اسكنة (قوله يفتقروا
 قولى) مجزوم فى جواب الدعاء (قوله وزيرا) من الوزر وهو الثقل سمي بذلك لانه يتحمل مشاق
 الملك ويعينه على اموره ويقوم بها (قوله مفعول ثان) اى والاول وزيرا والاحسن عكسه بان يجعل
 وزير مفعولا ثانيا مقدما وهرون مفعول اول مؤخر لان القاعدة اذا اجتمع معرفة ونكرة يجعل المفعول
 الاول هو المعرفة لان أصله المبتدأ والنكرة المفعول الثانى لان أصله الخبر ووزيرا نكرة وهرون معرفة
 بالعلمية (قوله والفعلان بصيغتي الامر والمضارع الخ) حاصل ما هنا ان القراآت السبعية خمس اثنتان
 عند الوقف على ياء أخى وهما قراءة الفاعلين بصيغتي الامر فتنضم الهمة فى الاول وتفتح فى الثانى
 والمضارع فتفتح فى الاول وتضم فى الثانى وثلاثة عند وصل أخى بما بعده وهى ان تسكن الياء ممدودة
 قدراً لقين مع قراءة الفاعلين بالمضارع او تفتحها والفعلان بالامر أو تخفضها وهما بالامر أيضا (قوله وهو
 جواب الطلب) اى وهو اجعل لى (قوله كى نسبحك كثيرا) تلييل اسكل من الافعال الثلاثة التى هى
 اجعل واشدد وأشرك (قوله قال قد اوتيت) اى جوابا لمطلوباته وقوله سؤالك اى مسؤلك ففعل بمعنى
 مفعول كاكل وخبز بمعنى ما كول وخبز (قوله يا موسى) خاطبه باسمه اشعارا بحبته وتعظيم شأنه
 ورفعة قدره عليه السلام (قوله منا عليك) اى تفصلا حاصلا عليك وقد رده دخولا على ما بعده (قوله ولقد
 منا عليك) استئناف مسوق لزيادة الطماينة لموسى كان الله يقول له انا قد مننا عليك بمنى سابقة من غير
 دعاء منك ولا طلب فلان نعطيك ما تطلبه بالاولى وصدرنا لجملة بالقسم زيادة فى الاعتناء بشأنه (قوله مرة
 أخرى) تانيث آخر بمعنى غير أى تحققت منتنا عليك مرة أخرى غير المنة التى تحققت لك بسؤالك
 والمراد بالمنة الجنس الصادق بالمتن الكثيرة (قوله للتعليل) اى اغوله منتنا والمعنى لانا اوحينا الى أمك الخ
 و يصح ان تكون للظرفية والمعنى ولقد مننا عليك وقت ايجائنا الى أمك الخ وحاصل ما ذكره من المتن
 من غير سؤال تمانية الاولى قوله اذ اوحينا التمانية قوله وألقيت عليك التمانية قوله واتصنع على عيني الرابعة
 قوله فرجمنالك الى أمك الخامسة قوله وقتلت نفسا السادسة قوله وقتنالك فتونا السابعة قوله فلبثت
 ستين الثامنة قوله واصططعتك لنفسى (قوله الى أمك) اى واسمها يوحنا ندياء مضمومة فواوسا كنة
 بعدها حاء مهملة قاف فنون مكسورة فذال معجمة (قوله متاما وأهلها) اى أو يقطعة ولا ينافيه كونها
 لبست نبيه فان الخصوص بالانبياء الوحي بالشرائع والتكاليف واما الوحي بغير الشرع فجاز حتى
 للنساء كما وقع لريم أم عيسى (قوله لما ولدتك) اى فى السنة التى رتب فرعون اتباعا لذهب كل من يولد
 من الذكور فى تلك السنة وذلك ان فرعون رأى رؤياها انه فقصصها على الكهنة فعبثت له بمولود يكون
 زوال ملكه على يديه فامر أتباعه بان يذبحوا كل من يولد من الذكور حتى شق الامر فابقى القتل
 فى سنة ورفعه فى سنة فصادف ولادة موسى فى السنة التى فيها القتل فلما ولد جاء أتباع فرعون

وسعه لتحمل الرسالة
 (وبسر) سهل (لى أمرى)
 لا بلغها (واحلل عقدة من
 لساني) حدثت من احتراقه
 بجمرة وضما بفيه وهو
 صغير (يفقهوا) يفهموا
 (قولى) عند تبليغ الرسالة
 (واجعل لى وزيرا) معينا
 عليها (من أهلى هرون)
 مفعول ثان (أخى) عطف
 بيان (اشدد به أزرى)
 ظهري (وأشركه فى امرى)
 اى الرسالة والفعلان
 بصيغتي الامر والمضارع
 المجزوم وهو جواب الطلب
 (كى نسبحك) تسبيحا
 (كثيرا ونذكرك) ذكرا
 (كثيرا انك كنت بنا
 بصيرا) عالما فانعمت بالرسالة
 (قال قد اوتيت سؤالك
 يا موسى) منا عليك (ولقد
 مننا عليك مرة أخرى اذ
 للتعليل) (أوحينا الى أمك)
 متاما أو أهلها لما ولدتك
 وخافت ان يقتلك
 فرعون فى جملة من يولد

(ما يوحى) في امرك ويدل منه (أن أقد فيه) القيه (في) التابوت فاقد فيه) بالتابوت (في اليم) بحر النيل (فليقه اليم بالساحل) أى شاطئه والامر بمعنى الخبر (ياخذنه عدو على وعدوله) وهو فرعون (والقيت) بعد أن أخذك (عليك حبة منى) لتحب من الناس فأحبك فرعون وكل من رآك (وانصنع على عيني) تربي على رعايتي وحفظي لك (اذ) للتعليل (تمشى) اختك (مريم لتعرف خبرك وقد احضروا مراضع وانت لا تقبل ثدى واحدة منهم) فتقول هل ادلكم على من يكفله) فأجبت فجاءت بامه فقبل ثديها (فرجعته) الى امك كي تقرر عيناها) بلقائك (ولا تحزن) حينئذ (وقلت نقسا) هو القطى بمصر فاعتممت لقتله من جهة فرعون (فجئناك من الغم وفتناك فتونا) اختبرناك بالايقاع في غير ذلك وخلصناك منه (فلبث سنين) عشرا (في اهل مدين) بعد مجيئك اليها من مصر عند شعيب النبي وتزوجك بامته ثم جئت على قدر) في علمي بالرسالة وهو اربعون سنة من عمرك (ياموسى واصطنعتك) اخترتك

يفتشون على المولود فوضعتهم امه في النور فجاءت اخته وأودته فقشوا عليه فلم يجدوه فخرجوا من عندها فنظرت الى النور فوجدته وقد انخافت عليه فناداها من النور فاخرجته سالما فادعى الله اليها ان أرضعيه فاذا خفت عليه فالقيه في اليم فاخذت صندوقا وجعلت فيه قطنا ووضعت فيه ثم طلت رأس التابوت بالقار والفتة في اليم فوجه البحر حتى ادخله في نهر كائن في بستان فرعون وكان فرعون جالسا مع آسية زوجته فامر به فأخرج ففتح فاذا هو صبي احسن الناس وجها فأحبه عدو الله حبا شديدا حتى انه لم يقدر على بعده عنه وذلك قوله تعالى وألقيت عليك محبة منى (قوله ما يوحى) ابيه له للعظيم كقوله تعالى فغشيهم من اليم مغشيهم (قوله في امرك) أى شأنك (قوله ويدل منه) أى يدل مفصل من مجل (قوله أى شاطئه) المراد قرب به لان الصندوق اخذ من نفس البحر قريبا من البر (قوله والامر بمعنى الخبر) أى وحكمة العدول عنه انه لما كان إلقاء البحر اياه بالساحل امرا واجبا للحصول للملأى الارادة به نزل البحر منزلة شخص مطيع أمره الله بامر لا يستطيع مخالفة (قوله والقيت عليك حبة منى) يحتمل ان المعنى القيت عليك حبة صادرة منى بان أحببتك فتسبب عن محبة حبة الناس لك ويحتمل ان المعنى القيت عليك حبة خلقتها في قلوب الناس لك فأحبوك والاول احسن ادم الكلمة فيه (قوله ولتصنع) عطف على محذوف قدره المفسر بقوله انتحب من الناس (قوله تربي على رعايتي الخ) أى فالعين هنا بمعنى الرعاية والحفظ مجاز امر سالما من اطلاق السبب وهو نظر العين على السبب وهو الحفظ والرعاية لان شأن من ينظر للشيء بعينه ان يحفظه ويرعاه (قوله أختك مريم) أى وكانت شقيقة قتمه وهى غير ام عيسى (قوله لتعرف خبرك) أى فوجدتك وقمت في يد فرعون فدلتهم على امك حيث قالت هل ادلكم الخ (قوله وانت لا تقبل الخ) أى لحكمة عظيمة وهى وقوعك في يدا امك لانك لو رضعت غيرهما لاستغنوا عن امك (قوله على من يكفله) أى يكمل رضا عدو قدر رضى امه قبل ثلاثة اشهر وقيل اربعة (قوله فرجعته) معطوف على محذوف قدره المفسر بقوله فأجبت الخ (قوله كي تقرر عيناها) أى تسكن وتبردد دمة حزنها (قوله ولا تحزن حينئذ) أى حين اذ قبلت ثديها والمراد نفى دوام الحزن (قوله هو القبطى) أى واسمه قاب قان وكان طبيا لفرعون (قوله من جهة فرعون) أى لا من جهة قتله فانه كان كافرا (قوله وفتناك فتونا) أى خلصناك من محنة بعد اخرى روى ان سعيد بن جبير سال ابن عباس رضي الله عنهما عن هذه الآية فقال خلصناك من محنة بعد محنة وولد في عام كان يقتل فيه الولدان فهذه فتنة يا ابن جبير والفتة امه في البحر وهم فرعون بقتله وقتل قبطيا وأجر نفسه عشرين سنين وضل الطريق وضلت غنمه في ليلة مظلمة وكان يقول عند كل واحدة فهذه فتنة يا ابن جبير (قوله سنين عشرا) أى ولبت في مصر قبل قتل القبطى ثلاثين سنة وقيل خرج من مصر وهو ابن اثنى عشرة سنة فكث بمدين اربع الغم عشرين سنين وبعدها ثمانى عشرة سنة (قوله على قدر) أى مقدار من الزمان (قوله واصطنعتك لنفسى) أى لتشتغل باوامرى وتبلغ رسالتى وان تكون في حركاتك وسكناتك لى لا لغيرى (قوله اذهب انت واخوك بايتى) أى قد اجبتناك فيما طلبت واعطينا أخاك الرسالة فاذهب انت وهو الى فرعون وقومه (قوله الى الناس) قدره اشارة الى انه حذف من هنا لدلالة قوله فيما يأتى الى فرعون عليه كما انه حذف فيما يأتى قوله بايتى لدلالة ما هنا عليه ففى الكلام احتباك حيث حذف من كل نظير ما أثبت في الآخر (قوله بايتى التسع) المناسب للمفسر ان يقول العصا واليبدلان بايتى التسع لم يكن في المبدل كافي اثناء المدة وعليه جمع الآيات باعتبار ما اشتملت عليه العصا واليبدن المعجزات المتعددة (قوله ولا تنيا في ذكرى) يقال ونى نيا ونيا كوعديمد وعدا اذا فتر أو أصله تونيا حذف الواو لوقوعها بين عد وتيهما الفتححة

وغيره (اذها الى فرعون انه طغى) بادعائه الربوبية (فقولا له قولنا لينا) في رجوعه من ذلك (لمله تذكري) بظن (او يخشى) الله فيرجع والترجي بالنسبة اليهما لمله تعالى بانه لا يرجع (قالا ربنا انا نخاف ان يفرط علينا) أى يعجل بالعقوبة (اوان ٤٧) يطغى علينا أى يتكبر (قال

لانخافا اننى معكما) يعنى (أسمع) ما يقول (وأرى) ما يفعل (فأنتياه فقولا انا رسولا ربك فارسل معنا بنى اسرائيل) الى الشام (ولا تعذبهم) اى خل عنهم من استعمالك اياهم فى اشغالك الشاقة كالخفر والبناء وحمل الثقيل (قد جئنا بآية

بحجة (من ربك) على صدقنا بالرسالة (والسلام على من اتبع الهدى) اى السلامة له من العذاب (انا قد اوحى اليك ان العذاب على من كذب) ما جئنا به (وتولى) اعرض عنه فأتياه وقال له جميع ما ذكر (قال فن ربك يا موسى) اقتصر عليه لانه الاصل ولادلالة عليه بالتربية (قال ربنا الذى أعطى كل شىء من الخلق خلقه) الذى هو عليه متميزة عن غيره (ثم هدى) الحيوان منه الى مطعمه ومشربه ومنكجه وغير ذلك (قال) فرعون (فسال) حال (القرون) الامم (الاولى) كقوم نوح وهود ولوط وصالح فى عبادتهم الاوتان (قال) موسى (علموا) اى علم حالهم بحفظ (عند ربى

والكسرة (قوله وغيره) أى كتيب اى الرسالة وهو المقصود بالذات (قوله اذها الى فرعون) ان قلت ما حكمة جمعهم فى ضمير واحد مع ان هرون لم يكن حاضرا فى محل المناجاة بل كان فى ذلك الوقت بمصر أجيب بان الله كشف الحجاب فى ذلك الوقت عن سمع هرون حتى سمع الخطاب مع أخيه لكن موسى سمعه من الله بلا واسطة وهرون سمعه من جبريل عن الله وهذا أحسن ما يقال (قوله فقولا له قولنا لينا) أى سهلا لطيفا وقد قصه الله فى سورة النازعات فى قوله هل لك الى ان تتركى واهديك الى ربك فتخشى فانه دعوة فى صورة عرض (قوله فى رجوعه عن ذلك) أى عما هو فيه من ادعاء الربوبية والتكبر (قوله والترجى بالنسبة اليهما) أى الى موسى وهرون والمعنى اذها مترجيين ايمانه وطامعين فيه ولا تذهبا آيسين منه (قوله لمله تعالى بانه لا يرجع) اى والفاائدة فى ارسالها الزامه بالحجة وقطع عذره لجريان عادته سبحانه وتعالى انه لا يعذب أحدا الا بعد تبليغه الدعوة وعنايه بعد ذلك (قوله قالا ربنا) أستند القول لهما لانه وقع من كل منهما واون كان مكانهم مختلفا لما تقدم انه لا مانع من ازالة الحجاب عن هرون وسماعه من جبريل ما قبل لموسى وقت المناجاة (قوله أى يعجل بالعقوبة) أى فلا يصبر الى تمام الدعوة واطهار المعجزة (قوله اوان يطغى) أى يزاد تكبرا وكفرا أو ممانعة خلوتيجوز الجمع (قوله قال لانخافا) اى لا نزعج امانته (قوله فأتياه) اى اذها بانفسكما اليه ولا تقعدا فى مكان وترساله (قوله فقولا انا رسولا ربك) امرهما الله ان يقولوا له ستجعل اولها قوله انا رسولا ربك الثانية قوله فارسل معنا بنى اسرائيل الثلاثة ولا تعذبهم الرابعة قد جئناك بآية من ربك الخامسة والسلام على من اتبع الهدى السادسة انا قد اوحينا اليك ان العذاب على من كذب وتولى (قوله فارسل معنا بنى اسرائيل) اى أطلقهم من أسرك ولا تقول عليهم فانهم اولاد الانبياء ولا يلقى أن يولى عليهم خسبس والمعنى ان موسى وهرون ارسالا الى فرعون بانه يؤمن بالله وحده ولا يتولى على بنى اسرائيل (قوله بحجة) أى دليل وبرهان على ما ادعيناه من الرسالة (قوله فأتياه وقال له جميع ما ذكر) قدر ذلك اشارة الى ان قوله قال فن ربكما الخ مرتب على محذوف واشمارا بانهم سارعا الى امتثال الامر من غير توان فيه (قوله فن ربكما) لم يصف الرب لنفسه تكبرا وطفيا نا وخوفا على قومه اذا اضاف الرب لنفسه ان يمسوا موسى (قوله اقتصر عليه) أى مع توجيه الخطاب لهما (قوله لانه الاصل) أى فى الرسالة وهرون وان كان رسولا الا ان المقصود منه معاونة موسى (قوله ولادلالة عليه بالتربية) اى ولاقامة فرعون الدليل على موسى بان ذكره بترتبته له فى قوله الآتى فى الشعراء ألم نربك فينا وليدا (قوله خلقه) اى صورته وشكله (قوله الحيوان منه) اى من كل شىء (قوله قال فما بال القرون الاولى) لما ظهر للعين حقيقة ما قال موسى وبطلان ما هو عليه اراد ان يصرفه عليه السلام الى ما لا يعنيه من الامور التى لا تعلق لها بالرسالة من الحكايات خوفا على رياسته ان تذهب فلم يلتفت موسى عليه السلام الى ذلك الحديث وقال علموا عند ربى (قوله فى عبادتهم الاوتان) أى اكان سببا فى شقاوتهم اوسعادتهم وانما لم يوضح له الجواب لانه مأمور بملاطفته فاذا وضح له الجواب ربنا فغير (قوله لا يضل ربى) اى لا يذهب شىء عن علمه (قوله ولا ينسى) اى لا يمد علمه (قوله الذى جعل لكم الارض) هذا من جملة جواب موسى عن سؤال فرعون الاول (قوله مهادا) اى كالمهاد (قوله طرقا) اى تسلكونها من قطر الى قطر لثمة ضواما ربكم (قوله قال تعالى) أشار بذلك

فى كتاب) هو اللوح المحفوظ بما ميزهم عليها يوم القيامة (لا يضل) يغيى (ربى) عن شىء (ولا ينسى) ربى شيا هو (الذى جعل لكم) فى جملة الخلق (الارض مهادا) فراشا (وسلك) سهلا (لكم فيها سبلا) طرقا (وانزل من السماء ماء) مطرا قال تعالى تنميها لما وصفه به

موسى وخطا بالاهل مكة (فاخرجنا به ازواجنا) اصنافا (من نبات شتى) صفة ازواجناى مختلفة الالوان والطعوم وغيرها وشى جمع شيت كمرىض ومرضى من شت الامر تفرق (كوا) منها (وارعوا لانعامكم) فيها جمع نعم هى الابل والبقر والغنم يقال رعت الانعام ورعيتها والامر للاباحة وتذكير (٤٨) النعمة والجملة حال من ضمير فاخرجنا اى مبيحين لكم الاكل ورعى الانعام

(ان فى ذلك) المذكور هنا (لايات) لسيرا (لاولى التهى) لا صاحب العقول جمع نهية كغرفة وغرف سعى به العقل لانه ينهى صاحبه عن ارتكاب القبايح (منها) اى من الارض (خلقتنا كم) بخلق ابيكم آدم منها (وفيهما نعيدكم) مقبورين بعد الموت (ومنها نخرجكم) عند البعث (تارة) مرة (اخرى) كما اخرجناكم عند ابتداء خلقكم (ولقد اربنا) اى بصرفنا فرعون (آياتنا كلها) التسع (فكذب) بها وزعم انها سحر (واى) ان يوحد الله تعالى (قال) اجئتنا لتخرجنا من ارضنا مصر ويكون لك الملك فيها (بسحرك يا موسى فلنا تيك بسحر مثله) يعارضه (فاجعل بيننا وبينك موعدا) لذلك (لانخافه نحن ولا انت مكانا) منصوب بنزع الخافض فى (سوى) بكسر اوله وضمه اى وسطا تستوى اليه مسافة الجاني

الى ان قوله فاخرجنا به ازواجنا من كلامه تعالى لا بطريق الحكاية عن موسى بل خطا بالاهل مكة وامتنا ناعليهم وينتهى الى قوله تارة اخرى وقيل انه من كلام موسى ايضا وفيه التفات من الغيبة للتكلم (قوله وخطا بالاهل مكة) اى فى قوله كوا وارعوا (قوله شتى) ألفه للتأنيث (قوله يقال رعت الانعام اطلع) اى فيستعمل لازما ومتعديا (قوله اى مبيحين لكم) المناسب ان يقول اى قائلين لكم كوا اطلع فهو امر اباحة (قوله جمع نهية) وقيل انه اسم مفرد فهو مصدر كالهذى والسرى (قوله بخلق ابيكم آدم منها) اى جميع الخلق غير آدم خلقوا من الارض بواسطة هذا الحد قولين وقيل كل انسان خلق من التراب بلا واسطة لان كل نقطة وقمت فى الرحم ياخذ الملك الموكل بها شيئا من تراب المكان الذى يدفن فيه فيذره على النطقة فيخلق الله النسيمة من النطقة والتراب (قوله ولقد اربنا آياتنا كلها) اخبار عما وقع لموسى فى مدة دعائه لفرعون وبهذ النقر يصرح قول المفسر التسع وان دفع ما يقال ان فرعون فى ابتداء الامر لم ير الا العصا واليد وعليه فتكون هذه الجملة معترضة بين القصة (قوله قال اجئتنا لتخرجنا من ارضنا بسحرك يا موسى) اى بعد ان رأى ما رأى من معجزة العصا واليد قال ما ذكر تسترا وخوفا على حذر ياسته لئلا يؤمن قومه (قوله فلنا تيك) اللام موطئة لقسم محذوف تقديره وعزنى وكبريائى وقوله بسحر متعلق بنا تيك (قوله مثله) اى فى الغرابة (قوله موعدا) الاحسن انه ظرف زمان مقعول اول مؤخر لقوله اجعل وقوله بيننا مقعول ثان مقدم وقوله بنزع الخافض اى قائلنى عين زمانا بيننا وبينك نجتمع فيه فى مكان سوى اى متوسط (قوله بكسر اوله وضمه) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله قال موعدكم يوم الزينة) خصه عليه السلام بالتحسين لانه يدنو وقه بر به وعدم مبالاة بهم وليكون ظهرا لحق على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك بين كل حاضر وباد فيكون أعظم فخر للموسى عليه السلام (قوله يوم عيد لهم) اى وكان يوم عاشوراء واتفق انه يوم سبت (قوله وان يحشر الناس) ان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر معطوف على الزينة اى ويوم يحشر الناس ضحى (قوله وقته) اى وقت الضحى وهو ارتفاع الشمس (قوله ادبر) اى انصرف من المجلس (قوله اى ذوى كيد) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله ثم انى بهم الموعد) اى فى يوم الزينة فى المكان المتوسط وهو سكندرية (قوله وهم اثنان وسبعون) الاثنان من القبط والسبعون من بنى اسرائيل وهذا أحد اقوال فى عددهم وقيل كانوا اثنين وسبعين ألفا وهو ما فى بعض النسخ وقيل اثنى عشر ألفا (قوله مع كل واحد حبل وعصا) تقدم انها كانت حبل ارباعا بغير (قوله اى الزمكم الله الويل) أشار بذلك الى ان ويلكم منصوب بفعل محذوف والويل معناه الدمار والهلاك (قوله باشرارك اخدمه) اى بسبب اشرارك اخدم الله والمعنى الزمكم الله الويل ان افتر يتم على الله الكذب بسبب اشرارك مع الله بدوام تصديقكم لفرعون (قوله بضم الياء اطلع) اى فهما قراءتان سبعيتان فالضم من الر باعى والفتح من الثلاثى (قوله فتنازعوا امرهم بينهم) اى تناظروا وتشاوروا فى امر موسى واخيه سرا واختلف فيما أسروه فقبيل هو

من الطرفين (قال) موسى (موعدكم يوم الزينة) يوم عيد لهم يتزبنون فيه ويجمعون (وان يحشر الناس) يجمع اهل مصر قولهم (ضحى) وقته للنظر فيما يقع (فولى فرعون) ادبر (لجمع كيد) اى ذوى كيد من السحرة (ثم انى بهم الموعد) قال لهم موسى (وهم اثنان وسبعون مع كل واحد حبل وعصا) ويلكم اى الزمكم الله الويل (لانفروا على الله كذبا) باشرارك اخدمه (فيسحتكم) بضم الياء وكسر الحاء وبفتحهما اى يهلككم (بمذاب) من عنده (وقد خاب) خسر (من افترى) كذب على الله (فتنازعوا امرهم بينهم) فى موسى

واخيه (واسر والنجوى) اى الكلام بينهم فيها (قالوا) لا قسمهم (ان هذين) لابي عمرو ولغيره (٤٩) هذان وهو موافق للغة من يأتى

فى المتن بالالف فى احواله
الثلاث (لساحران يريدان
ان يخرجكما من ارضكم
بسحرهما ويذهبا بطريقتهما
المثل) مؤنث امثل بمعنى
اشرف اى باشرافكم يعلمهم
اليهمما لغلبتهما (فاجعوا
كيدكم) من السحر بهمة
وصل وفتح الميم من جمع اى
لم وبهمزة قطع وكسر الميم
من اجمع احكم (ثم اتوا
صفا) حال اى مصطفين
(وقد افلح) فاز (اليوم من
استعلى) غلب (قالوا يا موسى)
اختر (اما ان تلقى) عصاك
اى اولاً (واما ان تكون
اول منلقى) عصاه (قال
بل القوا) فاقوا (فاذا
حبا لهم وعصبيهم) اصله
عصو وقلت الواو اى بين
وكسرت العين والصاد
(يخيل اليه من سحرهم انها)
حيات (تسعى) على بطونها
(فاوحس) احس (فى نفسه
خيفة موسى) اى خاف
من جهة ان سحرهم من
جنس معجزته ان يلبس
امرء على الناس فلا
يؤمنوا به (قلنا) له (لا
تخف انك انت الاعلى)
عليهم بالغلبة (والقى ما فى
يمينك) وهى عصاه (تلقف)
تبلع (ما صنعوا انما صنعوا
كيد ساحر) اى جنسه
(ولا يفلاح الساحر حيث
اتى) بسحره فاقى موسى
عصاه فتلقفت كل ما

قولهم ان هذين لساحران اع وقيل هو قول بعضهم لبعض ما هذا ساحران غلبنا اتبعناه وان
غلبناه بقينا على ما نحن عليه (قوله واسر والنجوى) اى تحدوا سرا فيما بينهم (قوله لابي عمرو) اى
فقرأته بالياء اسم ان وساحران خبرها واللام للابتداء زحلق للخبير وقوله ولغيره خبر مقدم وهذان
مبتدأ مؤخر وقوله وهو موافق اى هذان موافق لمن يعرب المتن بحركات مقدرة على الالف فيبنى اسم
الاشارة الدال عليه على الالف وقد اجل المفسر فى قوله ولغيره هذان والحاصل ان القرآت السبعيات
اربع الاولى لابي عمرو والى ذكرها المفسر وبقي ثلاث الاولى تشديد نون هذان مع تخفيف نون
والثانية والثالثة تخفيف نون هذان مع تشديد نون ان وتخفيفها فعلى تشديد نون ان يكون هذان اسمهما
مبنيا على الالف وساحران خبرها وعلى تخفيفها يكون هذان ساحران مبتدأ وخبر او ان مخففة
واسمها ضمير الشأن والجملة خبر ان (قوله اى باشرافكم) تفسير لطر يقتكم فان من جملة معانى الطريقة
امثال الناس واشرافهم اى وذلك كفرعون وجلسائه (قوله فاجعوا كيدكم) اى اجعلوه مجمعا بحيث لا
يتخلف عنه واحد منكم (قوله بهمة وصل الخ) اى فهما سبعيتان (قوله ثم اتوا صفا) اى لانه اهيب فى
صدور الرائي (قوله اما ان تلقى) ان وما بعدها فى تاويل مصدر منصوب بفعل محذوف قدره المفسر
بقوله اختر (قوله قال بل القوا) اى ليظهر الفرق بين المعجزة والسحر (قوله فاذا حبا لهم) اذا خائبة وحبا لهم
وعصبيهم مبتدأ خبره جملة يخيل اليه الخ (قوله اصله عصمو) بوزن فلوس وقوله قلبت الواو اى بين الخ
اى قلبت الثانية ياء لوقوعها متطرفة فاجتمعت مع الواو وسبقت احداهما بالسكون قلبت الواو اى
وادغمت فى الياء (قوله وكسرت العين) اى اتباعا للصاد وكسرت الصاد لتصح الياء (قوله يخيل اليه) اى
لانهم طلوها بالزبق فلما اشتد حر الشمس اضطربت واهتزت فتخيل انها تتحرك (قوله خيفة) اصله
خوفة قلبت الواو اى لكسر ما قبلها (قوله من جهة ان سحرهم الخ) جواب عما يقال كيف حصل له الخوف
مع انه به نداء على الحق ولا يصل له سوء منهم (قوله انك انت الاعلى) فيه اشارة الى ان لهم علوا وغلبة
بالنسبة لسائر الناس فطمئنه الله بامور لا تخطرب اليه فان ابتلا عاصيهم وعصبيهم امر لا يخطر ببال
موسى (قوله تلقف) بفتح اللام وتشديد القاف او بسكون اللام وفتح القاف قراءة ثان سبعيتان (قوله
ما صنعوا) اى اخترعوا انما حقيقة له (قوله اى جنسه) دفع بذلك ما يقال لم يقل ولا يفلاح السحرة
بصيغة الجمع وفيه اشارة الى ان الكلام موجه للعموم فكانه قال لا يفلاح كل ساحر سواء كان من هؤلاء او
من غيرهم (قوله حيث اتى) اى فى اى زمان او مكان اقبل منه (قوله فاقى موسى عصاه الخ) قدره اشارة
الى ان قوله فاقى السحرة سجد امرتب على محذوف (قوله فاقى السحرة سجدا) اى ايماءا بالله وكفرا
بفرعون وهذان غرائب قدرة الله حيث اقوا حبا لهم وعصبيهم للكفر والجحود ثم القوا رؤسهم بمد
ساعة للشكر والسجود فما اعظم الفرق بين الالقاء بين قبل لم يرفعوا رؤسهم من السجود حتى رأوا الجنة
والنار والثواب والعقاب ورأوا منازلهم فى الجنة (قوله وقالوا آمنا) قدر المفسر الواو اشارة الى انه معطوف
على قوله فاقى السحرة سجد وفيه ايماء الى انهم جمعوا فى الايمان بين القول والفعل (قوله قال آمنتم له قبل
ان آذن لكم) اى لما شاهد فرعون من السحرة السجود والاقرار خاف ان يقتدى الناس بهم فى الايمان
بالله وحده فلقى شبهتين الاولى قوله آمنتم له قبل ان آذن لكم اى لم تشاوروني ولم تستعينوا بنظر
غيركم بل فى الحال آمنتم له فحينئذ دل ذلك على ان ايمانكم ليس عن بصيرة بل
بسبب آخر الثانية قوله انه لكبير كم الذى علمكم السحر اى فاندتم اتباعه فى السحر
فصاوطاهم معه على ان تطهروا المعجز من انفسكم تروى لامرء وتفخيما لشانه لتزعوا

(٧ - صاوى - م) صنعوه (فالقى السحرة سجدا) خروا ساجدين لله تعالى (وقالوا آمنا برب هرون وموسى قال) فرعون (آمنت)

بتحقيق الهمزتين وابدال
 الثانية الفا (له قبل ان آذن)
 انا (لكم انه لكبيركم) معكم
 (الذي علمكم السحر
 فلا قطعن ايديكم وارجلكم
 من خلاف) حال بمعنى
 مختلفة اي الابدى اليمنى
 والارجل اليسرى
 (ولا صلبكم في جذوع
 النخل) اي عليها (ولتعلن
 اينما) يعنى نفسه ورب
 موسى (اشد عذابا وبقي)
 ادوم على مخالفته (قالوا ان
 تؤترك) تختارك (على
 ما جاءنا من البينات) الدالة
 على صدق موسى (والذي
 فطرنا) خلقنا قسم او عطف
 على ما (فاقض ما انت
 قاض) اي اصنع ماقلته
 (انما تقضي هذه الحياة
 الدنيا) النصب على
 الاتساع اي فيها وتجزي
 عليه في الآخرة (انا آمننا
 بربنا ليعفّر لنا خطايانا) من
 الاشراك وغيره (وما
 اكرهتنا عليه من السحر)
 تعلمنا وعمالما رضة موسى
 (والله خير) منك نوابا اذا
 اطيع (وابقى) منك عذابا
 اذا عصى قال تعالى (انه
 من ياتر به مجرما) كافرا
 كفرعون (فان له جهنم
 لا يموت فيها) فيستريح (ولا
 يحيا) حياة تنفعه (ومن يات
 مؤمنا قد عمل الصالحات)
 الفرائض والنوافل
 (فالولئك لهم الدرجات

الاولى) منى وهاتان الشبهتان لا يقبلهما الا من عنده تردد او شك واما من كشف الله عنه الحجاب كالسحرة
 فلا يدخل عليه شئ من ذلك لظهور شمس الهدى وانضاجها لهم (قوله بتحقيق الهمزتين) اي الاولى
 وهي للاستفهام والثانية وهي انزيدة في الفعل الرباعي وقوله وابدال الثانية ألفا صوابا به الثالثة وهي فاء
 الكلمة فيكون في كلامه اشارة لقراءة واحدة او يقال ان معنى قوله الثانية أى في الفعل بقطع النظر عن
 همزة الاستفهام وبقيت قراءة أخرى وهي تسهيل الثانية والثلاث سبعيات ولا يتأتى هنا الرابعة
 المتقدمة في الاعراف وهي قلب الاولى واو المدم الضمة قبلها هنا بخلاف ما تقدم فانها تقدمها ضمة
 ونص الآية قال فرعون اأمنتم واصل الفعل اأمن كما كرم بهمزتين الاولى زائدة والثانية فاء الكلمة
 قلبت الثانية له على القاعدة قال ابن مالك

ومد ابدال ثانی الهمزین من * كلمة ان يسكن كاتروا تمنن

ثم دخلت همزة الاستفهام (قوله من خلاف) من ابتداءية أى فالقطع ابتدئ من مخالفة العضو للعضو
 (قوله اي عابها) أشار بذلك الى ان في الكلام استعارة تبعية حيث شبه الاستعلاء المطلق بالظرفية
 المطلقة فسرى التشبيه من الكليات للجزئيات فاستعيرت لفظة في الموضوع للظرفية الخاصة لمعنى على
 الموضوع للاستعلاء الخاص بجامع التمكس في كل (قوله على مخالفته) متعاق بكل من اشدوا بقى (قوله
 قالوا لن تؤترك على ما جاءنا) اي قالوا اذلك غير مكترئين بوعيده لهم (قوله من البينات) اي المعجزات
 الظاهرة وجمعها باعتبار ما اشتملت عليه العصا واليد من الخوارق للامادات وانما نسب الحجي لهم وان كان
 موسى جاء بها لفرعون وقومه ايضا لانهم هم المنتفعون بها (قوله قسم) اي وجوابه محذوف تقديره
 لا تؤترك على الحق ولا يجوز ان يكون قوله لن تؤترك جوابا به لان القسم لا يجاب بلن الاشد وذا ولا ينبغي
 حمل التنزيل عليه (قوله او عطف على ما) اي والتقدير ان تؤترك على الذي جاءنا من البينات ولا على
 الذي فطرنا (قوله فاقض ما انت قاض) اقض فعل امر وقاعله مستتر تقديره انت وما اسم موصول
 مفعوله وانت قاض صلته والعائد محذوف تقديره الذي انت قاضيه وقد اشار لهذا ابن مالك بقوله

كذلك حذف ما يوصف خفضا * كانت قاض بعد امر من قضي

وهو جواب عن تهديده المذكور كانهم قالوا لا نبالي بك ولا بتهديدك فافعل ما بذاك ولم يثبت في
 الكتاب ولا في السنة انه فعل ما هددهم به (قوله النصب على الاتساع) اي نصب هذه المبدلة منه الحياة
 الدنيا على نزع الخافض (قوله وما اكرهتنا عليه من السحر) معطوف على خطايانا أي ويغفر لنا الذي
 اكرهتنا عليه من السحر (قوله تعلمنا وعمالما) اي لان فرعون كان يخبره الكهنة بظهور مولود من بنى
 اسرائيل يكون زوال ملكه على يديه فلعلهم كانوا يصفون له بها تين المعجزتين فاحب ان يتبها لمعارضته
 باكره الناس على تعلم السحر وكرههم ايضا على الاتيان بهم من المداين البعيدة ومما يدل على
 كونهم مكرهين على عمله ما روى انهم قالوا لفرعون ان انا موسى وهونا ثم ففعل فوجدوه تحرسه عصاه
 فقالوا ما هذا ساحر فان الساحر اذا نام بطل سحره فاني الان يعارضوه (قوله والله خير وابقى) رد
 لقوله ولتعلن اينما اشد عذابا وابقى (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان قوله انه من ياتر به الخ مستأنف
 من كلامه تعالى وقيل انه من كلام السحرة اللهم الله اياه (قوله انه من ياتر به مجرما) اي بان يموت
 على كفره (قوله فيستريح) اي من العذاب (قوله حياة تنفعه) اي بان تكون هنية مرية (قوله
 من تحتها الانهار) اي من تحت قصورها (قوله وذلك) اي ما تقدم من قوله جنات عدن الخ

(العلی) جمع علیا مؤنث اعلی (جنات عدن) ای اقامة بیان له (تجرى من تحتها الانهار) خالدين فيها وذلك جزاء من تركی (قوله

تظهر من الذنوب (ولقد أوحينا إلى موسى أن أسر عبادي) بهمة قطع من اسرى (٥١) وبهمة وصل وكسر النون من سرى

لغتان اى سر بهم ليلا من
ارض مصر (فاضرب)
اجعل (لهم) بالاضرب
بعصاك (طريقا في البحر
يبسا) اى يابسا فامتثل
ما امر به وايدس الله الارض
فروا فيها (لاتخاف دركا)
اى ان يدركك فرعون
(ولاتخشى) غرقا (فاتبعهم
فرعون بجنوده) وهو معهم
(فغشيه من اليم) اى البحر
(ماغشيه) فاغرقهم
(واضل فرعون قومه)
بدعائهم الى عباده (وما
هدى) بل أوقمهم في
الهلاك خلاف قوله وما
أهدىكم الا سبيل الرشاد
(يا بنى اسرائيل قد انجيناكم
من عدوكم) فرعون باغراقه
(وواعدناكم جانب الطور
الايمن) فنؤتى موسى
التوراة للعمل بها (ونزلنا
عليكم المن والسلوى) هما
الترنجبين والطير السمانى
بتخفيف اليم والقصر
والمسادى من وجده من
اليهود ومن النبي صلى الله
عليه وسلم وخو طبوا بما
انعم الله به على اجدادهم
ومن النبي موسى توطئة
لقوله تعالى لهم (كلوا من
طيبات ما رزقناكم) اى
المنعم به عليكم (ولا تطغوا
فيه) بان تكفروا بالنعمة

(قوله تطهر من الذنوب) اى بدم فعلها أو بالتوبة النصوح منها (قوله ولقد أوحينا إلى موسى) عطف
قصة على قصة لان الله تعالى قص علينا أولا مبدء رسالة موسى الى فرعون وما وقع منه وقص علينا ثانيا
منتهى أمر فرعون وجنوده وكل ذلك عبرة للامة المحمدية ليعلموا ان الظالم وان امهله الله وأمهه بالنعم
لا بهمله وقد ذكرت هذه القصة هنا مختصرة وتقدم ذكرها في الاعراف مبسوطا (قوله بعبادى) اى
وكا نواستائة الف وسبعين الفا (قوله لغتان) اى وقراءتان سبعيتان وكان المناسب للمفسر التنبيه على ذلك
(قوله اى سر بهم ليلا) تفسير لكل من القراءتين (قوله من ارض مصر) اى الى البحر فهو مأمور بالسير
له فلا يقال لم لم يسر بهم في البر في طريق الشام (قوله طريقا) مفعول به لتضمنه اضراب معنى اجعل كما
أشاره المفسر والمراد بالطريق جنسه فان الطرق كانت اثنتى عشرة بعدد اسباط بنى اسرائيل (قوله يابسا)
اى يؤل الى ذلك لانه لم يكن يابسا قبل وانما مرت عليه الصبا فخففته قال ابن عباس لما امر الله موسى ان
يقطع بقومه البحر وكان يوسف عهد اليهم عند موته ان يخرجوا بمظالمه معهم من مصر فلم يعرفوا مكانها
حتى دلهم عليها عجوز فاخذوها وقال لها موسى اطلبى منى شيئا فقلت اكون معك في الجنة فلهما اخرجوا
تبعهم فرعون فلما وصل البحر وكان على حصان اقبل جبريل على فرسان فى ثلاثة وثلاثين من الملائكة
فسار جبريل بين يدي فرعون فابصر الحصان الفرس فاقتحم بفرعون على اثرها فصاحت الملائكة
بالقبض الحقوا حتى اذا لحق آخرهم وكادوا لهم ان يخرج التقي البحر عليهم فغرقوا فرجع بنو اسرائيل
حتى ينظروا اليهم وقالوا يا موسى ادع الله ان يخرجهم لنا حتى ننظر اليهم فلفظهم البحر الى الساحل
فاصا بوا من امتعتهم شيئا كثيرا (قوله لاتخاف) العامة ما عدا حمزة وحده على الرفع وعليه فهو جملة مستأففة
لا محل لها من الاعراب او حال من فاعل اضراب اى اضراب لهم طريقا حال كونك غير خائف وقرأ
حمزة بالجزم على ان لانهية وتخف مجزوم بها وقوله ولا تخشى هو بالالف باتفاق القراء فعلى رفع لاتخاف
العطف ظاهر وعلى الجزم فيكون قوله ولا تخشى معطوفا على لاتخف مجزوما وعلامة جزمه حذف
الالف والالف الموجودة للشبايع اتى بها موافقة للفواصل ورؤس الآتى (قوله فاتبعهم فرعون)
اى بعد ما ارسل حاشرين يجمعون له الجيش فجمعوا جيوشا كثيرة حتى كان مقدمة جيشه سبع مائة
الف فضلا عن الجناحين والقلب والساقة (قوله بجنوده) الجارو والمجرور متعلق بمحذوف حال من
فرعون (قوله فغشيه من اليم ماغشيه) اى علامهم وغمرهم من الامور الهائل ما لم يبلغ كنهه احد (قوله
واضل فرعون قومه) اخبار عن حاله قبل الفرق (قوله خلاف قوله وما اهدىكم الا سبيل الرشاد) اى انه
مخالف له فهو تكذيب لفرعون في قوله (قوله قد انجيناكم من عدوكم الخ) قدم اولا نعمة الانجاء ثم النعمة
الدينية ثم الدنيوية فهو ترتيب في غاية الحسن (قوله فنؤتى موسى التوراة) جواب عما يقال ان المواعدة
كانت لموسى لاهم فكيف اضيفت لهم واجيب ايضا بانه امر موسى ان يختار منهم سبعين رجلا فاضيفت
المواعدة لهم بهذا الاعتبار (قوله هاالترنجبين) هو شىء حلو ابيض مثل التاج كان ينزل عليهم في التيه من
الفجر الى طلوع الشمس لكل انسان صاع (قوله والطير السمانى) اى فكان ريح الجنوب ياتيهم به فيذبح
الرجل منهم ما يكفيه وشربهم من العيون التى تخرج من الحجر (قوله والمنادى من وجد من اليهود الخ)
هذا احد قولين وقيل الخطاب من كان في عهد موسى (قوله توطئة) اى تمهيدا (قوله من طيبات ما رزقناكم)
اى لذائذ وحلالاته (قوله بان تكفروا بالنعمة) اى بدم شكرها وبطركم لها (قوله بكسر الحاء الخ) اى
فنى كل قراءتان سبعيتان (قوله سقط في النار) اى على سبيل الخلود (قوله يصدق بالقرض والنفل) اى

به (فيحل عليكم غضبي) بكسر الحاء اى يجب وبضمها اى ينزل (ومن يحلل عليه غضبي) بكسر اللام وضمها (فقد
هو) سقط في النار (وانى اغفار لن تاب) من الشرك (وآمن) وحسد الله (وعمل صالحا) يصدق بالقرض والنفل (ثم اهتدى)

باستمراره على ما ذكر الى
 موته (وما اعجلك عن
 قومك) لحي ميعاد أخذ
 التوراة (يا موسى قال هم
 أولاء) اى بالقرب منى
 ياتون (على اثرى وعجلت
 اليك رب لترضى) عني اى
 زيادة على رضاك وقيل
 الجواب انى بالاعتذار
 بحسب ظنه وتخلف المظنون
 لما (قال) تعالى (فانا قد فتنا
 قومك من بعدك) اى بعد
 فراقك لهم (واضلهم
 السامري) فعبدا والعجل
 (فرجع موسى الى قومه
 غضبان) من جهتهم (أسفا)
 شديد الحزن (قال يا قوم
 ألم يدركم ربكم وعدا حسنا)
 اى صدقا انه يعطيكم
 التوراة (أفضال عليكم
 العهد) مدة مفارقتى اياكم
 (ام اردتم ان يحل) يجب
 (عليكم غضب من ربكم)
 بعبادتكم العجل (فاختتم
 موعدى) وتركتم الحى
 بعدى (قالوا ما خلفنا
 موعداك بملكنا) مثلث
 الميم اى بقدرتنا او امرنا
 (ولكننا حملنا) بفتح الحاء
 مخفقا وبضمها وكسر الميم
 مشددا (أوزارا) انقالا
 (من زينة القوم) اى حلى
 قوم فرعون استعارها منهم
 بنوا اسرائيل بملء عرس
 فبقيت عندهم (فقد فناها)
 طرحناها فى النار بامر
 السامري (فكذلك) كما

العمل الصالح يشمل كلا منهما (قوله باستمراره على ما ذكر الى موته) اى بان يدوم على التوبة والايان
 والاعمال الصالحة وهو جواب عما يقال ما فائدة ذكر الاهتداء آخرامع انه داخل فى عموم قوله وآمن
 فاذا المفسران النجاة التامة والمغفرة الشاملة لمن حصلت منه التوبة والايان والاعمال الصالحة ثم استمر
 عليها الى ان اتى مولاه (قوله وما اعجلك عن قومك يا موسى) ما استفهامية مبتدأ واعجلك خبره وعن
 قومك متعلق باعجلك والمعنى اى شيء جعلك متعجلا عن قومك وسابا لهم * وحاصل ذلك ان الله
 سبحانه وتعالى وعد موسى ثلاثين يوما وأتمها بعشر بعد اغراق فرعون وقومه بصومها ولا ياكل ولا
 يشرب ولا ينام فيها وأمره تعالى ان يحضر من قومه سبعين رجلا يختارهم من بنى اسرائيل ليذهبوا معه
 الى الطور لاجل ان ياخذوا التوراة فخرج بهم وخلف هرون على من بقى وفى رواية انه امر هرون أن
 لا ياتى بهم عند تمام الميعات فسار موسى بالسبعين ثم عجل من بينهم تشوقا الى ربهم وخلقهم وراءه وامرهم
 ان يتبعوه الى الجبل فقال تعالى له وما اعجلك اطلع والمقصود من سؤال الله لموسى اعلامه بما حصل من قومه
 والا فيستحيل عليه تعالى السؤال لطالب الفهم (قوله عن قومك) سياق المفسر يقتضى ان المراد بهم جملة
 بنى اسرائيل وأيده جماعة من المفسرين (قوله لحي ميعاد اخذ التوراة) اى لحييتك فى ميعاد اخذ التوراة
 (قوله قال هم أولاء على اثرى) هم مبتدأ وأولاء خبره وقوله على اثرى خبر بعد خبر (قوله اى زيادة على
 رضاك) اى فسارعت الى امتثال امرك طلبا لزيادة رضاك لاصل الرضا فانه حاصل وطلبه لا يلقى
 بحال الانبياء (قوله وقيل الجواب) اى جواب السؤال وهو قوله وعجلت اليك رب لترضى (قوله آت
 بالاعتذار) اى عن سبقه لقومه وقوله بحسب ظنه متعلق بالاعتذار (قوله وتخلف المظنون لما قال تعالى)
 اى ظهر لموسى ان ظنه تخلف حين اخبره الله بان قومه قد عبدا والعجل وهذا يؤيد ما قلناه اولاً وان
 المراد بالقوم جميع بنى اسرائيل (قوله أى بعد فراقك لهم) اى بعشر بين يوم ما هذا الاخبار من الله تعالى
 عند تمام الاربعين (قوله واضلهم السامري) اسمه موسى بن ظفر منسوب الى سامرة قبيلة من بنى
 اسرائيل كان منافقا وكان قد ربا جبريل لان فرعون لما شرع فى ذبح الولدان وضعت له امه فى
 حفرة فتعمده جبريل وكان يغذيه من اصابعه الثلاثة فيخرج له من احداها لبن ومن الاخرى سمن
 ومن الاخرى عسل (قوله فرجع موسى) اى بعد ان تم الاربعين واخذ التوراة روى انه لما
 رجع موسى سمع الصياح والضجيج وكانوا يرقصون حول العجل فقال للسبعين الذين كانوا معه
 هذا صوت الفتنة (قوله انه يعطيكم التوراة) ان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر مفعول ثان لقوله
 بعدكم والاول الكاف (قوله ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم) المعنى ان كان الحامل لكم على
 عبادة العجل والمخالفة طول العهد فانه لم يطل وان كان الحامل لكم على ذلك غضب الله عليكم فلا يلقى
 من الماقل التعرض لغضب الله عليه (قوله وتركتم الحى بعدى) اى لانه وعدم ان يتبعوه على اثره
 الميعات فيخالقوا واشتغلوا بعبادة العجل (قوله ما خلفنا موعداك بملكنا) اى لا بالوخلينا وانفسنا
 ما خلفنا ولكن السامري سؤل لما وغلب على عقولنا فاطعننا (قوله مثلث الميم) اى وكلما قرأت
 سبعيات (قوله وبضمها وكسر الميم) اى فهما قراءتان سميتان (قوله استعارها منهم بنوا اسرائيل)
 اى قبل مسخ امواهم (قوله بملء عرس) اى ان بنى اسرائيل اظهروا أن العلة فى استعارتها هو العرس
 وفى الواقع ليس كذلك (قوله بامر السامري) اى فقال لهم انما تاخر عنكم موسى لما معكم
 من الاوزار فالرأى ان تحفروا لها حفيرة وتوقدوا فيها نارا وتقدفوها فيها لتخلصوا من ذنبا

(فاخرج لهم عجلا) صاغة من الحلي (جسدا) لحماودما (له خوار) اى صوت يسمع اى انقلاب كذلك بسبب التراب الذى اثره الحياة فيما يوضع فيه ووضعهم بعد صوغه في فيه (فقالوا) اى السامري واتباعه هذا (الهكم واله موسى فنسي) موسى ربه هنا وذهب يطلبه قال تعالى (افلا يرون ان) مخففة من الثقيلة واسمها عزوف اى انه (لا يرجع) المجمل (اليهم قولا) اى لا يرد لهم جوابا (ولا يملك لهم ضرا) اى دفعه (ولا نعم) اى جلبه اى فكيف يتخذها (ولقد قال لهم هرون من قبل) اى قبل ان يرجع موسى (يا قوم انما قدتم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني) في عبادته (واطيعوا امرى) فيها (قالوا ان نرجع) (٥٣) نزال (عليه عا كفين) على عبادته

مقيمين (حتى يرجع اليانا موسى قال) موسى بعد رجوعه (يا هرون مامنعك اذرايتهم ضلوا) بعبادته (ان لا تتبععن) لازائدة (افعصيت امرى) باقامتك بين من يعبد غير الله تعالى (قال) هرون (يا ان ام) بكسر الميم وفتحها اراد اى وذكرها اعطف لعليه (لا تاخذ بلحيتى) وكان أخذها بشماله (ولا برأسى) وكان أخذ شعره بيمينه غضبا (انى خشيت) لو اتبعتك ولا بد ان يتبعنى جمع ممن لم يعبد العجل (ان تقول فرقت بين بنى اسرائيل) وتغضب على (ولم ترقب) تنظر (قولى) فيأرايته في ذلك (قال فما خطبك) شكك الداعى الى ماصنعت (يا سامرى قال بصرت بما لم يبصروا به) بالياء والتاء اى علمت ما لم يعلموه (فقبضت قبضة من تراب) اثر (حافر فرس) (الرسول) جبريل

(قوله فاخرج لهم عجلا) هذا من كلامه تعالى حكاية عن فتنة السامري فهو معطوف على قوله واضلهم السامري (قوله جسدا) حال من العجل ولا يقال جسدا للحيوان ولا لآلة لغيره جسدا للزعفران والدم اذا بيس (قوله واتباعه) اى الذين ضلوا وصاروا يساعده على من توقف من بنى اسرائيل (قوله افلا يرون) الاستفهام للتوبيخ والتقر يع (قوله ان مخففة من الثقيلة) اى فقوله لا يرجع بالرفع في قراءة العامة (قوله ولقد قال لهم هرون ان) اى فنصحه هرون قبل رجوع موسى (قوله وان ربكم الرحمن) انما ذكر هذا الاسم تنبيها على انهم متى تابوا قبل الله توبتهم لانه هو الرحمن (قوله حتى يرجع اليانا موسى) غاية لمكوفهم بطريق التعليل والتسويق لا بطريق الوعد وترك عبادته عند رجوعه (قوله اذرايتهم) ظرف منصوب بمنك والمعنى اى شي منكم وقت رؤيتك ضلالهم (قوله لازائدة) اى للتاكيد والمعنى مامنعك من اتباعى في الغضب لله والمقالة لمن كفر (قوله باقامتك بين من يعبد غير الله) اى ولم يبالغ في منعهم والانكار عليهم (قوله بكسر الميم) اى فحذفت الياء وبقيت الكسرة دالة عليها وقوله وفتحها اى فحذفت الالف المتقلبة عن الياء وبقيت الفتحة دالة عليها والقراءتان سبعيتان (قوله اعطف لقلبه) اى لا لكونه أخاه من أمه فقط فان الحق انه شقيقه (قوله وكان أخذ شعره) اى الرأس (قوله ولم ترقب قولى) معطوف على ان تقول اى وخشيت عدم ترقبك اى انتظارك وتاملك في قولى حتى تفهم عذرى فالياء في قولى واقعة على هرون هذا هو المتبادر من عبارة المفسر وقيل انه معطوف على فرقت اى وخشيت ان تقول لم ترقب قولى اى تحفظه وتعمل به فليسه الياء واقعة على موسى (قوله قال بصرت) بضم الصاد في قراءة العامة من باب ظرف وقرى بكسرهما من باب تمب (قوله بالياء) اى بنو اسرائيل وقوله والتاء اى انت وقومك والقراءتان سبعيتان (قوله من اثر الرسول) اى وعرفه لسابق الالة فلما جاء جبريل ليطلب موسى الى الميقات لاخذ التوراة كان راكبا على فرس كلما وضعت حافرهما على شي اخضر فعرف السامري ان للتراب الذى توضع الفرس حافرهما عليه شانا (قوله في صورة العجل) اى في فيه (قوله المصاغ) صوابه المصوغ كما في بعض النسخ (قوله طلبوا منك) اى حين جاوزوا البحر كما قال تعالى وجاوزنا بنى اسرائيل البحر فاتوا على قوم يعكفون على اصنامهم الآية (قوله فان لك في الحياة) ان حرف توكيد ونصب والجار والمجرور خبرها مقدم وان تقول في محل نصب اسمها مؤخر والمعنى ان هذا القول ثابت لك مادمت حيا لا ينفك عنك فكان يصيح في البرية لا مساس وحرم موسى عليهم مكالمته ومواجهته ومبايعته ويقال ان قومه باقية فيهم تلك الحالة الى الآن وهذه الآية اصل في نعى اهل البدع والمصاصي وهجرانهم وعدم مخالطتهم (قوله فكان يهيم في البرية) اى مع السباع والوحوش يقال ان موسى هم بقتله فقال الله له لا تقتله فانه سخي (قوله وبفتحها) اى فهما قراءتان

(فنبذتها) القيتها في صورة العجل المصاغ (وكذلك سولت) زينت (لى نفسي) وألقى فيها ان أخذ قبضة من تراب ما ذكره القيم اعلى مالا روح له بصيره روح ورأيت قومك طلبوا منك ان تجمل لهم الها خذتني نفسي ان يكون ذلك المجمل الههم (قال) له موسى (فاذهب) من بيتنا (فان لك في الحياة) اى مدة حياتك (ان تقول) لمن رأيتك (لا مساس) اى لا تقر بنى فكان يهيم في البرية واذا مس احدا او مسه احد حاجيما (وان لك موعدا) لهذا بك (لن تحلفه) بكسر اللام اى لن تقيم عنه وبقبحها اى بل تبعث اليه (وانظر الى الهك الذى ظلت) اصله ظلات بلامين أولاها مكسورة حذفت تخفيفا اى دمت (عليه عا كفا) اى متى تعبدته (احرقته) بالنار

(ثم لنفسه في اليم نسفا) ندرينه في هواء البحر وقيل موسى بمد ذبحه ما ذكره (انما الحكم الله الذي لا اله الا هو وسع كل شيء علما) تميز محول عن الفاعل اى وسع علمه كل شيء (كذلك) اى كما قصصنا عليك يا محمد هذه القصة (نقص عليك من انباء) اخبار (ما قد سبق) من الامم (وقد آتيناك) اعطيناك (من لدنا) من عندنا (٥٤) (ذكرا) قرأنا (من اعرض عنه) فلم يؤمن به (فانه يحمل يوم القيامة وزرا) حملا

ثقيلا من الائم (خالدين فيه) اى في عذاب الوزر (وساء لهم يوم القيامة حملا) تميز مفسر للضمير في ساء والمخصوص بالذم محذوف تقديره وزرهم واللام للبيان ويبدل من يوم القيامة (يوم تنفخ في الصور) القرن النفخة الثانية (ونحشر الجرمين) الكافرين (يومئذ زرقا) عيونهم مع سواد وجوههم (يتخافتون بينهم) يتساررون (ان) ما (لبثتم) في الدنيا (الا عشرا) من الليالي بايامها (نحش اعلم بما يقولون) في ذلك اى ليس كما قالوا (اذ يقول امثلهم) اعد لهم (طريقة) فيه (ان لبثتم الا يوما) يستقلون لبثهم في الدنيا جدا لما يماينونه في الآخرة من احوالها (ويستلوك عن الجبال) كيف تكون يوم القيامة (فقل) لهم (ينسفها ربى نسفا) بان يفتتها كالرمال السائل ثم يطيرها بالرياح (فيذرهما قاعا) منبسطا (صفصفا) مستويا (لا ترى فيها عوجا) انخفاضا (ولا امثا)

سبعينان (قوله ثم لنفسه في اليم) اى فلا يبقى له عين ولا أثر (قوله بمد ذبحه) اى ولما ذبحه سال منه الدم (قوله انما الحكم الله الخ) كلام مستأنف لتحقيق الحق وبطل الباطل وهذا آخر قصة موسى المذكورة في هذه السورة (قوله كذلك نقص عليك) جملة مستأنفة ذكرت تسلية له صلى الله عليه وسلم وتكثيرا لمعجزاته وزيادة في علم أمته ليعرفوا أحباب الله فيحبونهم وأعداء الله فيبغضونهم ليزدادوا رغبة وشاما حيث اطعوا على سير الاوائل (قوله اى كما قصصنا عليك) أشار بذلك الى أن الكاف نعت لمصدر محذوف تقديره كقصصنا هذا الخبر الغريب نقص عليك الخ (قوله هذه القصة) أَل للجنس لان المتقدم ثلاث قصص قصة موسى مع فرعون ومع نبي اسرائيل ومع السامرى (قوله ذكرا) سمي بذلك لتذكير النعم والدار الآخرة (قوله من اعرض عنه) هذه الجملة في محل نصب صفة لذكر (قوله فلم يؤمن به) أشار بذلك الى أن المراد بالاعراض عنه الكفر به وانكار كونه من عند الله كلا أو بعضا (قوله من الائم) بيان للحمل الثقيل (قوله خالدين فيه) الجملة في محل نصب على الحال من الضمير في يحمل العائد على من باعتبار معناها والتقدير يحملون الوزر حال كونهم مخلصين فيه (قوله اى في الوزر) اى عقابه قال الكلام على حذف مضاف (قوله وساء لهم يوم القيامة حملا) ساء فعل ماض لا نشاء الذم والعامل مستتر عائد على الحمل المفسر بقوله حملا ولهم جار ومجرور متعلق بقول محذوف ويوم القيامة ظرف لساء وحملا تميز والمخصوص بالذم محذوف قدره المفسر بقوله وزرهم (قوله يوم تنفخ) اى نامر بالانفخ وفي قراءة سبعية أيضا بالياء مع بناء الفعل للمفعول اى ينفخ اسرافيل (قوله القرن) اى وفيه طاقات على عدد أرواح الخلائق (قوله النفخة الثانية) اى لحشر الخلائق (قوله زرقا) حال من الجرمين (قوله مع سواد وجوههم) خصت بالذكر لانها مظهر القسح والحسن (قوله يتخافتون بينهم) اى يخفضون أصواتهم ويخفونها لما شاهدوه من الرعب والهول (قوله من الليالي بايامها) حمل المفسر العشر على الليالي دون الايام لتجربته من التاء فان المعدود اذا كان مؤنثا جرد العدد من التاء عكس المذكر (قوله أمثلهم طريقة) اى أعد لهم رأياى الدنيا (قوله لما عاينوه في الآخرة من الهول) اى فتنسب ذلك القول لهم لشدة ما عاينوا من الهول لا لكونه أقرب الى الصدق (قوله ويستلوك) اى كفار مكة تعنتا واستهزاء (قوله ثم يطيرها بالرياح) اى فالعنى انها تذهب بقدره الله فلا يبقى لها أثر (قوله فيذرهما) اى يتركها والضمير عائد على الارض (قوله قاعا صفصفا) حالان من الضمير في يذرهما والقاع المستوى الصلب والصفصفا الارض انما ساء فهو قريب في المعنى من القاع فهو توكيده (قوله عوجا) تقدم أن العوج بالكسر في المعانى وبالفتح في المحسوسات وما هنا من الثانى لكن عبر فيه بالكسر لانه لشدة غرابته كانه صار من قبيل المعانى (قوله يتبعون الداعى) اى فيقبلون من كل جهة (قوله وهو اسرافيل) اى فيضع الصور على فيه ويقف على صخرة بيت المقدس ويقول يا ايها العظام البالية والواصل المتقطعة واللحم المتمزقة ان الله يامركن ان تجتمعن لفصل القضاء فيقبلون عليه وقيل المنادى جبريل والنافخ اسرافيل وصححه بعضهم (قوله الى عرض الرحمن) اى العرض عليه (قوله لا عوج له) اى لا يزغون عنه يمينا ولا شمالا بل ياتونه سراعا (قوله للرحمن) اى للجلاله وهيئته (قوله الاهيمسا) مفعول به وهو استثناء مفرغ (قوله الا من اذن له الرحمن) من مفعول به وهى واقعة على

المشفع

ارتقا (يومئذ) اى يوم اذ نسفت الجبال (يتبعون) اى الناس بعد القيام

من القبور (الداعى) الى الحشر بصوته وهو اسرافيل يقول هلموا الى عرض الرحمن (لا عوج له) اى لا تابعاهم اى لا يقدر ان لا يتبعوا (وخشمت) سكنت (الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا) صوت وطء الاقدام في نقلها الى الحشر كصوت اخفاف الابل في مشيها (يومئذ لا تنفع الشفاعة) احدا (الا من اذن له الرحمن) ان يشفع له (ورضى له قولا)

المشفوع له او على الشفيع فقول المفسر ان يشفع له اى او يشفع في غيره (قوله بان يقول لا اله الا الله) اى مع عديلتها وهى محمد رسول الله والمعنى ان من مات على الاسلام فقد رضي الله قوله وأذن له ان يشفع في غيره وان يشفع فيه (قوله ما بين ايديهم) اى الخلق عموما (قوله ولا يحيطون به) اى بما بين ايديهم وما خلفهم (قوله لا يعلمون ذلك) اى لا تفصيلا ولا اجمالا وانما يعلمه الله سبحانه وتعالى (قوله وعنت الوجوه) عناقيل ماض والتاء للتأنيث والوجوه فاعل وأصله عنوت تحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلت القائم حذقت لا لبقاء الساكنين فهو من باب سبأ سبوا واما معنى كرضي يعنى عناق فهو بمعنى تعب وليس مرادنا بل المراد خضعت وذلك وأل في الوجوه للاستغراق أى كل الوجوه والمراد أصحابها وخضعت الوجوه بالذكرا لان الذل أول ما يظهر فيها (قوله للحى) اى الذى حياته أبدية لا أول لها ولا آخر (قوله القيوم) أى القائم على كل نفس بما كسبت فيجازيها على الخير والشر (قوله وقد خاب من حمل ظلما) اشار بذلك الى ان الخلائق تنقسم في القيامة قسمين أهل سعادة وأهل شقاوة وكلهما في خضوع وذلك لله جل جلاله لكن أهل السعادة خضوعهم اجلالا وهيبة ورغبة في الله وأهل الشقاوة خضوعهم رهبة واشفاقا من عذاب الله وباسا من رحمة الله قال تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها قترة (قوله خسر) اى ظهر خسرا انه (قوله من حمل ظلما) اى تحمله وارتكبه وهذه الآية باعتبار ظاهرها تدل على ان أهل الظلم خائبون خاسرون اى معرضون لذلك ففي الحديث الظلم ظلمات يوم القيامة فان الظالم ربما أدا ظلمه الى الكفر والعياذ بالله تعالى فاذا مات على ذلك فهو مغلد في النار وان مات على الاسلام فقد نقص عن مراتب المطهرين بسبب الزيادة في سيئاته والنقص من حسناته (قوله وهو مؤمن) الجملة حالية (قوله فلا يخاف ظلما ولا هضما) أى وبضدها تتميز الاشياء فاما صبي الظلم يخاف زيادة سيئاته ونقص حسناته لما ورد انه يؤخذ من حسناته للمظلوم فاذا لم يبق له حسنات طرح من سيئات المظلوم عليه (قوله أى مثل انزال ما ذكر) اى الآيات المشتملة على تلك القصص العجيبة الغريبة (قوله انزلناه) اى على لسان جبريل مفرقا في ثلاث وعشرين سنة على حسب الوقائع (قوله عربيا) أى بلغة العرب ليعرفوا انه في الفصاحة والبلاغة خارج عن طوق البشر (قوله من الوعيد) اى التخويف (قوله لعلمهم يتقون الشرك) اى يجعلون بينهم وبين الشرك وقاية بان يؤمنوا (قوله او يحدث لهم ذكرا) اى موعظة في القلوب فينشأ عنها امتثال الاوامر واجتناب النواهي وتكرار المواعظ في القرآن من مزيد رحمته تعالى بعبادة سيئاتهم وعدم معاجلتهم بالآخذ ولذلك يقال للكفار يوم القيامة اولم نعمركم ما يتذكروا جاءكم التذير (قوله الملك) اى النافذ حكمه وأمره (قوله الحق) اى الثابت الذى لا يقبل الزوال أو لا أبدا (قوله ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه) المعنى لا تعجل بقرأة ما القاه عليك جبريل في قلبك حتى يقرأ عليك وسبب ذلك ان جبريل كان يأتى للنبي بالقرآن فيلبس جسمه ويضعه في قلبه فيريد النبي التعجل والنطق به فامر الله ان لا ينطق به حتى يقرأه جبريل باللسان عليه ظاهرا وهذا معنى قوله تعالى لا تحرك به لسانك ان تعجل به ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا نياحه والحكمة في تلقي رسول الله عن جبريل ظاهرا انه يكون سنة متبعة لا مته فهم مأمورون بالتلقى من افواه المشايخ ولا يقلح من أخذ العلم والقرآن من السطور بل التلقى له سر آخر (قوله وقل رب زدنى علما) اى سل ربك الاستزادة من العلوم بسبب توالى نزول القرآن فانها افضل ما يستل واغزما يطلب ومن هنا امر المشايخ للمريدين بتسلاوة القرآن والتعبد به بعد كمالهم ونظافة قلوبهم وما داموا لم يكملوا يأمرونهم بالمجاهدة بالذكور ونحوه

بان يقول لا اله الا الله يعلم ما بين ايديهم من امور الآخرة وما خلفهم من امور الدنيا ولا يحيطون به علما لا يعلمون ذلك (وعنت الوجوه) خضعت (للحى القيوم) اى الله (وقد خاب) خسر (من حمل ظلما) اى شركا (ومن يعمل من الصالحات) الطاعات (وهو مؤمن فلا يخاف ظلما) زيادة في سيئاته (ولا هضما) بنقص من حسناته (وكذلك) معطوف على كذلك نقص اى مثل انزال ما ذكر (انزلناه) اى القرآن (قرآنا عربيا وصرفنا) كررنا (فيه من الوعيد لعلمهم يتقون) الشرك (او يحدث) القرآن (لهم ذكرا) بهلاك من تقدمهم من الامم فيعتبرون (فتعالى الله الملك الحق) عما يقول المشركون (ولا تعجل بالقرآن) اى بقرأته (من قبل ان يلقى اليك وحيه) اى يفرغ جبريل من ابلاغه (وقل رب زدنى علما) اى بالقرآن فكلما أنزل عليه شي من زاده علمه (واقعد عهدا الى آدم)

وصيانه ان لا ياكل من الشجرة (من (٥٦) قبل) اى قبل اكله منها (فنى) ترك عهدا (ولم تجدله عزماء) حزماء وصبر اهما نهيتاه عنه (و)

لتخلص قلوبهم والحكمة في ذلك ان الغفلة في الذكر اخف منها في القرآن لما في الاثر رب قارىء القرآن يلتمه فعمل العارفون للتوصل للقرآن طرقا يجاهدون انفسهم فيها ليزدادوا بقراءتهم القرآن علوما ومعارف واخلاقا وحينئذ فليس تركهم القراءة في المبداء لكون غيره افضل منه بل لينظفوا انفسهم للقراءة (قوله وصيانه ان لا ياكل من الشجرة) اى نهيتاه عن الاكل منها وحتمنا عليه الاكل منها فغلب مرادنا على امرنا (قوله ترك عهدا) اى متاولا حيث غلطه ابليس بقوله هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وقاسمها انى لكم المنة الناصحين فظن انه لا يحلف احد بالله كذبا (قوله واذا قلنا للملائكة) كررت هذه القصة في سبع سور من القرآن تعليم للعباد امتثال الامر واجتناب النهى وعطف هذه القصة على ما قبلها من عطف السبب على المسبب لان هذه القصة سبب في عداوة ابليس لآدم (قوله فسجدوا) اى جميعا وتقدم الجواب عن سجود الملائكة باوضح وجه (قوله الا ابليس) استثناء متصل او منقطع (قوله كان يصحب الملائكة الخ) توجيه للاتصال لكونه لم يسر بلكن (قوله فلا يخرجكما) النهى لا بليس صورة والمراد منهما عن تعاطى اسباب الخروج فيتسبب عن ذلك حصول التمتع في الدنيا (قوله واقتصر على شقاء) اى مع ان النهى لهما معا (قوله ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعرى الخ) قابل الله سبحانه وتعالى بين الجوع والعري والظما والضجوع وكان الجوع يقابل العطش والعري يقابل الضجوع لان الجوع ذل الباطن والعري ذل الظاهر والظما حر الباطن والضجوع حر الظاهر ففى عن ساكن الجنة ذل الظاهر والباطن وحر الظاهر والباطن (قوله بفتح الهمزة وكسرها) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله قال يا آدم) بيان لصورة الوسوسة (قوله فبذت لهما سواتهما) اى بسبب تساقط حلال الجنة عنهما لما اكلتا من الشجرة (قوله يسوء صاحبه) اى يحزنه (قوله من ورق الجنة) اى ورق التين فصارا يلزقان بمضه ببعض حتى يصير طويلا عريضا يصاح للاستتار به (قوله وعصى آدم ربه فغوى) اى وقع فيما نهى عنه متاولا حيث تخلف ما قصده باكله من الشجرة وضل عن مطلوبه وهو الخلود في الجنة فمضته وقوعه في الخالفه باعتبار الواقع لا في القصد والنية بل قصده ونيتته امتثال الامر وتجنب ما يوجب الخروج وحينئذ فلا يجوز ان يطاق على آدم العصيان والغواية من غير اقتران بالتأويل ولا نفى اسم العصيان عنه لصريح الآية وعلى كل حال فانه عنه راض وهو معصوم قبل النبوة وبعد ما من كل ما يخالف امر الله هذا هو الحق في تقرير هذا المقام واعلم ان الخطا والذسيان يقع من المعصومين للتشريع والمصالح كما هو معهود في نصوص الشرع وتسمية الله في حقهم معصية من باب حسنات الابرار سيئات المقربين (قوله بالا كل من الشجرة) تقدم انها الخطئة وقيل التين وقيل غير ذلك (قوله ثم اجتباه) اى اصطفاها واختاره (قوله قبل توبته) اى بقوله ربنا ظلمنا انفسنا الخ (قوله الى المداومة على التوبة) اى الاستمرار عليها (قوله قال اهبطا) اى قال الله تعالى لآدم وحواء اهبطا من الجنة لان مكنتهما فيها كان معلقا على عدم اكلهما من الشجرة وقد سبق في علمه تعالى انهما ياكلان منها فهو امر مبرم والمعاق على المبرم مبرم فاخر اجهما ليس للغضب عليهما بل لمز يدشر فهاور فقة قدرهما لانها خراجا من الجنة منفردين ويعودان اليها بمائة وعشرين صفقا من اولادهما لا يحيط بعدة تلك الصفوف الا الله تعالى * ان قلت ما الحكمة في تعليق الخروج على الاكل من الشجرة ولم يكن بلا سبب * اجيب بان الله سبحانه وتعالى كريم ومن عادة الكريم ان لا يسلب نعمته عن المنعم اليه الا بحجة قال تعالى ذلك بان الله لم يك مغيرا نعمته نعمها على قوم حتى يغيروا ما بانفسهم (قوله اى آدم وحواء) يحتمل ان اى حرف نداء وادم منادى مبنى على الضم في محل نصب وحواء معطوف

اذكر اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس) وهو ابوالجن كان يصحب الملائكة وسجد الله معهم (اى) عن السجود لآدم قال انا خير منه (قلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجه) حواء بالمد (فلا يخرجكما من الجنة فتشقى) تعب بالحرث والزرع والحصد والطحن والخبز وغير ذلك واقصر على شقاء لان الرجل يسمى على زوجته (ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعرى وارك) بفتح الهمزة وكسرها عطف على اسم ان وجعلتها (لا تظما فيها) تعطش (ولا تضجى) لا يحصل لك حر شمس الضحى لا تنفاه الشمس في الجنة (فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم هل ادلك على شجرة الخلد) اى التى يخلد من ياكل منها (وملك لا يبلى) لا يفنى وهو لازم الخلود (فاكلا) اى آدم وحواء (منها فبذت لهما سواتهما) اى ظهر لكل منهما قبله وقبل الآخر ودبره وسمى كل منهما اسوة لان انكشافه يسوء صاحبه (وظفقا يخرصان) اخذا يلزقان (عليهما من ورق الجنة) ليستتر به (وعصى آدم ربه فغوى) بالا كل من الشجرة (ثم اجتباه ربه) قربه (فتاب عليه) قبل توبته (وهدى) اى هداه الى المداومة على التوبة (قال اهبطا) اى آدم وحواء

على (ثم اجتباه ربه) قربه (فتاب عليه) قبل توبته (وهدى) اى هداه الى المداومة على التوبة (قال اهبطا) اى آدم وحواء

بما اشتمل على من ذريتهما (منها) من الجنة (جميعا بمضكم) بعض الذرية (لبعض غدو) من ظلم بعضهم بعضا (فاما) فيه ادغام نون ان الشرطية في ما الزائدة (يا نينكم منى هدى فمن اتبع هداى) اى القرآن (فلا يضل) فى الدنيا (٥٧) (ولا يشقى) فى الآخرة (ومن

اعرض عن ذكرى) اى القرآن فلم يؤمن به (فان له معيشة ضنكا) بالتنوين مصدر بمعنى ضيقة وفسرت فى حديث بمذاب الكافر فى قبره (ونحشره) اى المعرض عن القرآن (يوم القيامة أعمى) اى اعمى البصر (قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا) فى الدنيا وعند البعث (قال) الامر (كذلك أتتك آياتنا فنسيتها) تركتها ولم تؤمن بها (وكذلك) مثل نسيانك آياتنا (اليوم تنسى) ترك فى النار (وكذلك) ومثل جزائنا من اعرض عن القرآن (نجزي من اسرف) اشرك (ولم يؤمن بآيات ربه) وامذاب الآخرة (أشد) من عذاب الدنيا وعذاب القبر (وابقى) ادم (اقلم يهد) يتبين (لهم) لكفار مكة (كم) خبرية مفعول به (اهلكنا) اى كثيرا اهلكنا (قيلهم من القرون) اى الامم الماضية بتكذيب الرسل (يمشون) حال من ضمير لهم (فى مساكنهم) فى سفرهم الى الشام وغيرها فيعتبروا وما ذكروا من اخذ اهلك من فعله الخالى عن

على آدم ويحتمل ان اى حرف تفسير و آدم وحواء تفسير للضمير فى اهبطا (قوله) بما اشتمل على (قصد بذلك التوفيق بين هذه الآية وآية الاعراف حيث جمع فيها وتقدم لنا وجه آخر فى التوفيق بينهما بان الجمع باعتبار آدم وحواء وابليس والحية وعلى هذا فقوله بمضكم لبعض عدو باعتبار ان الحية وابليس عدو لآدم وذريته (قوله) من ظلم بعضهم بعضا (اي من اجل ظلم بعضهم بعضا لما فى الحديث سالت ربي ان لا يسلط على أمتي عدو من سوى انفسها فاستجاب لي) (قوله) فاما يا نينكم منى هدى) ان شرطية مدغمة فى ما الزائدة و يا نينكم فعل الشرط مبنى على الفتح فى محل جزم لا اتصاله بنون التوكيد الثانية ومعنى متعلق بهدى وهدى فاعل وقوله فمن اتبع اطلع من شرطية واتبع فعل الشرط وجهلة فلا يضل جوابه وقوله ومن اعرض اطلع جملة شرطية ايضا والجملةتان فى محل جزم جواب الشرط الاول (قوله) اى القرآن) فى تفسير الهدى والذكر فيما يأتى بالقرآن قصورا لان الخطاب مع آدم وذريته وهذا هم وتذكيرهم اعم من ان يكون بالقرآن أو بغيره من الكتب النازلة على الرسل فالمناسب ان يقول اى كتاب ورسول (قوله) بالتنوين) اى وصلوا وابداله الفاقفا وفى قراءة شاذة ضنكى كسكرى بالف بدل عن التنوين اجراء للوصل مجرى الوقف (قوله) مصدر) اى وهو لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث بل هو تلفظ واحد للجمع ولذلك لم يقل ضنكة (قوله) بمذاب الكافر فى قبره) اى لما ورد انه يضيق عليه القبر حتى تختلف أضلاعه ولا يزال فى العذاب حتى يبعث وقيل المراد باعيشة الضنكى الحياة فيما يغضب الله تعالى وان كان فى رخاء ونعمة اذ لا خير فى نعمة بعدها النار لما فى الحديث رب شهوة ساعة أورثت حزنا طويلا (قوله) اى المعرض عن القرآن) المناسب ان يقول المعرض عن الهدى لما علمت (قوله) اى اعمى البصر) اى وذلك فى الحشر فاذا دخل النار زال عماه ليرى مقدمه فى النار وعذابه بها (قوله) الامر كذلك) قدره اشارة الى ان كذلك خبر المحذوف (قوله) تركتها ولم تؤمن بها) اى فالمراد بالنسيان الاعراض وعدم الايمان بها وليس المراد حقيقة النسيان وحينئذ فلا يصح الاستدلال بهذه الآية على ان من حفظ القرآن ثم نسيه يحشر يوم القيامة أعمى لانه امر اختلف فيه العلماء فذهب مالك رضى الله عنه حفظ الزائد عما تصح به الصلاة من القرآن مستحبا كيدا بسداء ودواما فنسيانه مكروه ومذهب الشافعى نسيان كل حرف منه كبيرة تكفر بالتوبة والرجوع لحفظه (قوله) ادم) اى لا به لا ينقطع بخلاف عذاب الدنيا والقبر (قوله) اقم يهد لهم) الهمزة داخلة على محذوف والقاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أعموا فلم يهد لهم (قوله) يتبين) اشار بذلك الى ان يهد فعل لازم والمعنى أعموا فلم يظهروا لهم اهلا كنا كثيرا من قبلهم من القرون (قوله) مفعول به) اى وتمييزها محذوف اى قرنا وقوله من القرون متعلق بمحذوف صفة لذلك التمييز (قوله) بتكذيب الرسل) الباء سببية اى ان الاهلاك بسبب تكذيب الرسل وترك الايمان بالله ورسوله (قوله) وما ذكر) مبتدأ وقوله لا مانع منه خبره والمعنى ان اخذ المصدر من الفعل لصحة المعنى لا يتوقف على الحرف المصدرى بل يسمك المصدر من العمل بدون سا بك لتوقف المعنى عليه واما صحة الاعراب فلا يكون غالبا الا بحرف مصدرى (قوله) لذوى العاقول) اى السليمة الصافية وخصوا بالذكور لانهم المنتفعون (قوله) ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما) اى ان الله سبحانه وتعالى سبق فى علمه تأخير العذاب العام لهذه الامة اكراما لنبيها ولولا ذلك لحل بهم كما حل بمن قبلهم من القرون الماضية فناخيرهم

(٨ - صاوى - م) حرف مصدرى لرعاية المعنى لا مانع منه (ان فى ذلك لايات) لعبر (الاولى النهى) لذوى العقول (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير العذاب عنهم الى الآخرة (لكان) الاهلاك (لزاما) لازما لهم فى الدنيا (واجل مسمى) مضروب لهم

امهال لا اهمال ليتدارك الكافر ما فاتة فيما بقي من عمره فان تاب قبله ربه (قوله معطوف على الضمير المستتر في كان) أى والمعنى لكان الاهلاك والاجل المعين له لا اما أى لازما لهم ولم يقل لازمين لان لا زاما مصدر فى الاصل وان كان هنا بمعنى اسم الفاعل وقوله وقام الفصل الخ أى ان العطف على ضمير الرفع المتصل جائز اذا حصل الفاصل بالضمير المنفصل أو فاصل ما كما هنا قال ابن مالك

وان على ضمير رفع متصل * عطفت فافصل بالضمير المنفصل

أو فاصل ما * وأحسن مما قرره المفسر أن يجعل قوله وأجل مسمى معطوفا على كلمة والمعنى ولولا كلمة وأجل مسمى وهو مدة معيشتهم فى الدنيا التى قدرها الله لهم لكان المذاب العام لازما (قوله فاصبر على ما يقولون) أى حيث علمت أن تأخير عذابهم ليس باهمال بل هو لازم لهم فى القيامة فتسل واصبر ولا تنزعج (قوله منسوخ بآية القتال) أى وعليه فالمراد بقوله اصبر لا تعاجلهم بالقتال وقيل ان الآية محكمة وعليه فالمراد بالاصبر عدم الاضطراب مما صدر منهم من الاذية (قوله صل) أى اسمى التسبيح والتحميد صلاة لاشتمالها عليهما ولان المقصود من الصلاة تنزيه الله عن كل نقص والمعنى لا تشتغل بالدعاء عليهم بل صل الصلوات الخمس ولما كان الاصل فى الامر الوجوب حمل الامر بالتسبيح والتحميد على الامر بالصلاة (قوله حال) أى من فاعل مسح والباء فى بحمد ربك للملاسة كما قال المفسر (قوله ومن آتاء الليل) جمع انى بكسر الهمزة والقصر كعمى وأصله آتاء بهمزتين أبدلت الثانية الفاعلى القاعدة المعروفة (قوله وأطراف النهار) المراد بالجمع ما فوق الواحد لان المراد به الزمن الذى هو آخر النصف الاول وأول الثانى (قوله المنصوب) أى بسبح والمعنى صل فى أطراف النهار وهو الوقت الذى يجمع الطرفين وهو الزوال (قوله لعلك ترضى) متعلق بسبح أى سبى فى هذه الاوقات لعلك ترضى بذلك وانظر الى هذا الخطاب اللطيف المشعر بانه صلى الله عليه وسلم حبيب رب العالمين وأفضل الخلق أجمعين حيث قال له ربه لعلك ترضى ولم يقل لعلى أرضى عليك ونحو ذلك ومن هنا قوله عليه الصلاة والسلام وجعلت قرعة عيني فى الصلاة وقول السيدة عائشة رضى الله عنها ما أرى ربك الا يسارع فى هوالك فصلا ته صلى الله عليه وسلم مامور بها ليرضى هو لا ليكفر الله عنه سيئاته ولا ليرضى عليه وحيد فلا كلفة عليه فيها لان فيها شهوده لربه الذى هو قرعة عينه وللعارفين الكاملين من أمته نصيب من هذا المقام (قوله ولا تمدن عينيك) عطفت على فاصبر أى لا تنظر بعينيك الى زهرة الدنيا نظرا رغبة وهذا الخطاب لرسول الله والمراد غيره لان ذلك مستحيل عليه لما ورد أنه خير بين أن يكون نبيا ملكا أو نبيا عبدا فاختر أن يكون نبيا عبدا ووردت من الدنيا وليست الدنيا منى (قوله أصنافا منهم) أى الخلق فالدنيا دائرة فى أصناف الخلق فتارة تكون مع الشريف وتارة مع الوضيع وهكذا (قوله زهرة الحياة الدنيا) الاحسن أنه منصوب على أنه مفعول ثان لممتعنا بتضمينه معنى أعطينا والاول هو قوله أزواج (قوله بان يطغوا) الباء سببية أى نفتنهم بسبب طغيانهم فيه (قوله ورزق ربك خير وأبقى) أى فملى الانسان أن يشتغل بما هو خير وأبقى وهو الجنة ونعيمها ويترك ما بقى وهو الدنيا وقسمته الاولية تاتيه منها من غير تعب ولا مشقة (قوله وأمر أهلك) أى أمتك (قوله واصطبر عابها) أى وأمرهم بذلك (قوله نحن نرزقك) أى نحن متكفلون برزقك فتفرغ لما كلفت به ولا تشتغل بما تكفلنا لك به روى أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا أصاب أهل بيته ضيق أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية (قوله والعاقبة للمتقوى) أى الجميلة الحمودة لاهل التقوى (قوله أى للمشركون) أى وهم كفار مكة (قوله مما يقرحونه) أى يطلبونه ته ما كما تقدم بضمه فى قوله تعالى وقالوا ان تؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا الآيات (قوله أولم تأتكم) الهمزة داخل على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف

معطوف على الضمير المستتر فى كان وقام الفصل بخبرها مقام التاكيد (فاصبر على ما يقولون) منسوخ بآية القتال (وسبح) صل (بحمد ربك) حال أى متلبسا به (قبل طلوع الشمس) صلاة الصبح (وقبل غروبها) صلاة العصر (ومن آتاء الليل) ساعاته (فسبح) صل المغرب والعشاء (وأطراف النهار) عطفت على محل من آتاء المنصوب أى صل الظهر لان وقتها يدخل بزوال الشمس فهو طرف النصف الاول وطرف النصف الثانى (لعلك ترضى) بما تعطى من الثواب (ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا) اصنافا (منهم زهرة الحياة الدنيا) زينتها وبهجتها (انفتنهم فيه) بان يطغوا (ورزق ربك) فى الجنة (خير) مما اتوه فى الدنيا (وأبقى) ادم (وأمر أهلك بالصلاة واصطبر) اصبر (عليها) لانسا لك (نكفك) رزقا لنفسك ولا لغيرك (نحن نرزقك) والعاقبة) الجنة (للمتقوى) لاهلها (وقالوا) أى المشركون (لولا) هلا (ياتينا) مجد (بآية من ربه) مما يقرحونه (أولم تأتكم)

بالنساء والياء (بينه) بيان (ما في الصحف الاولى) المشتمل عليه القرآن من انباء (٥٩) الامم الماضية واهلاكهم بتكذيب

اي اعموا ولم تاتهم اى (قوله بالنساء والياء) اى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله ما في الصحف الاولى) اى الكتب المتقدمة والمعنى ألم يكتفوا بالقرآن المحتوى على اخبار الامم الماضية (قوله ولولوا اهلكتناهم) كلام مستأنف لتقرر ما قبله (قوله لقاوا ربنا اى) لكان لهم ان يحتجوا يوم القيامة ويعتذروا بهذا العذر فقطع الله عذرهم بارسال الرسول لهم ولم يهلكهم قبل مجيئه (قوله من قبل ان نذل) اى يحصل لنا النذل والهوان (قوله ونخزي) اى نفتضح (قوله ما يؤل اليه الامر) اى امرنا وامركم (قوله فتر بصوا) اى انتظروا (قوله من اصحاب الصراط السوى) من في الموضعين استهامة والكلام على حذف مضاف والتقدير فستعلمون جواب من اصحاب اى وهو انهم هم انؤمنون (قوله ومن اهتدى من الضلالة) أشار المفسر الى وجه المغايبة بين القسمين فاصحاب الصراط السوى من لم يضل اصلا كالنبي ومن اسلم صيبا ومن اهتدى هو من سبق له الكفر ثم اسلم بعد ذلك

﴿سورة الانبياء عليهم السلام﴾

سميت بذلك لذكر قصص جملة من الانبياء فيها (قوله مكية) اى نزلت قبل الهجرة باتفاق (قوله او اثنا عشرة آية) هذا الخلاف مرتب على الخلاف في قوله تعالى قال افتعبدون من دون الله الى قوله أفلا تعقلون هل هو آية واحدة أو آيتان واول الثانية قوله أف لكم اى (قوله اهل مكة) أشار بذلك الى انه من اطلاق العام واردة الخاص وحاصل ذلك ان كفار قريش قالوا نجد يهددنا بالبعث والجزاء على الاعمال وهذا بعيد فانزل الله اقرب للناس حسا بهم ووجه قرب الحساب انه آت لا محالة وكل آت قريب أو يقال ان قر به باعتبار ما مضى من الزمان فان ما بقى اقل مما مضى (قوله وهم في غفلة معرضون) الجملة حالية اى قرب حسا بهم والحال انهم غافلون معرضون غير متاهبين له والميرة بعموم اللفظ لاختصاص السبب فهذه الآية وان كان سبب الرد على كفار مكة الا ان العبرة بعمومها (قوله ما يانيهم من ذكر) هذا في معنى العلة لما قبله كانه قال معرضون لانه ما يانيهم من ذكر اى (قوله من ربههم) الجار والمجرور متعلق بياتيهم (قوله اى لفظ قرآن) دفع بذلك ما يقال كيف وصف الذكركر بالحدوث مع ان المراد به القرآن وهو قديم فاجاب بان وصفه بالحدوث باعتبار الفاظ المتأخرة عليه او اما باعتبار المدلول وهو الوصف القائم بذاته تعالى فهو قديم واما مادلت عليه الالفاظ الحادثة ففنها ما هو قديم كمدلول آية الكرسي والعصمسية ومنها ما هو حادث كمدلول القصص واخبار المتقدمين ومنها ما هو مستحيل كمدلول ما اتخذ الله من ولد (قوله وهم يلبون) الجملة حالية من فاعل استمعوه وكذا قوله لا هية قلوبهم والمعنى ما يقرأ عليهم القرآن الا استمعوه في حال استهزائهم وكون قلوبهم غافلة عن معناه فلا يسمعون سماع تدبر وقبول وكل آية وردت في الكفار جرت بذيلها على عصاة الامة ففي هذه الآية تحذير لمن يستمع القرآن في حال لهوه ولعبه واقبح منه من يطرب بسماعه من حيث اشمله على الانعام المعروفة لا من حيث بلاغته ومواعظه واحكامه وكونه من عند الله فان الله وانا اليه راجعون (قوله بدل من وواسروا النجوى) أشار بذلك الى ان اسرفل ماض والواو فاعله والنجوى مفعوله والذين بدل وهذه احدى طريقتين للنحو بين في الفعل الذى لحقته العلامة واسند للظاهر والطريقة الثانية ان الواو حرف علامة والذين فاعل وتسمى بلغة اكلوني البراغيث ولما كانت ضعيفة لا ينبغي حمل الآية عليها اعرض عنها المفسر (قوله هل هذا الا بشر مثلكم) بدل من النجوى مفسر لها اى فكأنوا ينادون بذلك سرايينهم ثم يشيع كل واحد منهم مقالة ليه ليضل غيره (قوله أفنا تون السحر) اى تحضرونه وتقبلونه (قوله وانتم تبصرون) الجملة حالية من فاعل تاتون (قوله في السماء والارض) أشار المفسر الى انه حال من القول اى يعلم القول حال كون القول كائنا في

الرسول (ولولوا اهلكتناهم يعذاب من قبله) قبل عهد الرسول (لقالوا) يوم القيامة (ربنا لولا هلاكنا أرسلت الينا رسولا فتنبع آياتك) المرسل بها (من قبل ان نذل) في القيامة (ونخزي) في جهنم (قل) لهم (كل) منا ومنكم (متر بص) منتظر ما يؤل اليه الامر (فتر بصوا) فستعلمون في القيامة (من اصحاب الصراط) الطريق (السوى) المستقيم (ومن اهتدى من الضلالة) نحن ام انتم ﴿سورة الانبياء مكية وهي مائة واحدى او اثنا عشرة آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم اقرب) قرب (للناس) اهل مكة متكررى البعث (حسا بهم) يوم القيامة (وهم في غفلة) عنه (معرضون) عن التاهب له بالايمان (ما ياتيهم من ذكر من ربههم يحدث) شيا فشيا اى لفظ قرآن (الا استمعوه وهم يلبون) يستمزؤون (لا هية) غافلة (قلوبهم) عن معناه (واسروا النجوى) اى الكلام (الذين ظلموا) بدل من وواسروا النجوى (هل هذا) اى مجد (الا بشر مثلكم) فما ياتي به سحر (افتاتون السحر) يتبعونه (وانتم تبصرون) تعلمون انه سحر (قل) لهم (ربى يعلم القول) كائنا (في السماء والارض وهو السميع) لما اسروه (العلم) به (بل)

للانتقال من غرض الى غرض (قوله الانتقال من غرض الى آخر) أى فلا تقع بل فى القرآن الا للانتقال لا للبطلال
 لا نه يكون اضربا عن الكلام السابق واعراضا عنه لكونه صدر على وجه الغلط وتنزه الله عنه خلافا لما
 يقول انها تانى للاب طال واستدل بقوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون وقوله
 تعالى أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق ودليل فى ذلك لان بل فيهما للانتقال من الاخبار بقولهم الى
 الاخبار بالواقع فتأمل (قوله أضغاث أحلام) خبر لمخدوف قدره المفسر بقوله هو والجملة مقول القول
 (قوله بل هو شاعر) أى يأتى بكلام يخيل للسامع معانى لا حقيقة لها وليس المراد بالشعر هنا خصوص
 الكلام المنقضى الموزون قصدا بل ما هو أعم (قوله فليأتنا بآية) جواب شرط مقدر كانه قيل وان لم يكن كما
 قلنا بل كان رسولا كما يزعم فليأتنا الخ (قوله كما أرسل الاولون) صفة لمصدر مخدوف والتقدير انيا ناكثنا
 مثل ارسال الاولين (قوله من قرية) من زائدة فى الفاعل (قوله لا) أشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى
 بمعنى النفي (قوله وما أرسلنا) رد لقولهم هل هذا الا بشر مثلكم (قوله يوحى اليهم) أى ياتى بهم الوحي
 بالشرائع والاحكام والمعنى ما أرسلنا الى الامم قبل ارسالك لامتك الارجال من أفراد جذسك متاهلين
 للارسل (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله فاسئلوا أهل الذكر) أى المطلعين على أحوال
 الرسل الماضية فانهم يخبرونكم بحقيقة الحال (قوله العلماء بالتوراة والانجيل) انما أحاطهم عليهم لانهم
 كانوا يرسلون للمشركون ان ابقوا على ما اتم عليه من التكذيب ونحن معكم فهم مشتركون فى العداوة
 لرسول الله واصحابه فلا يكذبونهم فيما هم فيه (قوله من تصديق المؤمنين) المصدر مضاف لمفعوله والفاعل
 مخدوف أى أقرب من تصديقكم المؤمنين والمعنى اذا اخبركم المؤمنون بحال محمد وحال الرسل المتقدمين
 واخبركم أهل الكتاب بذلك صدقتم أهل الكتاب دون المؤمنين لا لفتكم أهل الكتاب وعداوتكم
 للمؤمنين (قوله وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام) رد لقولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام والمعنى لم
 نجعلهم ملائكة بل جعلناهم بشرا يأكلون الطعام (قوله وما كانوا خالدين) أى ما كثرين على سبيل الخلود
 فى الدنيا بل يموتون كغيرهم (قوله ثم صدقناهم الوعد) أى باهلاك اعدائهم (قوله بانجائهم) محمول على
 الرسل الذين امروا بالجهاد فلا يرد من قتل من الرسل فانهم لم يؤمروا بالجهاد (قوله ومن نشاء) أى
 المؤمنين الذين اتبعوهم وقد وقع ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان كبراء اصحابه الذين حضروا
 مغازيه لم يموتوا فى حروبه بل بقوا بعده ومهدوا دينه (قوله لقد انزلنا اليكم كتابا) كلام مستأنف قصد به
 التبكيت عليهم والمعنى كيف تعرضون عن كتاب فيه شرفكم وعزكم لانه بلسانكم وعلى لفتكم فكان مقتضى
 الحمية والعقل ان تعظموا هذا الكتاب وهذا النبي الذى جاء به وتكونوا اول مؤمن به فاعراضكم عنه
 دليل على عدم عقلكم (قوله فيه ذكركم) أى الثناء عليكم بالجميل او شرفكم ومواعظكم (قوله افلا تعقلون)
 الهمة داخلية على مخدوف والفاء عاطفة على ذلك المخدوف والتقدير ارجعتم فلا تعقلون ان الامر كذلك
 (قوله وكم قصصنا من قرية) كم خبرية مفعول مقدم لقصصنا ومن قرية بيات لكم (قوله أى أهلها)
 اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف والمقصود من هذه الآية تحذير الكفار من هذه الامة
 عن عدم الايمان والرجوع عن الكفر بانهم لا يعرفهم سعة الدنيا عليهم والتفاخر بالاموال والاولاد كان
 الله يقول لهم لا تغتروا بذلك فانا اهلكنا كثيرا من ادل القرى الكفار وما جرى عليهم يجرى عليكم
 وأهل القرى قليل المراد بهم الامم الماضية كقوم نوح ولوط وصالح وشعيب وغيرهم وقيل المراد بهم اهل قرية
 باليمن تسمى حضوريوزن شكور يمت الله عليهم موسى بن ميثا بن يوسف بن يعقوب نبيا قبل موسى
 ابن عمران فكذبوه وقتلوه فسلط الله عليهم بمختصر فتل رجا لهم وسبي نساءهم فلم يستمر فيهم

للانتقال من غرض الى
 آخرى المواضع الثلاثة
 (قالوا) فيما أتى به من القرآن
 (هو أضغاث أحلام)
 اخلاط رآها فى النوم (بل هو
 افتراه) اختلقه (بل هو
 شاعر) فأتى به شعر
 (فليأتنا بآية) كما أرسل
 الاولون) كالناقة والمصا
 واليدقال تعالى (ماأمنت
 قبلهم من قرية) أى أهلها
 (أهلكناها) بتكذيبها ما
 اتاهما من الآيات (أفهم
 يؤمنون) لا (وما أرسلنا
 قبلك الا رجالا يوحى) وفى
 قراءة بالتون وكسر الحاء
 (اليهم) لا ملائكة (فاسألوا
 أهل الذكر) العلماء بالتوراة
 والانجيل (ان كنتم
 لا تعلمون) ذلك فانهم
 يعلمونه وأنتم الى
 تصديقهم اقرب من
 تصديق المؤمنين بمحمد
 (وما جعلناهم) أى الرسل
 (جسدا) بمعنى اجسادا
 (لا يأكلون الطعام) بل
 يأكلونه (وما كانوا
 خالدين) فى الدنيا (ثم
 صدقناهم الوعد) بانجائهم
 (فانجيناهم ومن نشاء)
 أى المصدقين لهم (وأهلكنا
 المسرفين) المكذبين لهم
 (ولقد انزلنا اليكم) يا معشر
 قريش (كتابا فيه ذكركم)
 لانه بلغتمكم (افلا تعقلون)
 فتؤمنون به (وكم قصصنا) أهلكنا (من قرية) أى أهلها (كانت ظالمة) كافرة (وأنشأنا بعدها قوما آخرين فلما أحسوا باسنا) القتل

اى شعراهل القرية بالاهلاك (اذا هم منها يركضون) يهر بون مسرعين فقال لهم الملائكة استهزاء (لا تركضوا وارجموا الى ما اترقنم) نعمتم (فيه ومسا كنكم لعلكم تسالون) شيثامن دنيا كم على العادة (قالوا يا) للتنبية (ويلنا) هلاكنا (٦١) (انا كنا ظالمين) بالكفر (فما

زال تلك) الكلمات (دعواهم) يدعون بها ويرددونها (حتى جعلناهم حصيدا) اى كالزراع المحصود بالمناجل بان قتلوا بالسيف (خامدين) ميتين كخمود النار اذا طفئت (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين) عابثين بل دالين على قدرتنا ونافعين عبادنا (لو اردنا ان نتخذ لهما) ما يلبي به من زوجة أو ولد (لا نخذ ناه من لدنا) من عندنا من الحور العين والملائكة (ان كنا قاعلين) ذلك لكننا لم نعلمه فلم نرده (بل نقذف) نرمي (بالحق) الايمان (على الباطل) الكفر (فيدمغه) يدهيه فاذا هو زاهق (ذاهب ودمغه في الاصل اصحاب دماغه بالضرب وهو مقتل) (ولكم) يا كفاركمه (الويل) العذاب الشديد (مما تصفون) الله به من الزوجة أو الولد (وله) تعالى (من في السموات والارض) ملكا (ومن عنده) اى الملائكة مبتدأ خبره (لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون) لا يعيرون (يستحسرون) يفترون (عنه) فهم ومنهم كالنفس منا لا يشغلنا عنه

القتل هربوا فقال للملائكة لهم استهزاء لا تركضوا وارجموا الى مسا كنكم واموالكم لعلكم تسالون شيثامن دنيا كم فانكم اهل نعمة وغنى فاتبعهم بختصر واخذتهم السيوف ونادى مناد من جو السماء ياتارات الانبياء فلما راوا ذلك اقرروا بالنوب حيث لم يتفهمهم فعلى القول الاول كم واقعة على القرى وعلى الثانى واقعة على اشخاص تلك القرية (قوله اى شعراهل القرية) بفتح العين بمعنى علم وأما بالضم فمعناه تكلم بالشعر ضد النثر (قوله يهر بون) اى قال ركض كناية عن الهرب (قوله استهزاء بهم) جواب عما يقال ان الملائكة معصومون من الكذب فكيف يقولون لهم ذلك مع علمهم بانهم مهلكون عن آخرهم فاجاب بان هذا القول ليس على حقيقته بل سخرية بهم على حد ذق انك انت العزيز الكريم (قوله ومسا كنكم) بالجر عطف على ما (قوله شيثامن دنيا كم) اى فانتم اهل سخاء وغنى تعطون الفقراء وهذا توبيخ وتهمك بهم (قوله بالكفر) اى وقتل موسى (قوله فازالت) ما نافية وزال فعل ماض ناقص وتلك اسماء ودعواهم خبرها (قوله الكلمات) المراد بها قولهم يا ويلنا انا كنا ظالمين (قوله حتى جعلناهم) اى رجاء لهم واما النساء فقد سباهم بختصر كما تقدم وكلام المفسر يفيد ان هذه الآية حكاية عن اهل حضور (قوله كخمود النار) اى سكون لهما مع بقاء جمرها واما الهمود فهو عبارة عن ذهاب النار بالكلية حتى تصير رمادا (قوله لاعبين) حال من فاعل خلقنا وهو محط النفي (قوله بل دالين على قدرتنا) ويسبحوننا بدليل قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده (قوله ونافعين لبادنا) اى وتفصيل جهات النفع بها لا يعلمها الا الله سبحانه وتعالى (قوله لو اردنا ان نتخذ لهما) رد على من اثبت الولد والزوجة لله (قوله لا نخذ ناه من لدنا) جواب لو واستثناء نقيض التالى ينتج نقيض المقدم والمعنى لو تعلقت ارادتنا باخذ الزوجة والولد لا نخذ ناه من عندنا لكننا لم نتخذ فلم تتعلق به ارادتنا لاستحالة ذلك علينا (قوله ان كنا قاعلين) يحتمل ان تكون نافية اى ما كنا قاعلين (قوله بل نقذف بالحق على الباطل) اى شاننا ان نؤيد الحق ونذهب الباطل (قوله مما تصفون الله به) اشار بذلك الى ان ما موصولة والمائد محذوف ويصح ان تكون مصدرية والمعنى ولكم الويل من اجل وصفكم اياه بالا يلقى (قوله اى الملائكة) عبر عنهم بالندبة اشارة الى انهم في مكانة وشرف ورفعة (قوله لا يستكبرون) اى يكبرون (قوله ولا يستحسرون) اى لا يكون ولا يعيرون (قوله يسبحون الليل والنهار) المقصود من هذا الاخبار تحريض المؤمنين على الطاعات وتبكي الكفار على تركها لان العبادة والتسبيح وصف اهل القرب والشرف وتركها وصف اهل البعد والخسة (قوله فهو ومنهم كالنفس منا) اى فهو سجيبة وطبيعة لهم ولا يشغلهم التسبيح عن غيره كمن الكفرة ونزول الارض وتبليغ الاحكام وغير ذلك كما ان اشتغالنا بالنفس لا يمنعنا الكلام ان قلت ان هذا قياس مع الفارق لان آلة النفس غير آلة الكلام واما التسبيح واللعن فهما من جنس الكلام فاجتماعهما محال اجيب بان الملائكة لهم السنة كثيرة بعضها يسبحون الله به وبعضها يلعنون اعداء الله به فلا يقاسون على بنى آدم (قوله وهمزة الانكار) اى وهو راجع لقوله هم ينشرون (قوله هم ينشرون) اى حيث ادعوا انها آلهة لزمهم ما ذكرضنا والتزاموا الا فهم لم يدعوا انها تحي الموتى (قوله لو كان فيها آلهة الا الله لقسدتا) لو حرف شرط وكان تامة فللشرط وآلهة فاعلها وفيها متعلق بكان والا بمعنى غير صفة لا آلهة ظهر اعرابها فيما بعدها وقوله لقسدتا جواب الشرط ففعل الشرط يقال له المقدم وجوابه يقال له التالى واستثناء نقيض التالى ينتج نقيض المقدم والمعنى لكنهما لم

شاغل (ام) بمعنى بل للانتقال وهمزة الانكار (انخذوا آلهة) كائنة (من الارض) كحجر وذهب وقضة (هم) اى الآلهة (ينشرون) اى يعيرون الموتى لا ولا يكون الها الا من يحيى الموتى (لو كان فيهما) اى السموات والارض (آلهة الا الله)

تفسد ا فلم يكن فيهما آلهة غير الله والجمع في آلهة ليس قيذا وكذا قوله فيهما وانما أتى بذلك رداعلى الكفار في اتخاذهم الآلهة في السماء والارض (قوله أى غيره) أشار بذلك الى ان الاصفة بمعنى غير فى اسم لكن لم يظهر اعرابها الا فيما بعدها لكونها على صورة الحرف ولا يجوز ان تكون اداة استثناء لامن جهة المعنى ولا من جهة اللفظ اما الاول فلا نه يلزم منه نفى التوحيد اذ التقدير لو كان فيهما آلهة ليس فيهم الله لفسد تافيقضى بمفهومه انه لو كان فيهما آلهة فيهم الله لم تفسد او هو باطل وأما الثانى فلان المستثنى منه يشترط ان يكون عاما وآلهة جمع منكرفى الاثبات فلا عموم له فلا يصح الاستثناء منه (قوله لوجود التمايز بينهم) أى التمايز بين الآلهة ويسمى الدليل على ذلك برهان التمايز والتطارد فى فرض اختلافهما وتقريره ان يقال لو فرض الهان متصفان بصفات الالهوية واراد أحدهما ايجاد شيء والاخر اعدامه فاما ان يتم مرادهما ما هو باطل للزوم اجتماع الضدين أولا يتم مرادهما ما هو باطل ايضا للزوم عجز من لا يتم مراده وعجز من يتم مراده ايضا لوجود المماثلة بينهما فبطل التعدد وثبتت الوحدة اية واذا فرض اتفقا فها هو باطل ايضا لوجود برهان التوارد وتقريره ايضا ان يقال لو فرض الهان واراداما ايجاد شيء فاما ان يحصل بارادتهما معا وذلك باطل لانه يلزم عليه اجتماع مؤثرين على اثر واحد او يسبق أحدهما الى ايجاده فيلزم عليه عجز الآخر وتحصيل الحاصل ويلزم عجز الاول لوجود المماثلة بينهما واعلم ان الدليل على ثبوت الوحدة اية الله النقل والعقل اما النقل فآيات كثيرة جدا منها والحكم الواحد لا اله الا هو الله لا اله الا هو الحى القيوم هو الذى يصوركم فى الارحام كيف يشاء لا اله الا هو الى غير ذلك وأما العقل فقد علمنا الله كيفيته بقوله تعالى ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا لذهب كل اله بما خاق ولعل بعضهم على بعض وكهذه الآية اذا علمت ذلك فالدليل فى هذه الآية قطعى كما هو الحق لكون الفساده مرتبا على فرض الاتفاق والاختلاف وايس اقناعيا بحسب ما يفهمه المخاطب خلافا لما تقتضيه عبارة المفسر حيث احاله على العادة وبهذه الآية اثبتت الكم الخمسة الكم المتصل فى الذات وهو التركيب فيها والكم المنفصل فيها وهو النظم فيها والكم المتصل فى الصفات وهو التركيب فيها والكم المنفصل فيها وهو النظم والكم المنفصل فى الافعال وهو المشار له فيها والمتصل فيها لا ينفى لانه ثابت لان افعاله كثيرة على حسب شؤنه وفى خلقه (قوله الكرسي) الصواب ابقاء العرش على ما هو عليه لان التحقيق ان العرش جسم عظيم محيط بالعالَم برمته والكرسي تحته وخص العرش بالذكر لانه اعظم من غيره فاذا كان الله رب العرش كان رب غيره بالاولى (قوله لا يسئل عما يفعل) اى لا يسئل عما يحكم فى عبادته من اعزاز واذلال وهدى واضلال واسعاد واشقاء لانه الرب الخالق المالك لجميع الاشياء اذا علمت ذلك فلا اعتراض على افعال الله اما كفر أو قريب منه (قوله وهم يسئلون) أى يقال للخلق لم فماتم كذا لانهم عبيد يجب عليهم امتثال أمر مولاهم وتبين بهذا أن من يسئل عن اعماله كيسي والملائكة لا يصلح للالهوية (قوله أم اتخذوا من دونه آلهة) اضراب انتقالي من بطلان التعدد الى اظهار بطلان اتخاذهم تلك الآلهة من غير دليل على الوهيتها (قوله فيه استفهام توبيخ) أى من حيث ان أم بمعنى الهمة وسكت عن كونها بمعنى بل هنا والمناسب لما تقدم انها بمعناها ايضا (قوله على ذلك) اى الانخاذ كان الله يقول لهم نحن قد أتينا ببراهين دالة على وحدانيتنا فانتوا ببرهان يدل على ثبوت الشريك لنا (قوله هذا ذكر من مى) أى عظمتهم و متمسكهم على التوحيد (قوله ليس فى واحد منها) اى فراجعوها وانظروا هل فى واحد

أى غيره (لفسدتا) خرجتا عن نظامهما المشاهد لوجود التمايز بينهم على وفق المادة عند تعدد الحاكم من التمايز فى الشيء وعدم الاتفاق عليه (فسبحان) تنزيه (الله رب) خالق (العرش) الكرسي (عما يصفون) أى الكفار الله به من الشرك له وغيره (لا يسال عما يفعل وهم يسألون) عن افعالهم (أم اتخذوا من دونه) تعالى أى سواه (آلهة) فيه استفهام توبيخ (قل ها توبوا برهانكم على ذلك ولا سبيل اليه (هذا ذكر من مى) أى امسى وهو القرآن (ودكر من قبلى) من الامم وهو التوراة والانجيل وغيرهما من كتب الله ليس فى واحد منها أن مع الله الها مما قالوا تعالى عن ذلك

(بل أكثرهم لا يعلمون الحق) أى توحيد الله (فهم معرضون) غن النظر الموصل اليه (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا بوحي) وفى قراءة بالتون وكسر الحاء (اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون) أى وحدونى (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) (٦٣) من الملائكة (سبحانه بل) هم (عباد

مكرمون) عنده والعبودية تنافى الولادة (لا يسبقونه بالقول) لا يأتون بقولهم الا بمدة قوله (وهم بأمره يعملون) أى بسده (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أى ما عملوا وما هم عاملون (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) تعالى ان يشفع له (وهم من خشيته) تعالى (مشفقون) أى خائفون (من يقل منهم انى اله من دونه) أى الله أى غيره (وهو ابليس دعا الى عبادة نفسه وأمر بطاعته) فذلك نجز به جهنم كذلك كما نجز به (نجزى الظالمين) أى المشركين (أولم) بواو وتركها (بر) يعلم (الذين كفروا أن السموات والارض كانا رتقا) أى سدا بمعنى مسدودة (ففتقناها) أى جعلنا السماء سبيبا والارض سبيبا اوفتق السماء ان كانت لا تمطر فامطرت وفتق الارض ان كانت لا تنبت فانبثت (وجعلنا من الماء) النازل من السماء والنابع من الارض (كل شئ حى) نبات وغيره أى فلما سبب حياته (أفلا يؤمنون) بجوحيدى

منها غير الا مر بالتوحيد والنهى عن الاشراك (قوله بل أكثرهم لا يعلمون) اضراب اعتقالي من حاجتهم الى بيان أنهم كالبهايم لا يميزون بين الحق والباطل (قوله الحق) الكلام على حذف مضاف أى توحيد الحق (قوله وما أرسلنا من قبلك الا أنا فاعبدون) تقر بما قبله من كون التوحيد نطقته الكتب القديمة واجتمعت عليه الرسل (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعية أيضا (قوله وقالوا) الضمير عائدا على فرق من العرب وهم خزاعة وجبينة وبنو سلمة حيث قالوا الملائكة بنات الله (قوله والعبودية تنافى الولادة) أى لان عبد الانسان لا يكون ولده وهذا بحسب المعتاد عندهم (قوله وهم بأمره يعملون) أى لا يتخالفونه فى القول ولا فى العمل (قوله يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أى فهم يراقبونه فى جميع أحوالهم فلا يقدمون على قول ولا عمل بغير مراده لعلمهم بأنه تعالى محيط بهم (قوله الا لمن ارتضى) أى ان كان مؤمنا فلا يقدمون على الشفاعة الا لمن علموا ان الله راض عنه ويقبل شفاعتهم فيه (قوله وهم من خشيته مشفقون) أى وجلون لا يأمنون مكرهه والاشفاق الخوف مع الاجلال ويرادفه الخشية (قوله ومن يقل منهم) أى من الملائكة المحدث عنهم أولا بقوله بل عباد مكرمون وهذا على سبيل القرض والتقدير لا أنهم معصومون من الكفر والمعاصي ويحتمل ان القول قد وقع من بعضهم وهو ابليس كما قال المفسر وكونه من الملائكة باعتبار انه كان بينهم وملاحقا بهم فى العبادة حتى قيل انه كان أعبدهم (قوله دعا الى عبادة نفسه) أى لاجل الاضلال والاغواء ولا مانع من ذلك كما يقع لبعض الزنادقة من تشككاته لهم فى الصور النيرة كالقمر والشمس وغير ذلك ودعواه انه رب العالمين وكما وقع لبرصيصا العابد حيث أتى له وهو مصلوب وقال له اسجد لى وأنا اخلصك وان كان فى الواقع معتقبا بالعبودية لله تعالى وآسامن رحمته اذا علمت ذلك فكلام المفسر لا غبار عليه (قوله كذلك نجزي الظالمين) أى اياها (قوله أولم ير) الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير ألم يتفكروا ولم يعلموا (قوله بواو ودونها) قراءة ثان سبعتان (قوله بر الذين كفروا) أى شروعا فى ذكر ستة أدلة على التوحيد وان ماسوى الله مقهور وهو القاهر فوق عباده (قوله كانتا رتقا) أى شيئا واحدا لما روى ان الله خلق السموات والارض بعضها على بعض ثم خلق ريحا توسطها ففتقها بها وقيل خلق السموات قطعة واحدة مرتفعة والارض قطعة واحدة منخفضة فجعل السموات سبيبا والارض سبيبا ولكن السموات طباق والارض مختلف فيها قيل طباق وقيل مجاورة لبعضها كناية عن الاقاليم السبعة وتقدم الجواب عن جمع السموات وافراد الارض بان جنس السموات مختلف بخلاف الارض (قوله أن كانت لا تمطر) بفتح الهمزة مصدرية أى كونها لا تمطر فامطرت (قوله من الماء) الجار والمجرور متعلق بمحذوف مفعول ثان مقدم وكل شئ مفعول أول مؤخر والمعنى ناشئا ومنسبعا عنه (قوله نبات وغيره) أى فالحياة فى كل شئ بحسبه فحياة الحيوان قيام الروح به وحياة النبات بروحه من الارض وخضرته وانما ربه (قوله رواسى) جمع راسية من رسا الشئ اذا ثبت واستقر (قوله ان تميد) قدر المفسر لا النافية لصحة التعليل أى لاجل عدم تحركها بهم لان تثبيتها بالجيال لاجل عدم التحرك لا للتحرك (قوله الى مقاصدهم) أى الدنيوية والاخرية (قوله كالسقف للبيت) أى وهذا ما عليه أهل السنة وقالت الحكماء ان السماء محيطة بالارض كحاطة بياض البيضة بصفارها اذا علمت ذلك فلا فرار من قضاء الله الا اليه (قوله محفوظا عن الوقوع) أى اوعن الفساد والخلل (قوله وهم عن آياتنا)

(وجعلنا فى الارض رواسى) جبالا ثوابت (ان) لا (تميد) تتحرك (بهم وجعلنا فيها) أى الرواسى (فجاءا) مسالك (سبلا) بدل أى طرقا نافذة واسعة (لهم يهتدون) الى مقاصدهم فى الاسفار (وجعلنا السماء سقفا) للارض (السقف للبيت) محفوظا (عن الوقوع) (وهم عن آياتنا)

من الشمس والقمر
والنجوم (معرضون)
لا يتحركون فيها بل هم
خالقها لا شريك له (وهو الذي
خلق الليل والنهار والشمس
والقمر كل) تنوينه عوض
عن المضاف اليه من
الشمس والقمر وتاويه
وهو النجوم (في ذلك) أى
مستدير كالطاحونة في
السماء (يسبحون) يسرون
بسرعة كالسبح في الماء
وللتشبيه به أى بضمير
جمع من يعقل * ونزل لما
قال الكفار ان محمدا
سيموت (وما جعلنا لبشر
من قبلك الخلد) أى البقاء
في الدنيا (أفان مت فهم
الخالدون) فيها لا فالجمل
الآخرة محل الاستفهام
الإنكارى (كل نفس
ذائقة الموت) فى الدنيا
(ونبلوكم) نختبركم (بالشر
والخير) كقروغنى وسقم
وصحة (فتنة) مفعول له أى
لننظر أنصبرون
وتشكرون أولا (والينا
ترجعون) فتجازيكم
(واذراك الذين كفروا
ان) ما (يتخذونك) الا
هزوا (أى مهزوا به
يقولون) (أهذا الذى
يذكر أهلكم) أى يعيبها
(وهم يذكرون الرحمن) لهم
(هم) تأكيد (كافرون)
به اذ قالوا ما نعرفه ونزل

أى الدالة على وجود الصانع وكالصفاته واقامه (قوله من الشمس والقمر) أى وغيرهما كالنجوم
وارتفاعها من غير عمد ونزول الماء منها (قوله لا يتحركون فيها) أى مع انهم لو سئلوا عن خلق السموات
والارض ليقولوا الله (قوله وهو الذى خلق الليل الخ) فيه التفتات من التكلم للقبية (قوله من الشمس
والقمر) بيان للمضاف اليه المحذوف (قوله أى مستدير كالطاحونة) أى كهيئة فلك المنزل أى تقالته
وقيل الفلك السماء التى تسير فيها تلك الكواكب كاتسیر السفن فى البحر واختلف الناس فى حركات
الكواكب على ثلاثة أقوال قيل ان الفلك ساكن والسير للكواكب وهو الذى يدل عليه لفظ القرآن
وقيل ان الفلك متحرك والكواكب متحركة وحركة كل تدافع حركة الآخر وقيل ان الفلك متحرك
والكواكب ساكنة ولا يعلم الحقيقة الا الله تعالى واختلف هل الشمس والقمر يجريان من تحت
الارض وعليه الحكماء ومتنبى سيرهما فى العالم العلوى وعليه أهل السنة (قوله وللتشبيه به) جواب
عما يقال لم جمعهما بضمير العقلاء فاجاب بانه لما استندت لهما السباحة التى هى من افعال العقلاء جمعا
جمعهم (قوله ونزل لما قال الكفار ان محمدا سيموت) أى شماتة به (قوله وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد)
أى سبقت حكمتنا بان كل بشر من قبلك بل ومن بعدك لا يخلد فى الدنيا بل يدوق الموت واقتصر على
البشر وان كان غيره كذلك بدليل ما بعده للرد عليهم لكونهم من البشر (قوله فالجمل الآخرة الخ) أى
فالهمزة مقدمة من تأخير لان الاستفهام له الصدارة والاصل أنهم الخالدون ان مت (قوله كل نفس)
أى مخلوقة فلا يرذات الله تعالى وهو دليل لما قبله اعم منه وليس معينا وقوله ذائقة الموت أى ذائقة
مرارة مفارقة الروح للجسم وهى فى غاية العسوة جد او مثله بعصر القصب بالآلة المعروفة قانه لا يبقى
فيه طراوة اصلا بل يؤخذ للنار حالا غير ان المؤمن يتسلى برؤية ما أعد له من النعم الدائم والكافر
يزداد بالموت عقوبة لرؤية ما أعد له من المذاب المقيم (قوله نختبركم) أى نعاملكم معاملة المخبر اذ
لا يخفى على الله شئ (قوله أنصبرون) راجع للشر وقوله وتشكرون راجع للخير فالؤمن الكامل يشاهد
الاشياء كلها من الله فاذا ابتلى بالقرى والمرضى مثلا رضى به وازداد اقبالا عليه واذا أنعم عليه بالنعى
او الصحة مثلا ازداد شكرا وخوفا من الله فهو راض عن الله فى الحالتين واما الكافر والفاسق فيشاهد
الاشياء من الخلق فاذا ابتلى سخط واذا أنعم عليه بطرفه ومقضوب عليه فى الحالتين (قوله والينا
ترجعون) أى تردون فيظهر لكم جزاء اعمالكم ان خيرا فخير وان شرا فشر (قوله واذاراك الذين
كفروا) رأى بصرية أى ابصر كالمشركون (قوله ان يتخذونك) جواب اذ اوان اقية بمعنى ما كما قال
المفسر (قوله يقولون) قدره اشارة الى ان قوله اهذا الذى الخ مفعول لقول محذوف والمعنى يقول بعضهم
لبعض فى حال الهزء والسخرية اهذا الخ (قوله وهم يذكرون الرحمن هم كافرون) هم مبتدأ وكافرون خبره
وبذكر متعلق به وهم الثانية تأكيد لفظى للاولى وحينئذ فقد فصل بين العامل والمعمول بالمؤكد وبين
المؤكد والمؤكد بالمعمول واضافة ذكر الرحمن من اضافة المصدر لفاعله كما اشار له المفسر حيث قدر
لهم وحينئذ فالمراد بالذكر ان الله لعباده بار سال الرسل وانزال الكتب ويحتمل انه مضاف لمفعوله
أى ذكرهم الرحمن بالتوحيد (قوله اذ قالوا ما نعرفه) أى الرحمن وذلك انهم كانوا يقولون لا نعرف
الرحمن الا الرحمن اليمامة وهو مسيئة الكذاب (قوله فى استعجالهم المذاب) أى حيث قالوا اللهم
ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء الآية (قوله من عجل) هو ضد البطء
أى السرعة فى الامور (قوله أى انه لكثرة عجله فى احواله الخ) اشار بذلك الى ان فى الكلام
استعارة بالكناية حيث شبه العجل من حيث ان الانسان طبع عليه حتى صار كالجمل له بالطين
الذى خلق منه البشر وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو خلق والمعى أن

فى استعجالهم المذاب (خلق الانسان من عجل) أى انه لكثرة عجله فى احواله كان خلق منه (سار يكم آياتى) الانسان

موا عيدي بالعباد (فلا تستعجلون) فيه قاراهم القتل بيدر (ويقولون متى هذا الوعد) بالقيامة (ان كنتم صادقين) فيه قال تعالى (لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون) يدفون (عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) يمنعون منها في القيامة وجواب لما قالوا ذلك (بل تأتيمهم) القيامة (بغثة قبيتهم) تحيرهم (فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون) يملون (٦٥) لتوبة او معذرة (ولقد استهزئ برسل

من قبلك) فيه تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم (خاف) نزل (بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون) وهو العذاب فكذا يحق بمن استهزأ بك (قل) لهم (من يكأؤكم) يحفظكم (بالليل والنهار من الرحمن) من عذابه ان نزل بكم اى لا احد يفعل ذلك والمخاطبون لا يخافون عذاب الله لانكارهم له (بل هم عن ذكر ربهم) اى القرآن (معرضون) لا يتفكرون فيه (ام) فيها معنى الهمزة لانكار اى (أ) لهم آلهة تمنهم) مما بسوؤهم (من دوننا) اى ألهم من يمنهم منه غيرنا لا (لا يستطيعون) اى الآلهة (نصرا أنفسهم) فلا ينصرونهم (ولاهم) اى الكفار (منا) من عذابنا (يصحبون) يجسرون يقال صحبك الله اى حفظك واجارك (بل متعنا هؤلاء وآباءهم) بما انعمنا عليهم (حتى طال عليهم العمر) فاغثروا بذلك (أفلا يرون انا نأتى الارض) نقصد أرضهم (ننقصها من اطرافها) بالفتح على النبي (افهم الفالون) لا بل

الا انسان جبل على السرعة في الامور والمجلة فيها حق انه يقع في المضرة ولا يشعر (قوله موا عيدي بالعباد) المراد متعلقاتها وهو انواع العذاب في الدنيا كوقعة بدر وغيرها وفي الآخرة كعذاب النار (قوله ويقولون) اى استهزاء واستعجالا للعذاب (قوله ان كنتم صادقين) شرط حذف جوابه والتقدير قاتوا به وهو خطاب منهم للنبي واصحابه (قوله قال تعالى) كلام مستأنف لبيان شدة هول ما يستعجلونه لجهلهم به (قوله ولا عن ظهورهم) اى فهو كناية عن احاطة النار بهم من كل ناحية (قوله ما قالوا ذلك) قدره اشارة الى ان جواب لو محذوف (قوله بل تأتيمهم بغثة) اضرابا لتقالي من قولهم الى بيان كيفية وقوع العذاب بهم (قوله ردها) اى دفعها (قوله فيه تسليية للنبي) اى حيث كان يغتم من استهزأ بهم وعدم انقيادهم (قوله قل من يكأؤكم الخ) اى قل يا محمد المستهزئين القائلين لا نعرف الرحمن من يحفظكم بالليل والنهار من عذابه ان اراده بكم وقدم الليل لكثرة الآفات فيه (قوله والمخاطبون لا يخافون الخ) توطئة لقوله بل هم عن ذكر ربهم معرضون والمعنى ليس لهم حافظ ولا مانع غير الرحمن غير انهم لا يخافونه لا عرضهم عن ذكره (قوله فيها معنى الهمزة) اى زيادة على بل (قوله لا يستطيعون نصرا أنفسهم) اى فكيف يتوهم ان ينصروا غيرهم (قوله يجسرون) اى يتقذرون (قوله بل متعنا هؤلاء الخ) اضراب عما توهموه من ان حفظهم وامدادهم بالنعم من قبل آلهتهم بل ما هم فيه من السراء والنعم والحفظ منا استدراج لهم (قوله بالفتح على النبي) اى وتسليط المسلمين عليهم (قوله افهم الفالون) استفهام توبيخ وتقرير وفيه معنى الانكار ولذا قدر المفسر لا وقوله بل النبي واصحابه اى هم الفالون (قوله قل انما انذركم بالوحى) المقصود من ذلك توبيخهم على ما وقع منهم حيث اقام لهم الحجج والبراهين فلم يذعنوا لها (قوله ولا يسمع الصم الدعاء) بالياء المفتوحة ورفع الصم على الفاعلية ونصب الدعاء على المفعولية وفي قراءة سبعة ايضا بالياء المضمومة وكسر الميم خطاب للنبي والصم مفعوله الاول والدعاء مفعوله الثانى والمقصود من ذلك تسليية صلى الله عليه وسلم كان الله يقول له ارح قلبك ولا تعلقه بهم وارض بحكم الله فيهم (قوله بتحقيق الهمزتين) اى همزة الدعاء وهمزة اذا (قوله وتسهيل الثانية) اى فهماء قراءتان سبعيتان (قوله وقعة خفيفة) اخذ الخفة من التعبير بالمس والنفخ والتاء الدالة على المرة والنفخ في الاصل هبوب رائحة الشيء والمعنى ولئن اصابهم عذاب خفيف ليقولن نحسروا ونندما يا ويلنا الخ وهو كناية عن كونهم في غاية الضعف والحقارة ومن كان كذلك فلا يبالى به (قوله ونضع الموازين) هذه الآية آخر خطابات قریش في هذه السورة والجمع في الموازين للتعظيم فان الصحيح انه ميزان واحد لجميع الامم ولجميع الاعمال وهو جسم مخصوص له لسان وكفتان وعمود كل كفة قدر ما بين المشرق والمغرب ومكانه قبل الصراط كفته اليمنى للحسنات وهى نيرة عن يمين العرش وكفته اليسرى للسبئات وهى مظلمة عن يساره ياخذ جبريل بعموده ناظرا الى لسانه وميكائيل امين عليه يحضره الجن والانس ووقته بعد الحساب ولا يكون الوزن في حق كل احد بل هو تابع للحساب فمن حوسب وزنت اعماله ومن لا فلا والحق ان الكفار توزن اعمالهم السبئية غير الكفر ليجازوا عليها بالعقاب زيادة على عذاب الكفر واعمالهم الحسنة التى لا تتوقف على نسبة كالعتق وصلة الرحم والوقف فيخفف عنهم بذلك من عذاب غير الكفر فتوزن اعمالهم لا جل ذلك

(٩ - صاوى - ث)

النبي واصحابه (قل) لهم (انما انذركم بالوحى) من الله لا من قبل نفسى (ولا يسمع الصم الدعاء اذا) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينها وبين الياء (ما ينذرون) اى هم لتركهم العمل بما سمعوه من الانذار كالصم (ولئن مستهم نفخة) وقعة خفيفة (من عذاب ربك ليقولن يا للتعنبيه) (ويلنا) هلاكنا (انا كنا ظالمين) بالاشراك وتكذيب محمد (ونضع الموازين

لأن النجاة من عذاب الكفر فانه لا يخفف عنهم ولا ينقطع وأما قوله تعالى فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا فعناه
 نافعا بحيث يتنجون من الخلود في النار وقيل حسناتهم التي فعلوها يجازون عليها في الدنيا كصحة وعافية
 ولا يجازون عليها في الآخرة أصلا واختلف هل الوزن يصحج أولا واستظهر الأول تحقيقا للعدل فتوضع
 السيئات في مقابلة الحسنات فان رجح أحدهما وضع صنيح بقدر ما رجح فينعم بقدره أو يعذب بقدره
 فان لم يكن له الاحسانات فقط أو سيئات فقط وضعت الصنيح في الكفة الأخرى واختلف أيضا هل
 الاعمال تصور وتوزن فالحسنات تصور بصورة حسنة نورانية ثم توضع في كفة الحسنات والسيئات
 تصور بصورة قبيحة ظلمانية ثم توضع في كفة السيئات أو توزن الصحائف أو توزن الاشخاص ولا مانع
 من حصول ذلك كله (قوله القسط) أفرد لانه مصدر وصف به الة أو على حذف مضاف (قوله شيا)
 امامه قول ثان أو مفعول مطلق (قوله وان كان العمل) قدره المفسر اشارة الى أن كان ناقصة اسمها مستتر
 يسود على العمل ومثقال بالنصب خبرها وفي قراءة سبعة برفعه على انها تامة (قوله من خردل) المراد أقل
 قليل (قوله وكفى بنا حاسبين) أي عالمين والمتصور منه التحذير لان الانسان العاقل اذا علم ان الله تعالى
 يحاسبه مع القدرة عليه واحاطة علمه بجزئيات أعماله فانه يكون على حذر وخوف منه (قوله ولقد آتينا
 موسى وهرون الفرقان) شروع في ذكر قصص الانبياء تسليية له صلى الله عليه وسلم وزيادة في علم أمته
 وذكر منها عشر قصص الأولى قصة موسى وهرون الثانية قصة ابراهيم الثالثة قصة لوط الرابعة قصة
 نوح الخامسة قصة داود وسليمان السادسة قصة أيوب السابعة قصة اسمعيل وادريس وذى الكفل
 الثامنة قصة يونس التاسعة قصة زكريا العاشرة قصة مريم وعيسى صلوات الله وسلامه على الجميع (قوله
 وضياء) أي يستضاء بها من ظلمات الجهل والكفر (قوله الذين يخشون ربهم) أي عذابه (قوله بالغيب)
 حال من الفاعل في يخشون أي حال كونهم غائبين ومنفردين عن الناس والناس في ذلك مراتب فمنهم من
 يعتقد أن الله مطلع عليه ولا يغيب عنه ولكن قلبه غير ذائق لذلك وهذا محجوب قد تقع منه المداهي ومنهم
 من يراقب الله بقلبه بحيث يشاهد انه في حضرة الله وانه مطلع عليه وهذا أعلى من الأول ويسمى ذلك
 المقام مقام المراقبة ومنهم من يشاهد الله بين بصيرته وهذا أعلى المقامات ويسمى مقام المشاهدة (قوله
 وهم من الساعة مشفقون) خصت بالذكور لكونها أعظم ما يخاف منه (قوله مبارك) أي كثير الخير (قوله
 أفاتم له منكروين) الخطاب لاهل مكة تقرعهم أي ان هذا القرآن فيه تكريم وفيه خير كثير أليق
 منكم انكاره والاستنزاء به (قوله أي هدا قبل بلوغه) المراد بالهدى الاهتداء لصالح الدين والدنيا
 حين خرج من السرب وهو صغير وتفكر واستدل بالكواكب على وحدانية الله وليس المراد به النبوة
 وقيل من قبل موسى وهرون وعليه فالمراد بالرشد النبوة فتحصل انه ان كان المراد بقوله قبل بلوغه
 فالمراد بالرشد الاهتداء لصالح الدين والدنيا لان الله لم يتخذ وليا جاهلا بممرته فضلا عن نبي وان كان
 المراد به قبل موسى وهرون فالمراد بالرشد النبوة وارشاد الخلق (قوله وكنا به عالمين) أي ولم نزل كذلك
 (قوله اذ قال لا يه) ظرف لقوله آتينا او لمخزوف أي اذكر (قوله لا يه) أي آزر (قوله
 التماثيل) جمع تمثال وهو الصورة المصنوعة من رخام أو نحاس أو خشب وكانت تلك الاصنام
 اثنين وسبعين صنما بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد وبعضها من رصاص
 وبعضها من نحاس وبعضها من حجر وبعضها من خشب وكان كبيرها من ذهب مكلا بالجواهر
 في عينيه ياقوتان متقدتان تضيان بالليل (قوله عاكفون) غير بالكوف الذي هو عبارة عن
 الاستمرار على الشيء لغرض ما ولم يعبر بالعبادة تحقير لهم (قوله قالوا اوجدنا آبا ناعلم) أجا بوا بذلك وان

القسط ذوات العدل (ليوم
 القيامة) أي فيه (فلا تنظلم
 نفس شيا) من نقص حسنة
 أو زيادة سيئة (وان كان)
 العمل (مثقال) زنة (حبة
 من خردل اتينا بها) أي
 بموزونها (وكفى بنا
 حاسبين) محصين في كل
 شيء (ولقد آتينا موسى
 وهرون الفرقان) أي
 التوراة الفارقة بين الحق
 والباطل والحلال والحرام
 (وضياء) بها (وذكرا) أي
 عظة بها (المتقين الذين
 يخشون ربهم بالغيب) عن
 الناس أي في الخلاء عنهم
 (وهم من الساعة) أي
 اهلها (مشفقون) أي
 خائفون (وهذا) أي القرآن
 (ذكر مبارك انزلناه افاتم
 له منكرون) الاستفهام فيه
 للتوبيخ (ولقد آتينا
 ابراهيم رشده من قبل) أي
 هدا قبل بلوغه (وكنا به
 عالمين) أي بانه اهل لذلك
 (اذ قال لا يه وقومه ما هذه
 التماثيل) الاصنام (التي
 اتم لها عاكفون) أي على
 عبادتها مقيمون (قالوا
 وجدنا آباءنا لها عاكفين)
 فاقنت بناهم (قال) لهم
 (لقد كنتم اتم وآباؤكم)
 بعبادتها

(في ضلال مبين) بين (قالوا اجثنا بالحق) في قولك هذا (ام انت من اللاعين) فيه (قال بل ربكم) (٦٧) المستحق للعبادة (رب) مالك

(السموات والارض
الذي فطرهن) خلقهن
على غير مثال سبق (وانا
على ذلكم) الذي خلقه (من
الشاهدين) به (وتالله
لا كيدن اصنامكم بعد ان
تولوا مدينين فاعلمهم) بعد
ذهابهم الى مجتمعتهم في
يوم عيدهم (جذاذا) بضم
الجيم وكسرها فتاتا بفاس
(الا كبيرا لهم) علق الفاس
في عنقه (لعلمهم اليه) اي
الى الكبير (يرجعون)
فيرون ما فعل بغيره (قالوا)
بعد رجوعهم ورؤيتهم ما
فعل (من فعل هذا) بالهمزة
انه لمن الظالمين (فيه) (قالوا)
اي بعضهم لبعض (سمعنا)
ففي يذكركم) اي يعيهم
(يقال له ابراهيم قالوا فاثبتوا
به على اعين الناس) اي
ظاهرا (اعلمهم يشهدون)
عليه انه الفاعل (قالوا) له
بعد اتيانه (أأنت) بتحقيق
الهمزةين وابدال الثانية
الف وتسهيلها وادخال
الف بين المسئلة والاخرى
وتركه (فعلت هذا
بالهمزة يا ابراهيم قال)
ساكتا عن فعله (بل فعله
كبيرهم هذا فاسألوهم) عن
فعله (ان كانوا ينطقون)
فيه تقديم جواب الشرط
وفيما قبله تعريض لهم
بان الصنم المعلوم عجزه عن
الفعل لا يكون الها

كان غير موافق لسؤاله بما لا نه ما سؤاله اذ هو يعرف حقيقة ما من كونها من ذهب او غيره كانه قال ما هي
لاي شئ عيدهم وها حينئذ فلم يكن لهم جواب الا التقليد (قوله في ضلال مبين) اي لعدم استنادكم الى
دليل (قوله قالوا اجثنا بالحق الخ) اي لما استبعدوا وتضلّلوا بآبائهم ظنوا ان ما قاله على وجه اللعب فقالوا
اصدق ما تقوله أم أنت هازل فيه (قوله قال بل ربكم الخ) اضرب عن قلوبهم باقامة البرهان على صدق ما
ادعاه (قوله وانا على ذلكم) اي على ما ذكرته من كون ربكم رب السموات والارض دون ما دعاه (قوله
من الشاهدين) اي المالمين بالبرهان (قوله وتالله لا كيدن اصنامكم) انتقال من دلالة قواية الى دلالة
فعلية فلما لم يقدر عليهم الدليل القولي عدل الى الدليل الفعلي وهو الكسر والمعنى لا يجتهدون في كسرها
وأكيدنكم فيها (قوله بعد ذهابهم الى مجتمعتهم) أي وقد ذهب معهم ابراهيم فلما كان في أثناء الطريق
لقى نفسه وقال اني سقيم اشتكى رجله فتركوه ومضوا ثم نادى في آخرهم وقد بقي ضعةاء الناس تالله
لا كيدن اصنامكم فسمعها الضعفاء فرجع ابراهيم الى بيت الاصنام وقبالة الباب صنم عظيم والى جنبه
أصغر منه وهكذا كل صنم أصغر من الذي يليه وكانوا وضعوا عند الاصنام طعاما ما يكون منه اذ ارجعوا
من عيدهم اليهم فقال لهم ابراهيم ألا تاكلون فلم يجيبوه فكسرها (قوله بضم الجيم وكسرها) أي فهما
قراءتان سيميتان وقرى شذوذ وبفتحتها (قوله بفاس) هو مهموز الالة التي يكسرها الحجر (قوله الا
كبير لهم) أي لم يكسره بل تركه والضمير في لهم يصح ان يعود على الاصنام او على عابديها (قوله من فعل
هذا) أي التكسير ومن يحتمل ان تكون استفهامية مبتدأ وفعل هذا خبره او موصولة وفعل صلته وانه
لمن الظالمين خبره (قوله قالوا سمعنا فتي) القائل هم الضعفاء من قوم ابراهيم الذين سمعوا وحلفه (قوله
اي يعيهم) اي يتقصصهم ويستعزى بهم (قوله يقال له ابراهيم) مرفوع على انه نائب فاعل يقال على ارادة
لفظه او مبتدأ خبره محذوف اي يقال له ابراهيم فاعل ذلك او منادى وحرف النداء محذوف او خبر
لمحذوف اي يقال له هذا ابراهيم (قوله قالوا فاثبتوا به) القائل لذلك النمرود (قوله لعلمهم يشهدون) اي
لعل الناس يشهدون عليه بفعله بان يكون احدهم من الناس رآه يكسرها (قوله بتحقيق الهمزةين) اي
بادخال الف بينهما وتركه فتكون القراءات السبعيات خمسا وحاصلها ان الهمزةين اما محققتان او
الثانية مسهلة وفي كل ابادخال الف بينهما اولا فهذه أربع وانحطاسة ابدال الثانية الف (قوله قال بل فعله
كبيرهم هذا) اعلم ان هذا من التعريض لان القاعدة انه اذا دار الفعل بين قادر عليه وعاجز عنه واثبت
للماجز بطريق التكلم به لزم منه انحصاره في الاخر فهو اشارة لنفسه مضمنا فيه الاستعزاء والتضليل
وقوله هذا بدل من كبيرهم او نعت له وردان ابراهيم قال لهم ان الكبير غضب من اشراككم معه غيره
الصغار في العبادة فكسروا واراد بذلك اقامة الحجج عليهم (قوله ان كانوا ينطقون) أي ان كانوا من
يمكن ان ينطق وخص النطق بالذكور وان كان غيره من السمع والعقل وبقية اوصاف العقلاء
كذلك لا نه اظهر في تبييتهم (قوله فيه) تقديم جواب الشرط أي وهو قوله فاسألوهم وفيه
اشارة الى ان قوله بل فعله كبيرهم هذا مرتبط بقوله ان كانوا ينطقون والمعنى بل فعله
كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فاسألوهم (قوله فرجموا الى انفسهم) أي الى عقولهم وتذكروا ان من
لا يقدر على دفع المضرة او جلب المنفعة كيف يصلح ان يكون الها (قوله ثم نكسوا على رؤسهم) اي
اقلبوا الى المجادلة والكفر بعد استقامتهم بالمراجعة ونكسوا بالتخفيف مبنيا للفعول
في القراءة العامة وفاعل النكس هو الله كما يشير له المفسر وقرى شذوذ بالتشديد وباللخفيف

(فرجموا الى انفسهم) بالتفكير (فقالوا) لا قسمهم (انكم اتم الظالمون) اي بعبادتك من لا ينطق (ثم نكسوا) من الله (على رؤسهم)

أى ردوا الى كفرهم وقالوا
والله (لقد علمت ما هؤلاء
يتطقون) أى فكيف
تأمرنا بسؤالهم (قال
افتعبدون من دون الله) أى
بدله (مالا يتفهم شيئا) من
رزق وغيره (ولا يضركم)
شيئا اذا لم تعبدوه (اف)
بكسر الفاء وفتحها بمعنى
مصدر أى تتناو قبحا (لكم
ولما تعبدون من دون الله)
أى غيره (أفلا تعقلون) ان
هذه الاصنام لا تستحق
العبادة ولا تصلح لها وانما
يستحقها الله تعالى (قالوا
حرقوه) أى ابراهيم
(وانصروا آلهتكم) أى
بتحريقه (ان كنتم فاعلين)
نصرتها فيجمع مواله الخطب
الكثير وأضرمو النار في
جميعه واوثقوا ابراهيم
وجعلوه في منجنيق ورموه
في النار قال تعالى (قلنا يا نار
كونى بردا وسلاما على
ابراهيم) فلم تحرق منه
غير وفاقه وذهبت
حرارتها وبقيت اضاءتها

مبنيًا للفاعل (قوله أى ردوا الى كفرهم) أى الاستمرار عليه (قوله وقالوا والله) أشار بذلك الى ان قوله
لقد علمت اطلع جواب قسم محذوف (قوله بكسر الفاء) أى مع التنوين وتركه وقوله وفتحها أى بترك
التنوين فالقراآت ثلاث سبعيات (قوله أفلا تعقلون) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه
والتقدير أجهلتم فلا تعقلون (فائدة) ورد في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يكذب
ابراهيم الا ثلاث كذبات فثنتان منها في ذات الله قوله انى سقيم وقوله كبيرهم هذا وقوله لسارة هذه اختي
والمعنى انه لم يتكلم بكلام صورته صورة الكذب الا هذه الكلمات الثلاث فقوله انى سقيم اراد سقيم
القلب من ضلالكم وقوله بل فعله كبيرهم هذا تبكيت لقومه وقوله هذه اختي أى في الدين والخلق فهذه
الالفاظ صدق في نفسها ليس فيها كذب أصلا ومعنى كون الاولى والثانية في ذات الله انهما من اجل
غيرته على الله وأما الثالثة فمن اجل غيرته على زوجته وهذا ما فتح الله به (قوله قالوا حرقوه) القائل ذلك
النمرود بن كنعان بن سنجار بن عمرو بن كوس بن حام بن نوح عليه السلام وقيل رجل من اكراد
فارس اسمه هينوب خسف الله به الارض والحكمة في اختيارهم التحريق على غيره من أنواع القتل
ان ابراهيم بادأهم بالفضيحة والتشنيع عليهم فاجبوا أن يجازوه بما فيه التشنيع والشبهة (قوله فجمعوا له
الخطب اطلع) حاصل القصة في ذلك انه لما اجتمع نمرود وقومه لاحتراق ابراهيم حبسوه في بيت وبنوا
بذيانا كالحظيرة بقرية يقال لها كوثى ثم جمعوا له صلاب الخشب وأصناف الخشب مدة شهر حتى كان
الرجل يمرض فيقول لئن عوقيت لا جمن خطب الا ابراهيم وكانت المرأة تنذر في بعض ما تطلبه لئن
أصابته لتخطبن في نار ابراهيم وكانت المرأة تغزل وتشتري الخشب بغزلها احتسابا في دينها وكان الرجل
يوصى بشراء الخشب والقائه فيه فلما جمعوا ما ارادوا واشعلوا في كل ناحية من الخطب نارا فاشتعلت
النار واشتدت حتى ان كان الطير ليمر بها فيحترق من شدة وهيجها وحرها فاوقدوا عليها سبعة ايام فلما
ارادوا أن يلقوه ابراهيم فلم يعلموا كيف يلقونه فقيل ان ابليس جاء وعلمهم عمل المنجنيق فعملوه ثم
عمدوا الى ابراهيم فقيده ورفعه على رأس البنيان ووضعوه في المنجنيق مقيداً من لولاقصا حمت السماء
والارض ومن فيهما من الملائكة وجميع الخلق الا الثقلين صيحة واحدة أى ربنا ابراهيم خليلك يلقى
في النار وليس في ارضك أحد يعبدك غيره فاذن لنا في نصرته فقال الله تعالى انه خليلي ليس لي خليل غيره
واما الاله ليس له اله غيري فان استغاث احدكم أو دعاه فلينصره فقد اذنت له في ذلك وان لم يدع غيري
فاما وليه وأنا اعلم به فخلوا بينه وبينى فلما ارادوا اللقاء في النار اتاه خازن المياه وقال ان اردت اخذت
النار واتاه خازن الهواء وقال ان شئت طيرت النار في الهواء فقال ابراهيم لا حاجة لي اليكم حسبي الله
ونعم الوكيل روى انه قال حين اوثقوه ليلقوه في النار لا اله الا انت سبيحانك لك الحمد ولك الملك لا شريك
لك ثم رموا به في المنجنيق الى النار فاستقبله جبريل فقال يا ابراهيم ألك حاجة قال أما اليك فلا قال جبريل
فاسأل ربك فقال ابراهيم حسبي من سؤالى علمه بحالى وكان وقت القائه فيها ابن ست عشرة سنة وقيل
ابن ست وعشرين سنة ولما ألقى فيها جعل كل شيء يطفى النار الا الوزغ فانه كان يتفخ في النار فصم بسبب
ذلك وأمر صلى الله عليه وسلم بقتله وكان من قتل وزغة في أول ضربة كتب له مائة حسنة وفي الثانية دون
ذلك وفي الثالثة دون ذلك ذكر بعض الحكماء ان الوزغ لا يدخل بيتا فيه زعفران ومدة مكثه في النار سبعة
ايام وقيل اربعون يوما وقيل خمسون يوما (قوله في منجنيق) آلة ترمى بها الحجارة فارسي معرب لان الج
والقاف لا يجتمعان في كلمة واحدة من كلام العرب (قوله كوني بردا وسلاما) أى ابردى بردا غير ضار وورد
انه لما ألقى فيها أخذت الملائكة بضبعيه فاقعدوه على الارض فاذا عين ماء عذب وورد احمر ونرجس

و بقوله وسلاما مسلمين

الموت ببردها (وأرادوا به كيدا) وهو التحريق (فجعلناهم الاخسرين) في مرادهم (ونجيناها ولوطا) ابن اخيه هاران من العراق (الى الارض التي باركنا فيها للعالمين) بكثرة الانهار والاشجار وهي الشام نزل ابراهيم بفلسطين ولوط بالمؤتفكة وبينهما يوم (وهيناه) اى لا ابراهيم وكان سال ولدا كما ذكر في الصافات (اسحق ويعقوب نافلة) اى زيادة على المسؤل أو هو ولد الولد (وكلا) اى هو وولده (جعلنا صالحين) أنبياء (وجعلناهم أئمة) بتحقيق الهمزتين وبدال الثانية ياء يقتدى بهم في الخبر (يهدون) الناس (بأمرنا) الى ديننا (وأوحينا اليهم فعل الخبرات واقام الصلاة وإيتاء الزكاة) اى ان تفعل وتقام وتؤتى منهم ومن أتباعهم وحذف هاء اقامة تخفيف (وكانوا لنا عابدين ولوطا آتيناها حكما) فصلا بين الخصوم (وعلمنا ونجيناها من القرية التي كانت تعمل) اى اهلها الاعمال (الخبائث) من اللواط والرمي بالبندق واللعب بالطيور وغير ذلك (انهم كانوا قوم سوء) مصدر

وأناه جبريل بميص من حرير الجنة وطفنسة فاليسه القميص وأقدمه على الطنفسة وجلس معه يحذوه ويقول له يا ابراهيم ان ربك يقول لك اما علمت ان النار لا تضر احبابي قال ابراهيم ما كنت اياما قط أنعم منى من الايام التي كنت في النار ثم نظرت نمرود واشرف على ابراهيم من صرح له فرآه جالسا في روضة والملك قاعدا الى جنبه فتاداه يا ابراهيم ان الهك الذي بلغت قدرته ان حال بينك وبين النار لكبير هل تستطيع ان تخرج منها قال نعم قال هل تخشى اذا قتلت ان تضرك قال لا قال قم فاخرج منها فقام ابراهيم يمشي فيها حتى خرج منها فلما وصل اليه قال له يا ابراهيم من الرجل الذي رأيت معك مثلك في صورتك قاعد الى جنبك قال ذلك ملك الظل ارسله الى ربى ليؤنسني فيها قال نمرود يا ابراهيم انى مقرب الى الهك قربانا لما رأيت من قدرته وعزته فيما صنع بك حين أبيت الاعبادته وتوحيده واني ذابح له أربعة آلاف بقرة قال ابراهيم اذا لا يقبل الله منك ما كنت على دينك حتى تفارقة وترجع الى ديني فقال لا أستطيع ترك ملكي ولكن سوف اذبحها له فذبحها له نمرود وكف عن ابراهيم عليه السلام (قوله وبقوله سلاما) اى ولو لم يقل على ابراهيم لما احرق النار احدا ولما اوقدت (قوله فجعلناهم الاخسرين) اى لا نهم خسر والسعى والتفكة فلم يحصلوا مرادهم ويحتمل ان المراد بالاخسرين الها لكون لان الله ساط عليهم البعوض فاكلت لحومهم وشربت دماءهم ودخلت في رأس النمرود بعوضه فاهلكته (قوله ابن اخيه هاران) اى الاصغر وكان له أخ ثالث اسمه ناخور والثلاثة اولاد آزر واما هاران الاكبر فهو عم ابراهيم أبوسارة زوجته وقد آمنت به (قوله من العراق) اى وصحب معه لوطا وسارة ونزل بحران فمكث بها ثم خرج منها حتى قدم مصر ثم خرج ورجع الى الشام فنزل بالسبع من ارض فلسطين وترك لوطا بالمؤتفكة فبعثه الله نبيا الى اهلها وما قرب منها (قوله بكثرة الانهار والاشجار) اشار بذلك الى ان المراد بالبركة الدنيوية وعليه يحمل ماوردان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لكعب ألا تتحول الى المدينة فيها جبر رسول الله وقبره فقال لكعب انى وجدت في كتاب الله المنزل يا أمير المؤمنين ان الشام كنز الله من ارضه وبها كنزه من عبادته والا فالمدينة ومكة أفضل من الشام باتفاق (قوله بفلسطين) بفتح الفاء وكسرها مع فتح اللام لا غير قرى بيت المقدس (قوله ولوط بالمؤتفكة) هى قرى قوم لوط رفقها جبريل واسقطها مقلوبة بامر من الله (قوله كما ذكر في الصافات) اى فى قوله رب هبلى من الصالحين (قوله نافلة) حال من يعقوب اى اعطى يعقوب لا ابراهيم زيادة على مطلوبه (قوله وولده) اى اسحق ويعقوب (قوله وبدال الثانية ياء) هو وجه من جملة خمسة أوجه تقدمت في سورة براءة (قوله يهدون بأمرنا) اى يدعون الناس بوحينا (قوله واقام الصلاة وإيتاء الزكاة) عطف خاص على عام لان الصلاة افضل العبادات البدنية والزكاة افضل العبادات المالية (قوله وكانوا لنا عابدين) تقديم الجار والجرور يفيد الحصر أى كانوا لنا لا غيرنا (قوله ولوطا) منصوب بفعل مقدر يفسره قوله آتينا (قوله فصلا بين الخصوم) اى على وجه الحق (قوله وعلمنا) اى بالشرائع والاحكام (قوله اى اهلها) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف أوفيه مجاز عقلى (قوله الاعمال) قدره اشارة الى ان الخبائث صفة لموصوف محذوف (قوله والرمي بالبندق) اى رمى المارة بالبرام وأما بندق الرصاص فلم يتحدث الا فى هذه الامة (قوله وغير ذلك) اى كالضراط فى المجالس (قوله بان نجيناها من قومها) المناسب ان يقول وأدخلناه فى أهل رحمتنا أى جنتنا والا فيلزم عليه التكرار (قوله واذكر) قدره اشارة الى ان نوحا منصوب بفعل محذوف وبعث نوح وهو ابن أربعين سنة ومكث فى قوم الف سنة الخمسين وعاش بعد الطوفان

سأه قبيض سره (فاسقين وادخلناه فى رحمتنا) بان نجيناها من قومها (انه من الصالحين و) اذكر (نوحا) وما بعده بدل منه (اذ نادى) دعا

على قومه بقوله رب لا تذّر
 ابلح (من قبل) اى قبل
 ابراهيم ولوط (فاستجبنا
 له فنجيناها واهله) الذين
 في سفينته (من الكرب
 العظيم) اى الفرق وتكذيب
 قومه له (ونصرناه) منعناه
 (من القوم الذين كذبوا
 بآياتنا) الدالة على رسالته
 ان لا يصلوا اليه بسوء
 (انهم كانوا قوم سوء
 فاغر قنأهم أجمعين) واذكر
 (داود وسليمان) اى
 قصتهما وابدل منهما (اذ
 يحكما في الحرب) هو
 زرع او كرم (اذ نقشت فيه
 غنم القوم) اى رعيته ليلا
 بل اراع بان انفلتت (وكنا
 لحكمهم شاهدين) فيه
 استعمال ضمير الجمع
 لاثنتين قال داود لصاحب
 الحرب رقاب الغنم وقال
 سليمان ينتفع بدها
 ونسلها وصوفها الى ان
 يعود الحرب كما كان
 باصلاح صاحبها فيردها
 اليه (فهيمنها) اى
 الحكومة (سليمان)
 وحكمهما باجتهاد
 ورجع داود الى سليمان
 وقيل يوحى والثاني ناسخ
 للاول (وكلا) منهما
 (آتيناه) (حكمنا) نبوة
 (وعلمنا) بامور الدين
 (وسخرنا مع داود الجبال
 بسبحن والطير) كذلك

ستين جملة عمره الف وخمسون سنة وهذا احد اقوال تقدمت (قوله بقوله رب لا تذّر على الارض ابلح)
 اى بعد ان أوحى اليه انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن (قوله الذين في سفينته) وجملة ستة رجال
 ونساءهم وقيل اربعون رجلا واربعون امرأة (قوله منعناه) اشار بذلك الى انه ضمن نصر معنى منع
 حيث عدى بمن (قوله ان لا يصلوا اليه) اى لئلا يصلوا اليه فو تعليل لنصرناه (قوله وداود وسليمان)
 معمولان لخدوف قدره المفسر بقوله اذ كرو عاشر داود مائة سنة وبينه وبين موسى خمس مائة وتسع
 وستون سنة وقيل وتسع وسبعون وعاش ولده سليمان تسعا وخمسين وبينه وبين مولد النبي صلى الله عليه
 وسلم نحو الف سنة وسبع مائة سنة (قوله اى قصتهما) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف
 (قوله وابدل منهما) فى الحقيقة الابدال من المضاف المحذوف (قوله اذ يحكما) غير عنه بالمضارع
 استحضر الحال الماضية لفرابتها (قوله هوزرع او كرم) هما قولان للمفسرين وعلى كل كان قبل
 تمام نضجه (قوله اذ نقشت) اى تفرقت وانتشرت فيه فافسدت (قوله غنم القوم) اى بعض القوم اى
 قوم داود وهم امته (قوله وكنا لحكمهم شاهدين) اى كان ذلك بعلمنا ومرأى منا خذنا ايها العاقل
 ولا تتردد فيها (قوله فيه استعمال ضمير الجمع لاثنتين) اى بناء على ان اقل الجمع اثنان ويحجب ايضا بان
 الجمع باعتبار الحالكين والمحكوم عليهما (قوله قال داود لصاحب الحرب رقاب الغنم) اى عوضا
 عن حرثه وحاصل تلك القصة ان رجلا دخلا على داود عليه السلام احدهما صاحب حرث والآخر
 صاحب غنم فقال صاحب الحرب ان هذا قد انفلتت غنمه ليلا فوقعت فى حرثى فافسدت فلم تبق منه
 شيئا فاعطاه داود رقاب الغنم فى الحرب فخرجا فرأى سليمان وهو ابن احدى عشرة سنة فقال كيف
 قضى بينكما فاخبراه فقال سليمان لو وليت امركما لقضيت بغير هذا وروى انه قال غير هذا ارفق بالقرينين
 فاخبر بذلك داود فدعاه فقال له بحق النبوة والابوة الاما اخبرتنى بالذى هو ارفق بالقرينين قال ادفع
 الغنم لصاحب الحرب ينتفع بلبنها وصوفها ونسلها ويزرع صاحب الغنم لصاحب الحرب مثل حرثه
 فاذا صار الحرب كهيئته يوم اكل دفع الى صاحبها واخذ صاحب الغنم غنمه فقال داود القضاء ما قضيت
 ومن احكام داود وسليمان عليهما السلام ما روى كانت امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهب بابن
 احدهما فقالت لصاحبتهما اما ذهب بابنك وقالت الاخرى اما ذهب بابنك فتحكما الى داود فحضى به
 للكبرى فخرجا على سليمان بن داود فاخبرناه فقال اثنتى بالمسكين اشقه بينهما فقالت الصغرى لا تفعل
 برحمتك الله هو ابننا فقضى به للصغرى (قوله ففهمناها) اى فهمنا الصواب فيها (قوله وحكمهما باجتهاد)
 ابلح) اى ويجوز الخطا على الانبياء اذا لم يكن فيه مفسدة ولكن لا يقيم الله عليه لعصمتهم والاجتهاد
 ما جورا خطا او اصاب لكن المصيب له اجران والمخطى له اجر واحد (قوله وقيل يوحى) اى لكل منهما
 وهذا فى شريعتهم واما فى شريعتنا فذهب مالك ما تلفته اليها ثم ليلا وهى غير معروفة بالعداء ولم تربط ولم يعلق
 عليها فعلى ربه وان زاد على قيمتها يقوم ان لم يبد صلحا بين الرجاء والخوف وان بدا صلحا ضمن
 قيمته على البت واما ما تلفته نهارا وهى غير عادية ولم يكن معها راع وسرحت بعيدة عن المزارع فلا ضمان
 على ربه وان كان معها راع او سرحها ربه قرب المزارع او كانت عادية فعلى ربه ليلا ونهارا ومذهب
 ابى حنيفة لا ضمان فيما تلفته اليها ثم ليلا ونهارا الا ان يكون معها سائق او قائد ومذهب الشافعى فيه
 تفصيل فانظره ويمكن تخريج حكم داود على شريعتنا بان رأى ان قيمة الغنم مثل الحرب وصاحب الغنم
 مفلس فالحكم انها تعطى لصاحب الحرب (قوله وكلا آتيناه حكما وعلما) دفع بذلك ما يتوهم من قوله
 فهمناها سليمان ان داود ناقص فى العلم (قوله وسخرنا) اى ذللنا (قوله يسبحن) حال من الجبال وقوله

سخرنا للتسبيح معه لا مره به اذا وجد فترة لينشط له (وكنافا عاين) تسخير تسبيحهم معه وان (٧١) كان عجبا عندكم اى مجاوبه

للسيد داود (وعلمناه صنعة لبوس) وهى الدرع لانها تلبس وهو اول من صنعها وكان قبلها صفائح (لكم) فى جملة الناس (لنحصنكم) بالتون لله وبالتحانية لداودو بالفوقانية لللبوس (من باسكم) حربكم مع أعدائكم (فهل أتم) يا اهل مكة (شاكرون) نعمى بقصديق الرسول اى اشكرونى بذلك (و) سخرنا (لسليمان الريح عاصفة) وفى آية اخرى رخاء اى شديدة الهبوب وخفيفته بحسب ارادته (تجربى) بامرته الى الارض التى باركنا فيها) وهى الشام (و) كنا بكل شىء عاين) من ذلك علمه تعالى بان ما يعطيه سليمان يدعوه الى الخضوع لربه ففعله تعالى على مقتضى علمه (و) سخرنا (من) الشياطين من يفوضون له) يدخلون فى البحر فيخرجون منه الجواهر لسليمان (و) يعملون عملا دون ذلك) اى سوى القوص من البناء وغيره (و) كنا لهم حافظين) من ان يفسدوا ما عملوا لانهم كانوا اداورغوا من عمل قبل الليل افسدوه ان لم يشغلوا بشيئه (و) اذكر

والطير فيه قراءتان سبعيتان الرفع والنصب فالنصب اما على انه مفعول معه او معطوف على الجبال والرفع على انه مبتدأ والخبر محذوف كما قدره المفسر بقوله كذلك وقدم الجبال لتكون تسبيحها أغرب وأعجب (قوله لا مره به اذا وجد فترة) اى فكانه اذا وجد فترة امر الجبال والطير فسبحن (قوله وان كان عجبا عندكم) اى مستغرا باوقدا تنفق فى هذه الامة لغير واحد منها كالسيد الدسوقي وامثاله (قوله وعلمناه صنعة لبوس) اى وسبب ذلك انه مر به ملكان على صورة رجلين فقال أحدهما للآخر نعم الرجل الا انه يا كل من بيت المال فسال الله ان يرزقه من كسبه فا" لان الله له الحديد فكان يعمل منه الدروع بغير نار كانه طين فى يده (قوله وهى الدروع) أنت الضمير لكون درع الحديد تؤنت وتذكروا ماذرع المرأة أى قميصها فهو مذكر (قوله وهو اول من صنعها) اى خلقا بعضها داخل فى بعض وقبل ذلك كانوا يصنعونها من صفائح متصل بعضها ببعض (قوله لكم) اى يا اهل مكة (قوله فى جملة الناس) دفع به ما يرد كيف تكون لاهل مكة مع ان صنع داود لم يكن فى زمنهم فا" فادانها نعمة اتصلت بمن بعده الى ان كانوا من حملتهم (قوله والفوقانية لللبوس) اى لانه بمعنى الدرع وهى تؤنت (قوله ولسليمان الريح) عبر باللام اشارة الى ان الله ملكه الريح وجعلها ممثلة لامرته وعبر بمع فى حق داود لان الجبال والطير قد صاحبا فى التسبيح واشتركا معه (قوله اى شديدة الهبوب الخ) لف ونشر مرتب (قوله تجربى بامرته) حال (قوله الى الارض التى باركنا فيها) اى لانها مقره فكان ينتقل منها ويرجع اليها قال وهب كان سليمان عليه الصلاة والسلام اذا خرج الى مجلسه عكفت عليه الطيور وقام له الانس والجن حيث يجلس على سريره وكان امر اغاز يا قلما كان يقعد عن الغزو ولا يسمع فى ناحية من الارض بملك الا آتاه حتى يذله وقال مقاتل نسجت الشياطين لسليمان بساطا فرسحا فى فرسخ ذهبا فى ابريسم وكان يوضع له منبر من الذهب وسط البساط فيقعد عليه وحوله ثلاثة آلاف كرسي من ذهب وفضة بقعد الانبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير باجنحتها حتى لا يقع عليه شمس ويرفع ريح الصبا البساط مسيرة شهر من الصباح الى الرواح وقال الحسن لما شغلت نبي الله سليمان الخيل حتى فاتته صلاة العصر غضب الله فقرا الخيل فابده الله مكانها خيرا منها وأسرع الريح تجرى بامرته كيف شاء فكان يفدو من ايليا فيقيل باصطخرم يروح منها فيكون رواحيا يابل وهكذا غدوها شهر ور واحيا شهر حتى ملك الارض مشرقا ومغربا ملك سلطنة وحكم وامارسا لته فكانت لبني اسرائيل (قوله ومن الشياطين) اى الكفار منهم (قوله وغيره) أى كالنورة والپاحون والقوارير والصايون فان ذلك من استخراجاتهم (قوله لانهم كانوا اداورغوا من عمل الخ) قيل ان سليمان كان اذا بعث شيطانا مع انسان ليعمل له عملا قال له اذا فرغ من عمله قبل الليل فاشغله بعمل آخر املا يفسد ما عمله ويخر به (قوله وأيوب) قد راذا كراشارة الى ان ايوب معمول لمحذوف (قوله ويبدل منه) اى من ايوب والمعنى اذ ذكر قصة ايوب اذ نادى ربه ففى الحقيقة الا بدال من المضاف المقدر كما تقدم نظيره وسيأتى (قوله لما ابتلى) متعلق بنادى (قوله بفقد جميع ماله) اى فجملة ما ابتلاه الله به أربعة أمور وحاصل قصته باختصار ان ايوب كان رجلا من الروم وهو ابن أموص بن رازح بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم وكانت أمه من ولد لوط بن هاران أخى ابراهيم وكان له من أصناف المال كله من الابل والبقر والنعمة والخيل والحمر مالا يكون لرجل أفضل منه فى العدة والكثرة وكان له خمسة اثة فدان يتبعها خمسة اثة عبد لكل عبد امرأة وولد ومال وكان له اهل وولد من رجال ونساء وكان نبيا تقيا شاكر الا نعم ربه وكارمه ثلاثة نفر قد آمنوا به وكانوا كهولا وكان ابللس لا يحجب عن شىء من السموات فيقف فيبين من حيث ما اراد

(ايوب) و يبدل منه (اذ نادى ربه) لما ابتلى بفقد جميع ماله وولده ونمزيق جسده وهجر جميع الناس له الا زوجته سنين ثلاثا او سبعا

فسمع صلاة الملائكة على ايوب فحسده وقال الهى نظرت في عبدك ايوب فوجدته شاكرا حامدا لك ولو ابتليت لرجع عن شكرك وطاعتك فقال الله انطلي فقد سلطتك على ماله فانطلي وجمع غفارت الشياطين والجن وقال لهم قد سلطت على مال ايوب فقال عفر يت اعطيت من القوة ما اذا شئت تحولت اعصارا من نار فاحرق كل شيء آتى عليه قال ابليس اذهب فائت الابل ورعاتها فلم يشعر الناس حتى ثار من تحت الارض اعصار من نار فاحرق الابل ورعاتها حتى آتى على آخرها ثم جاء ابليس في صورة القيم على قعود الى ايوب فوجده قائما يصلي فقال له احرق نارا بك ورعاتها فقال ايوب الحمد لله هو اعطانيها وهو اخذها ثم سلط عفر يتا على الغنم ورعاتها فصاح عليهم فأتوا جميعا وعلى الحرث فتحول ربحا عاصفا طارها ثم جاء ابليس واخبر ايوب بذلك فحمد الله واتى عليه فلما رأى انه قد افنى ماله ولم ينج منه بشي صعد الى السماء وقال يارب سلطني على اولاده فقال له انطلي فقد سلطتك على اولاده فذهب اليهم وزلزل بهم القصر وقلبه عليهم فأتوا جميعا ثم جاء في صورة المعلم الذي يعلمهم الحكمة وهو جريح مشدوخ الرأس يسيل دمه فاخبره بموت اولاده وفصل له ذلك حتى رقى قلبه وبكى وقبض قبضة من التراب فوضعها على رأسه وقال يا ليت احدى تلدني ففرح ابليس وصعد الى السماء سرى ما لينظر ما يفعل به فاوحى الله الى ايوب انه ابليس فاستغفر فوق ابليس خاسما ذليلا فقال يارب سلطني على جسده فقال له انطلي فقد سلطتك على جسده غير قلبه ولسانه وعقله فانقض عدو الله سرى ما فانه فوجده ساجدا فتفخ في منخرية تفخة اشتمل منها جسده فخرج منها ثايل مثل اليات الغنم ووقعت فيه حكة فحك باظماره حتى سقطت كلها ثم حك بالمسوح الخشن حتى قطعها ثم حك بالفخار والحجارة الخشنة فلم يزل كذلك حتى تقطع جسده وأثنى فاخرج اهل القرية وجملوه على كناسة وجملوا له عريشا وهجره الناس كلهم الا زوجته رحمة بذت افرائيم بن يوسف بن يعقوب فكانت تحضمه وتاتيه بالطعام وهجره الثلاثة الذين آمنوا به ولم يتركوا دينهم ونقل ان سبب قوله أنى مسنى الضر ان الدود قصد قلبه ولسانه فخشي ان يقتصر عن الذكر ولا يتنافى صبره قوله انى مسنى الضر لا نه شكوى للخلق وهي لا تنافى الصبر ان قلت ان الانبياء يستحيل عليهم المنقر من الامراض اجيب بان ما نزل به ليس من المنقرات في شيء وانما هو حرارة وحكة ظهرت من آثار تفخ اللعين ابليس واعظم الله ضرها لخصوص ايوب تعظيما لقدره لان اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل كما ورد بذلك الحديث (قوله او ثمانى عشرة) هذا هو الصحيح (قوله وضيق) اما فعل مبني للمفعول عطف على اجبلى أو مصدر عطف على فقد (قوله وانت ارحم الراحمين) تعريض بطلب الرحمة (قوله فاستجبنا له نداءه) أى الذى في ضمته الدعاء (قوله فكشفنا ما به من ضر) روى ان الله قال له اركض برجلك الارض فركض فخرجت عين ماء فامره ان يفتسل منها ففعل فذهب كل داء كان بظاها ثم مشى أربعين خطوة فامره ان يضرب برجله الارض مرة اخرى ففعل فنبعت عين ماء بارد فامره ان يشرب منها فشرب فذهب كل داء كان بباطنه فصار كاصح ما كان وهو معنى قوله تعالى في سورة ص اركض برجلك هذا مفتسل بارد وشراب (قوله بان احيوا) أى لانهم ما توا قبل انتم آجأ لهم وقيل رزقه الله مثلهم روى ان امرأته ولدت بعد ذلك ستة وعشرين ابنا (قوله ثلاث اوسبع) أى خملتهم ستة أو اربعة عشر (قوله وكان له اندر) هو الموضع الذى يدرس فيه الطعام (قوله افرغت احداها على اندر القمح والذهب) أى لمناسبتة له في الحمرة وكذا يقال فيما بعده (قوله وذكرى للما بدين) خصهم لانهم المنتفعون بذلك (قوله واسماعيل) عاش مائة وثلاثين سنة وكان له حين مات ابوه تسع وثمانون سنة وقصة صبره على الذبح ستانى مفصلة في سورة الصافات (قوله وادريس) هو جد

أو ثمانى عشرة وضيق عيشته (انى) بفتح الهمزة بتقدير الباء (مسنى الضر) أى الشدة (وانت ارحم الراحمين) فاستجبنا له (نداءه) فكشفنا ما به من ضر وآتيناه اهله (اولاده الذكور والاناث بان احيوا) له وكل من الصنفين ثلاث اوسبع (ومثلهم معهم) من زوجته وزيد في شبابها وكان له اندر للقمح واندري للشمير فبعث الله سبحانه اثنين افرغت احداها على اندر القمح والذهب وافرغت الاخرى على اندر الشمير الورق حتى فاض (رحمة) مفعول له (من عندنا) صفة (وذكرى للما بدين) ليصبروا فيثابوا (و) اذكر (اسماعيل وادريس)

وذا الكفل كل من الصابرين) على طاعة الله وعن معاصيه (وادخلناهم في رحمتنا) من النبوة (٧٣) (انهم من الصالحين) لها وسمى

ذا الكفل لانه تكفل
بصيام جميع نهاره وقيام
جميع ليله وان يقضى بين
الناس ولا يغضب فوفى
بذلك وقيل لم يكن نبيا
(و) اذ كر (ذا النون) صاحب
الحوت وهو يونس بن
متي ويدل منه (اذ ذهب
مغاضبا) لقومه اى غضبان
عليهم مما قاسي منهم ولم
يؤذن له في ذلك (فظن ان
لن تقدر عليه) اى تقضى
عليه بما قضينا من حبسه
في بطن الحوت او نصيق
عليه بذلك (فنادى في
الظلمات) ظلمة الليل
وظلمة البحر وظلمة بطن
الحوت (ان) اى بات
(لا اله الا انت سبحانك
انى كنت من الظالمين) في
ذهابى من بين قومي بلاذن
(فاستجبنا له ونجيناه من
الغم) بذلك الكلمات
(وكذلك) كانه يجنبنا (ننجي
المؤمنين) من كرمهم اذا
استغاثوا بنا داعين
(و) اذ كر (زكريا) ويدل منه
(اذ نادى ربه) بقوله (رب
لا تذرني فردا) اى بلا ولد
يرثني (وانت خير الوارثين)
الباقى بعد فناء خلقك
(فاستجبنا له) نداه
(ووهبنا له يحيى) ولدا

نوح ولد في حياة آدم قبل موته بمائة سنة وبعث بعد موته بمائة سنة وعاش بعد نبوته مائة وخمسين سنة
خليفة عمره اربعمائة وخمسون سنة وكان بينه وبين نوح ألف سنة (قوله وذا الكفل) هذا لقبه واسمه بشر
وهو ابن ايوب (قوله وادخلناهم) معطوف على محذوف تقديره فاعطيناهم ثواب الصابرين وادخلناهم
الغ (قوله لانه تكفل بصيام جميع نهاره الخ) اى فكان يصوم النهار ويصلي بالليل ولا يفتر وكان ينام
وقت القيلولة وكان لا ينام الا تلك النوم فامتنحه ابليس لينظر هل يغضب ام لا فاتاه ابليس حين اخذ
مضججه فمدق عليه الباب فقال من هذا فقال شيخ كبير مظلوم يبنى وبين قومي خصومة وانهم ظلموني
فقام وفتح له الباب وصار يطيل عليه الكلام حتى ذهبت القيلولة فقال له اذا قدمت للحكم فاقبني اخلص
حقتك فلما جلس للحكم لم يجده فلما رجع الى القاعة من الغداة ودق الباب فقال له من هذا فقال الشيخ
المظلوم ففتح الباب فقال لم اقل لك اذا قدمت للحكم فاقبني فقال ان خصومي اخبث قوم اذا علموا انك
قاعد قالوا نمطيك حقتك اذا قدمت جحدوني فلما كان اليوم الثالث قال ذوالكفل لبعض اهله لا تدعن
احدا يقرب هذا الباب حتى ايام فانه قد شق على الناس فلما كانت تلك الساعة جاءه ابليس فلم ياذن له
الرجل فرأى طاقة فدخل منها ودق الباب من داخل فاستيقظ فقال له اتنام واخصوم بيا بك فعرف انه
عدو الله وقال فعلت ما فعلت لا غضبك فعصمك الله (قوله وقيل لم يكن نبيا) اى بل كان عبدا صالحا
والصحيح انه نبى قيل بعث الى رجل واحد (قوله وذا النون) لقب ليونس وجمعه انوان ونيان وهو
اسم للحوت كبير او صغيرا (قوله ابن متي) اسم ابيه وقيل اسم أمه (قوله ويدل منه) اى يدل اشمال
(قوله مغاضبا لقومه) اى لار به لان خروجه باجتماعه منه حين وعدهم بالعذاب فلما لم ينزل بهم ظن انه
ان بقى بينهم فتولوه لانهم كانوا يقتلون كل من ظهر عليه كذب (قوله اى غضبان عليهم) أشار بذلك الى
ان المغالبة ليست على بابها (قوله اى تقضى عليه بما قضينا) اشار بذلك الى ان معنى ان ان تقدر عليه
تقضى عليه بما قضينا من القدر وهو القضاء والمعنى فظن اننا لا نؤاخذ به بخروجه (قوله او نصيق عليه) اى
فمعنى تقدر نصيق كما في قوله تعالى الله يسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر وقوله تعالى ومن قدر عليه رزقه
لا من القدرة بمعنى الاستطاعة التي هي ضد العجز (قوله من حبسه في بطن الحوت) اى وكانت مدة مكثه
ببطن الحوت اربعين يوما وسبعة ايام او ثلاثة اواربع ساعات واوحى الله الى ذلك الحوت لا تاكل لحما
ولا تهشم له عظما فانه ليس رزقا لك وانما جعلتك سجناله ويوحى له ان ذلك انه حين غاضب قومه لما ينزل
بهم العذاب الذى توعدهم به خرج فركب سفينة فسارت قليلا ثم وقعت في لجة البحر فقال الملاحون
هنا عبد آبق من سيده تظهره القرعة فضر يوها فخرجت على يونس فاقوه في البحر فابتلعها الحوت وهو
آت بما يلام عليه من ذهابه للبحر وركوبه اياه فدار به فاقاه الحوت بالساحل ضعيفا وكانت تاتيه غزالة
صبا حار ومساء فيشرب من لبنها حتى قوى فرجع الى قومه فآمنوا به جميعا قال تعالى وارسلناه الى مائة
ألف او يزيدون فآمنوا فآمنوا فآمنوا فآمنوا الى حين (قوله انت لا اله الا انت) ان اما مخففة من الثقيلة
واسمها ضمير الشأن وما بعدها خبرها او تفسيرية لتقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه وهذا الدعاء
عظيم جدا لاشتماله على التهليل والتسبيح والاقرار بالذنب ولذا ورد في الحديث ما من مكروب
يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له (قوله وزكريا) معمول لمحذوف قدره بقوله اذ كر (قوله اى
بلا ولد يرثني) اى في العلم والنبوة (قوله بعد عقمها) المراد به انسداد الرحم عن الولادة (قوله اسمهم
كانوا يسارعون) علة لمحذوف اى قالوا ما قالوا لانهم الخ (قوله رغبنا ورهبنا) اما منصوبان على المفعول من

(١٠ - صاوى - ث)

(واصل محنته زوجته) فامت بالولد بعد عقمها (انهم) اى من ذكر من الانبياء (كانوا يسارعون)
يبادرون (في الخيرات) الطاعات (ويدعوننا رغبا) في رحمتنا (ورهبنا) من عذابنا (وكانوا لنا خاشعين) متواضعين في عبادتهم

(و) اذكر مريم (التي
احصنت فرجها) حفظته
من أن ينال (فنحن فيها
من روحنا) أى جبريل
حيث نفخ في جيب درعها
فحملت عيسى (وجعلناها
وابن آية للعالمين) الانس
والجن والملائكة حيث
ولدت من غير فعل (ان
هذه) أى ملة الاسلام
(امتكم) دينكم ايها المخاطبون
اى يجب أن تكونوا عليها
(أمة واحدة) حال لازمة
(وانار بكم فاعبدون)
وحدون (وتقطعوا) اى
بعض المخاطبين (امرهم
بينهم) اى تفرقوا امر
دينهم متخالفين فيه وهم
طوائف اليهود والنصارى
قال تعالى (كل النار اجمعون)
اى فيجاز به بعمله (فن
يعمل من الصالحات وهو
مؤمن فلا كفران) اى
بحجود (لسعيه) وانه
كاتبون) باننا مالحظة
بكتبه فنجاز به عليه
(وحرام على قرية
اهلكناها) اريد اهلها
(انهم لا) زائدة (يرجعون)
اى تمتنع رجوعهم الى
الدنيا (حتى) غاية لا تمتنع
رجوعهم (اذا فتحت)
بالتخفيف والتشديد
ياجوج وماجوج) بالهمز

أجله أو على انهما واقعا موقع الحال أى راغبين راغبين (قوله) والى أحصنت فرجها (صفة لموصوف
محذوف معمول محذوف قدر ذلك المفسر بقوله واذا كرم مريم (قوله من أن ينال) أى يصل اليه أحد بحلال
أو حرام ان قلت المزية ظاهرة في حفظه من الحرام واما الحلال فكيف تمتدح على التعفف عنه أوجب
بان الترهيب كان مشروعا لهم أو لتكون ولايتها خارقة للعادة (قوله حيث نفخ في جيب درعها) أى أمرناه
فعل ذلك أو المراد نفخا فيها بعض الارواح المخلوقة لنا وهى روح عيسى (قوله آية للعالمين) لم يقل آيتين
لان كلام مريم وابنها بافضاءه للآخر صار آية واحدة أوفيه الحذف من الاول لدلالة الثانى عليه
(قوله ان هذه امتكم) أشار المفسر الى أن اسم الاشارة يعود على ملة الاسلام والامة فى الاصل الجماعة ثم
أطلقت على الملة لانها تستلزم الاجتماع والمضى أن ملة الاسلام ملتكم لا اختلاف فيها من لدن آدم الى محمد فلا
تغيير ولا تبديل فى أصول الدين وانما التغاير فى الفروع فمن غير وبدل فى الملة فهو خارج عنها ضال مضل
وحكمة ذكر هذه الآية عقب الفصل دفع ما يتوهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يست بعقائد تحالف
عقائد من قبله من الرسل (قوله حال لازمة) أى من أمة وقيل بدل من هذه ويكون قد فصل بين البدل
والمبدل منه بخبر ان نحو ان زيدا قائم أخاك وأمتكم بالرفع خبر ان وقرئ شذوذا بالنصب على انه بدل من
هذه أو عطف بيان (قوله فاعبدون) ان كان الخطاب للمؤمنين فمعناه دووا على العبادات وان كان الخطاب
للكفار فمعناه انشاء العبادات والتوحيد (قوله وتقطعوا أمرهم) أى تفرقوا فى أمرهم واختلفوا فى دينهم
وهذا الخبر من الله بان الجميع لم يكونوا على دين واحد لسبق حكمته بالغة بذلك والحكمة فى ذكر
العبادة هنا والتقوى فى المؤمنين وذكر الوأوهنا والفاء هناك قبل تفن وقيل لان الخطاب هنا للكفار
فنا سبه ذكر التوحيد والخطاب هناك للرسل فنا سبه ذكر التقوى وأنى بالواوهنا لانها لا تقتضى الترتيب
وهو المراد هنا فان التفرق كان حاصلا من قبل بخلاف ما يأتى فان التفرق حصل بعد ارسال الرسل فنا سبه
الما (قوله وهم طوائف اليهود والنصارى) لا مفهوم له بل هذه الامة افتقرت ثلاثا وسبعين قرقة اثنا
وسبعون فى النار وواحدة ناجية كما فى الحديث (قوله كل النار اجمعون) تهديد للكفار والمعنى أن الله
تعالى لا يفلت احدا بل كل من التابت على الحق وانزع عنه راجع اليه (قوله من الصالحات) اى
الاعمال الحسنة من فرض ونفل (قوله فلا كفران لسعيه) اى لا يمنع من ثوابه ولا يحرم منه فالكفران
مصدر بمعنى الكفر الذى هو الجحود والانكار وشبهه منع الثواب بالكفر والجحود (قوله وانه كاتبون)
اى حافظون للعمل فلا يضيع منه شئ (قوله وحرام) خبر مقدم وانهم لا يرجعون مبتدأ مؤخر والمعنى
رجوع اهل قرية اهلكناها ممنع وقوله الى الدنيا اى الى البقاء والمعيشة فيها وقيل الى الايمان يعنى ان
رجوعهم الى الايمان ممنع لسبق الشقاء عليهم قال تعالى ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه (قوله غاية لا تمتنع
رجوعهم) اى فهم متعلقة بحرام غاية لما قبلها ويصح ان تكون ابتدائية وتكون الجملة مستأنفة (قوله
بالتشديد والتخفيف) اى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله بالهمز وتركه) اقراء تان سبعيتان (قوله اسم
قبيلتين) اى من بنى آدم يقال انهم تسعة أعشار بنى آدم وتقدمت قصتهم (قوله وذلك قرب القيامة) اى
بعد نزول عيسى وهلاك الدجال حين يأتى ويمكث اربعين يوما يوم كسنة و يوم كسهر و يوم كجمعة
وسائر ايامه كباقي الايام وفى الحديث فقلنا يا رسول الله فى اليوم الذى كسنة يكفيناه فيه صلاة يوم قال لا
اقدر والله قدره قلنا يا رسول الله وما سراع فى الارض قال كالغيث استدبرته الريح فيزل عيسى على منارة بنى
أمية شرق دمشق عليه حلطان مصر تان فيقتله ثم يخرج ياجوج وماجوج من السدي فيحصل للخلق جذب

وتركه اسما اعجميان لقبيلتين ويقدر قبله مضاف اى سد هما وذلك قرب القيامة

(وهم من كل حذب) مرتفع
من الارض (ينسلون)
يسرعون (واقترب الوعد
الحق) اى يوم القيامة
(قاذاهى) اى القصة
(شاخصة ابصار الذين
كفروا) فى ذلك اليوم لشدة
يقولون (يا للتعبيه (ويلنا)
هلا كنا (قد كنا) فى الدنيا
(فى غملة من هذا) اليوم (بل
كنا ظالمين) أنفسنا بتكذيبنا
لرسل (انكم) يا أهل مكة
(وماتعبدون من دون الله)
اى غيره من الاوثان
(حصب جهنم) وقودها
(أنتم لها واردون) داخلون
فيها (لو كان هؤلاء)
الاوثان (آلهة) كما زعمتم
(ما وردوها) دخلوها
(وكل) من العابدین
والمعبودين (فيها) خالدون
لهم (لما بدین (فيها) زفير
وهم فيها لا يسمعون) شيا
لشدة غليانها و نزول لما قال
ابن الزبير عبيد عزيز
والمسيح والملائكة فهم فى
النار على مقتضى ما تقدم
(ان الذين سبقتم لهم منا)
المنزلة (الحسنی) ومنهم من
ذكر (أولئك عنها) مبعدون
لا يسمعون (حسيسها)
صوتها (وهم فيما
اشتبهت أنفسهم) من
النعم (خالدون

عظيم حتى تكون رأس النور خير من مائة دينار ثم يدعو الله عيسى فيرسل الله عز وجل التنف في رقابهم
فيها يكون جميعا فتملأهم وجيعهم الارض فيدعو الله عيسى فيرسل الله عليهم طيرا كما عناق البخت
فتحملهم وتطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا فيغسل الارض من آثارهم ثم يقول الله للارض
أنبتى ثمرك فيكثر الرزق جدا ويستقيم الحال لعيسى وانؤمنين فيبنماهم كذلك اذ بعث الله عليهم ريحا
لينته قبض روح كل مؤمن ومسلم وتبقى شرار الناس يتهارجون فى الارض كتهارج الحمر فليهم تقوم
الساعة وبين موت عيسى والنفخة الاولى مائة وعشرون سنة لكن السنة بقدر شهر كما ان الشهر بقدر
جمعة والجمعة بقدر يوم واليوم بقدر ساعة فيكون بين عيسى والنفخة الاولى قدر ثنتى عشرة سنة من السنين
المتتادة وفى الحديث لا تقوم الساعة حتى تروا قبلها عشر آيات الدخان والدجال والداية وطلوع الشمس
من مغربها ونزول عيسى ان مريم ويا جوج وما جوج وثلاثة خسوف بالمشرق وخسف
بالمغرب وخسف بحزيرة العرب وآخر ذلك تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم (قوله) وهم من
كل حذب ينسلون (أى) يا جوج وما جوج ينتشرون فى الارض ويسرعون فيها من كل مرتفع من
الارض (قوله) واقترب الوعد (قوله) اى القصة (أشار بذلك الى ان الضمير للقصة
وشاخصة خبر مقدم وأبصار مبدأ مؤخر والجملة خبره والتعقيب عرفى لان النفات القليل كالعدم
فان دفع ما يقال انه رب الشخص على فتح السد واقتراب الساعة مع ان الشخص لا يوجد الا يوم
القيامة (قوله) يقولون يا ويلنا (أشار بذلك الى ان ياولما قول لقول عذوف (قوله) بل كنا ظالمين)
اضراب عن قولهم قد كنا فى غملة لعله ينفعهم الاقرار بالذنب فلا ينفعهم (قوله) من الاوثان) خصها
بالذكر لانها كانت معظم معبوداتهم والا فاشمس والقمر يصيران ثورين عقيرين فى النار (قوله)
وقودها (أى) وسمى حصبا لانه يرمى بهم فيها كما رمى الحصبا (قوله) لو كان هؤلاء آلهة (أى) تبكى
عليهم (قوله) زفير (أى) أنين وتنفس شديد (قوله) لشدة غليانها (أى) فدم سماعهم لشدة غليان النار
عليهم لما وردا (أى) من يخلد فيها جعلوا فى توايت من نارهم جعلت تلك التوايت فى توايت أخرى ثم
تلك التوايت فى توايت أخرى عليها مسامير من نار فلا يسمعون ولا يرى أحد منهم ان فى النار أحدا
يسذب غيره (قوله) ونزل لما قال ابن الزبير (أى) حاصل ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل
المسجد وصناديققر يش فى الحطيم وحول السكبة ثلاثمائة وستون صنفا فعرض له النضر بن الحرث
فكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أفحمه ثم تلا عليه انكم و ماتعبدون من دون الله حصب
جهنم الآيات الثلاث ثم قام فقبل ابن الزبير وهو بكسر الزاى وفتح الباء وسكون العين وفتح الراء
مقصورا وقد أسلم بعد ذلك فآخبره الوليد بن المغيرة بما قاله رسول الله لهم فقال أما والله لو وجدته
لخصمته فدعوا رسول الله فقال له ابن الزبير أنت قلت انكم و ماتعبدون من دون الله حصب جهنم
قال نعم قال أليست اليهود تعبد عزير والنصارى تعبد المسيح و بنو مدلج يعبدون الملائكة فقال
النبي صلى الله عليه وسلم بل هم يعبدون الشيطان فنزلت هذه الآية ردا عليه
(قوله) المنزلة الحسنی) اى الدرجة والرتبة الحسنی او المراد السكامة الحسنی وهى لاله الا الله
او المراد السعادة الابدية (قوله) ومنهم من ذكر (أى) الزبير وعيسى والملائكة والمعنى ان كل
من سبقتم له الحسنی سواء عبد أولا فهو مبعود عن النار (قوله) أولئك عنها مبعدون (أى) عن جهنم
ان قلت كيف ذلك مع قوله تعالى وان منكم الا اردوها والورود يقتضى القرب منها أجيب بان
المراد مبعدون عن عذابها والمها فان المؤمنين اذا مروا على النار تخمد وتقول جزيا مؤمن فان نورك
قد أطفأ لهما وهذا لا ينافى الورود (قوله) لا يسمعون حسيسها (أى) حركة نلهمها وفى هذا تاكيد

(هذا يومكم الذي كنتم توعدون) في الدنيا (يوم) منصوب باذكر مقدار قبله (نطوى السماء كطى السجل) اسم ملك (الكتاب) صحيفة ابن آدم عند موته واللام زائدة او السجل الصحيفة والكتاب بمعنى المكتوب واللام بمعنى على وفي قراءة للكتب جمعا (كما بدأنا اول خلق) عن عدم (نعينه) بعد اعدامه فالكاف متعلقة بنعينه وضميره عائدا الى اول وما مصدرية (وعدا علينا) منصوب بوعدنا مقدرا قبله وهو مؤكد لمضمون ما قبله (انا كنا فاعلين) ما وعدنا (ولقد كتبنا في الزبور) بمعنى الكتاب اى كتب الله المنزل (من بعد الذكر) بمعنى ام الكتاب الذى عند الله (ان الارض) ارض الجنة (بربها عبادى الصالحون) عام فى كل صالح (ان فى هذا) القرآن (لبلاغا) كفاية فى دخول الجنة (لقوم عابدين) عاملين به (وما ارسلناك يا محمد الا للرحمة) اى للرحمة (للعالمين) الانس والجن بك (قل انما يوحى الى انا الهكم اله واحد) اى ما

بعدم عنها (قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر) هدايان لنجاتهم من الفزع اثريان نجاتهم من النار (قوله) وهوان يؤمر بالعباد الى النار اى الكافر وقيل هو حين تغلق النار على اهلها ويأسون من الخروج وقيل هو حين يذبح الموت بين الجنة والنار وينادى يا اهل النار خلدوا بموت وقيل هو جميع احوال القيامة (قوله عند خروجهم من القبور) اى تستقبلهم بالبشرى والسرور عند ذلك وقيل تستقبلهم على ابواب الجنة ولا مانع انها تستقبلهم فى الحالين (قوله اسم ملك) اى فى السماء الثالثة وعلى هذا فالمصدر مضاف لفاعله فان هذا الملك يطوى كتب الاعمال اذ ارفعت اليه (قوله واللام زائدة) اى والكتاب مفعوله (قوله او السجل الصحيفة) اى والمعنى كطى الصحف على مكتوبها وعليه فم ومن اضافة المصدر لمفعوله والفاعل محذوف تقديره كما يطوى الرجل الصحيفة على ما فيها (قوله وفى قراءة) اى سبعة ايضا (قوله جمعا) اى وأما على قراءة الافراد فاللجنس (قوله كما بدأنا اول خلق) اى كما بدأناهم فى بطون امهاتهم حفاة عراة غرلا كذلك نعيدهم يوم القيامة والخلق بمعنى المخلوق وضافة اول له من اضافة الصفة للموصوف والمعنى كما بدأنا المخلوق الاول نعيده نانيا (قوله بعد اعدامه) هذا احد قولين لاهل السنة والقول الثانى ان الاعادة بعد تهرق الاجزاء قال فى الجوهر

وقل يعاد الجسم بالتحقيق * عن عدم وقيل عن تفريق

(قوله وما مصدرية) اى وبدأنا صلتها والجملة فى محل جربا للكاف واول خلق مفعول به لبدأنا (قوله) وعدا علينا اى فعلينا انجازه لتعلق علمنا بوقوعه وقد رتبنا على انفاذه (قوله لمضمون ما قبله) اى الجملة الخبرية (قوله انا كنا فاعلين) تؤكد لما قبله (قوله بمعنى الكتاب) اى قال فى الزبور للجنس والمعنى جنس الكتب السماوية (قوله بمعنى أم الكتاب) اى وهو اللوح المحفوظ (قوله ان الارض) مفعول كتبنا (قوله عام فى كل صالح) اى من هذه الامة وغيرها من الامة والمراد بالصلاح الموت على الايمان والمعنى ان المؤمنين يرتبون الجنة وينعمون فيها على قدر اعمالهم وغير الميراث لانه ملك مستمر ياتى من غير تكسب وامان مات على الكفر فليس له فى الجنة نصيب لان الجنة عزيزة عند الله فلا يعطىها لاعداؤه واما الدنيا فقد تعطى للكافر لعدم عزتها عنده لما فى الحديث لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضه ماسقى الكافر منها جرعة ماء ومعناه لو كان للدنيا قدر عند الله لبقيت ببقائه ولو كانت باقية ما نعم الكافر فيها لهما انه عليه فقد رتب الله فى الازل ان الدنيا قانية زائلة لا قدر لها عنده فنعيم فيها الكفار (قوله كفاية فى دخول الجنة) اى من حيث انه يوصل لمراضى الله تعالى فى الدنيا ويؤنس صاحبه فى القبر ويوضع فى الميزان ويرقى به فى درجات الجنة (قوله عاملين به) اى ممثلين او امره بمجتنبين نواهيه (قوله اى للرحمة) أشار بذلك الى ان رحمة منصوب على انه مفعول لاجله ويصح ان يكون منصوبا على الحال اى انه نفس الرحمة لما ورد ان الانبياء خلقوا من الرحمة وبنينا عين الرحمة او على حذف مضاف اى دار رحمة اوراقها فى الحديث انما انا رحمة مهداة (قوله الانس والجن) اى برا وقاجرا مؤمنا وكافرا لانه رفع سببه الخسف والمسح وعتاب الاستئصال ورحمة ايضا من حيث انه جاء بما يرشد الخلق الى السعادة العظمى فمن آمن فهو رحمة له دنيا واخرى ومن كفر فهو رحمة له فى الدنيا فقط (قوله قل انما يوحى الى انا الهكم اله واحد) اعلم ان فى هذه الآية قصرين الاول قصر الصفة على الموصوف والثانى بالعكس والمعنى كما قال المفسر ما يوحى الى فى أمر الاله الا الاختصاص بالوحدانية فقيه رد على الكفرة الذين يعبدون غير الله (قوله بمعنى الامر) اى قالوا دمه التحضيض على الاسلام لا الاستفهام عنه (قوله اعلمتكم بالحرب) اى انذرتكم به والمراد بالحرب محاربتهم هو واصحابهم والمعنى اعلمتكم بانى

يوحى الى فى امر الاله الا وحدا نبته (فهل اتم مسلمون) متقادون لما يوحى الى من وحدانية الاله والاستفهام بمعنى الامر (فان تولوا) عن ذلك (فقل اذنتكم) اعلمتكم بالحرب (على سواء) حال من الفاعل والمفعول أى مستوين فى علمه لا استبد به محاربكم

تعالى (يعلم الجهر من القول)
والفعل منكم ومن غيركم
(ويعلم ما تكتمون) اتم
وغيركم من السر (وان) ما
(ادرى لعله) أى ما علمتكم
به ولم يعلم وقته (فتنة)
اختبار (لكم) ليرى كيف
صنعكم (ومتاع) تمتع (الى
حين) أى انقضاء آجالكم
وهذا مقابل للاول المترجى
بلعل وليس الثانى محلا
للترجى (قل) وفى قراءة
قال (رب احكم) بينى وبين
مكذبنى (بالحق) بالعذاب
لهم اول النصر عليهم فمدبوا
يدبر واحد والا حزاب
وحنين والحنديق ونصر
عليهم (وربنا الرحمن
المستعان على ما تصفون)
من كذبكم على الله فى
قولكم اتخذ ولد او على فى
قولكم ساحرو على القرآن
فى قولكم شعر

﴿سورة الحج مكية الا
ومن الناس من يعبد الله
الآتين والاهذان خصمان
الست آيات فديت وهى
اربع او خمس أوست او
سبع او ثمان وسبعون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يا ايها الناس) أى اهل
مكة وغيرهم (اتقوا ربكم)
أى عقابهم بان تطيعوه (ان
زلزل الساعة) أى الحركة
الشديدة للارض التى يكون

عاريكم والحال انى وأتم مستوون فى العلم بنقض الصباح لثلاثا نسب للعدو المذموم فاعله (قوله لتأهبوا)
أى لتستعدوا وتجهزوا له وهو علة للنفي لا للمنفى فالمعنى لا أستبد به بل اعلمكم لتأهبوا (قوله وان)
أدرى اقرب أم بعيد ما توعدون) أى لا أدرى الوقت الذى يحل بكم المذاب فيه وإنما علمه مو كول
الى الله والمراد بالعذاب تعذيبه ايام بحره فى الدنيا وقوله والقيامة أى تعذيبهم بالنار (قوله انه يعلم الجهر
من القول) أى ما تقولونه جهراملا يلىق (قوله والفعل) اشارة بذلك الى ان فى الآية اكتماء (قوله أى
ما علمتكم به) أى وهو تأخير العذاب عنهم فى الدنيا (قوله اختبار لكم) أى معاملتكم معاملة المختبر
(قوله وهذا مقابل للاول الخ) حاصله ان قوله لعله فتنة لكم محتمل للوقوع وعدمه واما قوله ومتاع الى
حين فهو محقق الحضور والاحسن ان يحل قوله ومتاع خبر المحذوف تقديره وهذا متاع الى حين أى
أى وتأخير عذابكم متاع أى تمتع لكم الى وقت فراغ الاجل والجملة مستأنفة (قوله وفى قراءة قال) أى
وهى سبعة ايضا فالاولى امر والثانية اخبار عن مقالته (قوله احكم بالحق) أى عجل النصر لى والعذاب
لاعدائى (قوله والحنديق) المناسب حذفه لانه هو الاحزاب (قوله المستعان) أى الذى تطلب منه
الاعانة (قوله على ما تصفون) أى على وصفكم لربكم ولتنبه به لتقائص فقد امر رسول الله بتقويض الامر
الى الله والصبر على المشاق تعليما لامته حسن الاجاء الى ربهم

﴿سورة الحج مكية﴾

سميت بذلك لذكر الحج فيها (قوله الا ومن الناس الخ) هذا احد قولين فى المدنى منها (قوله أو الا هذان
خصمان) هذا قول ثان وقوله الست آيات أى وتنتهى الى صراط الحميد لكن اربع آيات منها متعلقات
بالكفار وآيتان متعلقتان بالمؤمنين وقيل ان السورة كلها مدنية وقيل الا اربع آيات من قوله وما ارسلنا
من قبلك من رسول ولا نبى الى قوله عذاب مقيم فهى مكيات والتحقيق انها مختلطة منها مكى ومنها
مدنى وهى من اعاجيب السور نزلت ليلا ونهارا وسفرا وحضرا مكيا ومدنيا سلميا وحربيا ناسخا
ومنسوخا محكما ومتشابها (قوله أو ثمان وسبعون آية) أى انها سبعون آية جز ما واخلاف فى النيف الزائد
على خمسة أحوال (قوله أى اهل مكة) اما برفع اهل على ان أى حرف تفسير واهل تفسير للناس او نصبه
على ان أى حرف نداء واهل منادى وقوله وغيرهم بالرفع او بالنصب واهل تفسير للناس او نصبه
اللفظ لا بخصوص السبب (قوله بان تطيعوه) أى بفعل المأمورات واجتناب المنهيات (قوله ان زلزلة
الساعة الخ) تعليل للامر بالتقوى والمعنى انقواركم لتأمنوا من المخاوف فان من دخل حضرته امن من
كل ما يزعج قال تعالى ان المتقين فى مقام أمين واضافة زلزلة للساعة من اضافة المصدر لفاعله والمفعول
محذوف تقديره الارض واستناد الزلزلة للساعة مجاز على لانها مقدمتها ومن علامتها الكورى لما روى
فى حديث الصور انه قرن عظيم ينفخ فيه ثلاث نفخات نفخة الفزع ونفخة الصق ونفخة القيام لرب
العالمين وان عند نفخة الفزع يسير الله الجبال وترجف الراجفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ واجفة
وتكون الارض كالسفينة تضر بها الامواج او كالنديل المعاق تحركه الرياح (قوله أى الحركة الشديدة)
أى وتكون تلك الحركة فى نصف رمضان (قوله التى يكون بعدها طلوع الشمس من مغربها) اشارة
المفسر بذلك الى ان تلك الزلزلة تكون فى الدنيا قبل طلوع الشمس من مغربها ويقوى هذا القول
قوله تعالى تذهل كل مرضعة عما أرضعت والآية والرضاع والحمل إنما هو فى الدنيا وقبل
تكون مع النفخة الاولى وقيل تكون مع قيام الساعة عند النفخة الثانية وحينئذ يكون قوله تذهل

بعدها طلوع الشمس من مغربها الذى هو قرب الساعة (شى عظيم) فى ازعاج الناس الذى هو نوع العقاب (يوم ترونها تذهل) بسببها

بسكاري) من الشراب

(٧٨)

(كل مرضعة) بالفعل (عما ارضعت) اى النساء (وتضع كل ذات حمل) اى حبل (حملها وترى الناس سكارى) من شدة الخوف (وما هم بسكارى) من الشراب

كل مرضعة مبالغة اى ان الزلزلة من شدة هولها وعظمة شأنها ان تذهل كل مرضعة عن ولدها (قوله كل مرضعة بالفعل) والمعنى مباشرة للارضاع (قوله عما ارضعت) يصح ان تكون ما مصدرية اى عن ارضاعها ويصح ان تكون ماموصولة اى عن الذى ارضعته (قوله كل ذات حمل) هو بفتح الحاء ما كان فى بطن أو على رأس شجرة واما الحمل بكسر الحاء فهو ما يحمل على الظهر (قوله ولكن عذاب الله شديد) استدراك على محذوف تقديره فهذه الاحوال ليست شديدة ولكن عذاب الله اعظم فابعد لكن يخالف لما قبلها وهاتان الآيتان قيل نزلتا فى غزوة بنى المصطلق ليلا فتنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس حتى كانوا حوله فقرأهما عليهم فلم يربا كيا أكثر من تلك الليلة فلما أصبحوا لم يحطوا بالسروج عن الدواب ولم يضرىوا الخيام ولم يطبخوا والناس من بين بالك وجالس حز بن متفكر (قوله من يجادل فى الله) اى فى قدرته وصفاته العظيمة (قوله بغير علم) حال من فاعل يجادل (قوله وانكروا البعث) اى حيث قالوا أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أننا لبعوثون خلقا جديدا (قوله مريد) أى عات والمراد ما رؤساء الكفرة الذين يدعون من دونهم الى الكفر واما بليس وجنوده وهو الاقرب لقوله فى الآية الاخرى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا إنما يدعو حز به ليكونوا من اصحاب السعير (قوله كتب عليه) هو فعل مبنى للمفعول وان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر رائب فاعل (قوله من تولاه) اما شرطية والفاء واقعة فى جوابها أو موصولة والفاء زائدة فى الخير لشبهه المبتدأ بالشرط (قوله يدعو) اى وسمى الدعاء هداية تهكم بهم (قوله اى النار) اشار بذلك الى ان المراد باسعير النار بجميع طبقاتها لا الطبقة المسماة بذلك (قوله يا ايها الناس ان كنتم فى ريب من البعث) مناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما ذكر من يجادل فى قدرة الله بغير علم وكان جدالهم فى البعث ذكر دليلين على ذلك الاول فى نفس الانسان وابتداء خلقه والثانى فى الارض وما يخرج منها فاذا تأمل الانسان فيه ما ثبت عنده البعث وانه واقع لا محالة (قوله ثم من علقه) اى بان تصير النطفة دما جامدا وهكذا يقال فيما بعده بدليل قوله تعالى فى سورة المؤمنون ثم خلقنا النطفة علقه فخلقنا العلقه مضغة فلما ورد ان النطفة اذا وقعت فى الرحم واراها الله ان يخلق منها بشر اطارت فى بشرة المرأة تحت كل ظفر وشرة ثم تمكث اربعين يوما ثم تصير دما فى الرحم فذلك جمعها وهو وقت جعلها علقه واقفة واعلى ان تقف الروح فيه يكون بعد مائة وعشرين يوما وذلك اربعة اشهر (قوله تامة الخلق) اى تامة التصوير بان خلق الراس واليدان والرجلان (قوله اى غير تامة الخلق) اى غير تامة التصوير بان لم يخلق فيها شي من ذلك (قوله كمال قدرتنا) قدره اشارة الى ان مفعول نبين محذوف (قوله وتقرى الارحام ما نشاء) اى فلا تسقطه الرحم (قوله الى اجل مسمى) اى معين لا خراجة فتارة يخرج لستة اشهر وتارة لاكثر (قوله طفلا) حال من مفعول نخرجكم وافرده لانه مصدر فى الاصل أولا نه يراد به الجنس أولا المعنى نخرج كل واحد منكم طفلا كقولك القوم يشبههم رغيف اى كل واحد منهم والطفل يطلق على الولد من حين الانفصال الى البلوغ (قوله الى ارضل العمر) قيل هو خمس وسبعون سنة وقيل ثمانون وقيل تسعون (قوله والخرف) بفتح الخاء هو فساد العقل من الكبر (قوله لكيلا يعلم) متعلق بىرداى لكيلا يعقل من بعد عقله الاول شيئا ليعود كهيئته الاولى فى اوان الطفولية من سخافة العقل وقلة الفهم فينسب ما علمه وينسك ما عرفه (قوله قال عكرمة من قرأ القرآن الخ) اى فهو مخصص بفسير من

وجاعة) ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم قالوا الملائكة بنات الله والقرآن اساطير الاولين وانكروا البعث واحياء من صار ترابا (وتبع) فى جداله (كل شيطان مريد) اى متمرد (كتب عليه) قضى على الشيطان (انه من تولاه) اى اتبعه (فانه يضله ويهديه) يدعو به (الى عذاب السعير) اى النار (يا ايها الناس) اى اهل مكة (ان كنتم فى ريب) شك (من البعث) فانا خلقناكم اى اصلكم آدم (من تراب ثم) خلقنا ذريته (من نطفة) منى (ثم من علقه) وهى الدم الجامد (ثم من مضغة) وهى لحمة قد درما بمضغ (خلقنا) مصورة تامة الخلق (وغير خلقنا) اى غير تامة الخلق (لنبين لكم) كمال قدرتنا لتستدلوا بها فى ابتداء الخلق على اعادته (وتقرى) مستأنف (فى الارحام ما نشاء الى اجل مسمى) وقت خروجه (ثم نخرجكم من بطون امهاتكم) طفلا بمعنى اطفالا (ثم) نمركم (لتبلىوا اشدكم) اى اكمل والقوة وهو ما بين الثلاثين

الى الاربعين سنة (ومنكم من توفي) يموت قبل بلوغ الاشد (ومنكم من يرد الى ارضل العمر) اخسة من الهرم والخرف (لكيلا يعلم من بعد علم شيئا) قال عكرمة من قرأ القرآن لم يصبر بهذه الحالة

(وترى الارض هامدة)
ياسة (فاذا انزلنا عليها الماء
اهتزت) تحركت (وربت)
ارتفعت وزادت (وانبتت
من) زائدة (كل زوج)
صنف (يهيج) حسن
(ذلك) المذكور من بده
خلق الانسان الى آخر
احياء الارض (بان)
بسبب أن (الله هو الحق)
الثابت الدائم (وانه يحيي
الموتى وانه على كل شيء
قدير وان الساعة آتية لا
ريب) شك (فيها وان الله
يبعث من في القبور) ونزل
في ابي جهل (ومن الناس
من يجادل في الله بغير علم
ولا هدى) معه (ولا كتاب
منير) له نور معه (ثاني عطفه)
حال اى لاوى عنقه
تكبر عن الايمان والمطف
الجانب عن يمين او شمال
(ليضل) بفتح الياء وضمها
(عن سبيل الله) اى دينه
(له في الدنيا خزي) عذاب
فقتل يوم بدر (ونذيقه
يوم القيامة عذاب الحريق)
اى الاحراق بالنار ويقال
له (ذلك بما قدمت يداك)
اى قدمته عبر عنه بهما
دون غيرهما لان اكثر
الافعال تزاول بهما (وان
الله ليس بظلام) اى بذى
ظلم (للعبيد) فيعذبهم بغير
ذنب (ومن الناس من
يعبد الله على حرف) اى شك في عبادته شبهه بالحال على حرف جبل في عدم ثباته (فان اصابه خير) صحة وسلامة في نفسه وماله

قرأ القرآن والعلماء وأما هم فلا يردون الى الارذل بل يزداد عقلم كلما طال عمرهم كما هو مشاهد (قوله)
وترى الارض هامدة) هذا هو الدليل الثاني على تمام قدرته تعالى (قوله تحركت) اى في رأى العين
بسبب حركة النباتات (قوله بان الله هو الحق) اى هذا الصنع بسبب انه تعالى هو الثابت الذى لا يقبل
الزوال أزلا ولا ابدا الموجد للاشياء على طبق علمه وارادته (قوله وان الساعة آتية) توكيد لقوله وانه
يجي الموتى وكذا قوله وان الله يبعث من في القبور (قوله ونزل في ابي جهل) واسمه عمرو بن هشام وأبو
جهل كنيته ويكنى أيضا بابي الحكم (قوله ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) عطف على قوله ومن الناس
الاول والمعنى ان الكفار تنوعوا في كفرهم فبعضهم كان يقلد غيره في الكفر وقد دلت الآية الاولى على
هذا القسم وبعضهم كان قدوة يقتدى به غيره في الضلال والكفر وقد دلت هذه الآية عليه وبعضهم كان
يدخل الاسلام باللسان وفي قلبه الريب والشك وهو الآتي في قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف
وحينئذ فليس في الآية تكرار (قوله بغير علم) اى معرفة وقوله ولا هدى اى استدلال وقوله ولا كتاب
اى وحى والمعنى انه يجادل من غير مستند أصلا (قوله ثاني عطفه) اى لاوى جنبه والمراد منه الاعراض
عن الحق لان شان من أعرض عن شيء لوى جنبه عنه فشبه عدم التمسك بالحق بلى الجانب واستعير اسم
المشبه به للمشبه به مع الاعراض في كل على طريق الاستعارة العنصرية بحجة الاصلية والمأمة على كسر العين
وهو الجانب وقرئ شدوذا بفتحها وهو مصدر بمعنى التعطف كانه قال تاركا تعطفه اى رحمته وتمسك
بالقسوة (قوله اى لاوى عنقه) الاوضح ان يقول جنبه لان العطف بالكسر الجانب الا ان يقال يلزم
من لى الجانب لى العنق (قوله ليضل) متعلق بجادل وقوله بفتح الياء اى فهو فعل لازم والمعنى ليحصل له
الضلال في نفسه وقوله وضمها اى فهو متعد والمعنى ليوقع غيره في الضلال وهما قراءتان سبعيتان واللام
للعاقبة والصيرورة (قوله عذاب) في بعض النسخ زيادة ثقيل ومعناه عظيم متكرر وأخذ ذلك من التنوين
على حد شرأه ذاق (قوله عذاب الحريق) من اضافة الموصوف لصفته اى العذاب المحرق أو
الحريق طبقة من طباق جهنم (قوله ويقال له) اى من قبل الله على أسنة ملائكة العذاب (قوله ذلك) اى
ما ذكر من الخزي وعذاب الحريق (قوله عبر عنه هما الخ) جواب عما يقال لم خص البلدين بالذكركم
أن الفاعل هو الشخص ذاته (قوله تزاول) اى تعالج (قوله وان الله) عطف على قدمت (قوله اى بذى
ظلم) اى فظلام صيغة نسبية كتمار ونجار ودفع بذلك ما يقال ان نفي الكثرة يستدعى ثبوت اصل
الظلم مع انه مستحيل لان الظلم التصرف في ملك الغير بغير اذنه ولا ملك لا حدمه لان حكمه في ملكه دائر
بين الفضل والمعدل فلا يستل عما يفعله وحينئذ فلا يليق من الشخص الاعتراض على احكام الله تعالى
وانما يرضى ويسلم ليفوز بسعادة الدنيا والاخرة (قوله فيعذبهم بغير ذنب) اى وسماه ظلما لانه وعد
الطائع بالجنة ووعد لا يتخلف لكن لو فرض لم يكن ظلما (قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف)
نزلت في المنافقين وأعراب البوادي كان احدهم اذا قدم المدينة فصيح فيها جسمه وتجت بها فرسه مهرا
وولدت امرأته غلاما وكثر ماله قال هذا دين حسن وقد أصبت فيه خيرا واطمان له وان اصابه مرض
وولدت امرأته جارية ولم تلد فرسه وقل ماله قال ما أصبت منذ دخلت في هذا الدين الا شرا فينقلب عن
دينه وقوله على حرف حال من فاعل يعبد اى مترزلا وقد صار مثالا لكل من كان عنده شك في شيء (قوله
اى شك في عبادته) اى ضعف يقين فيها (قوله شبه بالحال على حرف جبل في عدم ثباته) اشار بذلك
الى أن في الآية استعارة تمثيلية حيث شبه حال من دخل الاسلام من غير اعتقاد وصحة قصد
يعبد الله على حرف) اى شك في عبادته شبهه بالحال على حرف جبل في عدم ثباته (فان اصابه خير) صحة وسلامة في نفسه وماله

(اطمان به وان اصابته فتنة) (٨٠) محنة وسقم في نفسه وماله (اقرب على وجهه) اى رجع الى الكفر (خسر الدنيا) بفوات مامله

منها (والآخرة) بالكفر
(ذلك هو الخسران المبين)
الابن (يدعو) يعبد (من
دون الله) من الصنم (مالا
يضره) ان لم يعبد (ومالا
ينفعه) ان عبده (ذلك)
الدعاء (هو الضلال البعيد)
عن الحق (يدعون) اللام
زائدة (ضرة) بعبادته
(اقرب من نفعه) ان تقع
بتخليه (لبئس المولى) هو
اى الناصر (ولبئس
العشير) الصاحب هو
وعقب ذكر الشاك
بالخسران بذكر المؤمنين
بالثواب (ان الله يدخل
الذين آمنوا وعملوا
الصالحات) من الفروض
والنوافل (جنات تجري
من تحتها الانهار ان الله
يفعل ما يريد) من اكرام
من يطيعه واهانة من
يعصيه (من كان يظن ان
لن ينصره الله) اى محمدا
نبيه (في الدنيا والآخرة)
فليمدد بسبب (بجبل) الى
السماء (اى سقف بيته
يشده فيه وفي عنقه ثم
ليقطع) اى ليختنق به
بان يقطع نفسه من الارض
كافي الصحاح (فليأمن
هل يذهب كيد) في عدم
نصرة النبي (ما يغيظ)

بحال الجالس على طرف جبل تحته مهاوى بجامع التزلزل وعدم الثبات في كل (قوله اطمان به) اى
رضى به وسكن اليه (قوله فتنة) المراد بها هنا كل متكرره للطبع وتقليل على النفس ولم يقل وان اصاب به شر
ليقع في مقابلة الخير لان ما ينفر عنه الطبع ليس شرا في نفسه بل قد يكون خيرا اذا حصل معه الرضا
والتسليم (قوله اقلب على وجهه) اى ارتد للحالة التي كان عليها أولا من الكفر والاعتراض على الله
تعالى (قوله بفوات مامله) اى وهو كثرة ماله واجتماعه باجباؤه (قوله ذلك هو الخسران المبين) اى
الذى لا خسران مثله لفوات حظ من الدنيا والآخرة (قوله من الصنم) لا مفهوم له بل مثله كل مخلوق
والحاصل ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهذه الآية تقال ايضا لمن التجأ للمخلوق وترك
الخالق معتمدا على ذلك المخلوق واما الالتجاء للمخلوق من حيث انه مهيئ الرحمت كمواسلة آل
البيت والاولياء والصالحين فهو مطلوب وهو في الحقيقة التجأ للخالق يقرب ذلك ان الله تعالى امرنا
بالجلوس في المساجد والطواف بالبيت وقيام ليلة القدر ونحوها وما ذاك الا للتمرض للرحمة النازلة
في تلك الاماكن والازمان فلا فرق بين الاشخاص وغيرهم فاهم مهيئ الرحمت لا منشؤها تامل (قوله
اللام ائدة) اى ومن مفعول يدعو وضرة مبتدأ واقرب خبره والجملة صلة من ان قلت انه اثبت الضر
والنفع هنا وتماها فيما تقدم فقد حصل التعارض والتناقض اوجب بان النفي باعتبار ما في نفس الامر
والاثبات باعتبار زعمهم الباطل (قوله هو) قدره اشارة الى ان المخصوص بالذم محذوف (قوله وعقب
ذكر الشاك بالخسران) الجار والمجرور حال من الشاك والباء للملازمة وقوله بذكر المؤمنين متعلق
بعقب والمعنى لما ذكر الشاك في الدين حال كونه ملتبسا بالخسران ذكر عقبه المؤمنين وما اعد لهم
من الثواب الجزيل (قوله من الفروض) اى وهى ما امر بها المكلف امر اجازما يترتب على فعلها
الثواب وعلى تركها العقاب وقوله والنوافل هى ما امر بها الشخص امر اغير اجازم يترتب على فعلها
الثواب وليس في تركها عقاب (قوله تجري من تحتها) اى من تحت قصورها (قوله ان الله يفعل ما يريد)
اى فلا معقب لحكمه ولا يسئل عما يفعل (قوله من كان يظن ان لن ينصره الله) هذه الآية مرتبطة
بقوله ومن الناس من يعبد الله على حرف واما قوله ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات ادخل
فهم معترض بين اوصاف الشاك لجري عادة الله بذكر اهل الوعد ائراهل الوعيد والمعنى من كان يظن
من الكفار والشاكين في دينهم ان الله لا ينصر محمدا في الدنيا وفي الآخرة فليات بجبل يشده في سقف
بيته وفي عنقه ثم يختنق به حتى يموت فليأمن هل فعله هذا يذهب غيظه وهو نصرته مجد فالان
بالجبل والاختناق به كناية عن كونه يموت غيظا فيكون بمعنى قوله تعالى قل موتوا بغيظكم
وهذا هو المشهور في تفسير الآية ولذا مشي عليه المفسرون قيل ان المعنى من كان يظن ان لن ينصر
الله محمدا فليطلب حيلة يصل بها الى السماء ثم ليقطع النصر عنه وينظر هل يذهب
ما احتال به غيظه ان امكنه ذلك (قوله بان يقطع نفسه) بالتحريك وهو اشارة الى ان
مفعول يقطع محذوف (قوله كافي الصحاح) راجع لجميع ما ذكر من قوله بجبل الى السماء
ادخل والصحاح بفتح الصاد اسم كتاب في اللغة للامام ابي النصر اسمعيل بن حماد الجوهري
(قوله ما يغيظ) ما اسم موصول صفة لموصوف محذوف ويغيظ صلتة والعائد محذوف والتقدير
الشيء الذى يغيظه (قوله منها) بيان لما الواقعة على نصرته النبي (قوله حال) اى من الهاء في انزلناه
(قوله على هاء انزلناه) اى قاله واذ انزلنا ان الله يهدي من يريد اى ويضل من يريد ففى الآية كفاء

(قوله)

منها المعنى فليأمن غيظا منها فلا بد منها (وكذلك) اى مثل انزلنا الايات

السابقة (انزلناه) اى القرآن الباقي (آيات ينسأت) ظاهرات حال (وان الله يهدي من يريد) هداية معطوف على هاء انزلناه

(ان الذين آمنوا والذين هادوا) هم اليهود (والصابئين) طائفة منهم (والنصارى) (٨١) والجوس والذين أشركوا ان الله يفصل

(قوله ان الذين آمنوا الخ) أى قال ديان ستة واحد للرحمن وأصحابه فى الجنة وخمسة للشيطان وأصحابها فى النار (قوله والحجوس) قيل هم قوم يبدون النار وقيل الشمس ويقولون العالم له أصلان النور والظلمة وقيل هم قوم يستعملون النجاسات والاصل نجوس أبدلت النون ميمما (قوله طاقة منهم) أى من اليهود وقيل هم طائفة من النصارى (قوله ان الله على كل شىء شهيد) تعليل لقوله ان الله يفصل بينهم (قوله عالم) أشار بذلك الى ان الشهيد معناه الذى لا يقرب عنه شىء (قوله والشمس والقمر والنجوم) عطوف خاص على قوله من فى السموات ونص عليها لما ورد ان بعضهم كان يعبدونها (قوله والجبال والشجر والدواب) عطوف خاص على من فى الارض وخصها بالذكور لان بعضهم كان يعبدونها (قوله اى يخضع له) أشار بذلك الى ان المراد بالسجود الخضوع والا فقيام الله وهو أحد قولين وقيل المراد بالسجود حقيقته لا نفور دما فى السماء نجم ولا شمس ولا قمر الا يقع ساجدا حين يغيب ثم لا ينصرف حتى يؤذنه وقال تعالى والله يسجد من فى السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال (قوله وكثير من الناس) أشار المفسر الى انه معطوف على فاعل يسجد (قوله يشقه) اى يحتم عليه الشقاء وهو عدم الاهتداء (قوله ان الله يفعل ما يشاء) اى فلا حرج عليه ولا منازع له فى حكمه (قوله هذان خصمان) اسم الإشارة يعود على المؤمنين والكفار كما قال المفسر وسبب نزولها تخاصم حمزة وعلى وعبيدة بن الحرث مع عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة فكان كل من الفريقين يسب دين الآخر وقيل نزلت فى المسلمين واهل الكتاب حيث قال اهل الكتاب نحن أولى بالله وأقدم منكم كتنا باونيتا قبل نبيكم وقال المسلمون نحن أحق بالله، تكلمنا بنينا محمد صلى الله عليه وسلم ونبيكم فربما أنزل الله من كتاب وأتم تعرفون كتنا بنا ونبتنا وكفرتم حسدا * واختلف هل هذا الخصام فى الدنيا والتعقيب بقوله فالذين كفروا الخ باعتبار تحقق مضمونه أوفى الآخرة بدليل التعقيب ولذا قال على بن ابي طالب كرم الله وجهه أنا أول من يجئ يوم القيامة للخصومة بين يدي الله تعالى (قوله وهو يطاق على الواحد والجماعة) اى لانه مصدر فى الاصل والغالب استعماله مفردا منذ كراو عليه قوله تعالى وهل أتاك نبا الخصم ويتنى ويجمع كاهنا (قوله اختصموا) جمعه باعتبار ما احتوى عليه انفريق من الاشخاص فالجمع باعتبار المعنى كقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا (قوله اى فى دينه) أشار بذلك الى أن الكلام على حذف مضاف (قوله قطعت لهم قياب من نار) اى قدرت على قدر جنتهم ففى الكلام استمارة تمثيلية حيث شبه اعتداد النار واحاطتها بهم بتفصيل ثياب لهم وسترها لآباءهم وجمع الثياب لان تراكم النار عليهم كالثياب الملبوس بعضها فوق بعض وهو أبغ من مقابلة الجميع بالجمع (قوله يصب من فوق رؤسهم الحميم) لما ذكر أن الثياب تغطي الجسد غير الرأس ذكر ما يصب على الرأس ولما ذكر ما يصب ظهر الجسد ذكر ما يصب بباطنه وهو الحميم الذى يذيب مافى البطون من الاحشاء لما فى الحديث ان الحميم ليصب من فوق رؤسهم فينفسد من جمجمة أحدهم حتى يخالض الى جوفه فيسلب اى جوفه حتى يرق من قدميه وهو الصهر ثم عاد كما كان (قوله وتشوى به الجلود) أشار بذلك الى ان الجلود مرفوعة بفعل مقدر لان الجلود لا تذاب نظير * غابتها تبتا وماء بارد * فيصيح ان يكون معطوفا على ماء ويراد بالاذابة التقطاع (قوله يذهبهم مقامع) جمع مقمعة بكسر الميم آلة القمع أى الضرب والزرجر (قوله من غم) اى من أجل حصولة لهم (قوله أعيذوا فيها) اى لما ورد ان جهنم تفور بهم فيصعدون الى أعلاها فيريدون الخروج منها فتضربهم الرابضة بمقامع الحديد (كلما أرادوا ان يخرجوا منها) اى النار (من غم) يلحقهم بها (أعيذوا فيها) ردوا اليها بالمقامع (١١ - صاوى - ث)

فيهم وون فيهم اسمين خريفاً (قوله وقيل لهم) أي تقول لهم الملائكة ذلك (قوله عذاب الحريق) من
 إضافة الموصوف للصفة أي العذاب المحرق (قوله إن الله يدخل الذين آمنوا الخ) لم يقل في حقهم والذين
 آمنوا عطفًا على قوله فالذين كفروا إشارة لتعظيم شأن المؤمنين (قوله الانهار) جمع نهر والمعنى تجري من
 تحت قصورهم (قوله من أساور) من أماندة أو لتبعض أوليائهم الجنس وقوله من ذهب من لا بداء
 الغاية (قوله إن يرصع اللؤلؤ بالذهب) العبارة فيها قلب ولا يصل بان يرصع الذهب باللؤلؤ وقيل انهم
 يلبسون الأساور من النوعين الذهب واللؤلؤ وفي آية هل أتى وحلوا أساور من فضة فهم يلبسونها من
 الأنواع الثلاثة لما ورد أن المؤمنين يسورون في الجنة بثلاثة أساور من ذهب وسوار من فضة وسوار من
 لؤلؤ وفي الحديث تباع حلية المؤمن حيث يباع الوضوء (قوله ولباسهم فيها حرير) غير الأسلوب حيث
 لم يقل ويلبسون فيها حرير إشارة إلى أن الحرير ثيابهم المعتادة في الجنة فإن العدول إلى الجملة الاسمية
 بدل على الدوام (قوله وهو المحرم لبسه على الرجال في الدنيا) أي يوصيهم الله في الآخرة إلى ما حرمه
 عليهم في الدنيا قال عليه الصلاة والسلام من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة واختلف في معنى
 الحديث فقيل لم يلبسه في الآخرة إذا مات مصر أو دخل النار فلا ينفى أنه إذا دخل الجنة يلبسه وقيل لم
 يلبسه أصلاً ولو دخل الجنة بل يتنعم بغير الحرير وما هو فلا يشبهه فيها والمعتد الأول وكذا يقال في
 الأحاديث الواردة فيمن شرب الخمر ولبس الذهب (قوله وهو لا اله الا الله) أي مع عبد يلتزمه وهي عند
 رسول الله فهي أفضل الذل لما في الحديث أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله فهي رأس المال
 لذا كرهها لا يقبل شيء من الأعمال إلا بها فمن مات عليها حصل له السعادة والسيادة نسأل الله تعالى
 الثبات عليها في الدنيا والآخرة بمنه وكرمه (قوله إلى صراط الحميد) أي وهو دين الإسلام وسمى صراطاً
 لأنه طريق يوصل إلى رضا الله تعالى (قوله أي طريق الله المحمود) أشار بذلك إلى أن الحميد وصف
 لله تعالى ومعناه المحمود في أماله (قوله ويصدون) معطوف على كفروا فقيه عطف المستقبل على الماضي
 وحينئذ قامان يراد بالماضي المضارع أو مجرد المضارع عن معناه بأن يراد به الثبوت والاستمرار
 لتناسب العطف وهذا هو الأحسن ولا يصح جعل جملة ويصدون حالاً لأن الجملة المضارعية الثابتة إذا
 وقعت حالاً لا تقرر بالواو قال ابن مالك

و ذات بدء بمضارع ثبت * حوت ضمير او من الواو خلت

ولا جعل الواو زائدة لأن الأصل عدمها وخبر أن محذوف يقدر بعد قوله وبالبدلالة قوله نذقه من عذاب
 أليم والتقدير نذيقهم من عذاب أليم كما سيأتي في التفسير (قوله منسكا) قدره إشارة إلى أن مفعول جعلنا الثاني
 محذوف وقوله ومتعبداً عطف تفسير (قوله للناس) ظرف لغو أمانة متعلق بمنسكا الذي قدره التفسير أو جعلنا
 وهذا التقدير إنما هو لا يصح المعنى ولا يصح جعل جملة سواء العا كفف فيه والباد مفعولاً ثانياً وعلى ما قدره
 التفسير تكون حالية (قوله سواء العا كفف فيه) سواء بالرفع خبر مقدم والعا كفف وما عطف عليه مبتدأ
 مؤخر وقرأ أحفص بالنصب في عرب حالاً والعا كفف مرفوع على الفاعلية لسواء لأنه مصدر وصف به
 فهو في قوة اسم الفاعل المشتق تقديره جعلناه ممتوياً في العا كفف والمعنى أن المقيم في المسجد والطارئ
 سواء في النزول به فمن سبق إلى مكان فيه فهو حنف لا يقيمه منه غيره وليس المراد أن دبر مكة غير مملوكة
 لأربابها فاعرب أهل البلد سواء فيها بل هي مملوكة لأربابها ويجوز بيعها وأجارتها (قوله والباد) باثبات
 الياء وصلها ووقتها أو حذفها فيهما أو حذفها وقفاً وأثباتها وصلها ثلاث قرآت سمعيات وقوله الطارئ دفع
 به ما يتوهم من قوله البادي أن المراد به ساكن البادية بل المراد به الطارئ كان من البادية أو لا وإنما

(و) قيل لهم (ذوقوا عذاب
 الحريق) أي الباطخ نهاية
 الإحراق وقال في المؤمنين
 (إن الله يدخل الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات جنات
 تجري من تحتها الأنهار
 يحلون فيها من أساور من
 ذهب ولؤلؤ) بالجر أي
 منها بان يرصع اللؤلؤ
 بالذهب وبالنصب عطفًا
 على محل من أساور (ولباسهم
 فيها حرير) وهو المحرم
 لبسه على الرجال في الدنيا
 (وهسدوا) في الدنيا (إلى
 العليين من القول) وهو
 لا اله الا الله (وهسدوا إلى
 صراط الحميد) أي طريق
 الله المحمود ودينه (إن
 الذين كفروا يصدون عن
 سبيل الله طاعته) (و) عن
 (المسجد الحرام الذي
 جعلناه) منسكا ومتعبداً
 (لنناس سواء العا كفف
 المقيم) (فيه والباد) الطارئ

(ومن یردفیه بالحاد) الباء زائدة (بظلم) ای بسببیه بان ارتکب منہیا ولو شتم الخادِم (نذقه من) (۸۳) عذاب الیم) مؤلم ای بعضہ ومن هذا

يؤخذ خبران اى نذيقهم
من عذاب اليم (و) اذ كر
(اذبوا نأ) بينا (لا براهيم
مكان البيت) لينبيه وكان
قد رفع زمن الطوفان
وامرأه (ان لا تشرك بى
شياء وطهر بيتى) من الاوثان
(للطائفين والقائمين)
المقيمين به (والركع
السيجود) جمع راكع
وساجد المصلين (واذر)
ناد (فى الناس بالحج)
فنادى على جبل ابي قبيس
يا أيها الناس ان ربكم بى
يبعثوا وأوجب عليكم الحج
اليه فاجيبهم ارددكم رالفت
بوجهه يمينا وشمالا وشرقا
وغربا فاجابه كل من كتب
له اذ يحج من اصحاب
الرجال وارحام الامهات
لبيك اللهم لبيك وجواب
الامر (يا توك رجالا) مشاة
جمع راكع كقائهم وقيام
(و) ركبا نا (على كل ضامر)
اى بعير مهزول وهو يطلق
على الذكرو والانثى (ياتين)
اى الضوامر حملا على
المعنى (من كل فج عميق)
طريق بعيد (ليشهدوا)
اى يحضروا (منافع لهم) فى
لدنيا بالتجارة اوفى الآخرة
اوفيهما افعال (وبذكروا
اسم الله فى ايام معلومات)
اى عشر ذى الحجة او
يوم عرفة او يوم النحر الى
آخر ايام التشريق افعال
(على ما رزقهم من بهيمة
الانعام) الابل والبقرة
الغنم (اى الشديدا الفقرا

سمى الطاريء باديلا نه لا ياتي اليها الا من البادية (قوله ومن يرد فيه) اي يقصد في المسجد الحرام (قوله)
بالحاد) اي عدول عن الاعتدال (قوله الباء زائدة) اي في المفعول (قوله نذقه من عذاب اليم) اي في
الآخرة الا ان يتوب وأخذ منه ان السبيقة في مكة اعظم من السبيقة في غيرها ومن هاهنا كره مالك المجاورة في
مكة لغير اهلها وندبها بالمدينة (قوله ومن هذا) اي جواب الشرط (قوله يؤخذ خبر ان) اي ويكون
مقدرا بعد قوله واليادي (قوله واذا ذكر) قدره اشارة الى ان قوله برأ نظرف لحنوف (قوله بينا لا يراهم
مكار البيت) اي اريناه أصله ليبنيه حين أسكن ولده اسمعيل وأمه هاجر في تلك الارض وأنعم الله
عليهما بزم فدا الله بهما هذا البيت فبث الله له رجاء فافقه فكشفت عن أساس آدم فرتب قراعه
عليه لان أساسه في الارض كما قيل ثلاثون ذراعا بذراع آدم وقيل بـث الله تعالى سبحانه بقدر البيت
فقدامت بحذاء البيت وفيه رأس يتكلم يا ابراهيم ابن علي دورى فبني عليه وجعل طوله في السماء سبعة أذرع
بذراعه وأدخل الحجر في البيت لم يجعل له منفا وجعل له بابا وحفر له بواقي فيه ما يهرى للبيت وبناه قبله
شيث مرة قبل شيث آدم وقبل آدم اثنا عشرة ثم بعد ابراهيم بناه العما لثمة ثم جرحهم ثم تصي ثم قريش ثم الزبير ثم
الحجاج وهي باقية الآن على بنائه ثم بعد ما في آخر الزمان ذوالسوية تين فيجد دها عيسى ابن مريم عليه
السلام (قوله وامرناه) قدره اشارة الى ان قوله ان لا تشرك معي مول لحنوف وذلك لحنوف معطوف
على بوا (قوله من الاذن) قيل المراد به الاصنام لان جرحهم والعما لثمة كانت لهم اصنام في محل البيت
قبل ان يبنيه ابراهيم عليه السلام وقيل اراد نزهة عن ان يعبد فيه غيره تعالى فهو كناية عن اظهار التوحيد
ويصح ان يكون المراد طهره من الاقدار والانجاس والذماء وجمع ما تنفر منه النفوس (قوله وأذن في
الناس بالحج) اي بالدعاء اليه والامر به (قوله على جبل ابي قبيس) اي فلما عمد لئنداء خففصت الجبال
رؤسها ورفعت له القممى فتأدى في الناس بالحج فاول من اجابه اهل اليمن فليس حاج من يومئذ الى يوم
تقرم الساعة الا من اجاب ابراهيم عليه السلام ومثله في ابي مرة حج مرة وعن لي مرتين حج مرتين
ومن لي أكثر حج بقدر تلبية (قوله ليك اللهم اميك) اي اجبتك اجابة بعد اجابة (قوله يانوك) اي
ياتوا مكانك ان المقصود اتيان البيت لا اتيان ابراهيم وقوله رجلا وعلى كل ضامر ليس فيه دليل على
ان راكب البحر لا يجب عليه الحج لان مكة ليست على البحر وانما يتوصل اليها على احدى عاتين
الحالتين (قوله وعلى كل ضامر) التضمير في الاصل ان تملك العرس حتى تسمن ثم تقل عنه الاكل شيا
فشيا حتى يصل الى حد القوت ورجلئذ فيكون سريع الجرى وقد دم الرجل لما ورد ان له بكل خطوة
سبع مائة حسنة من حسنات المحرم كل حسنة مائة الف حسنة ولراكب بكل خطوة سبعون حسنة
وأخذ الشافعي من هذا الحديث ان المشي افضل من الركوب قال مالك الركوب افضل لانه اقرب
لشكره لان رسول الله صلى الله عليه وسلم حج راكبا ولو كان المشي افضل لعلمه رسول الله راجاب عن
الحديث بانسرية وهي لا تقتضى الفضلية (قوله حلالا لى) اي حيث الحلق القمل العلامة ولو
راعى النظم لقائل ياتي (قوله بالتجارة) اي لانها جائزة للحجاج من غير كراهة اذ لم تكن مقصودة بالسفر
(قوله واذكروا اسم الله) اي عند اعداد الهدايا وذبحها (قوله تشرذى الحجة) اي وسميت
معلومات لحوص الحجاج على علمها لان رقت الحج في آخرها (قوله الى آخر ايام التشريق)
راجع للقولين قبله (قوله على ما رزقهم) اي لاجل ما رزقهم (قوله فكلوا منها) امر اباحة
لخالقة ها كانت عليه الجاهلية من عدم الاكل من لحومها ايام فليس الله يخالفهم راتفق العلماء

(ثم ليقتضوا تفهمهم) أي يزيلوا أوساخهم وشبههم كعقول الظفر (وليوفوا) بالتخفيف والتشديد (نذورهم) من الهدايا والضحاح (ويلطوفوا) طواف الأفاضة (٨٤) (باليتم العتيق) أي القديم لأنه أول بيت وضع للناس (ذلك) خبر مبتدأ مقدر

على أن الهدى إذا كان تطوعا جاز لا كل منه واختلفوا في الهدى الواجب فقال الشافعي لا يأكل منه وقال مالك يأكل من كل هدى وجب إلا من جزاء الصيد وفدية الأذى والنذر إذا قصد به المسكين وقال أصحاب أبي حنيفة يأكل من دم التمتع والقران ولا يأكل من واجب سواهما (قوله ثم ليقتضوا تفهمهم) أي بعد تمام حجهم وتحللهم لأن الواجب فعله يوم النحر أربعة أشياء على الترتيب الرمي فالتحرفا لحاق فقطواف الأفاضة فبعد الفراغ منها حل له كل شيء كان محرما عليه قبل الإحرام (قوله بالتشديد والتخفيف) هما قراءتان سمعيتان (قوله لأنه أول بيت وضع) وقيل سمي عتيقا لأن الله أعنته من تسلط الجبابرة عليه ومن الفرق لأنه رفع أيام الطوفان (قوله أي الأمر أو الشأن ذلك) أشار بذلك إلى أن قوله ذلك خبر لمحذوف وهذا على عادة الصحاح إذا ذكر واجملة من الكلام ثم أرادوا الخوض في كلام آخر يقولون هذا وقد كان كذا فهو يذكرك لفصل بين كلامين أو بين وجهين كلام واحد (قوله ما لا يحل أن يأكله) أي وهي التكليف التي كلف الله بها عباده من واجب ومنه مندوب ومكروه وحرام وتعظيمها كناية عن قبولها والتخضوع لها فتعظيمه في الواجب والسنة والمندوب فعل كل وفي المكروه والحرام ترك كل بل وترك ما يؤدى لذلك (قوله خير له عند ربه) أي بقرينة طاعة يثاب عليها في الآخرة واسم التفضيل على ما به باعتبار ما يزرعه أهل الله والمفسوق من أن من أطلق نفسه في الشهوات فقد أصاب حظله فهو خير باعتبار ما عندهم لا باعتبار ما عند الله لا ورد رب شهوة ساعة أوردت حزنا طويلا (قوله الأعام) أي الأبل والبقر والغنم (قوله بعد الذبح) أي أو النحر أو المقر (قوله لا ما يتلى عليكم) أي الامدلول الآية التي تلي عليكم (قوله فلا يستثنى منقطع) أي ووجهه أن في الآية ما ليس من جنس الأنعام كالدم ولحم الخنزير (قوله ويجوز أن يكون متصلا) أي ووجهه الموم في قوله الأنعام لأن ظاهره حل الأنعام مطلقا ولو منخنة وموقوفة ومتزنية فإفادان الحلال ماعدا ما في الآية (قوله فاجتنبوا الرجس) هو في الأصل القذر والأوساخ وعبادة الأوثان قذر معنوي (قوله قول الزور) تعميم بعد تخصيص لأن عبادة الأوثان رأس الزور (قوله أي الشرك بالله في تلبيتهم) أي فأنهم كانوا يقولون ليبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك (قوله أو شهادة الزور) أي الشهادة بما لا يعلم حقيقة منه (قوله حنفاء لله) أي مخلصين له (قوله حالان من الواو) أي في اجتنبوا لكن الأولى مؤسسة والثانية مؤكدة (قوله ومن بشرى الله الخ) هذا مثل ضربه الله تعالى للمشرك والمعنى أنه شبه حال المشرك بحال الهادي من السماء في أن كلا لا يملك لنفسه حيلة حتى يقع فهو له لا محالة أما يتخطف الطير لجمه أو تفرقه الرياح لا جزائه في أمكنة بعيدة لا يرجي خلاصه (قوله يقدر قبله الأمر مبتدأ) أي واسم الإشارة خبر نظير ما تقدم (قوله شعائر الله) جمع شعيرة أو شعارة (قوله وهي البدن) فسرهما بذلك وإن كانت الشعائر في الأصل أعلام الحج وأفعاله مراعاة للسياق (قوله بان تستحسن) أي تختار حسنة بان تكون غالية الثمن لما روى أن عمر أهدى نجبية طابت منه بثلاثمائة دينار (قوله من تقوى القلوب) أي من أمثال الأوامر واجبة ما بين أيديهم وقوله منهم قد مره إشارة إلى أن العائد محذوف (قوله بما تعرف به) أي بالأمسة يعرف بها أنما هي (قوله كطعن جديدة بسنامها) أي وشق الجلال وأخراج السنام من الشق وكتعليق النعال في رقبته (قوله كركوبها والحمل عليها) أي وشرب لبنها الفاضل عن ولدها (قوله أي عنده) أشار بذلك إلى أن اليمين عند (قوله والمراد الحرم جميعه) أي

أي الأمر أو الشأن ذلك المذكور (ومن يعظم حرمات الله) أي ما لا يحل انتهاكه (فهو) أي تعظيمها (خير له عند ربه) في الآخرة (وأحلت لكم الأنعام) أي أكلها بعد الذبح (الما يتلى عليكم) تحريره في حرمت عليكم الميتة الآية فلا استثناء منقطع ويجوز أن يكون متصلا والذبح لما عرض من الموت ونحوه (فاجتنبوا الرجس من الأوثان) من لا يان أي الذي هو الأوثان (واجتنبوا قول الزور) أي الشرك بالله في تلبيتهم أو شهادة الزور (حنفاء لله) مسلمين عادلين عن كل دين سوى دينه (غير مشركين به) تأكيد لما قبله وهما حالان من الواو (ومن يشرك بالله فكأنما خسر سخط من السماء فتخطفه الطير) أي تأخذه بسرعة (أو تهوى به الریح) أي تسقطه (في مكان سحيق) بعيد أي فهو لا يرجي خلاصه (ذلك) يقدر قبله الأمر مبتدأ (ومن يعظم شعائر الله فإنها) أي

التي تهدي للحرم بان تستحسن وتستحسن منهم وسميت شعائر لا شعارها بما تعرف به أنها هدى كطعن أي جديدة بسنامها (ليكن فيها منافع) كركوبها والحمل عليها ما لا يضرها (إلى أجل مسمى) وقت نحرها (ثم عاها) أي مكان حل نحرها (إلى البيت العتيق) أي عنده والمراد الحرم جميعه (ولكل أمة) أي جماعة مؤمنة سلفت قبلكم (جعلنا منسكا) بفتح السين مصدر وبكسر هاء اسم

مكان اى ذبحا قربانا او مكانه (ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام) عند ذبحها (٨٥) (فالهمك الواحد فله اسلموا)

اقتادوا (وبشر الخبيثين)
المطيعين المتواضعين
(الذين اذا ذكر الله وجلت)
خافت قلوبهم والصابرين
على ما اصابهم) من البلايا
(والمقيمي الصلاة) في
اوقاتها (ومما رزقناهم
يتفقون) يتصدقون
(والبدن) جمع بدنة وهي
الابل (جعلناها لكم من
شعائر الله) اعلام دينه
(لكم فيها خير) نفع في
الدنيا كما تقدم واجرى
العقبي (فاذكروا اسم الله
عليها) عند نحرها (صواف)
قائمة على ثلاث معقولة اليد
اليسرى (فاذا وجبت
جنوبها) سقطت الى
الارض بعد النحر وهو
وقت الاكل منها (فكلوا
منها) ان شئتم (واطعموا
القنايع) الذي يقع بما
يعطى ولا يسال ولا
يتعرض (والمعتز) السائل او
المتعرض (كذلك) اى
مثل ذلك التسخير
(سخرناها لكم) بان تنحر
وتركب والالم تطيق (املكم
تشكرون) انعامي عليكم
(ان ينال الله لحومها ولا
دماؤها) اى لا يرفعان اليه
(ولكن يناله القوي منكم)
اى يرفع اليه منكم العمل
الصالح الخالص له مع
الايثار (كذلك سخرها

اى لا خصوص الكعبة (قوله اى ذبحا قربانا) مفعول للمصدر الذى هو ذبحا والمعنى ان يذبحوا القربان
وقيل معنى منسكا نوعا من التعبد والتقرب (قوله ليذكروا اسم الله) معناه امرناهم عند ذبحها بحمده كرا لله
(قوله من بهيمة الانعام) اى عند ذبحها ونحرها (قوله اقتادوا) اى خضعوا وفوضوا امورهم اليه
ورضوا باحكامه (قوله المتواضعين) هذا اصل معناه لان الاخبارات نزول الحبوت وهو المكان المنخفض
(قوله الذين اذا ذكر الله) اى بان سمعوا الذكرا من غيرهم اودكروا بانفسهم (قوله من البلايا) اى الحن
بان لا يجزعوا عند نزولها بهم (قوله يتصدقون) اى صدقة التطوع ويعلم منه انهم يخرجون الزكاة الواجبة
بالاولى (قوله وهى الابل) اى فالبدن عند الشافعى خاصة بالابل وقال ابو حنيفة البدن الابل والبقر
وعلى كل حال فالبدن من شعائر الله ايضا (قوله لكم فيها خير) الجملة اما حالية او مستأنفة (قوله فاذكروا
اسم الله عليها) اى بان تقولوا عند ذبحها بسم الله والله اكبر اللهم ان هذا منك واليك (قوله قائمة) المناسب
ان يقول قائمات (قوله فاذا وجبت جنوبها) كناية عن الموت وجمع الجنوب مع ان البعير اذا سقط عند
النحر انما يسقط على أحد جنبيه لان ذلك الجمع في مقابلة جمع البدن (قوله سقطت الى الارض) اى
فالوجوب السقوط يقال وجبت الشمس اى سقطت (قوله فكلوا منها) اى ان كانت مستحبة باتفاق
وكذا ان كانت واجبة عند مالك الا في جزاء الصيد وفدية الاذى والنذر اذا قصد به المساكين ولا
ياكل من الواجبة عند الشافعى (قوله واطعموا القنايع) اى المستغنى بما أعطيه المتعفف عما في ايدى
الناس الذى لا التفات اليه اليهم الذى قال الله في حق من اتصف بصفته يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف
تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الخافوا وقال الامام الشافعى رضى الله عنه

أمت مطامعي فارحت نفسي * فان النفس ما طمعت تموت
واحبيت القنوع وكان ميتها * ففى احياؤه عرضى مصون
اذا طمعت بحمل بقلب شخص * علمته مهابة وعسلاهون

(قوله اى مثل ذلك التسخير) اى المفهوم من قوله صواف (قوله والالم تطيق) اى والانسخرها لم يقدر
على نحرها وركوبها (قوله لن ينال الله لحومها ولا دماؤها) ردلا كانت عليه المشركون من تشرىج اللحم
وجمله حول الكعبة وتضميخها بالدم تقرر بالى الله تعالى (قوله اى لا يرفعان اليه) اى وانما يرفع اليه
العمل الصالح ومنه التصديق (قوله لتكبروا الله على ما هداكم) اى بان تقولوا لله اكبر على ما هداكم والحمد
لله على ما اولانا (قوله وبشر المحسنين) اى برضا الله والدرجات الرفيعة (قوله ان الله يدافع عن الذين
آمنوا) مناسبة هذه الآية لما قبلها ان الله تعالى لما ذكر جملة من افعال الحج والترغيب فيه وذكر ان الكفار
يصدون الناس عن المسجد الحرام كان قائلا يقول باى شيء تمهكن الناس من الحج والهدايا مع وجود
المانع فانزل الله هذه الآية بشارة للمؤمنين وانهم يتمكنون من المسجد الحرام ويدفع عنهم اعداءهم
وهذه الآية وان كان سبب نزولها ما ذكر الا ان العبرة بعموم اللفظ ولذا حذف المعمول ليؤذن بالعموم
فالمؤمنون ما لهم للعز والصور والفوز الا كبر وان امتحنوا ببلاء او غيره فذلك لتكفير سياحتهم
ورفع درجاتهم فهو بخير على كل حال (قوله غوائل المشركين) قدره اشارة الى ان المعمول محذوف للدلالة
المقام شايه والغوائل جمع غائلة وهى ما يصيب الانسان من المكروه (قوله فى امانته) مفرد
مضاف اى اماناته وهى الاوامر والنواهي (قوله وهم المشركون) اى لانهم مخائف
كافرون فى كل وقت وأما العصاة من المؤمنين فليسوا كذلك وهذا وعيد للكفار اشر
وعد المؤمنين لان شان الخائن يحازى على خيائته بالخزى والعقاب (قوله اذن للذين يقاتلون)

لكم لتكبروا الله على ما هداكم) ارشدكم الى المدينه ومناسك حجه (وبشر المحسنين) اى الموحدين (ان الله يدافع عن الذين آمنوا) ان الله يقاتل
المشركين (ان الله لا يحب كل خوان) فى امانته (كفور) لعمته وهم المشركون المعنى انه يماضيهم (اذن للذين يقاتلون) اى المؤمنين ان يقاتلوا

(قوله كذبه القبط لا قومه) اشار بذلك الى وجه بناء الفعل في هذا الاخير للمفعول والقبط بوزن القسطن
 اهل مصر (قوله فامليت للكافرين) وضع الظاهر موضع المضمر زيادة في التشنيع عليهم (قوله اى
 انكارى عليهم) اشار بذلك الى أن نكير مصدر بمعنى الانكار (قوله باهلا كم) أى بعذاب الاستئصال
 (قوله للتقريب) اى والمعنى فليقر المخاطبون بان اهلها كى هؤلاء كان واقعا موقعا وفي الحقيقة هو مضمّن
 معنى التعجب والعنى أشد ما كان انكارى عليهم (قوله فكايين) مبتدأ ومن قرينة تمييز وقوله اهلكتها
 خبره وقوله ومى ظالمة الجلالة جارية انعنى عدد كثير من القرى اهلكتها والحال انها ظالمة (قوله وفى
 قراءة) اى وهى سبعية ايضا (قوله اهلها) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله فهى
 خاوية على عروشها) اى تم سدوت حيطانها فسططت الحيطان فوق السقوف (قوله وبتر معظلة) قدر
 المفسر كوالجار اشارة الى المعطوف على قرينة المعنى عدد كثير من الآبار معظلة عن الاستغناء منها
 بموت اهلها وقل ان البئر واحدة معبودة وهى التى نزل عليها صالح ج أربعة آلاف فوهم آه بنو نجا
 الله من العذاب بهم بموت رسميت بذلك لان صالحا حين حضرها مات وهناك بلدة عند البئر اسمها
 حاضورا بناها قوم صالح وامروا عليهم جفاس بن جفاس واقاموا بها ما ناسم كفروا وعبدوا صنما
 وارسل الله تعالى اليهم حنطة بن صفيوان نبيا فآذنه فاهلكهم الله وعطل بئرهم وخرب قصورهم وانتبادر
 من الآية العموم ولذا شئ عليه المفسر (قوله فلم يسره) اذ حوزة داخلته على محذوف وانما غاطفة عليه
 فآذنه اغفلوا فلم يسره وافقوا تحريض لهم على السير لئلا يهدروا آذنه فاهلكهم من الكفار واعتبروا وهم زان
 كانوا سا فروا لم يسافروا للاعتبار والنظر فجعلوا كان لم يسافروا ولم يروا (قوله فتكون لهم قلوب) مفرع
 على قوله يسيروا المنفى فيه منفى ايضا (قوله ما نزل بالمكثبين) مفعول يفعلون (قوله اى القصة) اى وما
 بعده تفسيره (قوله لا تعمى الابصار) اى قاطن لاس في حواسهم الظاهرية زانما هو فى قلوبهم
 فترتب على ذلك انهما كهم فى الشهوات وتعمى انهم للحق لان عمى القلب هو الضلالتى الدين لما ورد
 فى الحديث الا وان فى الجسد مضغة ان اصابت بالحق اصابته اذا فسدت فسد الجسد كله الا وهى
 القلب (قوله تا كيد) اى قوله التى فى الصدور تا كيد لا يورثون انهم ان القلوب حالة فى الصدور
 ومنه قولهم سمعت باذننى وانظرته بعينى (قوله ويوم تتجولونك بالعذاب) اى يعالاب كذا ركة تعجيل
 العذاب استهزاء حيث يقولون اين ما توعدنا مع كون كذا بالكما كذبت الاسم لاضمية رسلهم
 (قوله ولن يخلف الله وعده) تضمن ذلك نزول العذاب بهم فى الدنيا وتصديق قريبا رار وعنده ربك
 اطلع عذابهم فى الآخرة فهم يترددون بين فى الله بالآخرة والسر فى الآخرة دخول النار الدائم
 (قوله بانجزه يومئذ) اى قتل منهم مذبذبين واسرهم معذبين صناديدهم (قوله كالف سنة) اقتصر على
 الالف لانه منتهى العدد بلا تكرار وهو كناية عن طول العذاب وسبب تسميته (قوله بالقاء والياء) اى
 فيها اقرا نون سبعية تار (قوله كايين) قرينة اى من قلوبهم فاهلكهم من قلوبهم ولن يخلف الله
 وعده وان يور الخ بخلاف الاولى لان باء المنة قد فى قلوبهم كايين كايين فى كل ما
 يناسبه (قوله فلي يا ايها الناس) اى ووصفوا بالمتجول العذاب رة جرت ساد الله فى كتابه
 انه يخاطب المؤمنين بيايها الذين آمنوا كذا اى مكة بيايها الناس (قوله واشرى المؤمنين)
 قدره اشارة الى ان فى الآية اكتماء بالياء ليعلم انهم هم المؤمنون (قوله واشرى المؤمنين)
 الذنوب الصغار والكبرى (قوله وانتم يومئذ) اى يومئذ يومئذ (قوله بالقاء والياء) اى بجمع
 آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة) من الذنوب (ورزق كريم) هو الله عز وجل (سعوا فى آياتنا)

للكافرين) املتهم بتأخير العقاب لهم (ثم أخذتهم) بالعذاب (فكيف كان نكير) اى انكارى عليهم بذكرهم باهلا كم والاستغناء لهم لانقرير اى هو واقع موقعا (فكايين) اى كم (من قرينة اهلكتها) وفى قراءة اهلكناها (وهى ظالمة) اى اهلها بكفرهم (فهى خاوية) ساقطة (على عروشها) سقوفها (وكم من) بتر معظلة متروكة بموت اهلها (وقصر شديد) رفيع خال بموت اهلها (افلم يسروا) اى كفار مكة (فى الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها) ما برل بالمكذبين قلوبهم (او آذان يسمعون بها) اخبارهم بالاهلاك وخراب الديار فيمتروا (فاهلا) اى القصة (لا تعمى الابصار) ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور (تا كيد) اى يستعجلونك بالعذاب (ولن يخلف الله وعده) بانزال العذاب وانجزه يومئذ (وان يومئذ ربك) ان ايام الله آخرة بسبب العذاب (كالف سنة) مما رايون (بائنا والياء) الدنيا (وكايين) من قرينة اهلكتها (واشرى المؤمنين) اى اهل مكة (انما انا انكم ليرمين) بين الانذار والابشير المؤمنين (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة) من الذنوب (ورزق كريم) هو الله عز وجل (سعوا فى آياتنا)

من اتبع النبي اى ينسبونهم
الى السجز ويشطونهم
عن الايمان أو مقدرين
عجزنا عنهم وفى قراءة
معاجزين مسابقين لنا
اى يظنون ان يفوتونا
بانكارهم البعث والعقاب
(أولئك اصحاب الجحيم)
النار (وما ارسلنا من قبلك
من رسول) هو نبي أمر
بالتبليغ (ولا نبي) اى لم
يؤمر بالتبليغ (الا اذا تمنى)
قرأ (القي الشيطان فى
امنيه) قراءته ما ليس من
القرآن مما يرضاه المرسل
اليهم وقد قرأ النبي صلى الله
عليه وسلم فى سورة النجم
بمجلس من قرىش بعد
افرايتم اللات والعزى
ومناة الثالثة الاخرى
بالقاء الشيطان على لسانه
من غير علمه صلى الله عليه
وسلم به تلك الغرائق العلاء
وان شفاعتهن لترجى
ففرحوا بذلك ثم أخبره
جبريل بما القاه الشيطان
على لسانه من ذلك فخرن
فسلى بهذه الآية ليطمنن
(فينسخ الله) يبطل
(ما يلقى الشيطان ثم
يحكم الله آياته) يثبتها (والله
عليم) بالقاء الشيطان
ما ذكر (حكيم) فى
تمكينه منه يفعل ما يشاء

فى والمعنى اجتهدوا فى ابطالها حيث قالوا فى القرآن انه اساطير الاولين وسحروكم انة (قوله من اتبع النبي)
اشار به الى ان مفعول معجزين محذوف (قوله ويشطونهم) اى يعوقونهم ويشغلونهم (قوله او مقدرين
عجزنا) اى قاله مفعول محذوف تقديره الله والمعنى عليه ظانين عجزنا عنهم (قوله وفى قراءة معاجزين)
اى وهى سبعة ايضا وتقدير المفعول عليها معاجزين الله اى مسابقين له ومعنى مسابقتهم ظنهم القرار
من عذاب الله ومعنى مسابقة الله انزال العذاب بهم وعدم فرارهم منه (قوله يظنون ان يفوتونا) اى
فلا يلحقهم عذابنا (قوله اصحاب الجحيم) اى ما لهم لها وهى معدة لهم (قوله وما ارسلنا من قبلك اظلم)
هذه تسليية ثانية لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله من رسول) من زائدة فى المفعول اى رسولا (قوله
هو نبي امر بالتبليغ) اى انسان ذكر حراً ووحى اليه بشرع وامر بتبليغه (قوله ولا نبي) عطف على رسول
ان قلت ان تفسير النبي بكونه لم يؤمر بالتبليغ يتنافى قوله ارسلنا اجيب بان الارسال معناه البعث
لنفسه لانه اوحى اليه بشرع يعمل به فى نفسه وليس مأموراً بتبليغه للخلق او يقدر قبل قوله ولا نبي
ما يناسبه كان يقال مثلاً ولا نبياً من نبي على حد * علقتهما تبناً وما باردا * (قوله اى لم يؤمر بالتبليغ)
اشار المفسر بهذا الى أن العطف فى الآية مغاير وان كان لفظ النبي أعم (قوله قراءته) انما سميت
القراءة أمينة لان القارئ اذا وصل الى آية رحمة تمنى حصولها أو آية عذاب تمنى البعد عنه (قوله ما ليس
من القرآن) مفعول القى (قوله مما يرضاه) بيان لما (قوله المرسل اليهم) اى وهم الكفار (قوله وقد قرأ
النبي) اشار بذلك الى ان سبب نزول هذه الآية قراءة النبي سورة النجم وذلك كان فى رمضان سنة
خمس من البعثة وكانت الهجرة الى الحبشة فى رجب من تلك السنة وقدوم المهاجرين الى مكة كان
فى شوال من تلك السنة (قوله بالقاء الشيطان) متعلق بقراء (قوله تلك الغرائق) معمول قرأ والغرائق
فى الاصل الذكور من طير الماء واحدها غرنوق كغردوس وغرنوق كعصفور وكانوا يزعمون ان
الاصنام تقر بهم من الله وتشفع لهم فشبّهت بالطيور التى تعلو فى السماء وترتفع (قوله ففرحوا بذلك)
اى بما سمعوه وقالوا ما ذكر آلهتنا بخير قبل اليوم (قوله يبطل) اى يزيل فالنسخ فى اللغة معناه الازالة
وما ذكره المفسر من قصة الغرائق رواية عامة للمفسرين الظاهر بين قال الرازى اما اهل التحقيق
فقد قالوا هذه الرواية باطلة موضوعة واحتجوا على البطلان بالقرآن والسنة والمعقول أما القرآن
فبوجوه احدها قوله تعالى ولوتقول علينا بعض الاقاويل الآية ثانياً قل ما يكون لى ان ابدله من
تلقاء نفسي الآية ثالثاً قوله تعالى وما ينطق عن الهوى واما السنة فمنها ما روى عن محمد بن خزيمة
انه سئل عن هذه القصة فقال هى من وضع الزنادقة وقال البيهقى هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل
فقد روى البخارى فى صحيحه انه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم وسجد فيها المسلمون والكفار
والانس والجن وليس فيه حديث الغرائق وأما المعقول فمن أوجه احدها ان من جوز على النبي
صلى الله عليه وسلم تعظيماً للائمة ان قد كفرنا فيها لو كان اللقاء على الرسول ثم الازالة عنه لكانت
عصمته من اول الامر اولى وهو الذى يجب علينا اعتقاده فى كل نبي ثالثاً وهو أقوى الالوجه ان لو
جوزنا ذلك لارتفع الامان عن شرعه ثم قال الرازى وقد عرفنا ان هذه القصة موضوعة وخبر الواحد
لا يمارى الدلائل العقلية والنقلية المتواترة قاله الخطيب ثم قال وهذا هو الذى يطمئن اليه القلب وان
اطنب ابن حجر المسقلا فى صحته انتهى ويكون معنى الآية على هذا التحقيق ان الشيطان فى امته اى
تلاوته شهاً وتخيلات فى قلوب الامم بان يقول لهم الشيطان هذا سحروكم انة فينسخ الله تلك الشبهة من قلوب
من ارادهم الهدى ويحكم الله آياته فى قلوبهم والله عليم بالقاء الشيطان فى قلوبهم حكيم فى تسليطه عليهم

(ليجعل ما يلقى الشيطان فتنة) محنة (للذين في قلوبهم مرض) شك وفاق (والقاسية قلوبهم) أى المشركين عن قبول الحق (وان الظالمين) الكافرين (افى شقاق بعيد) خلاف طويل مع النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين حيث جرى على لسانه ذكر آلهتهم بما يرضيهم ثم ابطال ذلك (وليعلم الذين اتوا العلم) التوحيد والقرآن (انه) أى القرآن (الحق من) (٨٩) ربك فيؤمنوا به فتخبت) تطمئن

(له قلوبهم وان الله لهادى الذين آمنوا الى صراط) طريق (مستقيم) أى دين الاسلام (ولا يزال الذين كفروا في مربة) شك (منه) أى القرآن بما القاه الشيطان على لسان النبي ثم ابطال (حتى تأتيهم الساعة بغتة) أى ساعة موتهم والقيامة فجأة (او يأتيهم عذاب يوم عقيم) هو يوم بدر لا خير فيه للكفار كالرج العقيم الذى لا تانى بخير او هو يوم القيامة لا ليل له (المالك يومئذ) أى يوم القيامة (لله) وحده وما تضمنه من الاستقرار ناصب للظرف (يحكم بينهم) بين المؤمنين والكافرين بما بين بعده (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات فى جنات النعيم) فضلا من الله (والذين كفروا وكذبوا باياتنا فاولئك لهم عذاب مهين) شديد بسبب كفرهم (والذين هاجروا فى سبيل الله) أى طاعته من مكة الى المدينة (ثم قتلوا او ماتوا ليرزقهم الله رزقا حسنا) هو رزق الجنة

ليميز المفسد من المصلح (قوله) ليجمع ما يلقى الشيطان) متعلق بيحكم أى ثم يحكم الله آياته ليجمع الخ (قوله) والقاسية قلوبهم) عطف على الذين أى فتنة للقاسية قلوبهم (قوله) حيث جرى على لسانه الخ) قد علمت أن هذا خلاف الصواب والصواب أن يقول حيث سلط الشيطان عليهم بالسوسة والطمع فى القرآن (قوله) وليعلم) عطف على ليجمع (قوله) فيؤمنوا به) أى بالقرآن (قوله) أى دين الاسلام) أى وسمى صراطا لأنه يوصل لرضات الله كما أن الصراط يوصل لدار النعيم (قوله) ولا يزال الذين كفروا) رجوع لذكر حال الكفار وما هم عليه (قوله) أى القرآن) أشار بذلك الى أن الضمير عائد على القرآن وقيل عائد على الرسول أى فى شك فى امر الرسول من كونه صادقا أولا (قوله) بما القاه الشيطان على لسان النبي) هذا خلاف الصواب والصواب أن يقول بما القاه الشيطان فى قلوب من أضلهم الله (قوله) يوم عقيم) العقم فى الأصل عدم الولادة فشبه اليوم الذى لا خير فيه بمرة عقيم وطوى ذكر المشبه به ورمزه بشئ من لوازمه وهو العقم فاثباته تحييل والجامع عدم الثمرة فى كل (قوله) يومئذ) التنوين عوض عن جملة أى الملك يوم تأتيهم الساعة بغتة أو يأتيهم العذاب يوم القيامة لله ومعنى كونه عدم نسبة شئ فى الملك لا حد سواء فى ذلك اليوم (قوله) ناصب للظرف) أى قوله يومئذ (قوله) يحكم بينهم) جملة مستأنفة سيقى جوابا لسؤال مقدر تقديره ماذا يصنع بهم (قوله) فضلا من الله) أى لا بسبب أعمالهم (قوله) والذين هاجروا) مبتدأ خيره ليرزقهم وخصهم بالذكر وان كانوا داخلين فى جملة المؤمنين تعظيما لشأنهم (قوله) ثم قتلوا) أى فى الحروب وقوله او ماتوا أى على فراشهم من غير قتل (قوله) هو رزق الجنة) أى النعم فيها (قوله) أفضل المعطين) أى فالرأى بالرزق الاعطاء وهو ينسب للخلاق كما ينسب للخلاق إلا أن نسبته للخلاق حقيقة ولغيره مجاز (قوله) ليدخلنهم الخ) اما مستأنف او بدل من قوله ليرزقهم (قوله) بضم الميم وفتحها) أى فهم قراء تان سبعيتان (قوله) حاتم) أى فلا يعجل بالمقوبة على من عصاه بل يمهله ليتوب فيستحق الجنة (قوله) ذلك الذى قصصناه عليك) أى من وعد المؤمنين ووعد الكافرين واسم الإشارة خبر لمحدوف تقديره الامر الذى قصصناه عليك ذلك أى لا تغيير فيه ولا تبدل فهمى كلمة يؤتى بها للانتقال من كلام الى آخر (قوله) ومن عاقب) العقاب مأخوذ من التعاقب وهو مجئ الشئ بعد غيره وحينئذ فقوله عاقب بمعنى جازى حقيقة انموية أو ما قوله بمثل ما عوقب به أتى به لمشكلة الاول للادراج نظير من اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم والباء فى بمثل للالة والباء فى به للسببية (قوله) أى قاتل من كان يقا تلته نزلت هذه الآية فى قوم من المشركين لقوا قوم من المسلمين لليلتين بقيتا من المحرم فقالوا ان أصحاب محمد يكرهون القتال فى الشهر الحرام فاحملوا عليهم فناشدهم المسلمون ان لا يقا تلهم فى الشهر الحرام فابوا فحملوا عليهم وثبت المسلمون ونصرهم الله عليهم والى هذا يشير المفسر بقوله غفور لهم عن قتالهم فى الشهر الحرام وقيل نزلت فى قوم من المشركين مثلوا بقوم من المسلمين قتلهم يوم أحد فما قبلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله وقيل انها عامة فى النبي واصحابه وذلك ان المشركين كذبوا نبينهم وآذوا من آمن به وأخرجهم من مكة فوعده الله بالنصر محمد واصحابه فانهم حزب الله والكفار حزب الشيطان

(١٢ - صاوى - م) (وان الله هو خير الرازقين) افضل المعطين (ليدخلنهم مدخلا) بضم الميم وفتحها أى ادخلا او موضعا (يرضونه) وهو الجنة (وان الله لعليم) بنياتهم (حاتم) عن عقابهم الامر (ذلك) الذى قصصناه عليك (ومن عاقب) جازى من المؤمنين (بمثل ما عوقب به) ظلما من المشركين أى قاتلهم كما قاتلوه فى الشهر الحرام (ثم بنى عليه) منهم أى ظلم باخراجه من منزله لينصره الله ان الله

لنعموا عن المؤمنين (غفور) لهم عن قتلهم في الشهر الحرام (ذلك) النصر (بأن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) أي يدخل كلا منهما في الآخر بان يزيد (٩٠) به وذلك من أثر قدرته تعالى التي بها النصر (وان الله سميع) دعاء المؤمنين (بصير) بهم حيث

جعل فيهم الايمان فاجاب دعاءهم (ذلك) النصر ايضا (بأن الله هو الحق) الثابت (وان ما يدعون) بالياء والتاء يعبدون (من دونه) وهو الاصلنام (هو الباطل) الزائل (وان الله هو العلي) أي العالي على كل شيء بقدرته (الكبير) الذي يصغر كل شيء سواه (ألم تر) - ألم (ان الله انزل من السماء ماء) مطرا (فتصبح الارض مخضرة) بالنبات وهذا من أثر قدرته (ان الله لطيف) بعباده في اخراج النباتات بالماء (خبير) بما في قلوبهم عند تاخير المطر (له) ما في السموات وما في الارض (على جهة الملك) (وان الله هو الغني) عن عباده (الحميد) لا وليا له (ألم تر) تعلم (ان الله يسخر لكم ما في الارض) من البهايم (والفلك) السفن (تجري في البحر) للركوب والحمل (بأمره) بأذنه (ويسك السماء) من (ان) اولئلا (تقع على الارض الا بأذنه) فتهلكوا (ان الله بالناس لرؤوف رحيم) في التسخير والامساك (وهو الذي احياكم) بالانشاء (ثم يميتكم) عند انتهاء آجالكم (ثم يحييكم)

(قوله غفور لهم) أي ما فعلوه لانهم فعلوه دفعا عن انفسهم لانهم لا يجزى على المحرم (قوله ذلك) مبتدأ أو بان الله خبره (قوله بان يزيد) أي الآخر وقوله ذلك أي الايلاج فهو اشارة الى ان الايلاج دليل القدر وقوة القدرة دليل النصر لان القادر على ادخال كل منهما في الآخر قادر على نصر احبائه وخذلان اعدائهم (قوله وان الله) بالفتح في قراءة العامة عطف على ان الاولى وقرئ شذوذا بالكسر استنفا (قوله ذلك بان الله) مبتدأ وخبر وقوله هو امام مبتدأ أو ضمير فصل (قوله الثابت) أي الذي لا يقبل الزوال ازلا ولا ابدا (قوله بالياء والتاء) أي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله الزائل) أي الفاني الذي لا بقاء له (قوله وان الله هو العلي الكبير) نتيجة ما قبله من الاوصاف (قوله ألم تر ان الله انزل من السماء ماء) شروع في ذكر ستة أدلة على كونه هو الحق وما سواه باطل وفي الحقيقة كل دليل نتيجة للدليل الذي قبله ففي الأدلة الترتيب في الاحتجاج والمعرفة فتأمل الاول انزال الماء الناشئ عنه اخضرار الارض الثاني قوله له ما في السموات وما في الارض الثالث تسخير ما في الارض الرابع تسخير الفلك الخامس امساك السماء السادس الاحياء ثم الامانة ثم الاحياء ثانيا (قوله تعلم) فسر الرؤية بالعلم دون الابصار لان الماء وان كان مرئيا الا ان كون الله منزلا له من السماء غير مرئي (قوله مطرا) لا مفهوم له لان النيل وماء الآبار من السماء الا ان يقال اقتصر على المطر لانه هو المشاهد نزوله من جهة السماء دون غيره (قوله فتصبح الارض مخضرة) عبر بالمضارع اشارة الى استمرار النفع به بعد نزوله (قوله بما في قلوبهم عند تاخير المطر) أي من التاثر والغنوط (قوله على جهة الملك) أي فلا ملك لاحد معه (قوله يسخر لكم ما في الارض) أي ذل لكم ما فيها من الدواب لتنتفعوا بها (قوله والفلك) بالنصب في قراءة العامة عطف على ما في قوله ما في الارض أي وسخر لكم الفلك وافردها بان ذكر لكون تسخيرها أعجب من سائر المستخرات والفلك يطلق على الواحد والجمع بلفظ واحد فوزن الواحد قفل ووزن الجمع بدن (قوله من ان أو لئلا تقع) اشارة بذلك الى أن تقع اما في محل نصب على المفعول لاجله أي لاجل ان لا تقع أو في محل جر على حذف حرف الجر والتقدير من ان تقع أي من وقوعها (قوله الا بأذنه) استثناء مفرغ من معنى قوله ويسك السماء ان تقع على الارض والتقدير لا يتركها تقع في حال من الاحوال الا في حالة كبرها ملتبسة بمشبهة الله تعالى (قوله وهو الذي احياكم) أي أوجدكم من العدم لتسعدوا أو نشأوا فكل من الاحياء الاول والثاني اما نعمة أو نقمة (قوله ثم يحييكم عند البعث) أي للثواب والعقاب (قوله ان الانسان لكفور) أي جحود لنعم خالقه (قوله لكل أمة) أي اهل دين فالمراد بالامة من له ملة وشرع (قوله بفتح السين وكسرها) أي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله شريعة) أي أحكام دين لكل أمة معينة من الامم بحيث لا تتخطى أمة منهم شريعتهما المعينة لها الى شريعة أخرى فالامة التي كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى منسكهم التوراة ومن مبعث عيسى الى مبعث محمد صلى الله عليه وسلم منسكهم الانجيل والامة الموجودون عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم الى يوم القيامة منسكهم القرآن لا غيره وحينئذ فقوله فلا ينازعك في الامر أي لا ينازعك هؤلاء الامم في امر دينك زعماء منهم ان شرعهم باقية لم تنسخ فان التوراة والانجيل شرع بعثان لمن مضى من الامم قبل بعث محمد ومن وقت بعثه انسخ كل شرع سوى شرعه صلى الله عليه وسلم اذا علمت ذلك فقول المفسر فلا ينازعك في الامر أي امر الذبيحة الخ لا يسلم لانه يقتضي ان يكون أكل الميتة من جملة المناسك والشرائع التي

عند البعث (ان الانسان) أي المشرك (لكفور) لنعم الله بتركه توحيد (لكل أمة جعلنا منسكا) بفتح السين وكسرها جعلها شرعية (هم ناسكوه) عاملون به (فلا ينازعك) يراده لا تنازعهم (في الامر) أي امر الذبيحة اذ قالوا ما قتل الله أحق ان تأكلوه مما قتلنا

(وادع الى ربك) اى الى دينه (انك لعلى هدى) دين (مستقيم وان جادلوك) فى امر الدين (فقل الله اعلم بما تعملون) فتجازيكم عليه وهذا قبل الامر بالقتال (الله يحكم بينكم) بها المؤمنون والكافرون (يوم القيامة فيما كنتم فيه) (٩١) تختلفون) بان يقول كل من الفريقين

خلاف قول الآخر (الم تعلم) الاستفهام فيه للتقرير (ان الله يعلم ما فى السماء والارض ان ذلك) اى ما ذكر (فى كتاب) هو اللوح المحفوظ (ان ذلك) اى علم ما ذكر (على الله يسير) سهل (ويعبدون) اى المشركون (من دون الله ما لم ينزل به) هو الاصنام (سلطانا) حجة (وما ليس لهم به علم) انها آلهة (وما للظالمين) بالاشراك (من نصير) يمنع عنهم عذاب الله (واذا تنلى عليهم آياتنا) من القرآن (بينات) ظاهرات حال (تعرف فى وجوه الذين كفروا المنكر) اى الانكار لها اى اثره من الكراهة والعبوس (يكادون يسطون) بالذين يملكون عليهم آياتنا اى يقعون فيهم بالبطش (قل اقاتلهم بشر من ذلکم) اى باكره اليكم من القرآن المتلو عليكم هو (النار) وعدها الله الذين كفروا بان مصيرهم اليها (وبئس المصير) هي (يا أيها الناس) اى اهل مكة (ضرب مثل) فاستمعوا له (وهو) ان الذين تدعون (تعبدون) (من دون الله) اى غيره وهم الاصنام (ان يخلفوا ذبا با) اسم جنس واحد ذباة يقع على المذكر والمؤنث

جعلها الله لبعض الامم ولا شك فى بطلان ذلك فكان المناسب له ان يفسر الآية بما فسرناها به (قوله وادع الى ربك) اى ادعهم اودع الناس عموما (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) اى فهو منسوخ بآية القتال وهذا احد قولين وقيل ان الآية محكمة وحينئذ فيكون المعنى اترك جدالهم وفوض الامر الى الله بقولك الله اعلم بما تعملون فيكون وعيداهم على اعمالهم حيث داموا على الكفر وهو لا ينافى قتالهم لان القتال يرفعه احد امرين الاسلام او الجزية مع البقاء على الكفر (قوله الله يحكم بينكم) اى يقضي ويفصل (قوله الاستفهام فيه للتقرير) اى وهو حمل الخطاب على الاقرار بالحكم (قوله اى علم ما ذكر) اى الموجود فى السماء والارض (قوله هو اللوح المحفوظ) هو من درة بيضاء فوق السماء السابعة معلق فى الهواء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب (قوله سلطانا) اى من جهة الوحي (قوله وما ليس لهم به علم) اى دليل عقلى (قوله حال) اى من آيات (قوله فى وجوه الذين كفروا) وضع الظاهر موضع المضمرة تبكيثا عليهم (قوله اى الانكارها) اشار بذلك الى ان المنكر مصدر ميمي على حذف مضاف (قوله يكادون يسطون) هذه الجملة حال اما من الموصول او من الوجوه وضمن يسطون معنى يبطشون فعداه بالياء والا فهو متعد بلى (قوله النار) قدر المفسر الضمير اشار به الى ان النار خير لمخدوف كانه قيل وما الاشر فقبل هو النار (قوله وعدها الله الذين كفروا) وعد يتعدى للمفعولين الهاء مفعول ثان مقدم والذين كفروا مفعول اول مؤخر نظير قوله تعالى وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم ويصح العكس بان يحمل الضمير هو المفعول الاول والذين كفروا هو المفعول الثانى واليه يشير المفسر بقوله بان مصيرهم اليها حيث جعل الذين كفروا هو الموعود به والنار هي الموعودة والمعنى جعل الله الكفار طعاما للنار وعدها بهم والاول انسب من جهة العربية لان المفعول الاول شرطه صلاحيته للاخذ كاعطيت زيدا درهمها (قوله يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له) هذه الآية مرتبطة بقوله ويعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا فخطاب وان كان لاهل مكة الا ان المراد به عموم من كان يعبد الاصنام والمثل فى اللغة مرادف للمثل والشبه والتظهير ثم صار حقيقة عرفية فى ما شبه مضر به بمورده كقولهم الصيف ضيعت اللبن وايس مرادها نابل المراد به الامر الغريب والقصة العجيبة واليه يشير انفسر فى آخر العبارة بقوله هذا امر مستغرب (قوله فاستمعوا له) اى اصغوا اليه لتعجبوا (قوله وهو) اى المثل المضروب (قوله واحدة ذباة) اى ويجمع على ذبان بالاكسر كقربان وذبان بالضم كقضبان وأذبة كاغربة مأخوذة من ذب اذا طرد وآب اذا رجع لانه يذب فيرجع وهو احرص الحيوانات واجهلها لانه يرمى نفسه فى المملكات ومدة عيشه اربعون يوما واصل خلقته من العفونات ثم يتوالد بعضها من بعض يقع روثه على الشئ الابيض فيرى اسود وعلى الاسود فيرى ابيض (قوله ولو اجتمعوا له) الجملة حالية كانه قال اتقى خلقهم الذباب على كل حال ولو فى حال اجتماعهم (قوله وان يسلبهم) اى ياخذ ويختطف منهم (قوله مما عليهم من الطيب والزعفران الخ) اى لانهم كانوا يطلون الاصنام بالزعفران ورؤسها بالعسل ويلقون عليها الابواب فيدخل الذباب من الكوى فياكله وكانوا يحولونها باليواقيت والالآت وانواع الجواهر ويطيبونها بانواع الطيب فربما سقط شئ منها فيأخذها طائر أو ذباب فلا تقدر الالهة على استرداده (قوله الملطخون بها) المناسب ان يقول الملتطخين لانه نمت سبي للطيب والزعفران (قوله لا يستنقذوه) اى لا يخلصون منه (قوله عبر عنه بضر المثل) جواب عما يقال ان الذى ضرب وبين ليس بمثل حقيقة

(ولو اجتمعوا له) تخلفه (وان يسلبهم الذباب شيئا) مما عليهم من الطيب والزعفران الملتطخون به (لا يستنقذوه) لا يستردوه (منه) لم يجزم فكيف يعبدون شركاء الله تعالى هذا امر مستغرب عبر عنه بضر المثل (ضعف الطاب) العابد (والمطابوب) المعبود

(ما قدره الله) عظموه
(حق قدره) عظمته اذ
أشركوا به ما لم يمتنع من
الذباب ولا ينتصف منه
(ان الله لقوى عزيز) غالب
(الله يصطفى من الملائكة)
رسلا ومن الناس) رسلا
نزل لما قال المشركون أنزل
عليه الذكر من بيننا (ان
الله شامع) لمقاتلهم
(بصير) بمن يخونه رسولا
كجبريل وميكائيل وإبراهيم
ومحمد وغيرهم صلى الله عليهم
وسلم (يعلم ما بين ايديهم وما
خلفهم) اى ما قدموا وما
خلقوا وما عملوا وما هم
عاملون بعد (والى الله
ترجع الامور يا ايها الذين
آمنوا اركعوا واسجدوا)
اى صلوا (واعبدوا ربكم)
وحدوه (وافعلوا الخير)
كصلة الرحم ومكارم
الاخلاق (لعلكم تفلحون)
تفوزون بالبقاء فى الجنة
(وجاهدوا فى الله) لاقامة
دينه (حق جهاده)
باستفراغ الطاقة فيه
ونصب حق على المصدر
(هو اجتباكم) اختاركم
لدينه (وما جعل عليكم فى
الدين من حرج) اى
ضيق بان سهله عند
الضرورات كالقصر والتميم
واكل الميتة والفطر
للمرض والسفر (ملة ابيكم)

فكيف سماه مثلاً فاجاب بان القصة العجيبة تسمى مثلاً تشبيها لها ببعض الامثال فى الغرابة (قوله
ما قدره الله حق قدره) هذه الآية قيل غير مرتبطة بما قبلها وعليه فيكون سبب نزولها كما قيل ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان جالساً وحوله اصحابه وفى اليوم ما لك بن أبى الصيف من احبار اليهود فقال له
رسول الله ناشدتك الله هل رأيت فى التوراة ان الله ينفذ الخير السمين فقال نعم فقال له رسول الله وانت
خير سمين قضيتك القوم فالتفت مالك الى عمر بن الخطاب وقال ما أنزل الله على بشر من شيء وقيل سبب
نزولها ان اليهود قالوا خلق الله السموات يوم الاحد والارض يوم الاثنين والجال يوم الثلاثاء والاوراق
والاشجار يوم الاربعاء والشمس والقمر فى يوم الخميس وخلق آدم وحواء فى يوم الجمعة ثم استوى على
ظهره ووضع احدى رجليه على الاخرى واستراح فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل انها من
تتممة النزل وعليه درج المفسر (قوله الله يصطفى) اى يختار (قوله من الملائكة رسلا) ان قلت ان هذا
يقضى ان يكون الرسل بعض الملائكة لا كلهم وآية فاطر تقتضى ان الكل رسل اجيب بان التبويض
بالنسبة لارسلهم لبني آدم والجميع رسل بالنسبة لبعضهم بعضاً (قوله ومن الناس رسلا) أشار بذلك الى
ان فى الآية الحذف من الثانى لدلالة الاول عليه (قوله نزل لما قال المشركون) القائل هو الوليد بن المغيرة
ووافقه على ذلك قومه (قوله كجبريل الخ) مثل باثنين من الملائكة واثنين من الانس (قوله ما قدموا) اى
من الاعمال (قوله وما خلفوا) اى لم يعملوه بالفعل (قوله او ما عملوا) اى بالفعل وقوله وما هم عاملون اى فى
المستقبل (قوله ترجع الامور) اى تصير امور الخلائق اليه تعالى ويجازى كلا بعمله (قوله اى صلوا) اى
وعبر عنها بالركوع والسجود من باب تسمية الشيء باسم أشرف اجزائه (قوله كصلة الرحم ومكارم
الاخلاق) اى وغيرهما من الخيرات الواجبة والمندوبة (قوله لعلكم تفلحون) الترجى فى القرآن بمنزلة
التحقيق فالعلاج محقق لمن فعل هذه الامور (قوله وجاهدوا فى الله) اى اعداءكم الظاهرة وباطنية
فالظاهرة فرق الضلال والكفر ومجاهدتها معلومة ويسمى الجهاد الا صغر والباطنية النفس والهوى
والشيطان ومجاهدتها الامتناع من شهواتها شيا فشيا ويسمى الجهاد الا كبر كفى الحديث ووجه تسميته
أكبر ان الاعداء الظاهرة تارة تغيب اخرى وتصلح واذا قتلها الذئب يخص او قتلته فهو فى الجنة
بخلاف الاعداء الباطنية فلا تغيب اصلاً ولا يمكن الصلح معها واذا قتل صاحبها وغلبته فهو فى النار (قوله
حق جهاده) من اضافة الصفة للموصوف اى جهاد احقاً (قوله هو اجتباكم) اى اصطفاكم وجعلكم
امة وسطاً (قوله وما جعل عليكم فى الدين من حرج) المراد بالدين اصوله وفروعه حيث لم يشدد عليهم كما
شد على من قبلهم فمن ذلك قبول توهمهم اذا ندموا و أقروا ولم يجعل توهمهم قتل انفسهم واذا اذنب
الشخص منهم ذنب استره الله ولم يفضحه فى الدنيا بان يحده مكتوباً فى جيبته أو على باب داره كما كان فيمن
قبلهم وجعل النجاسة نزال بالماء دون قطع محله وغير ذلك ان قلت كيف لا حرج فى الدين مع ان اليد تقطع
بسرقة ربع دينار والمحصن رجم بزنا مرة ونحو ذلك اجيب بان رفع الحرج لمن استقام على منهاج الشرع
واما السراق واصحاب الحدود فقد اتهموا بحرمات الشرع واثقلوا من السهولة للصعوبة لان الله لم يحرم
المال مطلقاً ولا النكاح مطلقاً بل احل اشياء وحرم اشياء فاجزاء من يتعدى الحدود الا التشديد عليه
(قوله بنزع الخافض الكاف) اى كملة ابيكم فالتشبيه فى اصول الدين وفى سهولة الفروع (قوله هو سماكم
المسلمين) أشار المفسر الى ان الضمير عائداً على الله تعالى وقيل الضمير عائداً على ابراهيم (قوله اى
قبل هذا الكتاب) اى فى الكتب القديمة (قوله وفى هذا) اى بقوله ورضيت لكم الاسلام ديناً

منصوب بنزع الخافض الكاف (ابراهيم) عطف بيان (هو) اى الله (سماكم المسلمين من قبل) اى قبل هذا الكتاب (وفى هذا) (قوله

شهادة عليكم) يوم القيامة
أنه بلغكم (وتكونوا) أتم
(شهداء على الناس) أن

رسلهم بلغتهم (فاقيموا
الصلاة) داوموا عليها

(وأتوا الزكوة واعتصموا

بالله) ثقوا به (هو مولاكم)

ناصركم ومتولى أموركم

(فنعلم المولى) هو (ونسم

النصير) اي الناصر لكم

سورة المؤمنون مكية وهي

مائة وثمان اوتسع عشرة

آية

(بسم الله الرحمن الرحيم

قد) للتحقيق (أفصح) فاز

(المؤمنون الذين هم في

صلاتهم خاشعون)

متواضعون (والذين هم عن

اللغو) من الكلام وغيره

(معرضون والذين هم للزكوة

فاعلون) مؤدون (والذين هم

لفروجهم حافظون) عن

الحرام (الاعلى أزواجهم)

اي من زوجاتهم (أوما

ماملكت أيانهم) اي

السراري (فانهم غير ملومين

في أتيانهم (فمن ابنتي وراء

ذلك) من الزوجات

والسراري كالاستمناء باليد

في أتيانهم (فالولئك هم

العادون) المتجاوزون الى

ملايحل لهم (والذين هم

لاماناتهم) جمعا ومفردا

(وعهدهم) فيما بينهم اوفيا

بينهم وبين الله من صلاة

(قوله ليكون الرسول) متعلق بما كن واللام للماقبة (قوله داوموا عليها) اي بشروطها وأركانها (قوله
وأتوا الزكوة) اي لمستحقيها (قوله ثقوا) اي في جميع أموركم (قوله هو) قدره اشارة الى ان المخصوص
بالمذح محذوف وحذفه من الثاني لدلالة هذا عليه

سورة المؤمنون مكية

سورة مبتدأ والمؤمنون مضاف اليه مجرور بياء مقدرة منع من ظهورها اشتغال المحل بواو الحكاية
ومكية خبر وظاهره ان جميعها مكي وقيل الا ثلاث آيات وهي قوله ولورخصناهم الى آخرها فانهم مدنيات
(قوله وثمن) هذا قول الكوفيين وقوله اوتسع عشرة آية هو قول البصريين وسبب هذا اختلافهم في
قوله تعالى ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا وسلطان مبين هل هو آية كما قاله البصريون او بعض
آية كما قاله الكوفيون (قوله قد للتحقيق) اي لتحقيق ما يحصل في المستقبل وتنزيله منزلة الواقع (قوله
فاز المؤمنون) اي ظمروا بمقصودهم ونجموا من كل مكروه قال تعالى فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة
فقد فاز والمؤمنون جمع مؤمن وهو المصدق بالله ورسوله وملائكته وكتبه واليوم الآخر والقدر خيره وشره
حلوه ومرة (قوله خاشعون) اي ظاهرا وباطنا فاشعوا الظاهرى التمسك باآداب الصلاة كعدم
الالتفات والعبث وسبق الامام ووضع اليد في الخاصرة وغير ذلك والاشعوا الباطنى استحضار عظمة
الله وعدم التفكير بديوى وقدم الصلاة لانها أعظم أركان الدين بعد الشهادتين (قوله والذين هم عن
اللغو) المراد به كل ما لا يعود على الشخص منه فائدة في الدين او الدنيا كان قولاً او فعلاً أو مكروهاً او
مباحاً كالهزل واللعب وضياح الاوقات فيما لا يبنى والتغول في الشهوات وغير ذلك مما نهى الله عنه
و بالجملة فينبغى للانسان ان يرى ساعيا في حسنة لمعاده او درهم لمعاشه ومن حسن اسلام المرء تركه
ملا يمتنيه (قوله والذين هم للزكوة) اعلم ان الزكوة تطلق على القدر المخرج كربع العشر من التقدين
والعشر او نصفه من الحرت والشاة من الاربعين وعلى المصدر الذى هو فعل الفاعل فعلى الاول يكون
معنى فاعلون مؤدون لأن القدر المخرج لا معنى لفعله وعلى الثاني ففاعلون على بابه (قوله حافظون) اي
مانعون (قوله عن الحرام) اي عن كل ما يحل وطؤه بوجه من الوجوه (قوله اي من زوجاتهم) أشار
بذلك الى ان على بمعنى من (قوله أوما مملكت أيانهم) عبر بما دون من وان كان المقام له لان الاث
ناقصات ولا سيما الارقاء فبين شبهة بالبهايم في حل البيع والشراء (قوله اي السراري) جمع سرية
بالضم وهي في الاصل الامة التي بوئت بيت مأخوذة من السر وهو الجماع او الاخفاء لان الانسان
كثيرا ما يسرها ويستترها عن حرته او من السرور لان مالكم يسرها (قوله فانهم غير ملومين) علة الاستثناء
(قوله كالاستمناء باليد) اي فهو حرام عند مالك والشافعى وأبى حنيفة وقال أحمد بن حنبل يجوز بشرط
ثلاثة ان يخاف الزنا وان لا يجدهم حررة أو ثمن أمة وان يفعله بيده لا بيد أجنبي أو أجنبية (قوله والذين
هم لاماناتهم) أى ما ائتمنوا عليه من حقوق الخالق كالصلاة والصوم والحج وفعل المعروف والنهى
عن المنكر وحقوق الخلق كالودائع والصنائع وأعراض الخلق وعوراتهم (قوله جمعا ومفردا) اي فيما
قراءتان سبعيتان (قوله وعهدهم) مرادف للامانات (قوله حافظون) اي غير مضيين لها (قوله يحافظون)
اي بداومون عليها بشروطها وأركانها وأدابها ولكون الصلاة عماد الدين وأعظم أركانها ابتداء بها
أوصاف المؤمنين وختمها بها (قوله لا غيرهم) أخذ الحصر من وجود ضمير الفصل لان الجملة المعرفة
الطرفين تفيد الحصر وهو اضافى لا حقيقى لانه ثبت ان الجنة يدخلها الاطفال والمجانين والعصاة الذين ماتوا

وغيرها (راعون) حافظون (والذين هم على صواتهم) جمعا ومفردا (يحافظون) يقيمونها في أوقاتها (أولئك هم الوارثون) لا غيرهم

هو جنة أعلى الجنان (هم فيها خالدون) في ذلك إشارة الى المعاد ويناسبه ذكر المبدأ بعده (و) الله (لقد خلقنا الانسان آدم (من سلالة) هي من سلالة الشيء من الشيء أى أستخرجته منه وهو خلاصته (من طين) متعلق بسلالة (ثم جعلناه) أى الانسان نسل آدم (نطفة) منيا (في قرار مكين) هو الرحم (ثم خلقنا النطفة علقة) دما جامدا (خلقنا العلقة مضغة) لحما قدر ما يعضغ (خلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحما) وفي قراءة عظاما في الموضعين وخلقنا في المواضع الثلاث بمعنى صيرا (ثم أنشأناه خلقا آخر) بنفخ الروح فيه (فتبارك الله أحسن الخالقين) أى المقدرين وميز أحسن محذوف للعلم به أى خلقا (ثم أنكم بعد ذلك لميتون ثم أنكم يوم القيامة تبعثون) للحساب والجزاء (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) أى سبع سموات جمع طريقة لأنها طرق الملائكة (وما كنا عن الخلق تحسنا) (غافلين) ان تسقط عليهم فتعلمكم بل نمسككم كآية ويمسك السماء ان تقع على الارض (وانزلنا من السماء ماء بقدر) من

على الايمان بعد المعقوله تعالى وينقر ما دون ذلك لمن يشاء او يقال ان الحصر فيهم حقيقى بالنسبة للفردوس وباقي الجنان لمن لم يمت كافرا (قوله الذين يرثون الفردوس) عبر بالارث دون الاستحقاق لان الارث ملك دائم (قوله ويناسبه ذكر المبدأ بعده) اشار بذلك الى وجه المناسبة بين هذه الآية وما قبلها والمعنى ان الآية التي سبقت ذكر فيها المعاد وما يؤل اليه أمر من اتصف بذلك الصفات وهذه الآية ذكر فيها بيان المبدأ وحينئذ فين الايتين مناسبة وهذا اتم مما قيل ان هذه الآية جملة مستقلة لا ارتباط لها بما قبلها (قوله ولقد خلقنا الانسان اغل) ذكر الله سبحانه وتعالى في هذه الآيات من هنا الى قوله وعلى الفلك تحملون أربعة أنواع من دلائل قدرته تعالى الاول قلب الانسان في أطوار خلقته وهي تسعة آخرها قوله تبعثون الثاني خلق السموات السمووات الثالث انزال الماء الرابع منافع الحيوانات وذكر منها أربعة أنواع واللام موطئة لقسم محذوف قدره المفسر بقوله والله (قوله من سلالة) متعلق بخلقنا (قوله متعلق بسلالة) أى لانه بمعنى مسلول (قوله أى الانسان نسل آدم) اشار بذلك الى ان الضمير يعود على الانسان لكن لا بالمعنى الاول وحينئذ ففى الكلام استخدام ويؤيد به قوله تعالى في الآية الاخرى وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين (قوله في قرار مكين) أى في مقر متمكن وصف بذلك لانه محفوظ لا يطرأ عليه اختلال مع كونه ضيقا (قوله ثم خلقنا النطفة علقة) قبل كلها وقيل جزء منها والباقي بوضع نصفه في موضع تربته والنصف الثاني بوضع في السماء فاذا اراد الله احياء الخلق من القبور أمطرت السماء منيا فتتلاقى النطف النازلة من السماء بالنطف الباقية في الارض فتوجد الخلق بنسبها وهذا هو حكمة قوله تعالى كما بدأكم تعودون (قوله وفي قراءة عظما) أى وهي سبعة ايضا (قوله ثم أنشأناه خلقا آخر) أى من غير توان والمعنى حوالنا النطفة عن صفاتها الى صفة لا يحيط بها وصف الواصفين (قوله بنفخ الروح فيه) هذا قول ابن عباس والشعبي والضحاك وقيل الخلق الاخر هو خروجه الى الدنيا وقيل خروج اسنانه وشعره وقيل كالشبابه والانه عام في هذا وغيره من النطق والادراك وتحصيل المعقولات وجميع الامور التي اشتمل عليها بنو آدم من الكمال الحسية والمعنوية التي يشير لها قول بعض المارفين

وتحسب انك جرم صغير * وفيك انطوى العالم الاكبر

(قوله فتبارك الله) أى تعظم وارتفع قدره (قوله المقدرين) أى المصورين ودفع بذلك ما يقال ان اسم التفضيل يقتضى المشاركة مع انه لا خالق غيره فاجاب بان المراد بالخلق التقدير لا الابداع والتقدير حاصل من الحوادث (قوله اللهم به) أى من قوله الخالقين فانه يدل عليه (قوله بعد ذلك) أى من الامور العجيبة (قوله يوم القيامة) أى عند النفخة الثانية ان قلت ما حكمة اختلاف المتعاطفات ثم والفاء لانه وردان مدة كل طور اربعون يوما فان نظر لا آخر المدة واؤها اقتضى ان يعطف بتم وان نظر لا آخرها اقتضى ان يعطف بالفاء اجيب بانه نزل التفاوت بين الاطوار منزلة التراخي والبعد الحسى لان حصول النطفة من التراب غريب جدا وكذا جعلها دما بخلاف جعل الدم لحما فهو قريب لمشا بهته له في اللون او الصورة وكذا جعلها عظما واما جعلها خلقا آخر فغريب وكذا الموت والبعث فظهر حكمة التعبير في كل موضع بما يناسبه (قوله ولقد خلقنا فوقكم) المراد به جهة العلوان كونها فوق انما هو بعد خلق الخلق والافوق خلق السموات لم يكونوا مخلوقين (قوله لانها طرق الملائكة) أى في العروج والهبوط والطيران وقيل معنى طرائق مطروقات أى موضوعا بعضها فوق بعض فهو معنى طباقا في الآية الاخرى (قوله وانزلنا من السماء الجار والجرور متعلق بانزلنا (قوله بقدر) أى تقدير لجلب منافعهم ودفع مضارهم وقيل المعنى

كفابهم (فاسكناه في
الارض وانا على ذهاب به
لقادرون) فيموتون مع
دوابهم عطشا (فانشاكم
بهجنات من نخيل
واعناب) هما اكثر
قوا كه العرب (لكم فيها
قوا كه كثيرة ومنها تاكلون)
صيفا وشتاء (و) أنشانا
(شجرة تخرج من طور
سيناء) جبل بكسر السين
وفتحها ومنع الصرف
للعلمية والتانيث للبقعة
(تنبت) من الرابعي
والثلاثي (بالدهن) الباء
زائدة على الاول ومعدية
على الثاني وهي شجرة
الزيتون (وصيغ اللاتين)
عطف على الدهن أي ادام
يصيغ اللقمة بضمها فيه
وهو الزيت (وان لكم في
الانعام) أي الابل والبقر
والغنم (لميرة) عظة
تعتبرون بها (نسقيكم)
بفتح النون وضمها (مما في
بطونها) أي اللبن (ولكم
فيها منافع كثيرة) من
الصواف والاوبار
والاشعار وغير ذلك (ومنها
تاكلون وعليها) أي الابل
(وعلى الفلك) أي السفن
(تحملون) ولقد ارسلنا
نوحا الى قومه فقال يا قوم
اعبدوا الله (أطيعوه
ورحده) ما لكم من
الغيرة) وهو اسم ماوما
قبله الخبر ومن زائدة (افلا

بقدر حاجاتهم واليه يشير المفسر (قوله فاسكناه في الارض) أي جعلناه ساكننا فاجامستقرا في الارض
بعضه على ظهرها وبعضه في بطنها (قوله وانا على ذهاب به لقادرون) الباء في به للتعدية والمعنى وانا
لقادرون على اذهابه روى الشيخان عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل
انزل من الجنة خمسة انهار سيجحون وجيحون ودجلة والفرات والنيل انزلها الله عز وجل من عين واحدة
من عيون الجنة من اسفل درجة من درجاتها على جناحي جبريل استودعها الجبال واجراها في الارض
وجعل فيها منافع للناس فذلك قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكناه في الارض فاذا كان
عند خروج يا جوج وما جوج ارسل الله عز وجل جبريل فرقع من الارض القرآن والعلم كله والحجر
الاسود من ركن البيت ومقام ابراهيم وتابوت موسى بما فيه وهذه الانهار الخمسة فيرفع ذلك الى السماء
فذلك قوله تعالى وانا على ذهاب به لقادرون فاذا رفعت هذه الاشياء كلها من الارض فقد أهلبها خير
الدنيا والدين (قوله لكم فيها) أي الجنات (قوله ومنها) أي من ثمر الجنات كالرطب والعنب والتمر
والزبيب وغير ذلك (قوله وشجرة تخرج من طور سيناء) المراد بها شجرة الزيتون وخصت بسيناء
لان اصلها منه ثم نقلت وهي اول شجرة نبتت في الارض بعد الطوفان وتبقى في الارض كثيرا حتى
قبل انها تممر ثلاثة آلاف سنة (قوله سيناء) قيل معناه المبارك أو الحسن أو المنف بالاشجار وهو الجبل
الذي نودي عليه موسى (قوله منع الصرف للعلمية والتانيث) أي وقيل للعلمية والعجبة لانه اسم
اعجمي نطقت به العرب فاختلفت فيه لغاتهم فقالوا سيناء بكسر السين وفتحها وسينين فهو علم مركب
كامرى القيس ومنع من الصرف وان كان جزء علم نظرا الى انه عومل معاملة العلم (قوله والتانيث
للبقعة) أي والهمزة فيه ليست للتانيث بل للحاق بقرطاس وهي منقلبة عن ياء او واولو قوعها
متطرفة بعد الف زائدة (قوله من الرابعي والثلاثي) أي فيما قراءتان سبعيتان (قوله وان لكم في
الانعام لميرة) عبر في جانب الانعام بالعبرة دون النبات لان العبرة فيها اظهر (قوله مما في بطونها)
عبر بلفظ الجمع هنا لان المراد هنا العموم بدليل المطف بقوله ولكم فيها منافع الخ وذكر الضمير في
النحل باعتبار البعض فان المراد خصوص الاناث بدليل الاقتصار على اللبن (قوله أي الابل)
خصها لانها المحمول عليها غالبا يصح عوده على الانعام لان منها ما يحمل عليه ايضا كالبقرة (قوله
ولقد ارسلنا نوحا الى قومه) شروع في ذكر خمس قصص غير قصة خلق آدم فتكون ستا الاولى قصة
نوح الثانية قصة هود الثالثة قصة القرون الآخريين الرابعة قصة موسى وهرون الخامسة قصة
عيسى واهله والمقصود منه اطلاع الامة المحمدية على احوال من مضى ليقعدوا بهم في الخصال المرضية
ويتباعوا عن خصائصهم المذمومة ونوح لقبه واسمه قيل عبد الغفار وقيل عبد الله وقيل يشكروا عاش
من العمر الف سنة وخمسين لانه ارسل على راس الاربعين ومكث يدعو قومه الف سنة الاحسين
وعاش بعد الطوفان ستين سنة وهذا احداقوال تقدمت (قوله ما لكم من الغيرة) بمنزلة التعليل لما
قبله (قوله وهو اسم ما) أي قوله الله وأما لفظ غيره فيصح فيه الرفع اتباعا للحل والجر اتباعا للفظه
قراءتان سبعيتان (قوله وما قبله الخبر) أي وهو الجار والمجرور وما مشي عليه المفسر طريقة ضعيفة للنحاة
وهي جواز اعمال ما عند مخالفة الترتيب بين خبرها واسمها اذا كان الخبر ظرفا او جارا ومجرورا
والمشهور اهمالها حينئذ فكان المناسب ان يقول وهو مبتدأ مؤخر وما قبله الخبر (قوله افلا تتقون)
الهمزة اخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اجهاتم فلا تتقون (قوله فقال
الملا) أي الاشراف وحاصل ما ذكره خمس مقالات الاولى ما هذا الا بشر مثلكم
الثانية ولو شاء الله لانزل ملائكة الثالثة ماسمعنا بهذا في ابائنا الاولين الرابعة
ان هو الا رجل بهجنة الخامسة فتر بصوابه حتى حين ولكونها ظاهرة الفساد لم تعرض لردّها

تتقون) تخافون عقوبته بعبادتكم غيره (فقال الملا الذين كفروا من قومه) لا اتباعهم (ما هذا الا بشر مثلكم يريد أن يتفضل

يتشرف (عليكم) بان يكون متبوعا واتم اتباعه (ولو شاء الله) ان لا يعبد غيره (لا نزل ملائكة) بذلك لا بشرا (ما سمعنا بهذا) الذي دعا اليه نوح من التوحيد (في آياتنا الاولى) أي الامم الماضية (ان هو) أي ما نوح (الارجل به جنة) حالة جنون (فتر بصوابه) انتطروه (حتى حين) الى زمن موته (قال) نوح (رب انصرني) عليهم (بما كذبون) أي بسبب تكذيبهم أي بان تهلكهم قال تعالى بحبيد دعاه (فاوحينا اليه ان اصنع الفلك) السفينة (٩٦) (باعيننا) برأى منا وحفظنا (ووحينا) امرنا (فاذا جاء امرنا) باهلاكم (وقار التنور)

للخباز بالماء وكان ذلك علامة لنوح (فاسلك فيها) أي ادخل في السفينة (من كل زوجين) أي ذكر وانثى أي من كل انواعهما (اثنتين) ذكرًا واثني وهو معمول ومن متعلقة بالسلك وفي القصة ان الله تعالى حشر نوح السباع والطيور وغيرهما فجعل يضرب يديه في كل نوع لتقع بده التبن على الذكر والبسرى على الانثى فيحملهما في السفينة وفي قراءة كل بالثنوين فزوجين مفعول واثنين تاكيد له (واهلك) أي زوجته واولاده (الا من سبق عليه القول منهم) بالاهلاك وهو زوجته وولده كنعان بخلاف سام وحام وياثت فحملهم وزوجاتهم ثلاثة وفي سورة هود ومن آمن وما آمن معه الا قليل قيل كانوا ستة رجال ونساء هم وقيل جميع من كانوا في السفينة ثمانية وسبعون نصفهم رجال

(قوله بان يكون متبوعا) أي بادعاء الرسالة (قوله ان لا يعبد غيره) اشار بذلك الى ان مفعول المشيئة محذوف (قوله بذلك) أي بان لا يعبد غيره (قوله لا بشرا) أي لان الملائكة لشدة سطوتهم وعلو شانهم يتقاد الخلق اليهم من غير شك فلما لم يفعل ذلك علمنا انه ما رسل رسولا (قوله حالة جنون) أي ففعله بالكسر للبهتة قال ابن مالك * وفعله لهيئة كجلسة * (قوله الى زمن موته) أي فكانوا يقولون لبعضهم اصبروا فانه ان كان نبيا حقا فآله ينصره ويقوى أمره وان كان كاذبا فآله ينزله ويبطل أمره فنستريح منه أو المراد بالحين الزمان الذي تظهر فيه العواقب فالمنى انتظر واعاقبة أمره فان أفاق والا فاقتلوه (قوله قال رب انصرني) أي قال ذلك بعد ان أيس من ايمانهم (قوله ان اصنع الفلك) أن مفسرة لوقوعها بعد جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله باعيننا) حال من الضمير في اصنع وجمع العين للمبالغة (قوله برأى منا وحفظنا) اشار بذلك الى ان في الآية مجازا مرسلان لان شان من نظر الى الشيء بعينه حفظه فاطلق اللازم واريد الملزوم (قوله ووحينا) أي تعليمنا فان الله أرسل اليه جبريل فعلمه صنعها وصنعها في عامين وجعل طولها ثمانين ذراعا وعرضها خمسين وارتفاعها ثلاثين والذراع الى المنك وهذا أشهر الروايات وقيل غير ذلك وقد تقدم في هود وجعلها ثلاث طباق السفلى للسباع والهوام والوسطى للدواب والانس (قوله فاذا جاء أمرنا) أي ابتدأ ظهوره (قوله وقار التنور) عطف بيان لحيء الامر روى انه قيل له عليه السلام اذا فار الماء من التنور فار كبا انت ومن معك وكان تنور آدم عليه السلام من حجر تخبر فيه حواء فصارت الى نوح فلما نبع منه الماء أخبرته انه رأى انه فركبوا واختلف في مكانه فقيل كان بمسجد الكوفة على يمن الداخل مما يلي باب كندة اليوم وقيل كان في عين وردة من الشام (قوله علامة لنوح) أي على ركوب السفينة (قوله من كل زوجين) أي غير البشر لما يأتي انه ادخل فيها من البشر سبعين أو ثمانين (قوله وغيرهما) أي من كل ما يلد أو يبيض بخلاف ما يتولد من العفونات كالودد والبق فلم يحمله فيها (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله بالثنوين) أي خذف ما ضيف اليه كل وعوض عنه الثنوين (قوله أي زوجته) أي المؤمنة لانه كان له زوجتان احدهما مؤمنة فاخذها معه في السفينة والاخرى كافرة تركها وهي أم ولده كنعان (قوله وهو زوجته) أي الكافرة (قوله بخلاف سام) أي وهو ابو العرب وحام هو ابو السودان وياثت هو ابو الترك (قوله ستة رجال) أي فالجملة اثناعشر (قوله بترك اهلاكم) متعلق بتخاطبي (قوله انهم مغرقون) أي محكوم عليهم بالغرق (قوله واهلاكم) أي ونجنا من اهلاكم (قوله وقل رب انزلي الخ) العبرة بعموم اللفظ فهذا الدعاء تنبى قراءته لكل من نزل في محل يريد الاقامة فيه (قوله عند نزولك من الفلك) أي حين استوت على الجودی وكان يوم عاشوراء أو ابتداء ركو به السفينة كان لعشر خلون من رجب فكان مكثهم في السفينة ستة اشهر (قوله بضم الميم) أي فهم اقراء تان سبعيتان وظاهره ان الوجهين على قراءة ضم الميم وليس كذلك بل كل من الوجهين يتأتى على كل من القراءتين (قوله مبارك ذلك الانزال) تفسير

ونصفهم نساء (ولا تخاطبني في الدين ظلموا) كفروا بترك اهلاكم (انهم مغرقون فاذا استويت) اعتدلت للضمير (انت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين) الكافرين واهلاكم (وقل) عند نزولك من الفلك (وب انزلي منزلا) بضم الميم وفتح الزاي مصدر او اسم مكان و بفتح الميم وكسر الزاي مكان النزول (مباركا) ذلك الانزال أو المكان (وانت خير المنزلين) ما ذكر (ان في ذلك) المذكور من امر نوح والسفينة واهلاك الكفار (لايات) دلالات على قدرة الله تعالى

للضمير في مباركوا والوجه ان لكل من الضم والفتح (قوله وان كنا لمبتلين) ان خففة واللام فارقة والمعنى
وانا كنا مع املين قوم نوح معاملة المختبر لتتظرو هل يتبعونه ويحفظون بوعظه (قوله ثم انشأنا من بعدهم)
اي من بعد قوم نوح (قوله قربا) اي قوماسموا بذلك لان بعضهم مقتربين ببعض في الزمان (قوله هم عاد)
اسم قبيلة أرسل اليها هود وما ذكره المفسر من ان المراد بالقرن عادي بالرسول هود هو ما عليه اكثر
المفسرين ويشهد له بحجج قصة هود عقب قصة نوح في الاعراف رهود والشعراء * وخير ما فسرته بالوارد *
ولا يشكل على هذا قوله في آخر القصة فاخذتهم الصيحة الموهمة ان القرن ثمود وان الرسول صالح لانه يقال
المراد بالصيحة صيحة الريح أي شدة صوته (قوله فارسلنا فيهم) اي في القرن وانما جعل القرن موضع
الارسال ليدل على انه لم يات من مكان غير مكانهم (قوله رسولا منهم) أي من جنسهم وقبيلتهم لان هود
ابن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وهم ينسبون لما ود تقدم ذلك في هود
(قوله بان اعبدا) أشار بذلك الى ان أن مصدريه ويصح جعلها تفسيرية لتقدمها جملة فيها معنى القول
دون حرره لان ارسلنا بمعنى قلنا (قوله وقال الملا) عطف على ما قبله وأتى بالواو إشارة الى تباين الكلامين
بخلاف ما في الاعراف وهو دافنه في جواب سؤال مقدرو لذا تركت الواو (قوله الذين كفروا) وصف
مخصص لان قومه بعضهم آمن وبعضهم كفر (قوله واترناهم في الحياة الدنيا) اي اعطيناهم ملكا عظيما
قال تعالى مذكرا لهم بهذه النعم على لسان نبيهم أممكم بانعام ربنا وبنين وجنات وعيون (قوله ما هذا الا بشر
مثلكم) هذه شبهة أولى تنتهي لقوله لخاسرون والثانية انكارهم البعث وتنتهي لقوله بمبعوثين وأهمل
الجواب عنهما لفسادهما وركا كنهما (قوله ويشرب مما تشربون) اي منه حذف العائد لاستكمال
الشروط التي اشار اليها ابن مالك بقوله كذا الذي جر بما الموصول جر * كمر بالذي مررت فهو
(قوله ولئن اطعتم) اللام موطئة لقسم محذوف قدره المفسر بقوله والله (قوله والجواب لاولهما) اي
على القاعدة التي ذكرها ابن مالك بقوله

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم * جواب ما أخرت فهو ملزم

ولا يصلح ان يكون جوابا للشرط لعدم وجود الفاء (قوله انكم اذا متم الخ) الكاف اسم ان وخاسرون
خبرها واللام لا ابتداء من حلفت للخبر واذا لتأكيد مضمون الشرط ولذا قال المفسر اذا طعمتموه (قوله
أي مدكم) استفهام لتقرير ما قبله (قوله انكم مخرجون) اي من القبر وروى من عدم الى الوجود تارة اخرى
(قوله تاكدها) اي تاكيد لفظي (قوله اسم فعل ماض) اختلاف في اسم الفعل فقبل معناه لفظ الفعل وعليه
فيه معنى على الفتح لا محل له من الاعراب والثاني توكيده واللام زائدة باسم موصول فاعله وتاء عود
صلته واللام للبيان والفاعل مستتر فيه والمعنى بعد وقوع خروجهما من القبر وقل مع المصداق عليه فهو
مبتدأ في محل رفع والتاء في توكيده ولما توعدون متعلق بمحذوف خبر المبتدأ واللام ليست زائدة ادعيت
ذلك فكلام المفسر رضي الله عنه في غايه الاجمال لان قوله اسم فعل ماض احد قولين وقوله بمعنى مصدر
هو القول الثاني وقوله اي بعد بعد يصح ان يقرأ بلفظ الفعل فيكون تفسير الفعل الماضي او بلفظ المصدر
فيكون تفسير المصدر وقوله واللام زائدة ظهريه على كل من القولين وليس كذلك بن هي زائدة على
كون المراد به لفظ الفعل والموصول فاعل لا على كونه البيان ولا على كونه مصداق وقوله للبيان هذا قول
ثاني فكان المناسب ان ياتي باو وترك التفرع على المصدر وتقدم انما ليست زائدة بل متعلقة بمحذوف
خبر وفي هذه اللفظة لغات كثيرة تزيد على الاربعين والمشتبه ومنها ستة عشر وهي هيئات بفتح التاء

(وان) مخففة من الثقيلة
واسمها ضمير الشأن (كنا
لمبتلين) مختبرين قوم نوح
بارساله اليهم ووعظه (ثم
انشأنا من بعدهم قرنا) قوما
(آخرين) هم عاد (فارسلنا
فيهم رسولا منهم) هود
(ان) اي بان (اعبدوا الله
ما لكم من الغيرة أفلا
تتقون) عقابه فتؤمنون
(وقال الملا من قومه الذين
كفروا وكذبوا بلفظ
الآخرة) أي بالمصير اليها
(واترناهم) نعمناهم (في
الحياة الدنيا ما هذا الا بشر
مثلكم) كل مما تاكلون منه
ويشرب مما تشربون و
الله (لئن اطعتم بشر مثلكم
فيه قسم بشرط والجواب
لاولهما هو من عن جواب
الثاني (انكم اذا) اي اذا
أطعتموه (لخاسرون) اي
مغبونون (أي بعدكم انكم اذا
متم وكنتم تريا وعطما
انكم مخرجون) هو خبر انكم
الاولى وانكم الثانية تاكيد
له لما طال الفصل (هيئات
هيئات) اسم فعل ماض
بمعنى مصدر أي بعد بعد
(لما توعدون) من
الاخراج من القبر واللام
زائدة للبيان (ان هي)

أى ما الحياة (الاحياء تاتى الموت ونحيا) بحياة بناثنا (وما نحن بمبعوثين ان هو) اى ما الرسول (الارجل افترى على الله كذبا وما لم له بمؤمنين) اى مصدقين في البعث بعد الموت (قال رب انصرنى بما كذبون قال عما قليل) من الزمان وما زائدة (ليصبحن) ليصير (نادمين) على كفرهم وتكذيبهم (٩٨) (فاخذتهم الصيحة) صيحة العذاب والهلاك كائنة (بالحق) فماتوا (فجعلناهم غثاء) وه

وضمها وكسرها وفي كل مع التنوين وبدونه وهيات باسكان التاء أو ابدالها هاء ساكنة وفي كل من الثمان ابدالها هاء أو لا أو ابدالها همزة وقرى بالجميع لكن المتواتر القراءة الاولى وهى الفتح من غير تنوين (قوله أى ما الحياة) اشار بذلك الى أن نافية والضمير عائدا على الحياة (قوله بحياة بناثنا) جواب عما يقال ان في قلوبهم ونحيا اعترافا بالبعث مع كونهم منكروين له * فاجاب بان المراد ونحيا بناثنا بعد موتنا (قوله بما كذبون) أى بسبب تكذيبهم اياي (قوله صيحة العذاب والهلاك) جواب عما يقال ان الصيحة كانت عذاب قوم صالح لا قوم هود (قوله كائنة بالحق) أى العدل فيهم و اشار بذلك الى ان الحار والجور مرتبطان محذوف حال من الصيحة (قوله غثاء) مفعول ثان لجعلنا (قوله وهونبت ييس) الاوضح ان يقول وهو العشب اذا يبس (قوله بعد للقوم الظالمين) بعد مصدر بدل من لفظ الفعل والاصل بعدوا بعدوا واللام امام متعلقة بمحذوف للبيان أو يبعدوا وهو اخبار أو دعاء عليهم (قوله ثم أنشأنا من بعدهم) اى من بعد قوم هود ونوح وقوله قروا آخرين أى كقوم صالح وابراهيم ولوط وشعيب (قوله من أمة) أى جماعة (قوله وما يستأخرون) اى لا يتأخرون عنه والمقصود من هذه الآية التقرير والتخويف لاهل مكة كانه قال لا تغتروا بطول الامل فان للظالم وقتا يؤخذ فيه لا يتقدم عليه ولا يتأخر عنه (قوله بعد تانيته) اى فى قوله اجلها الرجوع الى أمة وقوله رعاية للمعنى اى لان أمة بمعنى قوم (قوله تترأ) التاء مبدلة من واو أصله وتراوه وهو مصدر على التحقيق ومعناه المتابعة مع مهلة وقيل المتابعة مطلقا وان لم تكن مهلة ولكن الآية تفسر بالاول لانه الواقع (قوله بالتنوين وعدمه) اى فيها قراءتان سبعيتان فمن نون قال ان الفه للاحق بجعفر كملقى فلما نون ذهبت الفه لا لبقاء الساكنين ومن لم ينون قال ان ألفه لثابت كدعوى (قوله وتسهيل الثانية اطلع) اى فينطق بهامتوسطة بين الهمزة والواو وهما قراءتان سبعيتان (قوله وجعلناهم أحاديث) جمع احادثة كاعجوبة واصله ما يتحدث به عجبيا وتسليا ولا يقال ذلك الا فى الشر ولا يقال فى الخير (قوله فيعبد القوم لا يؤمنون) بعد منصوب بمحذوف اى بعدوا عن رحمتنا بعد الازول (قوله باياتنا) اى التسع وهى العصا واليد والسنون الحذبة والطمس والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم (قوله وسلطان مبین) عطف مرادف اشارة الى ان المعجزات كما تسمى بالايات تسمى بالسلطان ايضا (قوله وغيرهما) اى من باقى التسع (قوله لبشر بن مثلنا) افراد مثل لانهم يجرى مجرى المصادر فى الافراد والتذكير ولا يؤنث أصلا (قوله وقومهما لنا عابدون) الجملة حالية (قوله فكانوا من المهلكين) أى من جملة من هلك (قوله أى قومه بنى اسرائيل) اشار بذلك الى ان الضمير فى لعلمهم راجع لقوم موسى لا لفرعون وقومه لان التوراة انما جاءت به بعد هلاك فرعون وقومه (قوله جملة واحدة) اما راجع لقوله وأوتيتها اورا جمع لهلاك فرعون وقومه (قوله لان الآية فيهما واحدة) اى لان ولادته من غير اب امر خارق للعادة فيصح نسبته لهما وله (قوله وآويناها الى ربوة) سبب ذلك ان ملك ذلك الزمان كان اراد ان يقتل عيسى فهربت به امه الى تلك الربوة ومكثت بها اثنتى عشرة سنة حتى هلك ذلك الملك (قوله وهوبيت المقدس) هو على مكان من الارض لانه يزيد على غيره فى الارتفاع ثمانية عشر ميلا فهو اقرب البقاع الى السماء (قوله ومعين) اسم مفعول من عان يعين فهو معين واصله معيون كميوق

نبت ييس اى صيرناهم مثله فى اليبس (فيعدا) من الرحمة (للقوم الظالمين) المكذبين (ثم أنشأنا من بعدهم قرونا) اقواما (آخرين ما تسبق من امة اجلها) بان تموت قبله (وما يستأخرون) عنه ذكر الضمير بعد تانيته رعاية للمعنى (ثم ارسلنا رسلنا تترأ) بالتنوين وعدمه اى معتبرا بعين بين كل اثنين زمان طويل (كلما جاء امة) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينهما وبين الواو (رسولها كذبوه فاني معنا بعضهم بعضا) فى الهلاك (وجعلناهم احاديث فيعدا لقوم لا يؤمنون ثم ارسلنا موسى واخاه هرون باياتنا وسلطان مبين) حجة بينة وهى اليد والعصا وغيرهما من الايات (الى فرعون وهلمه فاستكبروا) عن الايمان بها والله (وكانوا قوما لا ينفكون) قاهرين بنى اسرائيل بالظلم (فقالوا ائمنوا لبشر بن مثلنا وقومهما لنا عابدون) مطيعون خاضعون (فكذبوهما فكانوا من المهلكين) ولقد آتينا موسى

الكتاب) التوراة (لعلمهم) اى قومه بنى اسرائيل (به تدور) به من الضلالة واوتيتها بعد هلاك فرعون وقومه جملة واحدة استثقلت (وجعلنا ابن مريم عيسى) وامه آية لم يقل آيتين لان الآية فيهما واحدة ولادته من غير فعل (وآويناها الى ربوة) مكان مرتفع وهو بيت المقدس اودمشق او فلسطين اقوال (ذات قرار) اى مستوية يستقر عليها ساكنوها (ومعين) اى ماء جار ظاهر تراه العيون

(يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) الحلالات (واعملوا صالحا) من فرض ونقل (أنى بما (٩٩) تعملون علم) فاجازيكم عليه (واعلموا

(ان هذه) أى ملة الاسلام

(أمتكم) دينكم أيها

المخاطبون أى يجب ان

تكونوا عليها (أمة واحدة)

حال لازمة وفي قراءة

بتخفيف النون وفي أخرى

بكسرها مشددة استثنافا

(وأنا ربكم فاقفون)

فاحذرون (فتقطعوا) أى

الاتباع (أمرهم) دينهم

(بينهم زبرا) حال من فاعل

تقطعوا أى احزابا

متخالفين كاليهود

والنصارى وغيرهم (كل

حزب بما لديهم) أى عندهم

من الدين (فرحون)

مسرورون (فذرهم) أى

اترك كفار مكة (فى

غمرتهم) ضلالتهم (حتى

حين) أى حين موتهم

(أحسبون اننا نمدحهم به)

نعطيهم (من مال وبنين) فى

الدنيا (نسارع) نعجل (لهم

فى الخيرات) لا (بل لا

يشعرون) ان ذلك

استدراج لهم (ان الذين هم

من خشية ربهم) خوفهم

منه (مشفقون) خائفون

من عذابه (والذين هم بآيات

ربهم) القرآن (يؤمنون)

يصدقون (والذين هم برهم

لا يشركون) معه غيره

(والذين يؤتون) يعطون

(ما آتوا) اعطوا من الصدقة

والاعمال الصالحة (وقلوهم

استثقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان حذفت الواو لا لتقاء الساكنين وكسرت العين لتصح
الياء (قوله يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) خطاب لجميع الرسل على وجه الاحمال فليس المراد انهم
خوطفوا بذلك دفعة واحدة بل المراد خوطف كل رسول فى زمانه بذلك بان قيل مثالا لكل رسول كل من
الطيبات واعمل صالحا أى بما تعمل علم وحكمة خطاب النبي بها على سبيل الاحمال التشجيع على رهبانية
النصارى حيث يزعمون ان ترك المستلذات مقرب الى الله فرد الله عليهم بان المداير على أكل الحلال
وفعل الطاعات (قوله الحلالات) أى مستلذات ام لا (قوله واعملوا صالحا) أى شكر على تلك النعم
لتزادوا بها قربا من ربكم (قوله فاجازيكم عليه) أى ان خير اخير وان شر افسر فالآية فيها ترغيب وترهيب
(قوله واعلموا ان هذه أمتكم) قدر المفسر لفظ اعلموا والاشارة الى ان ان يفتح الهمزة معمولة لمحذوف
وهذه اسمها وأمتكم خبرها وأمة حال وواحدة صفة له (قوله دينكم) اشار بذلك الى ان المراد بالامة
الدين والمراد به العقائد لانها هى التى اتحدت فى جميع الشرائع واما الاحكام الفرعية فقد اختلفت
باختلاف الشرائع (قوله وفى قراءة بتخفيف النون) أى والهمزة مفتوحة والمامل مقدر كما فى المشددة
واسمها ضمير الشأن وهذه أمتكم مبتدأ وخبر والجملة خبر ان (قوله استثنافا) أى فهو اخبار من الله بان
جميع الشرائع متفقة الاصول والقراءات الثلاث سبعيات (قوله فاقفون) أى اقلعوا اما أمرتكم به واتركوا
ما نهيتكم عنه (قوله فتقطعوا أمرهم) أى جعلوا دينهم مفرقا لذلك صاروا فرقا مختلفة كاليهود والنصارى
والمجوس وغير ذلك من الاديان الباطلة (قوله زبرا) جمع زبور بمعنى فرق (قوله فرحون) أى لا اعتقادهم
أنهم على الحق (قوله فذرهم) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والضمير لكفار مكة كما أشار لذلك
المفسر وهو تسلية له (قوله فى غمرتهم) مفعول ثان لذرهم أى مستقرين فيها والغمرة فى الاصل الماء الذى
يغمر القامة ثم استدير ذلك للجحيم والغمير بالضم يقال لمن لم يجرب الامور والغمر بالاعسر الحقد (قوله من
مال وبنين) بيان لما (قوله بل لا يشعرون) اضراب انتقال الى أى لا يعلمون ان توسعة الدنيا عليهم ليست
ناشئة عن الرضا عليهم بل استدراج لهم قال تعالى انما نلهم ليزدادوا اثما (قوله ان الذين هم) الدين اسم
ان وهم مبتدأ ومشفقون خبره ومن خشية ربهم متعلق بمشفقون وكذا يقال فيما بعده (قوله مشفقون)
الاشفاق الخوف مع زيادة التعظيم فهو اعلى من الخشية وهذه الاوصاف متلازمة من انصف بواحد
منها لزم منه الاتصاف بالباقي (قوله القرآن) أى وغيره من باقى الكتب السماوية (قوله يعطون) اشار
بذلك الى ان قوله يؤتون من الايتاء وهو الاعطاء (قوله وقلوبهم وجلة) الجملة حالية من فاعل يؤتون أى
والحال ان قلوبهم حائفة من عدم قبول اعمالهم الصالحة لما قام بقلوبهم من جلال الله وهيبته وعزته
واستغناؤه ولذا ورد عن ابى بكر الصديق انه قال لا آمن مكر الله ولو كانت احدى قدمي داخل الجنة
والاخرى خارجها وكان كثير البكاء من خشية الله حتى اثرت الدموع فى خديبه (قوله يقدر قبله لام
الجر) أى فيكون تعليلا لقوله وجلة (قوله أولئك يسارعون فى الخيرات) هذه الجملة خبر عن قوله ان
الذين هم من خشية ربهم وما عطف عليه فاسم ان اربع موصولات وخبرها جملة أولئك الخ (قوله وهم لها
سابقون) الضمير قيل للخيرات وقيل للجنة وقيل للسعادة وقوله فى علم الله أى كتبوا سابقين فى علم الله
فظهر فيهم مقتضى سابقية العلم (قوله ولا تكف نفسا الا وسعها) أى تفضلا منه سبحانه وتعالى والا فلا
يسئل عما يفعل وأتى بهذه الآية عقب اوصاف المؤمنين اشارة الى ان تلك الاوصاف فى طاقة الانسان
وكذا جميع التكاليف التى افترضها الله على عباده فعلا وتركاه هذا لمن وفقه الله وكشفت عنه الحجب

وجلة) خائفة ان لا قبل منهم (انهم) يقدر قبله لام الجر (الى ربهم) راجعون اولئك يسارعون فى الخيرات وهم لها سابقون) فى علم الله

(ولا تكاف نفسا الا وسعها) أى طاقتها فمن لم يستطع ان يصلى قائما فليصل جالسا ومن لم يستطع ان يصوم فلياكل (ولدىنا)

عندنا (كتاب ينطق بالحق) بما عملته وهو اللوح المحفوظ تسطر فيه الاعمال (وهم) اى النفوس الماملة (لا يظلمون) شيئا منها فلا ينقص من ثواب اعمال الخيرات ولا يزداد (١٠٠) في السيئات (بل قلوبهم) اى الكفار (في غمرة) جهالة (من هذا) القرآن (ولهم اعمال من

دون ذلك) المذكور للمؤمنين (هم لها عاملون) فيعذبون عليها (حق) ابتداءية (اذا أخذنا مترفيهم) اغنياءهم ورؤساءهم (بالمذاب) اى السيف يوم بدر (اذا هم يحارون) يضجون يقال لهم (لا تجاروا اليوم انكم منا لا تنصرون) لا تمنعون (قد كانت آياتي) من القرآن (تلى عليكم فكنتم على اعقابكم تنكصون) ترجعون قهقري (مستكبرين) عن الايمان (نه) اى بالبيت أو بالحرم بانهم اهل في أمن بخلاف سائر الناس في مواطنهم (سامرا) حال اى جماعة يتحدثون بالليل حول البيت (تهجرون) من الثلاثي تتركون القرآن ومن الرابعي اى تقولون غير الحق في النبي والقرآن قال تعالى (أفلم يدبروا) أصله يتدبروا فادغمت التاء في الدال (القول) اى القرآن الدال على صدق النبي (ام جاءهم ما لم يات آباءهم الاولين ام لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون ام يقولون به جنة) الاستفهام فيه للتقرير بالحق من

واما المحجوب فيرى التكليف نصيلة يشق عليه تماطها قال بعض العارفين
اذا رفع الحجاب فلا ملاله * لتكليف الاله ولا مشقه

(قوله عندنا) اى عندية رتبة ومكانة واختصاص (قوله ينطق بالحق) اى يبين اعمال العباد خيرها وشرها (قوله بما عملته) الضمير عائدي النفس المتقدم ذكرها (قوله وهم لا يظلمون) الجمع باعتبار العموم المستفاده من لفظ نفس لانه نكرة في سياق النفي (قوله فلا ينقص من ثواب اعمال الخيرات) اى لان الاعمال كلها والجزاء عليها مثبتة في اللوح المحفوظ وهو مطابق لما في علم الله (قوله بل قلوبهم) رجوع لاحوال الكفار (قوله وهم اعمال) اى سببة (قوله من دون ذلك) اى غير ما ذكر للمؤمنين والمعنى ان الكفار لهم اعمال مضادة ومخااة لا وصال للمؤمنين المقدمة (قوله هم لها عاملون) اى مستمرين عليها (قوله ابتداءية) اى تبدأ بعدها الجمل (قوله اذا أخذنا مترفيهم) اذا ظرف لما يستقبل خافض لشرطه منصوب بجوابه واذا الثانية للمفاجأة قائمة مقام الغاء قال ابن مالك وتخاف العا اذا المفاجاه * كان تجردا ذالنا مكافاه

(قوله اغنياءهم ورؤساءهم) اى كانى جهل واضرايه من صناديدهم (قوله يحارون) اى يصرخون ويبتهلون او يستغيثون و يلتجئون في كشف العذاب عنهم ومع ذلك فلا يفهمهم (قوله يقال لهم) الاقرب ان ذلك عند قبض ارواحهم حين تأتيتهم الملائكة بالمطارق من ارض يرضون بها وجوههم وأدبارهم وقيل انه يوم القيامة حين يعذبون في النار (قوله قد كانت آياتي) تمليل لما قبله (قوله تنكصون) من باب جلس ودخل فهو بكسر الكاف وضمها (قوله ترجعون قهقري) اى الى جهة الخلف وهو كتابة عن اعراضهم عن الايمان (قوله به) الحار والحرور امامتلى بمستكبرين او بسامرا وأشار المفسر الى ان الضمير اما على البيت أو الحرم (قوله سامرا) من السمر وهو الحديث ليلا (قوله حال) المناسب للمفسر ان يقول احوال ويؤخره عن قوله تهجرون لان الاحوال ثلاثة مستكبرين وسامرا وتهجرون (قوله اى جماعة) اشار بذلك الى ان سامرا اسم جمع واحد مسامر (قوله من الثلاثي) اى مأخوذ من الهجران وهو التارك او من هجره جربا لتحريك هدى وتكلم بما لا يعقله (قوله ومن الرابعي) اى مأخوذ من الاهجار وهو الفحش في الكلام (قوله فلم يدبروا القول) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير أعمواف لم يدبروا وهذا شروع في بيان ان اقدامهم على هذه الضلالات لا بد ان يكون لاحد أمور أربعة احدها ان لا يتاملوا في دليل نبوته وهو القرآن المجزوع انهم تاملوا وظهرت لهم حقيقة ثنائيتها ان يعتقدوا ان بعثة الرسول امر غريب لم تسمع ولم ترد عن الامم السابقة وليس كذلك لانهم عرفوا ان الرسل كانت ترسل الى الامم ثالثها ان لا يكونوا عالمين بامانتهم وصدقهم قبل ادعاء النبوة وليس كذلك بل سبقت لهم معرفة كونه في غاية الامانة والصدق رابعها ان يعتقدوا فيهم الجنون وليس كذلك لانهم كانوا يعلمون انه اعقل الناس وسياتي خامس في قوله ام تسألهم خرجا وام في المواضع الاربعة مقدرة بيل الانتقالية وهمزة الاستفهام التقريرى وهو حمل المخاطب على الاقرار بما يعرفه (قوله من صدق النبي الخ) يساند للحق على طبق الآيات على سبيل اللف والنشر المترتب (قوله واكثرهم للحق) اى

صدق النبي وحبى الرسل للامم الماضية ومعرفة رسولهم بالصدق والامانة وان لا جوع به (بل) لا يقال (جاءهم بالحق) القرآن اى القرآن المشتمل على التوحيد وشرائع الاسلام (واكثرهم للحق) كارهون ولواتع الحق اى القرآن (أهواءهم) بان جاء بما يهوونه من الشريك والولد لله تعالى عن ذلك (لفسدت السموات والارض ومن فيهن) اى خرجت عن نظامها المشاهد لوجود التمايع في الشيء

عادة عند تعدد الحركات (بل انما يذكروهم) اي بالقرآن الذي فيه ذكروهم وشرفهم (فهم عن ذكروهم معرضون ام تسألهم خراجا) اجرا على ما جنتهم به من الايمان (فخراج ربك) اجره وثوابه ورزقه (خير) وفي (١٠١)

قراءة اخرى خراجا
فيهما (وهو خير الرازيين)
افضل من اعطى واجر
(وانك لتدعوهم الى صراط)
طريق (مستقيم) اي دين
الاسلام (وان الذين لا
ؤمنون بالآخرة) بالبعث
والموت والعقاب (عن
الصراط) اي الطريق
(لنا يكون) عادلون (ولو
رحمناهم وكشفنا ما بهم من
ضئ) اي جوع اصابهم بمكة
سبع سنين (للجوا) تمادوا
(في طغيانهم) ضلالتهم
(بعدهم) يترددون (ولقد
اخذناهم بالعذاب) الجوع
(فما استكاثوا) تواضعوا
(لربهم وما يتضرعون)
يرغبون الى الله بالدعاء
(حق) ابتداء (اذا افتحنا
عليهم باباذا) صاحب
(عذاب شديد) هو يوم
بدر بالقتل (اذهم فيه)
مبلسون (آيسون من كل
خير) وهو الذي اشأ
خلق (لكم السمع) بمعنى
الاسماع (والابصار
والافتدة) القلوب (قليلا
ما) تذكيد للقلوب (تشكرون
وهو الذي ذراكم) خلقكم (في

القرآن وغيره فهو أعم من الحق الاول ولذا أظهر في مقام الاضمار وأشار بقوله واكثرهم الى أن الاقل لم يدم على كراهة الحق بل رجع عن كفره وآمن (قوله عادة) المناسب أن يقول عقلا لان وجود الشريك يعضى بفساد العالم عقلا لا عادة (قوله بل أتياهم بذكروهم) اضراب انتقال والمعنى كيف يكرهون الحق مع أن القرآن أتاهم بتشريةهم وتعظيمهم فاللائق بهم الا بقيادته وتعظيمه والعامية على قصر أتياهم وقرئ بالمد بمعنى أعطينا وحينئذ فالباء اما زائدة وذكروهم مفعول ثان أو المفعول محذوف وقرئ باقصر مع تاء التثنية أو تاء المخاطب وقوله بذكروهم هكذا قرأ العامة وقرئ شذوذا بذكراهم بالف التثنية ونذكروهم بنون العظمة (قوله أم تسألهم خراجا) راجع لقوله أم يقولون به جنة وما بينهما استراض (قوله خراج ربك خير) تعليل لنفي السؤال المستفاد من الانكار (قوله أجره وثوابه) أي في الآخرة وقوله ورزقه أي في الدنيا فلهذه الامور كالخراج من حيث ان الله تفضل بها لعبيده فلا يتكبر أبدا (قوله وفي قراءة خراج في الموضعين الخ) أي قالوا آت الثلاث سبعيات لكن الاولى أبغ من حيث انه عبر في حق الله بالخراج المفيد للتكرار وفي حق العبيد بالخرج المفيد لعدم التكرار والمماثلة في القراءة بين الباقيتين للمشاكلة (قوله وأجر) بالقصر من باب ضرب ونصروا بالمد أي أتاب (قوله عن الصراط) متعلق بنا يكون (قوله عادلون) أي زانعون ومنحرفون (قوله ولو رحمناهم الخ) قال الاشياخ الاظهر ان هذه الآية والتين بعدها الى مبلسون مدييات وسبب ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر الى المدينة دعا على أهل مكة بقوله اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنينا كسنين يوسف فقحطوا حتى اكلوا العاهز وهو بعين مكسورة ولا مساكنة وهاء وزاى معجمة شئ كانوا يتخذونه من الدم ووبر الابل في سنى الحجاج فجاء أبو سفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقال أشدك الله والرحم ألسنت تزعج ألك بعثت رحمة للعالمين قتلت الآباء بالسيف والاباء بالجوع فنزلت الآية (قوله للجوا) اللجاج التماذى والاستمرار على العناد في تعطى الفعل المنهى عنه (قوله ولقد أخذناهم بالعذاب) تذكيد لما قبله (قوله فما استكاثوا) أصله استكثروا نقلت حركة الواو الى ما قبلها ففتح الواو وانفتح ما قبلها قلبت الفاء والمعنى لم يحصل منهم تواضع ورجوع الى الله في الماضي ولم يحصل منهم التجاء الى الله في المستقبل (قوله ابتداء) أي تبدأ بعدها الجمل (قوله اذا افتحنا عليهم) اذا شرطية واذا الثانية رابطة للجواب قائمة مقام الفاء (قوله آيسون) أي فلا بلاس الياس ومنه ابليس لياسه من رحمة الله (قوله وهو الذي اشأ لكم الخ) خطاب للخلق عموما مقصده تذكير النعم للمؤمنين والتوبيخ للكافرين حيث لم يصرفوا النعم في مصارفها لان السمع خلق ليسمع به ما يرشد والبصر ليشاهد به الايات الدالة على كمال اوصاف الله والقلوب بمعنى العقول ليتأمل بها في مصنوعات الله فمن لم يصرف تلك النعم في مصارفها فهو بمنزلة عادمها قال تعالى فما أغنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا افتدتهم من شيء واغنى السمع وجمع الابصار تفننا (قوله تذكيد للقلوب) اي لفظ ما تذكيد للقلوب المستفادة من التذكير والمدنى شكرا قليلا وهو كناية عن عدمه (قوله تيمنون) اي تحيون بعد الموت (قوله وله اختلاف الليل والنهار) اي خلقا وايجادا (قوله بالسواد والبياض) لف وشمر مرتب (قوله أفلا تعقلون) الهمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه اي اغفتم فلا تعقلون ان القادر على انشاء الخلق قادر على اعادتهم بعد الموت (قوله بل قالوا) اي كفار مكة (قوله مثل ما قال الاولون) اي من

الارض واليه تحشرون) تيمنون (وهو الذي يحيى) ينخ الروح في المصنعة (وبيت وله اختلاف الليل والنهار) بالسواد والبياض والزيادة والنقصان (أفلا تعقلون) صنعه تعالى فتعبرون (بل قالوا مثل ما قال الاولون قالوا) اي الاولون (أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لم نعبرون)

لا وفي الهمزتين في الموضوعين التحقيق وتسهيل الثانية وإدخال الف بينهما على الوجهين (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا) أي البعث بعد الموت (من قبل ان) ما (هذا الاساطير) (١٠٢) أكاذيب (الاولين) كالأضاحيك والاعاجيب جمع أسطورة بالضم (قل) لهم (لأن

الأرض ومن فيها) من الخلق (ان كنتم تعلمون) خالقها ومالكها (سيقولون لله قل) لهم (ان لا تذكرون) بادغام التاء الثانية في الذال تتعظون فتعلمون ان القادر على الخلق ابتداء قادر على الاحياء بعد الموت (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم) الكرسي (سيقولون الله قل افلا تتقون) تحذرون عبادة غيره (قل من بيده ملكوت) ملك (كل شيء) والتاء للمبالغة (وهو يجير ولا يجار عليه) يحمي ولا يحمي عليه (ان كنتم تعلمون سيقولون الله) وفي قراءة لله بلام الجحر في الموضوعين نظر الى ان المعنى من له ماذكر (قل فاني تسبحون) تحمدون وتصرفون عن الحق عبادة الله وحده أي كيف تخيل لكم أنه باطل (بل أنبئناهم بالحق) بالصدق (وانهم لكاذبون) في نفسه وهو (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من الاذا) أي لو كان معه (الذهب كل الة بما خلق) أي انفرد به ومنع الاخر من الاستيلاء

قوم نوح وهو دوصالح وغيرهم (قوله لا) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله وإدخال الف بينهما) أي وترك الإدخال قالقرا آت اربع سبعيات في الثاني وثلاث في الاول بترك الإدخال بين المحققين (قوله لقد وعدنا) وعد فعل ماض مبني للمجهول ونائب الفاعل هو الضمير المتصل ونحن توكله وآباؤنا معطوف على الضمير المتصل فهو نائب فاعل أيضا وقوله هذا مفعول ثان لوعدونا نائب الفاعل مفعول اول والاصل وعدنا الآن مجد بالبعث ووعد غيره آباءنا من قبلنا به وقدم المرفوع الذي هو نائب الفاعل هنا وعكس في النمل تفننا وإشارة الى انه يجوز الامران (قوله قل لهم) أي لاهل مكة المنكرين للبعث (قوله من الخلق) أي المخلوقات عقلاء وغيرهم (قوله ان كنتم تعلمون) شرط حذف جوابه والتقدير فاخيروني بخالفهما (قوله سيقولون الله) اخبار من الله بما يقع منهم في الجواب قبل وقوعه (قوله بادغام التاء) أي بمد قلبها ادالفا لا وتسكينها (قوله الكرسي) المناسب لبقائه على ظاهره فان العرش على التحقيق غير الكرسي (قوله والتاء للمبالغة) أي وكذا الواو فهما زائدتان كزيادتهما في الرحوت والرهوت من الرهبة والرحمة (قوله يحمي ولا يحمي عليه) الاول بفتح الياء كيرمي والثاني بضمها والمعنى يمنع ويحفظ من اراد حفظه ولا يمنع منه احد ولا ينصر من اراد خذله انه قال تعالى ان ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فن ذا الذي ينصركم من بعده (قوله وفي قراءة لله بلام الجر) أي وهو اعظم السبعة (قوله في الموضوعين) أي الاخيرين واما جواب السؤال الاول فهو باللام باتفاق السبعة ولم يقرأ بدونها احد (قوله نظر الى ان المعنى) أي قلام الجر مقدرة في السؤال فظهرت في الجواب نظر للمعنى واما على قراءة اسقاطها فباعتبار مراعاة لفظ السؤال لانه لا فرق بين قوله من رب السموات وبين لم السموات كقولك من رب هذه الدار فيقال زيد وان شئت قلت لزيد لان السؤال لا فرق فيه بين أن يقال لمن هذه الدار أو من ربه (قوله قل فاني) أي فكيف تسبحون (قوله عبادة الله) بدل من الحق فهو بالجر (قوله أي فكيف يخيل لكم) اشار بذلك الى ان المراد بالسحر التخيل والوهم لاحقيقته (قوله في نفيه) أي الحق (قوله من ولد) من زائدة في المفعول وقوله من الة من زائدة في اسم كان (قوله أي لو كان معه الة) اشار بذلك الى ان قوله اذ الذهب جواب لشرط محذوف وهو الوهم الامتاعية علم من قوله وما كان معه من الة وتقدم تحقيق الكلام في هذا البرهان في الانبياء (قوله كفعل ملوك الدنيا) كلامه يقتضي ان هذا امر عادي لا لزام قطعي وهو خلاف التحقيق بل التحقيق انه دليل عقلي قطعي (قوله عالم الغيب والشهادة) هذا دليل آخر على الوحدة انية كانه قال الله عالم الغيب والشهادة وغيره لا يعلمهما غيره ليس باله (قوله بالجر صفة) أي للفظ الجلالة او بدل منه وقوله والرفع خبر هو مقدر أي فهم اقراء تارة سبعيتان (قوله فتعالى عما يشركون) عطف على معنى ما تقدم كانه قال علم الغيب فتعالى (قوله قل رب الخ) هذا امر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بكيفية دعاء يتخلص به من عذابهم وهو محجاب لان الله ما أمره بدعاء الاستجاب له (قوله اما تريني) ان شرطية ومازائدة وتريني فعل الشرط والتنوين للوقاية والياء مفعول اول وما مفعول ثان ويوعدون صلة ما ورب تأكيد للاول وقوله فلا تجعلني الخ جواب الشرط (قوله بالقتل يدر) أي وهو

عليه (واملا بعضهم على بعض) مغالبة كفعل ملوك الدنيا (سبحان الله) تنزيه الة (عما يصغوه) به بما ذكر (عالم) الغيب الذي (والشهادة) ما غاب وما شوه بالجر صفة والرفع خبر هو مقدر (فتعالى) تعظم (عما يشركون) معه (قل رب اما) فيه ادغام نون ان الشرطية في ما الزائدة (تريني ما يوعدون) من العذاب هو صادق بالقتل يدر (رب فلا تجعلني في القوم الظالمين)

فأهلك بهلاكهم (وانا على أن نرى بك ما نعدهم لقادرون ادفع بالتي هي أحسن) أى الخصلة (١٠٣) من الصفح والأعراض عنهم

(السيئة) أذا هم أياك وهذا قبل الامر بالقتال (نحن أعلم بما يصفون) أى يكذبون ويقولون فتجازيهم عليه (وقل رب أعوذ) أعظم (بك من همزات الشياطين) نزعانهم بما يوسوسون به (وأعوذ بك رب أن يحضرون) فى أمورى لأنهم إنما يحضرون بسوء (حتى) ابتدائية (إذا جاء أحدكم الموت) ورأى مقدمه من النار ومقدمه من الجنة لو آمن (قال رب ارجعون) الجمع للتعظيم (أعلى أعمل صالحا) بأن أشهد أن لا إله الا الله يكون (فيما تركت) ضيعت من عمرى أى فى مقابلته قال تعالى (كلا) أى لا رجوع (انها) أى رب ارجعون (كلمة هو قائلها) أى ولا فائدة له فيها (ومن ورائهم) أمامهم (برزخ) حاجز يصد عن الرجوع (الى يوم يبعثون) ولا رجوع بعده (فاذا نفخ فى الصور) القرن النفخة الاولى أو الثانية (فلا أنساب بينهم يومئذ) يتفاضلون بها (ولا يتساءلون) عنها خلاف حالهم فى الدنيا لما يشغلهم

الذى رآه بالفعل (قوله فأهلك بهلاكهم) أى لأن شؤم الظالم قد سم غيره ان قلت ان رسول الله معصوم من جعله مع القوم الظالمين فكيف أمر الله بهذا الدعاء أجيب بأنه أمر بذلك اظهارا للعبودية وتواضعا له به وتعظيما لاجره وليكون فى جميع الاوقات ذا كره الله تعالى (قوله وانا على أن نرى بك الخ) ان حرف توكيد ونصب ونا اسمها والجار والمجرور متعلق بقادرون وما واقعة على العذاب وقادرون خير ان واللام لا ابتداء زحلت للخبر والمعنى وانا لقادرون على أن نرى بك العذاب الذى نعدهم به (قوله أى الخصلة الخ) أشار بذلك الى ان التى صفة لموصوف محذوف وقوله من الصفح الخ بيان للخصلة التى هي أحسن (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) أى فهو منسوخ ويحتمل أن المعنى ادفع بالتي هي أحسن ولو فى حال القتال كان الله يقول له اذا قدرت عليهم فاصفح عنهم ولا تعاملهم بما كانوا يعاملونك به وحينئذ فتكون الآية محكمة وقد حصل منه هذا الامر عند فتح مكة (قوله وقل رب) أى فى كل وقت لأن العصمة والحفظ من الشيطان أمرها عظيم جدا وهو وان كان معصوما فمقصود تعليم أمته واطهارها لا لتجاء له به (قوله من همزات الشياطين) جمع همزة وهى النخسة (قوله نزعانهم) أى افساد انهم والمعنى أن تحصن بك من وساوس الشيطان (قوله وأعوذ بك رب) كره ذلك للمبالغة والاعتناء بهذه الاستعاذة (قوله ابتدائية) أى تبتدأ بعدها الجمل إشارة الى ان هذا الكلام منقطع عما قبله قصده وصف حال الكافر بعد موته (قوله الجمع للتعظيم) جواب عما يقال لم يقل رب ارجعنى بالافراد مع ان المخاطب واحد وأجيب أيضا بان الواو لتكرير الطلب كأنه قال ارجعن ارجعن ارجعن او الجمع باعتبار الملائكة الذين يقبضون روحه كأنه استغاث بالله أولا ثم رجع الى طلب الرجوع الى الدنيا من الملائكة (قوله يكون فيما تركت) أى بدلا عنه (قوله أى لا رجوع) أشار بذلك الى ان كلاهما معناها التنى ومع ذلك فيها معنى الردع والزجر (قوله أى رب ارجعون) أى وما بعدها (قوله ومن ورائهم) الجمع باعتبار معنى أحد (قوله برزخ) هو المدة التى من حين الموت الى البعث والمعنى ان بينهم وبين الرجمه سحابة ما ناعن الرجوع وهو الموت اذا علمت ذلك فالاموات لا تعود أجسامهم فى الدنيا بارواحهم كما كانوا أبادا وانما يبعثون يوم القيامة لا فرق بين الانبياء وغيرهم وما ورد عن بعض الصالحين من انهم يجتمعون بالنبي صلى الله عليه وسلم بقظة فالمراد ان روحه الشريفة تشكك بصورة جسده الشريف وكذا يقال فى الاولياء والشهداء لان أرواح المطيعين مطلقة غير محبوسة وأما الكفار فارواحهم محبوسة لا تسمى فى الملوكوت (قوله ولا رجوع بعده) أى يوم البعث (قوله النفخة الاولى) هو قول ابن عباس وقوله او الثانية هو قول ابن مسعود (قوله يتفاضلون بها) جواب عما يقال ان الانساب ثابتة بينهم لا يصح نقيها فاجاب بان معنى لا أنساب بينهم لا يتفاضلون بانسابهم وأجيب أيضا بان معنى لا أنساب بينهم لا أنساب تنفعهم لزوال التراحم والتعاطف من شدة الحسرة والدمعة (قوله خلاف حالهم فى الدنيا) أى لانهم كانوا يستلون عن بعضهم فى الدنيا (قوله لما يشغلهم) علة لقوله ولا يتساءلون ودفع بذلك ما يقال كيف الجمع بين هذه الآية وآية وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون فجمع المفسر بان القيامة مواطن مختلفة وهذا بنى على ان المراد النفخة الثانية واما على أن المراد النفخة الاولى فوجه الجمع ان نفي السؤال انما هو عند النفخة الاولى لموتهم حينئذ واثباته انما هو بعد النفخة الثانية (قوله مواز به) الجمع اما للتعظيم أى باعتبار الموزون (قوله بالحسنات) الباء سببية أى بسبب ثقل الحسنات (قوله بالسيئات) أى بسبب ثقل السيئات والمعنى فمن رحمت حسناته فأولئك هم المتفلحون ومن رحمت سيئاته فأولئك الذين خسروا (قوله فهم فى جهنم) أشار المفسر

من عظم الامر عن ذلك فى بعض مواطن القيامة وفى بعضها يفوقون وفى آية فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون (فمن ثقلت مواز بنة) بالحسنات (فأولئك هم المتفلحون) الفائزون (ومن خفت مواز بنة) بالسيئات (فأولئك الذين خسروا أنفسهم) فهم (فى جهنم خالدون)

ثالثهم وجوههم النار) تحرقها (وم فيها كالحون) شممت شفاههم العليا والسفلى عن اسنانهم ويقال لهم (لم تكن آياتي) من القرآن (تتلى عليكم) تخوفون بها (فكنتم بها تكذبون) قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا (وفي قراءة شقاوتنا) بفتح اوله والف وهما مصدران بمعنى (وكنا قوما ضالين) عن الهداية (ربنا اخرجنا منها فان (٩٠٤) عدنا) الى المخالفة (فانا ظالمون قال) لهم بلسان مالك بعد قدر الدنيا مرتين (اخسئوا فيها)

ابعدوا في النار اذلاء (ولا تكلمون) في رفع العذاب عنكم فينقطع رجائهم (انه كان فريق من عبادي) هم المهاجرون (يقولون ربنا آتانا فاعفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين) فاتخذتموهم سخريا) بضم السين وكسرهما مصدر بمعنى الهزء منهم بلال وصهيب وعمار وسلمان (حتى انسوكم ذكرى) فتركتموه لا شغلا لكم بالاستهزاء بهم فهم سبب الانساء فنسب اليهم (وكنتم منهم تضحكون) انى جزيتهم اليوم) التعميم المقيم (بما صبروا) على استهزائكم بهم واذاكم ايام (انهم) بكسر الهمزة (هم الفائزون) بمطوبهم استئناف وفتحها مفعول ثان للجزيتهم (قال) تعالى لهم بلسان مالك وفي قراءة قل (كم لبثتم في الارض) في الدنيا (في قبوركم) (عدد سنين) تميز (قلوا لبثنا يوما او بعض يوم) شكوا في ذلك واستقصروه لعظم ما هم فيه من العذاب (فاستل العادين) اى الملازمة المحصين اعمال الخلق (قال) تعالى بلسان مالك وفي

الى ان قوله في جهنم خير لمحذوف (قوله تلفح وجوههم) التلفح الاصابة بشدة (قوله شممت شفاههم) (الخ) اى فالكلىح تشمر الشفة العليا واسترخاء السفلى لما ورد انه تنقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط راسه وتسترخى السفلى حتى تبلغ سرتة (قوله تتلى عليكم) اى في الدنيا (قوله وفي قراءة) وهى سبعة ايضا (قوله وهما مصدران بمعنى) اى وهو سوء العاقبة (قوله بعد قدر الدنيا مرتين) اى وقدرها قيل سبعة آلاف سنة بعدد الكواكب السيارة وقيل اثنا عشر الف سنة بعدد البروج وقيل ثلثمائة الف سنة وستون سنة بعدد ايام السنة (قوله اخسئوا فيها) اى اسكتوا سكوت هوان وذل (قوله فينقطع رجائهم) اى وهذا آخر كلامهم في النار فلا يسمع لهم بعد ذلك الا الزفير والشهيق والنباح كنباح الكلاب (قوله انه كان فريق) تحليل لما قبله (قوله بضم السين وكسرها) اى فهما فراء تان سبعة تان (قوله وسلمان) المناسب ان يقول بدله وخباب لان سلمان لبس من المهاجرين (قوله فنسب اليهم) اى وحقه ان ينسب الى الاستهزاء (قوله وكنتم منهم تضحكون) اى وذلك غاية الاستهزاء (قوله بكسر الهمزة وفتحها) اى فهما قراء تان سبعيتان (قوله بلسان مالك) دفع بذلك ما يقال ان قوله قال يقتضى ان الله يكلمهم مع انه قال في آية اخرى ولا يكلمهم الله فاجاب بان الملك لهم الملك عن الله (قوله وفي قراءة قل) اى وهى سبعة ايضا والحاصل ان هنا وفيما ياتي في قوله قال ان لبثتم ثلاث قرات سبعيات الامر فيهما والماضى فيهما والامر في الاول والماضى في الثانى (قوله كم لبثتم) كم في محل نصب على الظرفية الزمانية وقوله عدد سنين هو مبرزها والمعنى لبثتم كم عددا من السنين والقصد من هذا السؤال التوبيخ والتبكيت عليهم لانهم كانوا يعتقدون بقاءهم في الدنيا ويعولون على اللبث فيها وينكرون البعث فلما ادخلوا النار وايقنوا دوا ميا وخلودهم فيها سالهم عن لبثهم في الدنيا زيادة في تحسرهم على ما كانوا يعتقدونه حيث ظهر خلافه (قوله فاستل العادين) بالتشديد جمع عاد من العدد وهذا من جملة كلامهم لانه غشيه من الهول والعذاب ما يشغلهم عن ضبط ذلك واحصائه (قوله قال تعالى) اى تقرعوا وتوبخوا وتصديقا لهم (قوله لوانكم) لو هنا امتناعية ومفعول العلم محذوف قدره المفسر بقوله مقدار لبثكم وجواب لو محذوف ايضا قدره المفسر بقوله كان قليلا اى في علمكم والمعنى لوانكم كنتم تعلمون مقدار لبثكم من الطول لعلمتم قلة لبثكم في الدنيا (قوله اخسبتم) الهمزة داخله على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اجهلتم فحسبتم وحسب بمعنى ظن والاستفهام للتوبيخ والابكار (قوله عبثا) اما حال مؤول باسم الفاعل اى عابثين او مفعول لاجله والعبث اللعب وكل ما ليس فيه غرض صحيح نقوله لالحكمة تفسير للعبث (قوله وانكم اليها لا ترجعون) عطف على انما خلقناكم فيكون حسب مسلطا عليه (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) اى فهما قراء تان سبعيتان (قوله لا) قدره جوابا للاستفهام (قوله بل لتبعدكم) اى لنكلمكم (قوله على ذلك) اى على امتثال التبعذ المذكور (قوله الا ليعبدون) اى حكمة خلقي لهم كونهم يمتثلون وامرى ويحتمنون نواهي (قوله فتعالى الله) اى تنزه (قوله الملك الحق) اى الذى يحق له التصرف في ملكه بالايحاء والاعداد والثواب والعقاب وغير ذلك فكل ما سواه مقهور وهو القاهر فوق عباده (قوله الكريم) بالجر صفة للعرش لان كل بركة ورحمة وخير نازلة منه وقرى شدوذا بالرفع على انه نعمت مقطوع للمدح

قراءة ايضا قل (ان) اى ما (لبثتم الا قليلا لوانكم كنتم تعلمون) مقدار لبثكم من الطول كان قليلا بالنسبة الى لبثكم في النار (فاحسبتم انما خلقناكم عبثا) لالحكمة (وانكم اليها لا ترجعون) بالبناء للفاعل والمفعول لا بل لتبعدكم بالامر والنهي وترجعوا اليها ونجazy على ذلك وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (فتعالى الله) عن العبث وغيره مما لا يليق به (الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم)

الكُرسى هو السرير الحسن

(ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به) صفة كاشفة لا مفهوم لها (فأما حسابه) جزاؤه (عند به انه لا يفلح الكافرون) لا يسعدون (وقل رب اغفر وارحم) المؤمنين في الرحمة زيادة على المغفرة (وانت خير الراحمين) افضل رحمة ﴿سورة النور مدنية وهي ثلث اواربع وستون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ هذه (سورة انزلناها وفرضناها) مخففا ومشددا لكثرة المقروض فيها (وانزلنا فيها آيات بينات) واضحة الدلالات (لعلكم تذكرون) بادغام التاء الثانية في الدال تعظون (الزانية والزاني) اي غير المحصنين لرجعهما بالسنة وال فيما ذكر موصولة وهو مبتدأ ولشبهه بالشرط دخلت التاء في خبره وهو (فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) اي ضرب به يقال جلده ضرب جلده ويزاد على ذلك بالسنة تغريب عام والرقيق على النصف مما ذكر (ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله) اي حكمه بان تتركوا شيئا من حدتهما (ان كنتم تؤمنون

(قوله الكرسي) تقدم ان المناسب بقاءه على ظاهره (قوله هو السرير الحسن) هكذا في بعض النسخ وفي بعضها اسقاطها (قوله صفة كاشفة) أي بيان للواقع لان كل من ادعى مع الله الها آخر لا يكون لا برهان له به (قوله فأما حسابه عند به) هو جواب الشرط (قوله انه لا يفلح الكافرون) الجمهور على كسر ان استئنافا وفيه معنى العلة وقرئ شذوذا بالفتح على انه خبر حسابه والاصل حسابه انه لا يفلح هو فوضع الظاهر موضع المضمرة تسجيلا عليهم (قوله في الرحمة زيادة على المغفرة) أي فذكر الرحمة بعد المغفرة تحلية بعد تحلية ففي الغفران نحو السببات وفي الرحمة رفع الدرجات (قوله افضل رحمة) بالنصب على التمييز

﴿سورة النور﴾

سميت بذلك لذكر النور فيها وفي هذه السورة ذكر أحكام العفاف والستر وغيرهما من الاحكام الدينية المفصلة ولذلك كتب عمر رضي الله عنه الى الكوفة علموا نساءكم سورة النور وقالت عائشة رضي الله عنها لا تنزلوا النساء في الغرف ولا تعلموهن الكتاب وعلموهن سورة النور والغزل (قوله هذه سورة) اشار المفسر الى ان سورة خبر محذوف قدره بقوله هذه والاشارة لما في علم الله لكونها في حكم الحاضر المشاهد ويصح ان تكون سورة مبتدأ وجملة انزلنا صفة لها والخبر قوله الزانية والزاني والمعنى السورة المنزلة والمفروضة كذا وكذا والخبر محذوف والتقدير فيما يتلى عليكم وهذا على قراءة الرفع وهي امامة القراء وقرئ سورة بالنصب بفعل مضمرة يفسره انزلنا فهو من باب الاشتغال او على الاغراء اي دوك سورة (قوله وفرضناها) اي اوحيينا ما فيها من الاحكام ايجابا قطعيا (قوله مخففا ومشددا) أي فهماء قراءتان سبعيتان (قوله وانزلنا فيها) كرر الانزال لكمال الاعتناء بشانها (قوله آيات بينات) أي دلائل على وحدانية الله تعالى وقد ذكر في اول هذه السورة أنواع من الاحكام والحدود وفي آخرها دلائل التوحيد فقوله وفرضناها اشارة الى الاحكام وقوله وانزلنا فيها آيات بينات اشارة الى الادلة (قوله بادغام التاء الثانية) اي بمد قلبيها لا في الاي وتسكينها اي فهماء قراءتان سبعيتان وبقيت ثلاثة سبعة ايضا وهي حذف احدى التاءين (قوله الزانية والزاني) مبتدأ والخبر محذوف تقديره فيما يتلى عليكم اوجملة فاجلدوا ودخلت التاء اشبه المبتدأ بالشرط وعليه درج المفسر وقدمت المرأة في حد الزنا واخرت في آية حد السرقة لان شهوة الزنا في المرأة اقوى واكثر والسرقة ناشئة من الجسارة والقوة وهي في الرجل اقوى واكثر (قوله لرجعهما بالسنة) اشارة بذلك الى ان الزانية والزاني لعظا عام يشمل المحصن وغيره فالسنة اخرجت المحصن وبيئت ان حد الرجم فصار الكلام في غيره (قوله فاجلدوا كل واحد منهما مائة) اي بسوط لين لرأس واحدة ويجرد الرجل من ثيابه والمرأة مما يقبها ألم الضرب وتوضع في قفة فيم اتراب للستر (قوله والرقيق على النصف مما ذكر) اي الخلد والتغريب وهذا مذهب الشافعي وقال مالك لا يغرب الا الذكر والخروا المرأة والرقيق بلا يغربان (قوله ولا تأخذكم بهما رأفة) اي مراعاة للفظ وقرئ شذوذا بالياء التعتية (قوله رأفة) بسكون الهمزة وفتحها قراءتان سبعيتان وقرئ بالمد بوزن سحابة والرافة اشد الرحمة ويقال روف بالضم والفتح بالكسر ككمه وقطيع وطرب (قوله بان تتركوا شيئا من حدتهما) اي لان اقامة الحدود فيها ارضا الله لما ورد اقامة حد الله تعالى في الارض خيرا من ان تطروا ريعين صباحا (قوله في هذا) اي قوله ان كنتم تؤمنون الخ (قوله تحريض) اي حث على ما قبل الشرط وهو قوله ولا تأخذكم بهما رأفة فالواجب الغضب لله واستيفاء الحدود اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فانه قال لو سرقت فاطمة بذت عهد لقطعت يدها (قوله وهو جوابه) أي كما هو رأي الكوفيين وقوله اودال اي كما هو رأي البصريين

(وليشهد عذابهما) أي الجلد (١٠٦) (طائفة من المؤمنين) قبل ثلاثة وقيل أربعة عدد شهود الزنا (أو أنى لا ينكح) يخرج (الزانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك) أي المناسب لكل منهما ما ذكر (وحرّم ذلك) أي نكاح الزواني (على المؤمنين) الاختيار نزل ذلك لما هم فقراء المهاجرين أن يتزوجوا بغير المشركين ومن موسرات لينفقن عليهم فقيل التحريم خاص بهم وقيل عام ونسخ بقوله تعالى وانكحوا الأيامي منكم (والذين يرمون المحصنات) العفيفات بالزنا (ثم لم يأتوا بأربعة شهداء) على زناهن برؤيتهن (فاجلدوهم) أي كل واحد منهم (ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة) في شيء (أبدوا أولئك هم الفاسقون) لا تيانهم كبيرة (الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا) عملهم (فإن الله غفور) لهم قد فهم (رحيم) بهم بالهامهم التوبة فيها ينتهي فسقهم وتقبل شهادتهم وقيل لا تقبل رجوعا بالاستثناء إلى الجملة الأخيرة (والذين يرمون أزواجهم) بالزنا (ولم يكن لهم شهداء) عليه (الا أنفسهم) وقع ذلك لجماعة من الصحابة (فشهادة أحدهم) مبتدأ (أربع شهادات) نصب على

زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك) أي المناسب لكل منهما ما ذكر (وحرّم ذلك) أي نكاح الزواني (على المؤمنين) الاختيار نزل ذلك لما هم فقراء المهاجرين أن يتزوجوا بغير المشركين ومن موسرات لينفقن عليهم فقيل التحريم خاص بهم وقيل عام ونسخ بقوله تعالى وانكحوا الأيامي منكم (والذين يرمون المحصنات) العفيفات بالزنا (ثم لم يأتوا بأربعة شهداء) على زناهن برؤيتهن (فاجلدوهم) أي كل واحد منهم (ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة) في شيء (أبدوا أولئك هم الفاسقون) لا تيانهم كبيرة (الا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا) عملهم (فإن الله غفور) لهم قد فهم (رحيم) بهم بالهامهم التوبة فيها ينتهي فسقهم وتقبل شهادتهم وقيل لا تقبل رجوعا بالاستثناء إلى الجملة الأخيرة (والذين يرمون أزواجهم) بالزنا (ولم يكن لهم شهداء) عليه (الا أنفسهم) وقع ذلك لجماعة من الصحابة (فشهادة أحدهم) مبتدأ (أربع شهادات) نصب على

(قوله) وليشهد عذابهما طائفة (الامر للندب والطائفة الفرقة التي يمكن أن تكون حلقة) قوله قبل ثلاثة (أخ القولا) للشافعي وعند مالك أقل ذلك أربعة (قوله) أي المناسب لكل منهما ما ذكر (أي فهذا زجر لمن يريد نكاح الزانية والمعنى أن الزاني يرغب في نكاح الزانية أو المشركة والزانية ترغب في نكاح الزاني أو المشرك) قوله وحرّم ذلك على المؤمنين (أي لما فيه من المفساد كالطعن في النسب والتعرض للتهمة والتشبه بالفاسق فالواجب التزوج بالعفيفات لما في الحديث تغييروا لنطفكم فإن العرق دساس) قوله نزل ذلك (أي الآية وحيث نزل لم يبق لسبب النزول هو الجملة الثانية وإنما ذكر الأولى زيادة في التنفير) قوله ومن موسرات (أي غنيات) قوله خاص بهم (أي ولم ينسخ إلى الآن) قوله وانكحوا (الأيامي) جمع أي وهي من ليس لها زوج بكر أو ثيبا ومن ليس له زوجة وهو يشمل الزاني والزانية وغيرهما فغاية الأمر أن نكاح الفاسق والفاسقة مكروه (قوله) والذين يرمون المحصنات (تقدم أن الزاني والزانية أمان يرجح أن كانا محصنين أو يجادلان لم يكونا كذلك فبين أن الزاني أمره عظيم شديد لا بد وأن يثبت أبا بقرار أو بأربعة عدول فإن اتفق واحد من ذلك حد المدعى فبين هذه الآية وما قبلها شدة مناسبة وقوله الذين مبتدأ و يرمون صلاته والخبر ثلاث جمل الأولى فاجلدوهم الثانية قوله ولا تقبلوا لهم شهادة أبدأ الثالثة قوله وأولئك هم الفاسقون ومعنى يرمون المحصنات يتهمونهن فشيء الاتهام بالرمي بجامع التادية للهلاك في كل لانه أن ثبت ذلك الأمر فقد هلك المرمي وإن لم يثبت فقد هلك الراعي وقوله المحصنات لا مفهوم له بل وكذا المحصنون وإنما خصصن بالذكر لأن الشأن قوة شهوة النساء (قوله العفيفات) تفسير للمحصنات باعتبار اللغة لأن الاحصان كما يطلق على العفة يطلق على التزوج وعلى الحرية ومفهوم قوله العفيفات أنه إذا رمي غير عفيف لا يحد وبشروط زيادة على العفة أن يكون المرمي يتأق منه الزنا أو اللواط بأن يكون ذا آلة فإن رمي مجبو باعزر ولا يحد وأن يكون حراما مسلما مكلفا فإن انتهى شرط منها لم يحد القاذف إلا رمي الصبي بالواط به أو الصبية المنطيقين فمند مالك يحد وعند الشافعي يعزر (قوله بالزنا) أي أو اللواط في آدمي مطبق أو جني تشكك بالآدمي (قوله بأربعة شهداء) أي عدول وقوله برؤيتهن متعلق بشهداء أي يشهدون بانهم رأوا الذكر في الفرج ولا بد أن يتحدوا في الرؤية والاداء فإن اختلفوا ولو في أي صفة حدا الجميع (قوله أبدأ) أي ماداموا مصرين على عدم التوبة بدليل الاستثناء وعلى هذا درج مالك والشافعي وقال أبو حنيفة لا تقبل شهادتهم ولو تابوا (قوله) إلا الذين تابوا استثناء متصل لأن المستثنى منه الذين يرمون والتائبون من جملتهم (قوله) من بعد ذلك (أي القذف) (قوله) فيها ينتهي فسقهم هذا مبني على رجوع الاستثناء للجماعتين الأخيرتين وهو مذهب مالك والشافعي فعندهما انت النائب تقبل شهادته وينزل عنه اسم الفسق (قوله) وقيل لا تقبل هذا مذهب أبي حنيفة واتفق الجميع على أن القاذف يحد وأن تاب فليس الاستثناء راجعا إلى الجملة الأولى (قوله أزواجهم) جمع زوج بمعنى الزوجة وحذف التاء أفصح من اثباتها إلى المواريث (قوله) ولم يكن لهم شهداء (مفهومه لو كان له بيعة فلا لعان بينهم ما عند مالك وقال الشافعي له ترك البيعة ويلاعن وأجاب عن الآية بأنها خرجت على سبب النزول فإنه لم يكن لهم بيعة (قوله) الا أنفسهم بالرفع بدل من شهداء (قوله) وقع ذلك (أي قذف الزوجة بالزنا) (قوله) لجماعة من الصحابة أي وهم هلال بن أمية وعويمر العجلاني وعاصم بن عدي (قوله) نصب على المصدر (أي والعامل شهادة وفي قراءة سبعية أيضا بالرفع خبر المبتدأ) (قوله) من الزنا (أي ونفى الحمل لأن اللعان كما يكون في رؤية الزنا يكون في نفى الحمل) (قوله) والخامسة أن لعنة الله على (الرفع لا غير باتفاق السبعة وقوله) أن تشهد الزنا يكون في نفى الحمل (قوله) والخامسة أن لعنة الله عليه أن كان من الكاذبين

في ذلك وخبر المبتدأ تدفع عنه حد القذف (ويدراً) يدفع (عنها المذاب أي حد الزنا الذي ثبت بشهادته) (ان تشهد أربع) شهادات بالله انه لمن الكاذبين) فيأمرها به من الزنا (والخامسة ان غضب الله عليهم ان كان من (١٠٧) الصادقين) في ذلك (ولولا فضل الله عليكم

ورحمته) بالستر في ذلك (وان الله تواب) بقبوله التوبة في ذلك وغيره (حكيم) فيما حكم به في ذلك وغيره لبين الحق في ذلك وعاجل بالعقوبة من يستحقها (ان الذين جاؤا بالافك) اسوأ الكذب على عائشة رضي الله عنها ام المؤمنين بقذفها (عصبة منكم) جماعة من المؤمنين قالت حسان بن ثابت وعبد الله بن ابي مسطح وحمنة بنت جحش (لا تحسبوه) ايها المؤمنون غير العصبة (شر لكم بل هو خير لكم) يا جركم الله به ويظهر براءة عائشة ومن جاء معصيته وهو صفوان فانها قالت كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بعدما نزل الحجاب ففرغ منها ورجع ودنا من المدينة وأذن بالرحيل ليلة فحشيت وقضيت شأني واقبلت الى الرحل فاذا عقدى انقطع هو بكسر المهملة الفلادة فرجعت ألتسه وحملوا هو دجى هو ما يركب فيه على بعير يحسبونني فيه وكانت النساء خفافاً انما ياكلن العلقسة هو بضم المهملة وسكون السلام من الطعام أي القليل ووجدت

أربع شهادات بالنصب لا غير باتفاق السبعة وقوله والخامسة ان غضب الله اعطى يجوز في السبعة رفعه ونصبه فتحصل أن الخامسة الاولى بالرفع لا غير وفي الثانية الوجهان ولفظ أربع الاول فيه الوجهان والثاني بالنصب لا غير وحكمة تخصيص الرجل بالعنة والمرأة بالغضب ان اللعن معناه الطرد والبعاد عن رحمة الله وفي لعنهما اغضاب الرب والزواج والاهل ان كانت كاذبة (قوله وخبر المبتدأ) أي الذي هو قوله وشهادة أحدهم (قوله في ذلك) أي فيأمرها به (قائدة) يترب على لعنهما دفع الحد عنه وقطع نسب الولد منه واجاب الحد عليها وعلى لعنهما دفع الحد عنها وتايد تحريرها وفسخ نكاحها (قوله بالستر) متعلق بكل من فضل ورحمة (قوله لبين الحق في ذلك) جواب لولا (قوله ان الذين جاؤا بالافك) الخ شروع في ذكر الآيات المتعلقة بالافك وهي ثمانية عشر تنعنى بقوله أو تلك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم ومناسبة هذه الآيات لما قبله ان الله لما ذكر ما في الزنا من الشناعة والقبح وذكر ما يترتب على من رمى غيره به وذكر انه لا يليق باحد الامة فضلاً عن زوجة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم ذكر ما يتعلق بذلك (قوله أسوأ الكذب) أي أفحشه وأخشه (قوله على عائشة) متعلق بالكذب وقد عقد عليها النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وهي بنت ست سنين أو سبع ودخل عليها بالمدينة وهي بنت تسع وتوفي عنها وهي بنت ثمان عشرة سنة (قوله عصبة منكم) العصبة من العشرة الى الأربعين وان كان من عبتهم وذكرتهم أربعة فقط لانهم هم الرؤساء في هذا الامر (قوله من المؤمنين) أي ولو ظاهراً فان عبد الله بن أبي من كبار المنافقين (قوله قالت) أي عائشة في تعيين أهل الافك (قوله وحمنة بنت جحش) هي زوجة طلحة بن عبيد الله (قوله لا تحسبوه شر لكم) مخاطب به النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعائشة وصفوان تسلياً لهم (قوله بل هو خير لكم) أي لظهور كرامتكم على الله وتمظيم شأنكم وتمهيد الوعيد لمن تكلم فيكم والثناء على من ظن بكم خيراً (قوله يا جركم الله به) أي بسبب الصبر عليه (قوله ومن جاء معها) أي بقودبها الراحلة (قوله وهو صفوان) أي السلمي ابن المعطل (قوله في غزوة) قبل هي غزوة بني المصطلق وكانت في السنة الرابعة وقيل في السادسة وسببها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه أن بني المصطلق يجتمعون لخر به وقتلهم الخرت بن ضرار أبو جويرية زوج النبي صلى الله عليه وسلم فلما سمع بذلك خرج اليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المر يسبح من ناحية قد يد الى الساحل فاقتتلوا فهزم الله بني المصطلق وأمكن رسوله من أبنائهم ونسائهم وأموالهم وردّها عليهم (قوله بعدما نزل الحجاب) أي وهي قوله تعالى واذا سالتموهن متاعاً فاسألهن من وراء حجاب (قوله وأذن) بالمد والقصر أي أعلم (قوله وقضيت شأني) أي حاجتي كالبول مثلاً (قوله فاذا عقدى انقطع) أي وكان من جزع اظفار وهو الخرز ليماني غالى القيمة وكان أصله لا مأها أعطته لها حين تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لاختها أسماء (قوله التمسّه) أي اقتبس عليه (قوله جلست في المنزل الذي كنت فيه) أي وهذا من حسن عقلا وجوده رايها فان من الآداب ان الانسان اذا ضل عن رفقة وعلم انهم يفتشون عليه ان يجلس في المكان الذي فقدوه فيه ولا يثقل منه قريبا رجعوا فلم يجدوه (قوله فتمت) أي وكانت كثيرة النوم لحدائث سنّها (قوله وكان صفوان قد عرس) أي وكان صاحب ساقرة رسول الله لشجاعته وكان اذا رحل الناس قام يصلي ثم اتبعهم فاسقط منهم شيء الاحمل حتى يأتي به اصحابه (قوله فسار منه) أي فادبج بالتشديد سار من آخر الليل واما ادبج سار من اوله

عقدى وجئت بعدما ساروا فجلست في المنزل الذي كنت فيه وظننت ان القوم سيفقدوني فيرجعون الى فغلبتني عيناي فتمت وكان صفوان قد عرس من وراء الجيش فادبج ما بتشديد الراء والدال اي نزل من آخر الليل للاستراحة فسار منه

(قوله في منزله) أي منزل الجيش الذي مكثت فيه عائشة (قوله ووطئ على يدها) أي الراحلة خوف أن تقوم (قوله موغرين) أي أتينا الجيش في وقت القيلولة (قوله فهلك من هلك) أي تكلم بما كان سببا في هلاكه (قوله في) أي بسببي (قوله ابن أبي ابن سلول) نسب أولا لا يبه ثم لامه (قوله انتهى قولها) هذا باعتبار ما اختصره والاخذ بشماله بقية كما في البخاري وهي فقد من المدينة فاشتكت بها شهرًا وهم فيضون من قول أصحاب الافك ويرينني في وجهي أني لا أرى من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت أرى منه حين أمرض إنما يدخل فيسلم ثم يقول كيف تبيكم لا أشعر بشيء من ذلك حتى تقيت بفتح فكسر أي برئت من مرضي فخرجت أنا وأم مسطح قبل المناصع متبرزًا لا يخرج إلا ليلا إلى ليل وذلك قبل أن تتخذ الكنف قريبا من بيوتنا وأمرنا أمر العرب الأول في البرية أو في النزه فقبلت أنا وأم مسطح بنت رهم نمشي فثرت في مرطها هو بكسر الميم كساء من صوف فقات تفس مسطح فقلت لها بئس ما قلت أنسبين رجلا شهيد بدارا وقتل يا عنتاه أي قايلة المعرفة لم تسمي ما قالوا فآخبرني يقول أهل الافك فازددت مرضا على مرضي فلما رجعت إلى بيتي دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كيف تبيكم فقلت أنسن لي إلى أبي غات وأنا حينئذ أريد أن استيقن الخبر من قبام ما فاذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فإني أروي فقلت لأبي ما يتحدث به الناس قالت يا بني هو في على نفسك الشان فوالله لما كانت امرأة قط وضيفة عند رجل يحبها ولها ضرائر إلا أكرهن عليها فقلت سبحان الله ولقد تحدث الناس بهذا قالت فبت تلك الليلة حتى أصبحت لا أرى قالي دمع ولا أكتحل بنوم ثم أصبحت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب وإسماعيل بن زيد حين استأثرت الوحى يستشيرهما في فراق أهله فإسماعيل أشار إليه بالذي يعلم من نفسه بالود لهم فقال إسماعيل هم أهلك يا رسول الله ولا نعم والله الأخيرا وأما علي بن أبي طالب فقال لم يضق الله عليك والنساء سواها كثير وإسأل الجارية تصدق فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال يا بريرة هل رأيت فيها شيئا يري بك فقات بريرة لا والذي بعثك بالحق نبيا إن رأيت منها امرأ أعجمه عليها هو بهمة مفتوحة ففني معجزة فصا دمعة أي أعياه وانكره أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن العجين فيأتي الداجن هو بدل مهمة ثم جيم ما يلب البيوت من الشاة والدجاج ونحو ذلك فإياك فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من نومه فاستعذرن عبد الله بن أبي ابن سلول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يعتزني من رجل بلغني إذا في أهلي فوالله ما علمت في أهلي الأخير أو قد ذكر وأرجلا ما علمت عليه الأخير أو ما كان يدخل على أهلي إلا معي فقام سعد ابن معاذ وقال يا رسول الله أنا والله أعذر لك منه إن كان من الأوس ضربنا عنقه وإن كان من أخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك فقام سعد بن عباد وهو سيد الخزرج وكان قبل ذلك رجلا صالحا ولكن احتملته الحمية فقال كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على ذلك فقام أسيد بن حضير فقال كذبت لعمر الله لنقتله فإياك منافق تجادل عن المنافقين فمأرا الحيان الأوس والخزرج حتى هموا أن يقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فنزل فخفضهم حتى سكتوا وسكت وبكى يومى لا يرقأ دمع ولا أكتحل بنوم فاصبح عندي أبواي وقد بكيت ليلتي ويوما حتى اظن أن البكاء فاق كبدي قالت فبينما هما جاسان عندي وأنا بكى إذا استأذنت امرأة من الأنصار فاذنت لها جاست تبكي معي فبينما نحن كذلك أذ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس ولم يجلس عندي من يوم قبل لي ما قيل قبله أو قد مكث شهر لا يوحى إليه في شأني شيء قالت فتشهدتم قال يا عائشة إنه قد بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريرة فسيبرك الله وإن كنت الممت بذنب فاستغفرى الله وتوبى إليه فان العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالة قلص دمي

فاصبح في منزله فرأى سواد انسان نائم أي شخصه فعرفني حين رأني وكان يراني قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني أي قوله أنا لله وأما إليه راجعون فخرت وجهي بجلابي أي غطيته بالملاءة والله ما كلمني بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حين أناخ راحلته ووطئ على يدها فركبتها فانطلق يقودني الراحلة حتى أتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين في نحر الظهيرة أي من أوغر واقفين في مكان وعر من شدة الحر فهلك من هلك في وكان الذي تولى كبره منهم عبد الله بن أبي ابن سلول أو قولها رواه الشيخان

أى انقطع جريانه حتى ما احس منه بقطرة وقلت لاني اُجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
والله ما ادري ما اقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لامي اُجيب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيما قال قالت والله ما ادري ما اقول رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت وانا جارية حديثة السن لا اقرا
كثيرا من القرآن فقلت انى والله لقد علمت انكم سمعتم ما تحدث به الناس ووقر في انفسكم وصدقتم به
ولئن قلت لكم انى بريئة والله يعلم انى لبريئة لا تصدقونى بذلك ولئن اعترفت لكم بامر والله يعلم
انى لبريئة لتصدقننى والله ما اجدلى ولكم مثالا الا ابا يوسف اذ قال فصبر جميل والله المستعان
على ما تصفون ثم تحولت فاضطجعت على فراشي وانا أرجوان يبرئى الله ولكن والله ما ظننت ان
يُنزل فى شانى وحى ولا نا أحقر فى نفسى من ان يتكلم بالقرآن فى أمرى ولكن كنت أرجوان يرى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم رؤيا يبرئى الله بها قول الله ما رام ان يرح بحلته ولا خرج احدهم
اهل البيت حتى انزل عليه الوحى فاخذه ما كان ياخذ من البرحاء أو الشدة والكرب حتى انه لينحدر
منه مثل الجمان أى اللؤلؤ من العرق فى يرم شات فلما سرى أى كشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو يضحك فكان اول كلمة تكلم بها ان قال يا عائشة احدى الله فقد براك الله فقالت أمى قومي
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت والله لا اقوم اليه ولا احمد الا الله فانزل الله عز وجل ان الذين جاؤا
بالافك عصابة منكم الآيات فلما انزل الله هذا فى براءتى قال ابو بكر الصديق وكان ينطق على مسطح بن
أثانة لقرا به منه والله لا تنطق على مسطح بشي أبدا بعد ما قال فى عائشة فانزل الله عز وجل ولا ياتل
أولو الفضل منكم والسعة الآية الى قوله غفور رحيم فقال ابو بكر بلى والله انى لا حب ان يغفر الله لى
فرجع الى مسطح الذى كان يجرى عليه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل زينب بذت جحش
عن أمرى فقال يازينب ما علمت ما رأيت فقالت يا رسول الله احمى سمعى وبصرى والله ما علمت
عليها الا خيرا قالت وهى التى كانت تسامىنى فمصمها الله بالورع انتهى (قوله لكل امرى منهم)
أى من العصابة (قوله ما كتسب من الاثم) أى جزاء ما كتسب من الاثم فى الدنيا وهو لغير عبد الله بن
أبى قاتهم قد حدوا احد الغذف وعى حسان وشات يده فى آخر عمره وعى مسطح أيضا وفى الدنيا
والآخرة وهو لابن أبى فعذ به الله بخزى الدنيا والخلود فى النار (قوله لولا اذ سمعتموه) لما بين سبحانه
وتعالى حال الخاضعين فى الافك وانهم اكتسبوا الاثم شرع فى توبيخهم وزجرهم بتسعة زواجر الاول
هذا والثانى لولا جاؤا عليه الخ والثالث لولا فضل الله الخ الرابع اذ تلقونه الخ الخامس ولولا اذ سمعتموه
الخ السادس يعظكم الله الخ السابع ان الذين يحبون الخ الثامن ولولا فضل الله عليكم الخ التاسع يا ايها
الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان الى سميع علم ولولا هنالتو بيخ لدخولها على الماضى لان لولا
لها ثلاثة أحوال اذ دخلت على ماض كان معناها التوبيخ واذا دخلت على مضارع كان معناها
التحضيض واذا دخلت على جملة اسمية كانت امتناعية وقد كررت هنا فى ست مواضع الاول
والثانى والرابع توبيخية لاجوابها والثالث والخامس والسادس شرطية ذكر جوابها فى الثالث
والسادس وحذف فى الخامس فتدبر واذا ظرف لظن والمعنى كان ينبغي لكم بمجرد سماعه ان تحسنوا
الظن فى أم المؤمنين ولا تنصروا على الامر القبيح بعد سماعه (قوله بانفسهم) أى ببناء جنسهم
فى الايمان والصحبة (قوله فيه التفات عن الخطاب) أى الى الغيبة اذ كان مقتضى الظاهر ظننتم
وحكمته التسجيل عليهم والمبالغة فى توبيخهم (قوله لولا جاؤا عليه) أى الافك (قوله شاهدوه)
أى عاينوا الزنا (قوله فى حكمه) أى الشرعى لان مداره على الشهادة والامرا الظاهر
وهذا اجواب عما يقال انهم كاذبون عند الله مطلقا ولو اتوا بشهداء فاجاب بانهم كاذبون باعتبار حكم

قال تعالى (لكل امرى
منهم) أى عليه (ما كتسب
من الاثم) فى ذلك (والذى
تولى كبره منهم) أى تحمل
معظمه فبدأ بالخوض فيه
وأشاعه وهو عبد الله بن
أبى (له عذاب عظيم) هو
النار فى الآخرة (لولا)
هلا (اذ) حين (سمعتموه)
ظن المؤمنون والمؤمنات
بانفسهم) أى ظن بعضهم
ببعض (خيرا) وقالوا هذا
افك مبين) كذب بين فيه
التفات عن الخطاب أى
ظننتم ايها العصابة وقلم
(لولا) هلا (جاؤا) أى
العصابة (عليه) باربعة
شهداء) شاهدوه (فأذ
لم ياتوا بالشهداء فاولئك
عند الله) أى فى حكمه
(هم الكاذبون) فيه

(ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم فيما أفضتم) أيها العصبية أي خضتم (فيه عذاب عظيم) في الآخرة (اذ تلقوا بالسنتكم) أي يرويه بعضكم عن بعض وحذف من الفعل إحدى التاء بن واذ منصوب بكم (أو بافضتم) (وتقولون بأقوالكم ما ليس لكم به علم وتحسبونه هينا) (١١٠) لا أتم قبه (وهو عند الله عظيم) في الآتم (ولولا هلا) (اذ) حين (سمعتوه قائم ما يكون) ما ينتم

الشرع ولا شك أنهم لو أتوا بيينة معتبرة لكان حكم الله أنهم صادقون في الظاهر فاراد الله أن يكذبهم ظاهرا أو باطنا (قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته) (ولولا امتناعية وجوابها قوله لمسكم والمعنى امتنع مس العذاب لكم لوجود فضل الله ورحمته عليكم) (قوله فيما أفضتم فيه) أي بسببه وما اسم موصول وأفضتم صلة أو مصدرية أي بسبب الذي أفضتم فيه أو بسبب أفاضتكم (قوله عذاب عظيم) أي لغير ابن سول فان عذابه محتم (قوله اذ تلقونه بالسنتكم) أي تتلفظون به باللسان فقط دون اعتقاده بالقلب فهم يعتقدون براءتها وأما تلفظهم بالافك محض حسد وعناد (قوله ولولا اذ سمعتوه) (ولولا تو بيخية واذ ظرف لقاتم والمعنى كان الواجب عليكم حين سمعتم هذا الامر ان تقولوا سبحانك وفصل بالظرف بين لولا وقاتم لانه يقتضي في الظروف مالا يقتضي في غيرها) (قوله هو للتعجب هنا) أي مع التنزيه والمعنى تنزيها لك من انتهاك حرمتك فإنه غير لائق بك ولا باحبا بك الذين قلت فيهم إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا (قوله ينهاكم) أشار بذلك الى انه ضمن بكم معنى ينهاكم فعداه (قوله ابدأ) أي مدة حياتكم (قوله ان كنتم مؤمنين) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه أي فلا تعود والمثله (قوله باللسان) أي فالمراد بأشاعتها اشاعة خيرها (قوله بنسبتها اليهم) أشار بذلك الى ان المراد بالذين آمنوا خصوص عاتشة وصفوا ان (قوله وهم العصبية) تفسير للذين يحبون (قوله لخلق الله) أي ذنب الاقدام وهو محمول على عبد الله بن أبي وأما غيره فقد تاب وحسنت توبته (قوله وان الله رؤوف رحيم) عطف على فضل الله (قوله لما جعلكم بالاقوبة) جواب لولا وخير المبتدا محذوف والتقدير موجودان (قوله خطوات) ضم الطاء وسكونها اقراء تان سبميتان (قوله ومن يجمع خطوات الشيطان) شرط حذف جوابه تقديره فلا يفلح ابدأ وقوله فانه يامر الخ لتعليل للجواب (قوله أي المتبع) هكذا بصيغة اسم المفعول وهو الشيطان (قوله باتباعها) متعلق بيا مر (قوله مازكي منكم من احدا ابدأ) هذا يفيد أنهم تابوا وطهروا وهو كذلك الاعبد الله بن أبي فانه استمر على النفاق حتى هلك كافرا (قوله ولا ياتل) لانهية والفعل مجزوم بحذف الياء (قوله أي اصحاب الغنى) في تفسير الفضل بالغنى نوع تكرار مع قوله والسعة وحينئذ قلنا سب تفسير الفضل بالعلم والدين والاحسان وكفى به دليلا على فضل الصديق (قوله ان لا يؤتوا) أشار المفسر الى ان الكلام على تقدير لا النافية (قوله أولى القربى) أي القرابة وقوله والمساكين والمهاجرين معطوف على أولى فهذه الاروصاف الثلاثة لموصوف واحد وهو مسطح (قوله حلف ان لا ينفق على مسطح) أي فبعد ذلك تاب وجاء الى ابى بكر واعتذر وقال انما كنت اغشو مجلس حسان واسمع منه ولا أقول فقال له ابو بكر لقد ضحكك وشاركت فيما قيل وكفر عن عيظه (قوله لطيفة) وقع لابن المقرئ انه وقع منه هفوة فقطع والده ما كان يجريه له من النفقة فكتب الولد لايه

لا تقطن عادة برولا * تجعل عقاب المسرة في رزقه * فان أمر الافك من مسطح يحط قدر النجم من افقه * وقد جرى منه الذي قد جرى * وعوتب الصديق في حقه

فكتب اليه والده

قد منع المضطر من مية * اذا عصى بالسيرة في طرقة

لانه يقوى على توبة * توجب ابصالا الى رزقه

(لنا أن تكلم بهذا سبحانك)

هو للتعجب هنا (هذا

بهتان) كذب (عظيم

يعظمكم الله) ينهاكم (ان

تعود والمثله ابدأ ان كنتم

مؤمنين) تعتظون بذلك

(وبين الله لكم الآيات)

في الامروالنهي (والله عليم)

بما يامر به وينهى عنه

(حكيم) فيه (ان الذين

يحبون أن تشع الفاحشة)

باللسان (في الذين آمنوا)

بنسبتها اليهم وهم العصبية

(لهم عذاب اليم في الدنيا)

بحد القذف (والآخرة)

بالمار لخلق الله (والله يعلم)

انتفاء هاعنهم (وأتم) أيها

العصبية بما قتم من الافك

(لا تعملون) وجودها فيهم

(ولولا فضل الله عليكم)

أيها العصبية (ورحمته وان

الله رؤوف رحيم) بكم

لما جعلكم بالاقوبة (يا أيها

الذين آمنوا لا تتبعوا

خطوات الشيطان) أي

طرق تزيينه (ومن يتبع

خطوات الشيطان فانه)

أي المتبع (يا مر بالفحشاء

أي القبيح) (والنكر)

شرعا باتباعها (ولولا فضل

الله عليكم ورحمته مازكي منكم) أيها العصبية بما قاتم من الافك (من أحد ابدأ) أي ماصاح وطهر من هذا الذنب بالتوبة (ولم منه) (ولكن الله يركي) يطهر (من يشاء) من الذنب بقبول توبته منه (والله سميع) بما قاتم (علم) بما قصدم (ولا ياتل) يحلف (أولوا الفضل) أي اصحاب الغنى (منكم والسعة أن لا) يؤتوا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) نزلت في ابى بكر حلف ان لا ينفق على مسطح وهو ابن خالته مسكين مهاجرى بدرى

لما خاض في الافك بعد ان كان يثق عليه وناس من الصحابة اقساموا ان لا يتصدقوا على من تكلم شيء من الافك (وليغفوا وليصفحوا) عنهم في ذلك (الاتحبون ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم) للمؤمنين قال ابو بكر بن ابي احب (١١١) ان يغفر الله لي ويرجع الي

لوم يتب مسطح من ذنبه * ما عوتب الصديق في حقه

انتهى (قوله لما خاض في الافك) ظرف لقوله حلف (قوله وليغفوا) اي اولوا الفضل (قوله وليصفحوا) اي ليعرضوا عن لومهم (قوله ويرجع الى مسطح ما كان يتفق عليه) اي وحلف ان لا ينزع ثقته منه ابدا ومسطح هو ابن اناثة بن عباد بن المطلب بن عبد مناف وقيل اسمه عوف ومسطح لقبه (قوله الغافلات عن الفواحش) اي لسلامة صدورهن ونقاء قلوبهن واستغراقهن في مشاهدة الله تعالى (قوله لعنوا في الدنيا) اي بدوا فيها عن الثناء الحسن على السنة المؤمنين وقوله والاخرة اي بالعذاب ان لم يتوبوا (قوله ناصبه الاستقرار الخ) اي والتقدير عذاب عظيم كائن لهم يوم تشهد (قوله بالفوقانية والتحتانية) اي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله يومئذ) معمول ليوفيهم او ليعلمون (قوله جزاءهم الواجب عليهم) اشار بذلك الى ان المراد بالدين الجزاء لما في الحديث كما تدبر تدان (قوله هو الحق) اي الثابت الذي لا يقبل الزوال ازل ولا ابدا (قوله ومنهم عبد الله بن ابي) أي بهذا ليصح قوله كانوا يشكون فيه فالتشك من بعضهم واما احسان ومسطح رحمة فهم مؤمنون لا يترددون في الجزاء (قوله أزواج النبي) اي لان من قذف واحدة منهن فقد قذف الجميع لا شتر اكن في العفة والعيانة والنسبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله لم يذكروا في قذفهن توبة) اي مثل ما ذكر فيما تقدم في قوله الا الذين تابوا (قوله ومن ذكر) مبتدأ وغيره خبره وهذا من باب التحويل والتعظيم لا مرا لا فك والا فهو كغيره من سائر المعاصي التي تمحى بالتوبة واما بعد نزول الآيات فقد صار قذف عائشة رضي الله عنها بصفوان كفر المصادمة القرآن العظيم فاعتقاد براءتها شرط في صحة الايمان (قوله الخبيثات للخبيثين) كلام مستأنف سيق لنا كيد البراءة اما اثمة وتقبيحها على من تكلم فيها والمعنى ان الجائسة من دواعي الانضمام فالتخبيث لا يكاد يالف غير جنسه والطيب كذلك وهو بمعنى قولهم * وكل إنا بالذي فيه ينضح * (قوله والطيبات للطيبين) الاشارة بذلك لرسول الله وعائشة اي فحيث كان رسول الله اطيب الطيبين تبين بذلك ان عائشة من اطيب الطيبات (قوله من الناس ومن الكلمات) هذان قولان في تفسير الخبيثات وقوله مما ذكر اي من الناس والكلمات (قوله اي اللائق بالخبيث مثله) اي من نساء او كلمات (قوله وقد افتخرت عائشة بأشياء) منها ان جبريل عليه السلام اتى بصورتها في سرقة حرى وقال هذه زوجتك ويروى انه اتى بصورتها في راحته ومنها ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتزوج بغيره واوقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرها وفي يومها ودفن في بيتها وكان ينزل الوحي عليه وهي معه في اللحاف ونزلت براءتها من السماء وانها ابنة الصديق خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما وفي القرطبي قال بعض اهل التحقيق ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما رمى بالعا حشة برأه الله على لسان صبي في المهد وان مريم لما رميت بالفحشاء برأها الله على لسان ولدها عيسى عليهما السلام وان عائشة لما رميت بالفحشاء برأها الله بالقول فما رضى لها براءة صبي ولا نبي حتى رآها الله بكلامه من القذف والبهتان انتهى (قوله يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتكم الخ) لما ذكر الله احكام العفاف وكان من جملة العفاف عدم دخول منازل الغير الا باذن اهلها ذكر الاستئذان عقب ذلك وسبب نزولها ان امرأة من الانصار قالت يا رسول الله اني اكون في بيتي على حال لا احب ان يراني عليها احد

مسطح ما كان يتفق عليه (ان الذين يرمون) بالزنا (المحصنات) العفاف (الغافلات) عن الفواحش بان لا يقع في قلوبهن فعلها (المؤمنات) بالله ورسوله (اعنوا في الدنيا والاخرة) ولهم عذاب عظيم يوم ناصبه الاستقرار الذي تعاق به لهم (تشهد) بالفوقانية والتحتانية (عليهم السنتهم) وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون من قول وفعل وهو يوم القيامة يومئذ يوفيه الله دينهم الحق (يجازيهم جزاءهم الواجب عليهم) ويعلمون ان الله هو الحق المبين حيث حقق لهم جزاءه الذي كانوا يشكون فيه ومنهم عبد الله بن ابي والمحصنات هنا ازواج النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكروا في قذفهن توبة ومن ذكر في قذفهن اول السورة التوبة غيرهن (الخبيثات) من النساء ومن الكلمات (للخبيثين) من الناس (والخبيثون) من الناس (للخبيثات) مما ذكر (والطيبات) مما ذكر (للطيبين) من الناس (والطيبون) منهم

(الطيبات) مما ذكر اي اللائق بالخبيث مثله وبالطيب مثله (اولئك) الطيبون والطيبات من النساء ومنهم عائشة وصفوان (مبرؤون مما يقولون) اي الخبيثون والخبيثات من النساء فيهم (لهم) للطيبين والطيبات من النساء (مغفرة ورزق كريم) في الجنة وقد افتخرت عائشة بأشياء منها انها خلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما (يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا

غیر یوتکم حتی تستانسوا

خير لكم) من الدخول بغير استئذان (لعلكم تذكرون) بادغام التاء الثانية في المذال خير يته فتعلمون به (فان لم تجدوا فيها احدا) ياذن لكم (فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم وان قيل لكم) بعد الاستئذان (ارجعوا فارجعوا هو) اى الرجوع (ازكى) اى خير (لكم) من القعود على الباب (والله بما تعملون) من الدخول باذن وغير اذن (عليم) فيجازيكم عليه (ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتها غير مسكونة فيها متاع) اى منفعة (لكم) باستكسان وغيره كبيوت الرطب والخلجان المسيلة (والله يعلم ما تبدون) تظهرون (وما تكتمون) تخفون في دخول غير بيوتكم من قصد صلاح أو غيره وسياقى انهم اذا دخلوا بيوتهم يسامون على انفسهم (قل للمؤمنين يقضوا من ابصارهم) عما لا يحل لهم نظره ومن زائدة (وبحفظوا فروجهم) عما لا يحل لهم فعله بها (ذلك ازكى) اى خير (لهم ان الله خير بما يصنعون) بالابصار والفروج فيجازيهم عليه (وقل للمؤمنات يقضن من

ابصارهن) عما لا يحل لهن نظره (ويحفظن فروجهن) عما لا يحل لهن فعله بها (ولا يبدين) يظهرن

زيتنن الا ما ظهر منها) وهو الوجه والكفان فيجوز نظره لاجنبى ان لم يخف فتنة في احد وجهين والثاني يحرم لانه مظنة الفتنة ورجع
حسما للباب (وليضر بن بخمرهن على جيو بهن) اى يسترن الرأس والاعناق والصدور (١١٣) بالمقاع (ولا يدين ز زيتنن)

الخفية وهى ماعد الوجه
والكفين (الالبوعولتهن)
جمع بعل اى زوج (او
آبائهن او آباء بعلتهن او
ابنائهن او ابناء بعلتهن او
اخوانهن او بنى اخوانهن
او بنى اخوانهن او نساتهن
او ما ملكت ايمانهن)
فيجوز لهم نظره الا ما بين
السرة والركبة فيحرم نظره
لغير الأزواج وخرج
بنساتهن الكافرات فلا
يجوز للمسلمات الكشف
لهن وشمل ما ملكت
ايمانهن العبيد (او القابعين)
في فضول الطعام (غير)
بالجر صفة والنصب
استثناء (اولى الاربة)
اصحاب الحاجة الى النساء
(من الرجال) بان لم ينتشر
ذ كر كل (او الطفل) بمعنى
الاطفال (الذين لم يظهروا
يطاموا) على عورات
النساء للجماع فيجوز
ان يدين لهم ماعدا ما بين
السرة والركبة (ولا يضر بن
بارجلهن ليعلم ما يخفين من
زيتنن) من خلخال
يتعمق (وتو بوا الى الله
جميعا ايه المؤمنون) مما وقع
لكم من النظر الممنوع منه
ومن غيره (لملكم تغلحون)

(قوله ز زيتنن) اى موضع زيتنن (قوله فيجوز نظره لاجنبى الخ) هذا مذهب مالك واحد قولين عند
الشافعى (قوله حسما للباب) اى سد الذريعة (قوله وليضر بن بخمرهن) اى يلقي بن خمرهن على موضع
جيو بهن وهو العنق والجيب فى الاصل طوق القميص وكانت النساء على عادة الجاهلية يسدن خمرهن
من خلفهن فيبدون بخورهن وقلاتهن من جيو بهن لسمتهن فامر بنارسال خمرهن على جيو بهن سترالما
يبدو منها (قوله زيتنن) اى مواضع زيتنن (قوله الالبوعولتهن) حاصل هذه المستثنيات اثنا عشر نوعا
آخرها او الطفل (قوله او آبائهن) اى وان علوا (قوله او ابنائهن) اى ولو من الرضاع وان سفلوا (قوله او
اخوانهن) جمع أخ كان من نسب او رضاع (قوله او نساتهن) اى نساء جنسهن اللاتى اشتركن معهن فى
الايان فيخرج الكافرات (قوله فيجوز لهم نظره) اى يجوز للرجال المحارم رؤية ماعدا ما بين السرة
والركبة من محارمهم النساء ويجوز لهن نظرك ذلك منهم وهذا مذهب الشافعى وعند مالك لا يحل
للرجال المحارم الا نظرا للوجه والاطراف من النساء المحارم ولما النساء فيحل لهن نظرا ماعدا ما بين
السرة والركبة من الرجال المحارم (قوله فلا يجوز للمسلمات الكشف لهن) اى باتفاق مالك والشافعى
لئلا تصفها الكافرة لاهل دينها فتحصل المفاسد (قوله العبيد) اى فيجوز ان يكشفن لهم ماعدا ما بين السرة
والركبة لكن بشرط العفة وعدم الشهوة من الحائضين وهذا مذهب الشافعى وعند مالك يفرق بين الوغد
وغيره فالوغد يرى من سبته الوجه والاطراف وغيره كالحر الا جنبى يرى منها الوجه والكفين (قوله او
التابعين) الحق ان المراد بالتابع الشيخ الهرم الذى لا يشتبهى النساء أو الابل الذى لا يعرف الارض من
السماء ولا الرجل من المرأة (قوله غير اولى الاربة) بالكسر الحاجة (قوله من الرجال) حال من التابعين
اى فيجوز لهن ذكر نظرا ماعدا ما بين السرة والركبة عند الشافعى وعند مالك يحل نظرا للوجه والاطراف
فقط (قوله الذين لم يظهروا على عورات النساء) اعلم ان الصبي اما ان لا يبلغ أن يحكى ما رأى وهذا غيبته
كحضوره أو ان يبلغه وليس فيه نوران شهوة وهذا كالحرم او يعرف امر الجماع الشهوة وهذا كالباغ
باتفاق مالك والشافعى (قوله ليعلم ما يخفين من زيتنن) اى فان ذلك يورث الرجال ميلا اليهن وهذا من
باب سد الباب وتعليم الاحوط والافصوت الخ لخال مثلا ليس بعورة (قوله وتو بوا الى الله جميعا) هذا
حسن اختتام لهذه الآية كان الله يقول لا تقنطوا من رحمتى فمن كان قد وقع منه شيء مما نهى عنه فليتب فان
التوبة فيها العلاج والظفر بالمادة صود (قوله تغليب الذكور) اى فى قوله وتو بوا الخ (قوله وانكحوا
الاياى منكم الخ) الخطاب للاولياء والسادات والا نكاح تزوج الغير (قوله جمع ايم) اى يوزن فيمل قيل
غير مقلوب وقيل ان الاصل اياهم فقلوب (قوله وهى من ليس لها زوج الخ) اى فلهذا الايم طلق على كل
من الرجل والمرأة الغير المتزوجين مواء سبق لهما تزوج اولا والا لمر للزوج ان خيف الزنا على المرأة او
الرجل او اضطرتم المرأة لنفسه لكونه امة زوجاء لها الى حل انزهج بنفسه ان كان رشدا واذا نله
وله يدان في ذلك من ان الله عز وجل في حنة زوجة انه قسمها لهما لم يحب انزا اولم تضطر المرأة
كانوا معا عند الله معنى يمدوا به في حنة واعلم ان النكاح معتبر به الاحكام الاربع ففسارة
يجب عليك ان تخاف الزنا ويؤثر بها في حنة واعلم ان النكاح معتبر به الاحكام الاربع ففسارة
الزنا ايم الله عز وجل في حنة واعلم ان النكاح معتبر به الاحكام الاربع ففسارة
يخش الزنا وتارة يكرهه كما كان الله عز وجل في حنة واعلم ان النكاح معتبر به الاحكام الاربع ففسارة

(١٥ - صاوى - م) تنجون من ذلك لقبول التوبة منه وفى الآية تغليب الذكور على الاناث (وانكحوا
الاياى منكم) جمع ايم وهى من ليس لها زوج بكرة كانت او ثيبا ومن ليس لها زوج وهذا فى الاحرار والحرائر (والصالحين)

أى المؤمنين (من عبادكم وامائكم) وعباد من جموع عبد (ان يكونوا) اى الاحرار (فقراء يغنيهم الله) بالزوج (من فضله والله واسع) خلقه (عليهم) (وليس تعفف) (١١٤) الذين لا يجدون نكاحا) اى ما ينكحون به من مهر وثيقة عن الزنا (حتى يغنيهم الله)

يوسع عليهم (من فضله) فينكحون (والذين يبتغون الكتاب) بمعنى المسكينة (عما ملكت ايما نكم) من العبيد والاماء (فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا) اى امانة وقدرة على الكسب لاداء مال الكتابة وصيغتها مثلا كاتبك على اثنين في شهر ين كل شهر ألف فاذا أدبتهما فانت حر فيقول قبلت (وآ توهم) أمر للسادة (من مال الله الذى آتاكم) ما يستعينون به فى أداء ما التزموه لكم وفى معنى الايذاء حط شئ مما التزموه (ولا تكرهوا فياتكم اى اماءكم) (على البغاء) اى الزنا (ان اردن تحصنا تعفنا عنه وهذه الارادة محل الاكراه مفهوم للشرط (لتبتغوا) بالاكراه (عرض الحياة الدنيا) نزلت فى عبد الله بن أبى كان يكره جوار به على الكسب بالزنا (ومن يكرهن فان الله من بعد اكرههن غفور) لهن (رحيم) بهن (ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات) بفتح الياء وكسرها فى هذه السورة بين فيها ما ذكره

قوله وامائكم (قوله اى المؤمنين) اى فالعبيد المؤمنون بزواجهم وان خيف بتركها نزلنا هذا عند الشافى وعند مالك لا يجب على السيد تزويج عبده ولو خاف العبد الزنا وحينئذ قال امرعنده للندب (قوله من عبادكم) اى فيزوج سيده ولو بجمرة وقوله وامائكم اى فيزوج السيد أمته لرقيق وكذا الحر بشرط ان لا يجد للحر ائرا طولا وان يخشى الزنا وعمل الشرطين ان لم يكن عقيما (قوله من جموع عبد) اى وله جموع آخر كسيده وأعباده وعباده ونحو ذلك (قوله ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله) اى فان فى فضل الله كفاية عن المال لقوله عليه الصلاة والسلام اطلبوا الفنى بالزوج فإلهم تزوج الصالحين من عباد الله نساء ورجالا وان كانوا فقراء لما فى الحديث تنكح المرأة لما لها وجمالها - او دينها فإليك بذات الذين تربت يدك (قوله والله واسع) اى ذوالعطايا العظيمة التى لا تنفد (قوله عليهم) اى بحالهم فيغنيهم (قوله وليس تعفف الذين لا يجدون نكاحا) اى ليجتهدوا فى طلب العفة وتحصيل أسبابها وذلك يكون بالتباعد عن الغلمان والنساء او يكون بملازمة الصوم والريضة لما فى الحديث من استطاع منكم الباءة فليزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء ويكون بترك استعمال العقاقير التى تقوى الشهوة واستعمال ضدها (قوله اى ما ينكحون به) اى فالمصدر بمعنى اسم المفعول ككتاب بمعنى مكتوب (قوله عن الزنا) قدره اشارة الى أن متعلق يستعفف محذوف (قوله والذين) اسم موصول مبتدأ وينتفون صلته والكتاب معمول لينتفون وقوله مما ملكت ايما نكم حال من فاعل يبتغون وقوله فكاتبوهم الجملة خبر وقرن بالفاء لما فى المبتدأ من معنى الشرط (قوله بمعنى المسكينة) اى وهى مفاعلة لان السيد كتب على نفسه العتق والعبد كتب على نفسه النجوم (قوله فكاتبوهم) الامر للندب (قوله اى امانة) اى فى دينه (قوله وقدرة على الكسب) اى بحرفة وغيرها (قوله وآ توهم) الامر قبل للندب وقيل للوجوب (قوله حط شئ) اى وهو أفضل من الاعطاء لانه قد يصرفه فى غير جهة الكتابة والافضل ان يكون ذلك الحط فى آخر نكاح (قوله ولا تكرهوا فياتكم) جمع فتاة ولا مفهوم الاكراه بل الرضا بالزنا من الكبراء وانما عبر به لانه سبب النزول (قوله على البغاء) هو مصدر بفت المرأة تبغى بغاء اى زنت وهو مختص بزنا النساء (قوله ان اردن تحصنا) لا مفهوم له بل يحرم الاكراه على الزنا وان لم يردن التحصن وانما نص على ذلك لانه الواقع من عبد الله بن أبى الذى نزلت فى حقه الآية (قوله محل الاكراه) اى فلا يتحقق الاكراه الا عند تلك الارادة وأما عند ميلهن له فذلك باختيارهن فلا يتصور الاكراه حينئذ فالتيقيد لاجل صحة قوله تكرهوا (قوله كان يكره جوار به) اى وكن ستافسكانت منهن للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية (قوله غفور لهن) اى ما وقع منهن لان المكروه وان لم يكن آثما فلر بما يحصل منه بعض ميل والا كراه المبيح للزنا هو خوف القتل أو ضرب المؤدى له أو تلف عضو أو القتل فلا يباح بخوف القتل بل يسلم نفسه ولا يقتل غيره وأما ترك الصلاة مثلا فلا كراه عليه يحصل بالضرب ونحوه (قوله بفتح الياء وكسرها) اى فهاء اقراء تان سبعيتان (قوله بين فيها ما ذكر) راجع للفتح وقوله او بينه راجع لكسر (قوله ومثلا) عطف على آيات (قوله اى من جنس أمثالهم) أشار بذلك الى ان فى الآية حذف مضافين والاصل ومثلا من جنس أمثال الذين خلوا (قوله والله نور السموات والارض) اعلم ان حقيقة النور كيفية ندر كمال الباصرة أولا وتدرك بواسطتها سائر

بينة (ومثلا) خبر اعجيبا وهو خير عائشة (من الدين خلوا من قبلكم) اى من جنس أمثالهم اى أخبارهم العجيبة كخبر البصيرات يوسف ومريم (وموعظة للمعتقين) فى قوله تعالى ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله لولا اذ اسم ممتوه ظن المؤمنون الخ ولولا اذ اسم ممتوه قلتم اظ ينظكم الله ان تعودوا الخ وتخصيصها بالمعتقين لانهم المنتفعون بها (الله نور السموات والارض) اى منورها بالشمس والقمر

المبصرات كالكيفية الفاضلة من النور ين على الاجرام الكثيفة المخاضية لها وهو بهذا المعنى مستحيل اطلاقه على الله تعالى وحينئذ فيجيب عن الآية بان معنى كونه نور السموات والارض خالق النور في السموات بالشمس والقمر والنجوم والكواكب والعرش والملائكة وفي الارض بالمصباح والسراج والشموع والانبياء والعلماء والصالحين واقاد هذا المفسر بقوله اى منورهما وقيل معنى نور السموات والارض مظهرهما لان النور كما يطلق على الكيفية يطلق على الظاهر في نفسه المظهر لغيره وهو بهذا المعنى يصح اطلاقه على الله تعالى فهو سبحانه وتعالى نور بمعنى مظهر الاشياء من العدم الى الوجود قال ابن عطاء الله في الحكم الكون كله ظلمة اناره ظهور الحق فيه فوجود العالم بوجود الله اذ لا وجود لله ما وجد شي من العالم (قوله مثل نوره) مبتدأ وقوله كمشكاة خبر والمثل بمعنى الصفة والكلام على حذف مضاف اى كمثل مشكاة (قوله اى صفته في قلب المؤمن) اشار بذلك الى ان في الكلام شبه استخدام حيث ذكر النور أولا بمعنى ثم ذكره ثانيا بمعنى آخر فتحصل انه فسر النور أولا بالحسي وثانيا بالمعنوي (قوله كمشكاة) اختلف في هذه اللفظة قيل عربية وقيل حبشية معربة (قوله في زجاجة) واحدة الزجاج وفيه ثلاث لغات الضم وبه قرأ العامة والفتح والكسر وبهما قرئ شذوذا (قوله اى القنديل) بكسر الهمزة (قوله الموقدة) صوابه الموقدة (قوله غير النافذة) قيد به لانه في تلك الحالة اجمع للنور (قوله اى الانبوبة) هي السنبلة التي في القنديل وهو تفسير آخر للمشكاة وحينئذ فكان المناسب للمفسران يقولان الانبوبة فتحصل انه اختلف في المشكاة فقيل هي الطاقة الغير النافذة التي وضع فيها القنديل وعليه فهي ظرف للقنديل وقيل هي السنبلة التي تكون وسط القنديل وتوضع فيها الفتيلة وعليه فالقنديل ظرف لها (قوله بكسر الدال وضمها) اى مع الهمزة قراءة ثان سبعيتان وقوله وضمها وتشديد الياء قراءة سبعية أيضا فتكون القراءة ثلاثا (قوله بمعنى الدفع) اى وبابه قطع (قوله منسوب الى الدر) اى لشدة صفائه (قوله بالمضي الخ) حاصله ان القراءة ثلاث سبعيات بالمضى وبالمضارع بالتحتانية ويكون الضمير عا لدا على المصباح وبالعوقانية ويكون الضمير عا لدا على الزجاج على حذف مضاف اى فتيلة الزجاج (قوله من زيت شجرة) من ابتدائية وأشار المفسر الى ان الكلام على حذف مضاف (عنه مباركة) اى لكثرة منافعه قال ابن عباس في الزيتون منافع يسرج بزيتته وهو ادم ودهان وديباغ ووقود وليس فيه شيء الا وفيه منفعة حتى الرماد يغسل به الا بر يسم وهي اول شجرة نبتت في الدنيا واول شجرة نبتت بعد الطوفان ونبتت في منازل الانبياء والارض المقدسة ودعاء لها سبعون نبيا بالبركة منهم ابراهيم ومحمد عليهما الصلاة والسلام (قوله لا شرقية ولا غربية) بالجر صفة لشجرة وقرئ شذوذا بالرفع خبر لمحذوف اى لا هي شرقية ولا هي غربية والجملة في محل جر نعت لشجرة (قوله بل بينهما الخ) اشار بذلك الى ان المراد بقوله لا شرقية ولا غربية اهمامتوسطة لا شرقية فقط ولا غربية فقط بل بينهما وهي الشام فان زيتونه اجود الزيتون وفي الحديث لا خير في شجرة ولا نبات في مقناة ولا خير فيهما في مضحى والمقناة بقاف ونون مفتوحة ومضمومة فهمزة المكان الذي لا تطلع عليه الشمس والمضحى هو الذي تشرق عليه دائما فتجرقه وهو احد قوانين وقيل معنى لا شرقية ولا غربية ان الشمس تبقى عليها دائما من اول النهار لا تخره لا يوار بها عن الشمس شيء كالتى تكون في الصحارى الواسعة فان ثمرتها تكون انضج وزبها اصفى وعلى هذا فلا يتقيس بشام ولا غيرها (قوله مضرين) هذا هو محل النفي وهو حال (قوله ولو لم تمسسه نار) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير لاضاء (قوله نور به) اى الزيت وقوله على نور رأى مع نوره ونور المصباح والزجاجة فالانوار المشبه بها متعددة كانوار المشبه فليس المقصود في الآية الثنية بل

(مثل نوره) اى صفته في
 قلب المؤمن (كمشكاة فيها
 مصباح المصباح في
 زجاجة) هي القنديل
 والمصباح السراج اى
 الفتيلة الموقدة والمشكاة
 الطاقة غير النافذة اى
 الانبوبة في القنديل
 (الزجاجة كأنها) والنور
 فيها (كوكب درى) اى
 مضى بكسر الدال وضمها
 من الدر بمعنى الدفع لدفعه
 الظلام وضمها وتشديد
 الياء منسوب الى الدر
 اللؤلؤ (توقد) المصباح
 بالمضي وفي قراءة بمضارع
 او قد مبني للمفعول
 بالتحتانية وفي اخرى توقد
 بالعوقانية اى الزجاج
 (من) زيت (شجرة مباركة)
 زيتونة لا شرقية ولا غربية
 بل بينهما فلا يمكن منها
 حرولا برده مضرين (بكاد
 زيتها يضي ولو لم تمسسه
 نار) اصفاؤه (نور) به
 (على نور) بالشار

الكثرة وتراكم الانوار (قوله ونور الله اى هداه الخ) اى فبراهين الله تزداد في قلب المؤمنين برها نا بعد برهان ان قلت لم ضرب المثل بنور الزيت ولم يضربه بنور الشمس والقمر والشمع مثلاً اجيب بان الزيت فيه منافع ويسهل لكل احد كما ان المؤمن الكامل الايمان منافعه كثيرة واختلف في هذا التشبيه هل هو تشبيه مركب بان قصده فيه تشبيه جملة بجملة من غير نظر الى مقابلة جزء بجزء وذلك بان يراد مثل نور الله الذى هو هداه وبراهينه الساطعة كجملة النور الذى يتخذ من هذه الهيئة او تشبيه جزء بجزء بان يشبه صدر المؤمن بالمشكاة وقلبه بالزجاجة ومعارفه بالزيت وايمانه بالمصباح (قوله يهدى الله لنوره من يشاء) اى من يريد هدايته فان الاسباب دون مشيئته لا غية ولولا العناية ما كان الوصول لذلك النور (قوله اى دين الاسلام) المراد به ما يشمل الايمان وهو الذى ضرب له المثل المتقدم واطهر في مقام الاضمار اعتناء بشانه (قوله ويضرب الله الامثال للناس) اى تقرىبا للمعقول من المحسوس فحيث كان نور الايمان والمعارف مثله هكذا فلا تدخل شبهة على المؤمن الا شاهد بها بعين البصيرة كما شاهد بعين البصر ويشهد الحق بعين البصيرة كما يشهده بعين البصر وفي هذا المقام تنافس المتنافسون فادناهم اهل المراقبة واعلامهم اهل المشاهدة ومن هذا المعنى قوله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون وقوله في الحديث اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله وقوله في الحديث ايضا الاحسان ان تعبد الله كانك تراه وللعارفين تفتتات وضرب امثال في هذه المقامات لا يدركها الا من كان من اهل هذا النور (قوله في يوب) المراد بها جميع المساجد وقيل خصوص مساجد اربع الكعبة ومسجد المدينة وبيت المقدس وقباء لانه لم يبينها الا انبي فالكعبة بناها ابراهيم واسماعيل وبيت المقدس بناء داود وسليمان ومسجد المدينة وقباء بناهما رسول الله صلى الله عليه وسلم والا قرب الاول لان العبرة بعموم اللفظ (قوله يتعلق بيسبح الآتى) اى سواء قرئ: بينا ثم للفاعل او المفعول وكرر الطرف وهو قوله فيها اعتناء بشان المساجد لما ورد بيوت الله في الارض تضيء لاهل السماء كما تضيء النجوم لاهل الارض ويصح ان يكون متعلقا بمخدوف دل عليه قوله يسبح والتقدير سبحوا ربكم في بيوت وعلى هذين فالوقف على عايم ويصح ان يكون الجارة المحرور صفة لمشكاة او لمصباح او لزجاجة او متعلق بتوقفه على هذه الاربعة لا توقف على عليم (قوله اذن الله) اى امر والجملة صفة لبيوت وان وما دخلت عليه في تاويل مصدر محرور بآباء المقدرة والتقدير امر الله برفعها (قوله تعظم) اى حسا ومعنى فالتعظيم الحسى رفعها بالبنيان المتين الحسن مساويا لبنيان البلاد اوعلى ولا منافاة بين هذا وقوله عليه الصلاة والسلام اذا ساء عمل قوم زخرفوا مساجدهم لان المنهى عنه الزخرفة والتزويق لاحسن البنيان واتقانه ومن التعظيم الحسى تطهيرها من الاقدار والتجاسات قال القرطبي كره بعض اصحابنا تعليم الصبيان في المساجد لانهم لا يتحرزون عن الاقدار والاساخ فيؤدى ذلك الى عدم تنظيف المساجد وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتنظيفها وتطهيرها فقال جئوا مساجدكم صيبا بكم وبجائنيكم وسل سيفكم واقامة حدودكم ورفع اصواتكم وخصوصا منكم وجرورها في الجمع واجعلوها لها على ابوابها المطاهر والتعظيم المعنوى بترك اللهو واللعب والحديث الدنيوى وغير ذلك مما لا يعنى (قوله ويذكر فيها اسمه) اى باى ذكر كان (قوله بفتح الموحدة وكسرها) اى فهم اقراء فان سبعتان فعلى التفتح يكون نائب الفاعل احد المحرورات الثلاث والاول اولى ولذا اقتصر عليه المفسر ورجال فاعل فعل محذوف او خبر لمحذوف تقديره يسبحه او المسبح وعليه فالوقف على الآصال وعلى الكسر فرجال فاعله ولا يوقف على الآصال (قوله اى يصلى) فسر التسبيح بالصلاة لاشتمالها عليه واختلف في المراد بالصلاة فقيل المراد صلاة الصبح في الغد وباقى

ونور الله اى هداه للمؤمن
نور على نور الايمان
(يهدى الله لنوره) اى
دين الاسلام (من يشاء
ويضرب) يسين (الله
الامثال للناس) تقرىبا
لافهامهم ليعتبروا فيؤمنوا
(والله بكل شيء عليم)
ومنه ضرب الامثال (في
بيوت) متعلق بيسبح
الآتى (اذن الله ان ترفع)
تعظم (ويذكر فيها اسمه)
بتوحيده (يسبح) بفتح
الموحدة وكسرها اى
يصلى (له فيها بالتدو)

مصدر بمعنى الندوات أى

البكر (والأصال) المشاي

من بعد الزوال (رجال)

فاعل يسيح بكسر الباء وعلى

فتحها نائب الفاعل له ورجال

فاعل فعل مقدر جواب

سؤال مقدر كأنه قيل من

يسبحه (لا تلهيهم تجارة)

أى شراء (ولا يبيع عن

ذكر الله وإقام الصلاة)

حذف هاء إقامة تخفيف

(وإيتاء الزكاة يخافون يوما

تقلب) تضطرب (فيه

القلوب والأبصار) من

الخوف القلوب بين النجاة

والهلاك والأبصار بين

ناحيق اليمين والشمال هو

يوم القيامة (ليجز بهم الله

أحسن ما عملوا) أى ثوابه

وأحسن بمعنى حسن

(ويزيدهم من فضله والله

يرزق من يشاء بغير

حساب) يقال فلان ينفق

بغير حساب أى يوسع كانه

لا يحسب ما ينفقه (والذين

كفروا أعمالهم كسر اب

بقية) جمع قاع أى فى فلاة

وهو شامع يرى فيها نصف

النهار فى شدة الحر يشبه

الماء الجارى (يحسبه)

يظنه (الظمان) أى

العطشان (ماء حتى إذا

جاء لم يجده شيا) مما حسبه

كذلك الكافر يحسب أن

عمله كصدقة ينفعه حتى

إذا مات وقدم على ربه لم

يجد عمله أى لم ينفعه

الخمس فى الأصال وقد أشار لهذا المفسر بقوله من بعد الزوال وقيل المراد صلاة الصبح والعصر لما قيل
انهما الصلاة الوسطى (قوله مصدر) أى فى الأصل وأما هنا فالمراد منه الأزمنة (قوله أى البكر) أى
وهى أوائل النهار وقوله المشايهى أو آخر النهار (قوله رجال) خصوا بالذكر لأن شأنهم حضور المساجد
للجمعة والجماعة (قوله شراء) خص التجارة بالشراء وإن كان لفظ التجارة يقع على البيع أيضا لذكره
البيع بعده وقيل المراد بالتجارة حقيقةا ويكون خص البيع بالذكر لأن الاشتغال به أعظم ليكون الربح
الحاصل من البيع ناجزا محققا والربح الحاصل من الشراء مشكوك فيه مستقبل فلا يكاد يشغله (قوله
عن ذكر الله) أى عن حق الله صلاة أو غيرها فقوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة من ذكر الخاص بعد العام
اعتناء بشأنهما فإن المواظب عليهما كامل الإيمان (قوله وإقام الصلاة) أى أدائها فى أوقاتها بشروطها
وأركانها وآدابها (قوله يخافون يوما) أى هؤلاء الرجال وإن أكثروا الذكر والطاعات فإنهم مع ذلك
يجلون خائفون من الله سبحانه وتعالى لهم بهم ما عبدوه حق عبادة (قوله بين النجاة والهلاك)
راجع لتقلب القلوب وقيل معنى تقلب القلوب ارتفاعها إلى الخناجر فلا تنزل ولا تخرج من شدة الهول
(قوله بين ناحية اليمين والشمال) وقيل تقلب الأبصار شخوصها من هول الأمر وشدة (قوله ليجز بهم
الله) اللام للعاقبة والصيرورة أى إن ما ل أمرهم وعاقبته الجزاء الحسن وليست لام العلة لأن هذه مرتبة
عامة للمؤمنين وتلك الأوصاف إنما هى لكامل الإيمان (قوله وأحسن بمعنى حسن) أى فالحترز عنه الجحازة
على القبيح فالعنى يجازون على كل عمل حسن قال تعالى أنا لا نضيع أجر من أحسن عملا ولا يجازون على
ما سبق من العمل القبيح (قوله ويزيدهم من فضله) أى فلا يقتصر فى إعطائهم على جزاء أعمالهم بل
يعطون أشياء لم تخطر ببالهم (قوله والله يرزق من يشاء بغير حساب) تذييل ووعد كريم بأنه تعالى يعطيهم
فوق أجور أعمالهم من الخيرات ما لا ينفى به الحساب (قوله يقال فلان ينفق بغير حساب الخ) أى فهو
كناية عن كون الله يعطيهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بغير نهاية فوق ما وعدهم
به (قوله والذين كفروا الخ) لما ضرب الله المثل للمؤمنين بأشرف الأمثال وأعلىها ضرب المثل للكفار
بأشرف الأشياء وأخسها والحاصل أن الله ضرب للكفار مثلين مثل لأعمالهم الحسنة بقوله كسر اب الخ
ومثل لأعمالهم السيئة بقوله أو كظلمات الخ والاسم الموصول مبتدأ وكفروا أصلته وأعمالهم مبتدأ أنان
وكسر اب خبر الثانى والثانى وخبره خبر الأول ويصح أن يكون أعمالهم بدل اشتغال وكسر اب خبر
الذين (قوله أعمالهم) أى الصالحة كصدقة وعنت وغير ذلك مما لا يتوقف على نية (قوله بقية) الباء بمعنى
فى كما يشير له المفسر بقوله أى فى فلاة (قوله جمع قاع) أى كجيرة جمع جار وقيل القمية مفرد بمعنى القاع (قوله
يشبه الماء الجارى) أى ويسمى آلا أيضا قال الشاعر

إذا ما كانذى لا يجرى لورد * إلى آل فلم يدرك بلالا

ويسمى سرا بالانه يتسرب أى يجرى كالماء (قوله يحسبه) بكسر السين وفتحها قرآن سبعين وماضيه
حسب بكسر السين وهو من باب تعب فى لغة جميع العرب الانى كناية فانهم يكسرون المضارع مع كسر
الماضى أيضا (قوله الظمان) أى وكذا كل من رآه وأما خص الظمان لانه أحوج إليه من غيره (قوله حتى
إذا جاءه) أى جاء ما قصده وظنه ماء وهو غاية فى محذوف أى يستمر سائر إليه حتى إذا جاءه الخ (قوله
كذلك الكافر الخ) أشار بذلك إلى وجه الشبه فتحصل انه شبه حال الكافر من حيث اعتقاده ان عمله
الصالح ينفعه فى الآخرة فإذا جاء يوم القيامة لم يجد الثواب الذى كان يظنه بل وجد العقاب العظيم
والعذاب الاليم فعظمت حسرته بحال الظمان الذى اشتدت حاجته إلى الماء فإذا شاهد

السراب تعاق به فاذا جاء لم يجد شيئا (قوله ووجد الله) اى وجد وعد الله بالجزاء على عمله أو المعنى وجد عذاب الله له (قوله اى جازاه عليه فى الدنيا) المعنى ان الكافر يوم القيامة يعلم ويتحقق ان الله جازاه على اعماله الحسنة التى لم تتوقف على نية فى الدنيا بالمال والبنين والعافية وغير ذلك من لذات الدنيا هكذا قال المفسر وهو وان كان صحيحا فى نفسه الا أن المفسرين على خلافه فانهم قالوا معنى وفاه حسا به جازاه عليه فى الآخرة بالعذاب والحاصل انه ان أراده مثل اعماله الصالحة التى تتوقف على نية فسلم انه لا يجد لها جزاء فى الآخرة ولا تنفعه أصلا وان أراده خصوص ما لا يتوقف على نية فقل لا يجد لها نفعاً أصلاً وقيل يجد نفعها ما فى الدنيا كتوسعتها عليه وعافيته وغير ذلك أو فى الآخرة بتخفيف عذاب غير الكفر ((قوله أو كظلمات) اولاً لتقسيم أى ان اعمال الكافر تنقسم قسمين قسم كالسراب وهو العمل الصالح وقسم كالظلمات وهو العمل السيئ وقوله أو كظلمات معطوف على قوله كسراب على حذف مضاف تقديره أو كذى ظلمات يدل عليه قوله اذا أخرج يده لم يكديرها (قوله لحي) منسوب للحج واللاجة وهو الماء الغزير (قوله يغشاه موج الخ) اى يعلوه وهو اشارة الى كثرة الامواج وتراكمها والمعنى ان البحر اللجج يكون باطنه مظلماً بسبب غزارة الماء فاذا تراءت الامواج ازدادت الظلمة فاذا كان مع ذلك سحب ازدادت الظلمة جدا ووجه الشبه ان الله تعالى ذكر ثلاث ظلمات ظلمة البحر والامواج والسحب كذلك الكافر له ثلاث ظلمات الاعتقاد وظلمة القول وظلمة الفعل (قوله من فوقه سحب) اى قد غطى انوار النجوم (قوله هذه ظلمات) شار بذلك الى ان قوله ظلمات خبر محذوف (قوله اذا أخرج يده) خصها لانها اقرب الاشياء اليه (قوله ومن لم يجعل الله نورا مثله من نور) استفيد من هذا ان التور ليس بالحول ولا بالقوة بل بفضل الله يعطيه لمن يشاء والمعنى من لم يجعل الله له ديناً وإيماناً فلا دين له (قوله الم تر) الخطاب لكل عاقل وهو تويسخ للكفار كان الله يقول لهم ان تسبيحى ليس قاصراً عليكم بل جميع من فى السموات والارض بسبحونى (قوله ومن التسميح صلاة) ذكر ذلك توطئة لقوله كل قد علم صلاته وتسبيحه فالصلاة مندرجة فى عموم التسميح (قوله والطير) بالرفع عطف على من والنصب على المعية صافات بالنصب على الحال على كل من القراءتين وقرئ شذوذاً رفعهما على الابتداء والخبر ومفعول صافات محذوف اى احنثتها (قوله بين السماء والارض) اشارة الى ان العطف مغاير لانه فى حالة الطير ان يكون بين السماء والارض (قوله قد علم الله صلاته الخ) اشارة الى ان الضمير فى علم عائده على الله ويصح عوده على كل اى علم كل صلاة نفسه وتسبيحها (قوله فيه تغليب العاقل) اى حيث عبر بالفعل (قوله خزائن المطر والرزق) راجع للسماء وقوله والسات راجع للارض وفى كلام المفسر اشارة الى ان الكلام على حذف مضاف والاصل والله ملك خزائن السموات والارض والاصح ابقاء الآية على ظاهرها كما سلكه غيره وعلى كل فهو من أدلة تنزيه الخلق له (قوله والى الله المصير) اى مرجع الخلق كلها الى الله فيجازى كل احد بعمله (قوله الم تر) الخطاب لكل عاقل لا خصوص النبي صلى الله عليه وسلم لان من تأمل ذلك حصل له العلم به (قوله ثم يؤلف بينه) اى بين اجزائه لان كل جزء سحب وبهذا اندفع ما قيل ان بين لا تدخل الاعلى متعدد والى هذا يشير المفسر بقوله يضم بعضه الى بعض الخ (قوله ركاباً) الركاب الشئ المستراكم بعضه على بعض (قوله فترى الودق) اى تبصره (قوله مخارجهم) اى قبهه فالسحاب غربال المطر قال كعب لولا السحاب حين ينزل المطر من السماء لافسد ما يقع عليه من الارض (قوله وينزل من السماء من جبال فيها من برد) اشارة بذلك

الحجازة (أو) الذين كفروا اعمالهم السيئة (كظلمات فى بحر لحي) عميق (يغشاه موج من فوقه) اى الموج (موج من فوقه) اى الموج الثانى (سحاب) اى غيم هذه ظلمات بعضها فوق بعض (ظلمة البحر وظلمة الموج الاول وظلمة الثانى وظلمة السحاب) اذا أخرج الناظر (يده) فى هذه الظلمات (لم يكديرها) اى لم يقرب من رؤيتها (ومن لم يجعل الله له نورا مثله من نور) اى من نورى من لم يهده الله لم يهتد (الم تر ان الله يسمح له من فى السموات والارض) ومن التسميح صلاة (والطير) جمع طائر بين السماء والارض (صافات) حال باسطات اجنحتهن (كل قد علم) الله (صلاته وتسبيحه) والله عالم بما يفعلون فيه تغليب العاقل (ولله ملك السموات والارض) خزائن المطر والرزق والنبات (والى الله المصير) المرجع (الم تر ان الله يزوجى سحباً يسوقه برفق) ثم يؤلف بينه يضم بعضه الى بعض فيجعل القطع المتفرقة قطعة واحدة (ثم يجعله ركاباً) بعضه فوق

بعض (فترى الودق) المطر (يخرج من خلاله) مخارجه (وينزل من السماء

(من زائدة (جبال فيها)

في السماء بدل باعادة الجار

(من برد) اي بعضه

(فيصيب به من يشاء

وبصرفه عن من يشاء بكاد)

يقرب (ستارقه) لمعانه

(يذهب بالا بصار) الناظرة

له أي يخطفها (يقلب الله

اللبسل والنهار) أي يأتي

بكل منهما بدل الآخر

(ان في ذلك) التقليل

(لعبرة) دلالة (لاولى

الابصار) لاصحاب

البصائر على قدرة الله تعالى

(والله خلق دابة) أي

حيوان (من ماء) أي نطفة

(فمنهم من يمشي على بطنه)

كالحيات والهوام (ومنها

من يمشي على رجليه)

كالا نسان والطير (ومنها

من يمشي على اربع)

كالبهائم والنعام (يخلق الله

ما يشاء ان الله على كل شيء

قدير لقد أنزلنا آيات

مبينات) أي بينات هي

القرآن (والله يهدي من

يشاء الى صراط) طريق

(مستقيم) أي دين

الاسلام (ويقولون) أي

النافقون (آمننا) صدقنا

(بالله) بتوحيده (وبالرسول)

محمد (وأطعنا) هما فيما

حكما به (ثم يتولى) يعرض

(فريق منهم من بعد ذلك)

عنه (وما أولئك) المعرضون

(بالمؤمنين) المعرضين الموافق

قلوبهم لاستنهم (وإذا دعوا

الى الله ورسوله) المبلغ عنه

الى ان السماء كما ينزل منها المطر الذي هو نفع للعباد ينزل منها بعض الجبال التي هي السرد وهو ضرر للعباد
فسبحان من جعل السماء منشا للخير والشر (قوله زائدة) الحاصل ان من الاولى ابتداء ثمانية لا غير
والثانية فيها ثلاثة اوجه قيل زائدة وقيل ابتداء ثمانية وقيل تبعية ضمنية وهو الاحسن والثالثة فيها اربعة اوجه
الثلاثة المتقدمة وقيل بانية وهو الاحسن وحينئذ فيكون المعنى على ذلك ونزل بعض جبال كائنة في
السماء التي هي البرد انزالا ناشئا ومبتدأ من الماء (قوله فيها) الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة لجبال
(قوله بدل باعادة الجار) هذا راجع لقوله من جبال والمناسبات للمفسر ان يقول او بدل فيكون قولنا ثانيا
لان هذا لا يتأتى على جعلها زائدة بل على جعلها ابتداء ثمانية (قوله فيصيب به) اي بالبرد (قوله ستارقه)
هو بالقصر في قراءة العامة معناه الضياء واما بالمعنى المعناه الرقة وليس مراد (قوله اي يخطفها) اشار بذلك
الى ان الباء في الابصار للتعدية والمعنى يذهبها بسرعة لان الضوء القوي يذهب الضعيف ومن ذلك قول
الفقيه اذا فعل رجل بالآخر فعلا اذهب بصره واريد ان يقتص منه باذهاب بصره فانه يؤتى له بمرآة
وتوضع في الشمس ويجلس الشخص قبالتها وتقلب المرآة يمينا وشمالا فان ذلك يخطف بصره (قوله
اي يأتي بكل منهما بدل الآخر) اي ويقصر هذا ويطول هذا وفي هذا رد على من ينسب الامور للدهر
(قوله لاولى الابصار) جمع بصيرة وخصمهم بالذكر لانهم المنتفعون بذلك حيث يتاملون فيجدون الماء
والنور والماء والثالثة تخرج من شيء واحد فسبحان القادر على كل شيء (قوله على قدرة الله) متعلق
بدلالة (قوله اي حيوان) اشار بذلك الى ان المراد بالدابة مادب على وجه الارض لا خصوص ذوات
الاربعة (قوله اي نطفة) هذا بحسب الغالب في الحيوانات الارضية والافلاكية خلقوا من النور
والجن خلقوا من النار وادم خلق من الطين وعيسى خلق من النفس الذي نفخه جبريل في جيب امه
والدود تخلق من الفاكهة والعفونات وقيل المراد بالماء حقيقة لما ورد ان الله خلق ماء وجعل بعضه ريحا
ونورا فخلق منه الملائكة وجعل بعضه نارا فخلق منه الجن وجعل بعضه طينا فخلق منه آدم (قوله فمنهم)
الضمير راجع لكل باعتبار معناه وفيه تغليب العاقل على غيره حيث اتى بضمير جماعة الذكور العقلاء
في الجميع (قوله من يمشي على بطنه) قدمه لقراءته وسماه مشيا مشا كلمة لا بعده والا فهو زحف (قوله
كالحيات والهوام) بالتشديد أي خشاش الارض وأدخلت الكاف الدود والسمك (قوله كالا نسان
والطير) اي والنعام (قوله ومنها من يمشي على اربع) أي ومنها من يمشي على اكثر من اربع كالكاف والسمك
والحيوان المعروف بام اربع واربعين وانما لم يصرح بهذا القسم لندوره ولدخوله في قوله يخلق الله ما يشاء
(قوله ان الله على كل شيء قدير) اي ما ذكره وما لم يذكر (قوله لقد أنزلنا) اللام موطئة لقسم
محذوف اي والله لقد أنزلنا الخ (قوله مبينات) بكسر الياء وفتحها اقراء تان سبعيتان (قوله والله يهدي
من يشاء) اشار بذلك الى ان الهدى بيد الله وعنايته فلا يهدي الا من حقه الله بالعناية فليس
ظهور الآيات سببا في الاهتداء دون عنايته الله (قوله ويقولون آمنا بالله) شروع في ذكر احوال
النافقين (قوله وأطعنا) قدر المفسر الضمير اشارة الى ان مفعول اطعنا محذوف (قوله واذا
دعوا الى الله ورسوله) تفصيل لما اجمل اولا (قوله المبلغ عنه) جواب عما يقال لم افرد الضمير
في ليحكم مع انه تقدمه اثنان فاجاب بان الرسول هو المبشر للحكم واما ذكر الله معه تعظيما لشانه
وتعظيما لقدرة (قوله اذا فرق) اذا خفية قائمة مقام الماء في ربط الجواب بالشرط (قوله
معرضون) اي ان كان الحكم عليهم بدليل ما بعده (قوله اليه) يصح ان يكون متعلقا بياتوا او
بمذعنين (قوله أفي قلوبهم مرض) اشار بذلك الى ان منشا الاعراض وسببه احد امور ثلاثة

(ليحكم بينهم اذا فريق منهم معرضون) عن الحجى اليه (وان يكن لهم الحق ياتوا اليه مذعنين) مسرعين طامعين (أفي قلوبهم مرض) كفر

(أم ارتابوا) أى شكوا فى نبوته (أم يخافون أن يخيف الله عليهم ورسوله) فى الحكم أى فيظلموا فيه (بل أولئك هم الظالمون) بالأعراض عنه (إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم) بالقول اللائق بهم (أن يقولوا سمعنا وأطعنا)

(قوله أم ارتابوا) أى بمعنى بل والهمزة وكذا يقال فيما بعده والاستفهام للتقرير (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام فى هذا الأخير بمعنى النفي والمعنى لا محل لخوفهم لاستحالة الخيف على الله ورسوله (قوله بالأعراض عنه) أى الحكم (قوله إنما كان قول المؤمنين) العامة على نصب القول خير السكبان والاسم أن وما دخلت عليه وقرئ شذوذاً برفعه على أنه اسمها وأن وما دخلت عليه خيرها (قوله بالاجابة) أى قولاً وقولاً (قوله حينئذ) أى حين إذ قالوا هذا القول (قوله ومن يطع الله اطع) قال بعض الأخبار هذه الآية جمعت ما فى توراة موسى وانجيل عيسى (قوله يخافه) هذا حل معنى والا فكان حقه أن يقول يخفه (قوله وكسرهما) أى باشباع ودونه فهذه ثلاث قرأت وبسكون القاف مع كسر الهاء بدون اشباع فتكون أربعة وكلها سبعية (قوله هم الفاتزون) أى الظافرون بمقصودهم الناجون من كل مكروه (قوله واقسموا بالله) الضمير عائد على المنافقين وهو مطوف على قوله ويقولون آمنا بالله وبالرسول (قوله جهد أيانهم) جهد منصوب على المنهولية المطلقة والمعنى جهدوا أيانهم جهدا حذف الفعل وأقيم المصدر مقامه وأضيف إلى المفعول كضرب الرقاب وهذه الآية نزلت لما قال المنافقون لرسول الله صلى الله عليه وسلم أينما كنت نكن معك لأن خرجت خرجنا ولئن أقمت أقمتهم إيماناً بالجهاد جاهدنا (قوله ليخرجن) اللام موطئة للقسم ويخرجن فعل مضارع مؤكد بالنون رأسله ليخرجون حذف نون الرفع لتوالت الأمثال فالتقى ساكنان الواو ونون التوكيد حذف الواو لا لتدغم ما بقيت الضمة لتدل عليها (قوله طاعة) مبتدأ ومعرفة صفة والخبر محذوف قدره المنفس بقوله خير من قسمكم ويصح أن يكون طاعة خبر المحذوف تقديره أمركم طاعة معرفة أى الأمر المطلوب منكم طاعة معرفة بالصدق وموافقة الواقع لا مجرد القول باللسان (قوله أن الله خير بما تعملون) تعليل لما قبله والمعنى لا تحلفوا باللسان مع كون قلوبكم ليس فيها الامتثال والا خلاص فإن الله مطلع على إواظنكم وظواهركم لا تخفى عليه خافية (قوله فان تولوا) شرط حذف جوابه والتقدير فلا ضرر عليه وقوله فانما عليه ما حمل علة لذلك المحذوف (قوله ما حمل) أى كلف (قوله تهتدوا) أى تصلوا للرشاد والفوز برضا الله وهذا راجع لقوله وعليكم ما حماتم وقوله وما على الرسول إلا البلاغ المبين راجع لقوله فانما عليه ما حمل على سبيل اللف والنشر المشوش (قوله أى التبليغ المبين) أى الظاهر وقد اداه فعليكم أن تؤدوا ما حماتم من الطاعة لله ورسوله (قوله وعد الله اطع) وعد فعل ماض ولهظ الجلالة فاعله والاسم الموصول مفعوله الأول والمفعول الثانى محذوف تقديره الاستخلاف فى الأرض وتمكين دينهم وتبديل خوفهم آمناً يدل على هذا المحذوف قوله ليستخلفنهم أى فان اللام موطئة لقسم محذوف تقديره أقسم الله ليستخلفنهم (قوله منكم) الجار والمجرور حال من الذين آمنوا والخطاب لعموم الأمة (قوله فى الأرض) أى جميعها وقد حصل ذلك (قوله كما استخلف) ما مصدرية والمعنى استخلفا كما استخلف الذين من قبلهم (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله الذى ارتضى لهم) العائد محذوف أى ارتضاه لهم والمعنى وأجعلان دينهم الذى رضيه لهم ظاهراً وفائداً على جميع الأديان (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله بما ذكر) أى وهو ما تقدم من الأمور الثلاثة (قوله يعبدونى) أى يوحدونى وقوله لا يشركون بى شيا حال من فاعل يعبدونى أو بدل مما قبله (قوله هو مستأنف) أى واقع فى جواب سؤال مقدر كانه قيل ما بالهم يستخلفون ويحمل

بالاجابة (وأولئك) حينئذ (هم المفلحون) الناجون (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله يخافه) ويتقنه (ويستقره) بسكون الهاء وكسرهما (بأن بطيئته) فاولئك هم (الفاتزون) بالجنة (واقسموا بالله جهد أيانهم) غايتها (لئن أمرتهم) بالجهاد (ليخرجن قل) لهم (لا تسموا طاعة معروفة) للنبي خير من قسمكم الذى لا تصدقون فيه (أن الله خير بما تعملون) من طاعتكم (بالقول ومخالفتكم بالفعل) (قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فان تولوا) عن طاعته (يحذف إحدى التاءين) خطاب لهم (فانما عليه ما حمل) من التبليغ (وعليكم ما حماتم) من طاعته (وان تطيعوه تهتدوا وما على الرسول إلا البلاغ المبين) أى التبليغ المبين (وعدا الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض) بدلا عن الكفار (كما استخلف) بالبناء للفاعل والمفعول (الذين من قبلهم) هزنى اسرائيل بدلا عن الحبايرة (ولم يكن لهم دينهم الذى ارتضى لهم) وهو الاسلام بان

يظهره على جميع الأديان ويوسع لهم فى البلاد فيملكونها (وليبدلهم) بالتخفيف والتشديد (من بعد خوفهم) دينهم (من الكفار) آمناً (وقد انجز الله وعده لهم بما ذكر) أى عاهدواهم بقوله (يعبدونى لا يشركون بى شيا) هو مستأنف فى حكم التعليل

(ومن كفر بعد ذلك) الانعام لهم به (فاولئك هم الفاسقون) واول من كفر به قتلة عثمان رضي الله عنه فصاروا يقتلون بمدان كانوا اخوانا (واقموا الصلاة وآتوا الزكاة واطيعوا الرسول لعلكم ترحمون) اى رجاء (١٢١) الرحمة (لأنهم حسن) بالقوافية

والتيحتا نيسة والفاعل الرسول (الذين كفروا معجزين) لنا (في الارض) بان يفوتونا (وماواهم) مرجعهم (النار ولبئس المصير) المرجع هي يا ايها الذين آمنوا ليستاذنكم الذين ملكت ايماكم من العبيد والاماء (والذين لم يلبغوا الحليم منكم) من الاحرار وعرفوا أمر النساء (ثلاث مرات) في ثلاثة أوقات (من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة) اى وقت الظهر (ومن بعد صلاة العشاء ثلاث عورات لكم) بالرفع خير مبتدأ مقدر بعده مضاف وقام المضاف اليه مقامه اى هي اوقات وبالنصب بتقدير اوقات منصوبها بدلا من محل ما قبله قام المضاف اليه مقامه وهي لا لقاء الثياب تبدو فيها العورات (ليس عليكم ولا عليهم) اى الممالك والصبيان (جناح) في الدخول عليكم بغير استئذان (بعدهن) اى بعد الاوقات الثلاثة هم (طوافون عليكم) للخدمة (بعضكم) طائف (على

دينهم ظاهر اعلى جميع الاديان ويؤمنون فليل يعبدونني الخ (قوله بعد ذلك الانعام) اى بما ذكر من الامور الثلاثة فالمراد بالكفر كفر النعم بدليل قوله فاولئك هم الفاسقون وليس المراد به ما قبل الايمان والالقال الكافرون (قوله واول من كفر به) اى بالانعام (قوله قتلة عثمان) اى وهم جماعة من الرعية أخذوه بغتة (قوله واقموا الصلاة) معطوف على قوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول (قوله لعلكم ترحمون) الترجي في القرآن بمنزلة التحقيق (قوله بالقوافية والتيحتا نية) قراءتان سبعيتان (قوله والفاعل الرسول) اى على كل من القراءتين والاسم الموصول منفعول اول ومعجزين مفعول ثان (قوله بان يفوتونا) ان يفروا من عذابنا (قوله وماواهم النار) معطوف على جملة لا تحسبن او على مقدر تقديره بل هم مقهورون وماواهم (قوله هي) قدره اشارة الى ان الخصوص بالذم محذوف (قوله يا ايها الذين آمنوا ليستاذنكم الذين ملكت ايماكم) اختلف في الامر فليل للرجوع وقل للندب والامر متعلق بالخادمين لا بالخادم وسبب نزول هذه الآية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث غلاما من الانصار يقال له دج ابن عمر الى عمر بن الخطاب ليدعوه فدعاه فوجدته نائما وقد اغلق عليه الباب فدق القلام عليه الباب فناداه ودخل فاستيقظ عمر فأنكشف منه شيء فقال عمر وددت ان الله نهى أبناءنا ونساءنا وخدمتنا ان لا يدخلوا علينا في هذه الساعات الا باذن ثم اطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد هذه الآية قد نزلت فخر ساجدا شكر الله تعالى (قوله وعرفوا امر النساء) اى ميزوا بين العورة وغيرها (قوله في ثلاثة اوقات) اشار بذلك الى ان قوله ثلاث مرات منصوب على الظرفية (قوله من قبل صلاة الفجر) اى لانه وقت القيام من النوم وليس ثياب اليقظة (قوله وحين تضعون ثيابكم) اى التي تلبس في اليقظة تضعونها لاجل القبولة (قوله من الظهيرة) اى من اجل الظهيرة وهي شدة الحر (قوله ومن بعد صلاة العشاء) اى لانه وقت التجرد عن الثياب والنوم في الفراش (قوله بالرفع) اى وعليه فالوقوف على قوله العشاء (قوله اى هي اوقات الخ) اى فالاصل اوقات ثلاث عورات حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه (قوله وبالنصب) اى وعليه فالوقوف على لكم والقراءتان سبعيتان (قوله وهي لا لقاء الثياب) مبتدأ وقوله تبدو فيها العورات خبره (قوله ليس عليكم) اى في تمكينكم يا عم من الدخول عليكم (قوله ولا عليهم) اى في الدخول لعدم نكيتهم (قوله هم طوافون) اشار بذلك الى ان طوافون خبر لمحذوف (قوله على بعض) الجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر عن قوله بعضكم قدره المفسر بقوله طائف (قوله والجملة مؤكدة لما قبلها) وقيل ليست مؤكدة لان المعنى الاطفال والماليك يطوفون عليكم للخدمة وانهم يطوفون عليهم للاستخدام فلو كلفتم الاستئذان في هذه الاوقات وغيرها لضاق الامر عليكم فقوله بعضكم على بعض فيه زيادة على ما قبله (قوله وآية الاستئذان) اى قوله يا ايها الذين آمنوا ليستاذنكم الذين الخ (قوله قيل منسوخة) اى لما روى ان نفا من العراق قالوا لابي عباس كيف تريم في هذه الآية التي أمرنا بها ولا يعمل بها أحد فقال ابن عباس ان الله علم رحيم بالمؤمنين يحب السرا وكان الناس ليس لبيوتهم ستور ولا حجاب فربما دخل الخادم او الولد او يتيم الرجل والرجل على اهله فامر الله بالاستئذان في ذلك العورات فخافهم الله بالاستوروا لئلا يحجب فلم أر أحدا يعمل بذلك بعد (قوله وقيل لا) اى كما روى عن سعيد بن جبير حيث قال يقولون نسخت والله ما نسخت ولكن ما هاون بها الناس (قوله ولكن تهاون الناس في ترك الاستئذان) اى لكثرة النطاء والوطاء ومع ذلك فالناس تعاليم الاستئذان في هذه الاوقات للصبيان

بعض) والجملة مؤكدة لما قبلها (كذلك) كما بين ما ذكر (بين الله لكم الآيات) اى الاحكام (والله عليم) بامور خلقه (حكيم) بما دبره لهم وآية الاستئذان قيل منسوخة وقيل لا ولكن تهاون الناس في ترك الاستئذان

(واذا بلغ الاطفال منكم)
أيها الاحرار (الحلم
فليستاذنوا) في جميع
الاقوات (كما استاذن الذين
من قبلهم) أي الاحرار
الكبار (كذلك يبين الله
لكم آياته والله عليم حكيم
والقواعد من النساء)
قعدن عن الحيض والولد
لكبرهن (اللاتي لا
يرجون نكاحا) لذلك
(فليس عليهن جناح ان
يضعن ثيابهن) من
الجلباب والرداء والقناع
فوق الخمار (غير متبرجات)
مظهرات (بزينة) خفية
كقلادة وسوار وخلخال
(وان يستعفنن) بان لا
يضعن خيثرهن والله
سميع (لقولكم (علم)
بما في قلوبكم (ليس على
الاعمى حرج ولا على
الاعرج حرج ولا على
المريض حرج) في مؤاكلة
مقابليهم (ولا حرج على
انفسكم ان تاكلوا من
بيوتكم) أي بيوت اولادكم
(أو بيوت آبائكم أو بيوت
امهاتكم أو بيوت
اخوانكم أو بيوت
اخواتكم أو بيوت
اعمامكم أو بيوت عماتكم
أو بيوت اخوالكم أو
بيوت خالاتكم أو
ماتكم مفاتيحه)

والمالك ليكونوا مخلقين بالاخلاق الجميلة (قوله واذا بلغ الاطفال) مقابل لقوله والذين لم يبلغوا الحلم
(قوله الذين من قبلهم) أي الذين ذكروا في قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت غير بيوتكم الآية (قوله
آياته) أي احكامه (قوله والله عليم حكيم) أي بامور الخلاق فالذي ينبغي التخلق باخلاق الشرع ولا
يعمل الانسان على ما يهله من صيانة حريمه ويترك آداب الشرع (قوله والقواعد) جمع قاعد بغير تاء
كحائض وطامث فان هذا الوصف مخصوص بالنساء وكل وصف مخصوص بالنساء فلا يحتاج لتمييز بهاء
وهو مبتدأ واللاتي صفة وقوله فليس عليهن جناح خبره وقرن بالفاء لعموم المبتدأ فان أل فيه اسم موصول
أو لكونه وصف بالاسم الموصول (قوله قعدن عن الحيض) أي انقطع حيضهن (قوله اللاتي لا يرجون
نكاحا) أي لا يطعن فيهن موت شهوتهن عن الرجال (قوله ان يضعن) أي ينزعن (قوله من الجلباب)
أي وهي الملحفة التي يغطي بها جميع البدن كالملاء والخبرة (قوله والقناع) أي الذي يلبس فوق الخمار
لستر الوجه والعنق (قوله غير متبرجات بزينة) أي متزينات فحيث وجد الشرط جازهن كشف الوجه
واليد بين الاجانب لعدم الفتنة وهو المعنى به عند مالك واحد قولين عند الشافعي (قوله بان لا يضعن)
أي بان يمدن الستر للوجه والكفين بين الاجانب (قوله خير لهن) أي لما فيه من سد الذرائع فلا فضل
لهن الستر للوجه والبدن لان كل ساقطة لها لا قطة (قوله ليس على اعمى حرج) اختلف العلماء في
سبب نزول هذه الآية فقال ابن عباس لما نزل يا أيها الذين آمنوا لا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل تخرج
المسلمون عن مؤاكلة المرضي والزمنى والعمرى والعرج وقالوا الطعام افضل الاموال وقد نهانا الله تعالى
عن كل المال بالباطل والاعمى لا يبصر موضع الطعام الطيب والاعرج لا يتمكن من الجلوس ولا
يستطيع المزاحمة على الطعام والمرضى يضعف عن تناول ولا يستوفي حقه من الطعام فنزلت هذه
الآية وعلى هذا فتكون على معنى في أي ليس عليكم في مؤاكلة الاعمى والاعرج والمرضى حرج وقيل
سبب نزولها ان هؤلاء الجماعة كانوا يتخرجون عن مؤاكلة الاصحاء خوف ان يستعذروهم وعلى هذا
فعلى على بابها وقيل ان الآية نزلت في الجهاد والمعنى ليس على هؤلاء حرج في التخلف عن الجهاد وقيل
كانت الصحابة اذا خرجوا للفرز ودفعوا مفااتيح بيوتهم لهؤلاء الجماعة ويقولون لهم قد احلنا لكم ان
تاكلوا مما في بيوتنا فكانوا يتخرجون من ذلك ويقولون لا ندخلها واصحابها غائبون مخافة ان لا يكون
اذنهم عن طيب نفس فنزلت الآية رخصة لهم وكل صحيح اذا علمت ذلك فنفي الحرج عن هؤلاء في
امور مخصوصة وليس ذلك على العموم فان ما كلف به الصحيح كلف به غيره (قوله مقابليهم) أي السالمين
من هذه الثلاثة (قوله ولا على انفسكم) معطوف على الاعمى والمعنى ليس عليكم حرج في الاكل من
بيوتكم (قوله من بيوتكم) بضم الباء وكسر هاء قراءتان سبعيتان هنا وفي جميع ما ياتي (قوله أي بيوت
اولادكم) أي ذكورا واناثا لان بيت الولد كبيتته لقوله عليه الصلاة والسلام انت ومالك لا يبيك وقوله
عليه الصلاة والسلام ان اطيب ما ياكل المرء من كسبه وان ولده من كسبه والحامل المفسر على هذا
التقدير عدم توهم حرمة الاكل من بيت نفسه وعدم ذكر الاولاد صراحة فدل ذلك على ان المراد ببيوتكم
بيوت اولادكم (قوله أو بيوت آبائكم) أي وان علوا (قوله اخوانكم) جمع اخ ويجمع على اخوة وهو المراد
هنا لان المراد بهم اخوة النسب وهم من شاركوك في رحم أو صلب (قوله أو بيوت
اخواتكم) جمع اخت أي مائمه امهاتكم أو من ملك زوجهم ان كان صديقه له أو ما ذونة فيه وكذا
يقال فيما ياتي (قوله أو ما ملكتكم) بالتحفيف وقرئ شذوذاً بضم الميم وتشديد اللام
مكسورة أي ملككم غيركم (قوله مفاتيحه) جمع مفتاح بكسر الميم في قراءة العامة وقرئ مفاتيحه

أي خزنتموه لغيركم (أو صدقكم) وهو من صدقكم في مودته المعنى يجوز الأكل من بيوت من ذكر وان لم يحضروا أي إذا علم رضاهم به (ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا) مجتمعين (أو اشتاتا) متفرقين جمع شت نزل فيمن تخرج أن يأكل وحده وإذا لم يجد من يؤا كله يترك الأكل (فإذا دخلتم بيوتا) لكم لا أهل بها (فسلموا على أنفسكم) أي قولوا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة ترد عليكم وان كان بها أهل فسلموا عليهم (تحية) مصدر حيا (من عند الله مباركة طيبة) يثاب عليها (كذلك بين الله لكم الآيات) أي يفصل لكم معالم دينكم (لعلكم تعقلون) لكي تفهموا ذلك (أما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه أي الرسول (على أمر جامع) كخطبة الجمعة (لم يذهبوا) لعروض عذرهم (حتى يستأذنوه) الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فإذا استأذنوك لبعض شأنهم) أمرهم (فأذن لمن شئت منهم) بالانصراف (واستغفر لهم الله) أي خزنتموه لغيركم (أو صدقكم) وهو من صدقكم في مودته المعنى يجوز الأكل من بيوت من ذكر وان لم يحضروا أي إذا علم رضاهم به (ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا) مجتمعين (أو اشتاتا) متفرقين جمع شت نزل فيمن تخرج أن يأكل وحده وإذا لم يجد من يؤا كله يترك الأكل (فإذا دخلتم بيوتا) لكم لا أهل بها (فسلموا على أنفسكم) أي قولوا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فان الملائكة ترد عليكم وان كان بها أهل فسلموا عليهم (تحية) مصدر حيا (من عند الله مباركة طيبة) يثاب عليها (كذلك بين الله لكم الآيات) أي يفصل لكم معالم دينكم (لعلكم تعقلون) لكي تفهموا ذلك (أما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه أي الرسول (على أمر جامع) كخطبة الجمعة (لم يذهبوا) لعروض عذرهم (حتى يستأذنوه) الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فإذا استأذنوك لبعض شأنهم) أمرهم (فأذن لمن شئت منهم) بالانصراف (واستغفر لهم الله)

بالياء ومقتضاه بالافراد (قوله أي خزنتموه لغيركم) أي حفظتموه بان تكونوا وكلاء عليه لقول ابن عباس عني بذلك وكيل الرجل وقيمته في ضيعته وماشيته فلا بأس عليه أن يأكل من ثمرته وثمره ضيعته ويشرب من لبن ماشيته ولا يحمل ولا يدخره (قوله وهو من صدقكم في مودته) أي من كان خالصا لكم في المحبة (قوله من بيوت من ذكر) أي الاصناف الاحد عشر وخصوصا بالذكر لان الشأن التبسط بينهم (قوله أي إذا علم رضاهم به) أي ولو بقرينة وهذا أحد قولين لله الماء وقيل يجوز الأكل من بيوت من ذكر ولو لم يعلم رضاهم به لان القرابة التي بينهم تقتضي العطف والسماح فان قلت على الأول حيث كان مشروطا به لم رضاهم فلا فرق بينهم وبين غيرهم من الأجانب وأوجب بان هؤلاء يكفي فيهم ادنى قرينة بل الشرط فيهم ان لا يعلم عدم الرضا بخلاف غيرهم من الأجانب فلا بد من علم الرضا بصريح الاذن أو قرينة (قوله مجتمعين) اشار بذلك الى ان قوله جميعا حال من فاعل تأكلوا وكذا قوله اشتاتا (قوله جمع شت) هو مصدر بمعنى التفرق (قوله نزل فيمن تخرج اطلع) أي فهو كلام مستأنف بيان لحكم آخر وهم فربق من المؤمنين يقال لهم بنوايث بن عمرو بن بني كنانة كان الرجل منهم لا يأكل ويمكث يومه حتى يجد ضيفا يأكل معه فان لم يجد من يؤا كله لم يأكل شيئا وقيل نزلت في قوم تخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الآكلين في كثرة الأكل وقتله (قوله فإذا دخلتم بيوتا لكم) أي مساكنكم (قوله تحية) منصوب على المصدر من معنى فسلموا من باب جلست قعودا وقت وقفا (قوله من عند الله) أي تابعة بأمرة (قوله مباركة) أي لانه يرجى بها زيادة الخير والثواب (قوله لكي تفهموا ذلك) أي معالم دينكم فهذا أمر ارشاد وأدب للعباد (قوله أما المؤمنون اطلع) المقصود من هذه الآية مدح المؤمنين الخالصين والتمريض بدم المنافقين وانما أداة حصر والمؤمنون مبتدأ وقوله الذين آمنوا خبره (قوله على أمر جامع) استنادا لجمع الامر مجاز عقلي وحقه ان يستند للمؤمنين (قوله كخطبة الجمعة) أي والاعياد والحروب والحديث وغير ذلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صعد المنبر يوم الجمعة واراد الرجل ان يخرج من المسجد لحاجة او عذر لم يخرج حتى يقوم تجاه النبي صلى الله عليه وسلم بحيث يراه فيعرف انه اماما قام ليستأذن فيأذن لمن شاء منهم (قوله حتى يستأذنوه) أي يطلبوا منه الاذن فيأذن لهم (قوله ان الذين يستأذنونك اطلع) هذا توكيد لما تقدم ذكره تفخيما وتعظيما للاستئذان (قوله فإذا استأذنوك لبعض شأنهم) أي كما وقع لسيدنا عمر بن الخطاب حين خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك حيث استأذن الرسول في الرجوع الى اهله فأذن له النبي صلى الله عليه وسلم وقال له ارجع فاست بمنافق وكنت خلف عثمان لهجهز زوجته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ماتت والنبي صلى الله عليه وسلم متجهز لغزوة بدر (قوله فأذن لمن شئت منهم) في ذلك تفويض الامر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه الواسطة العظمى بين الخلق ووربهم فادأذن لاحد علم من ذلك ان رضا الله في اذنه قال العارف

وخصمك بالهدى في كل أمر * فلست تشاء الا ما يشاء

(قوله واستغفر لهم الله) أي ليعوضهم بدل ما فاتهم من مجازاة استك من أجل العذر الذي نزل بهم (قوله لا تجملوا دعاء الرسول ببنكم) أي نداءه بمعنى لا تنادوه باسمه فتقولوا يا محمد ولا بكنيته فتقولوا يا بالقاسم بل نادوه وخاطبوه بالتعظيم والتكريم والتوقير بان تقولوا يا رسول الله يا نبي الله يا امام المرسلين يا رسول رب العالمين يا خاتم النبيين وغير ذلك واستفيد من الآية أنه لا يجوز نداء النبي بغير ما يفيد التعظيم لاني حيا ته ولا بعد

لهم الله ان الله غفور رحيم (لا تجملوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) بان تقولوا يا محمد بل قولوا يا نبي الله يا رسول الله في لين وتواضع

وخفض صوت (قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لو اذا) أى يخرجون من المسجد في الخطبة من غير استئذان خفية مستترين بشيء وقد للتحقيق (فليحذر الذين يخافون عن أمره) أى امر الله اورسوله (ان تصيبهم فتنة) بلاء (او تصيبهم عذاب اليم) في الآخرة (الا ان الله ما في السموات والارض) ملكا وخالقا وعبيدا (قد يعلم ما اتم) ايها المكلمون (عليه) من الايمان والنفاق (و) يعلم (يوم يرجعون اليه) فيه التفات عن الخطاب أى متى يكون (فينبئهم) فيه (بما عملوا) من الخير والشر (والله بكل شيء) من أعمالهم وغيرها (عليم) ﴿سورة الفرقان مكية﴾ والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى قوله رحما فدى وهى سبع وسبعون آية ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ (تبارك) تعالى (الذى نزل الفرقان) القرآن لانه فرق بين الحق والباطل (على عبده) محمد (ليكون للعالمين) أى الانس والجن دون الملائكة (نذيرا) خوفا من عذاب الله (الذى له ملك السموات والارض

وفاته فيهدا يعلم ان من استخف بجنا به صلى الله عليه وسلم فهو كافر ملعون في الدنيا والآخرة (قوله وخفض صوت) أى لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون وهذه الآداب كما تكون في حق النبي تكون في حق حلة شرعته فينبغي لتلازمة الاشياخ ان يفعلوا معهم هذه الآداب ويتخلقوا بها ليحصل لهم الفتوح والقلاح (قوله الذين يتسللون) أى يذهبون واحدا بعد واحد لان المنافقين كانوا يجتمعون مع الصحابة اذا رقى النبي المنبر فاذا كثرت الناس نظروا ويمينا وشمالا ويخرجون واحدا بعد واحد الى ان يذهبوا جميعا (قوله لو اذا) حال من الواو في يتسللون من التلا وذو هو الاستقار بان يغمز بعضهم بعضا بالخروج (قوله فليحذر الذين يخافون الخ) مرتب على ما قبله وضمن يخافون معنى يمرضون فعلاه بمن (قوله ان تصيبهم فتنة) ان وما دخلت عليه في تأويل مصدق فمفعول يحذر أى إصا بة فتنة (قوله او يصيبهم) او مائة خلوت تجوز الجمع (قوله الا ان الله الخ) كالدليل لما قبله (قوله قد يعلم ما اتم عليه) قد للتحقيق والمعنى ان الله يعلم الامر الذى في قلوب المنافقين من الخ لفة والاعراض عن امر الله تعالى (قوله ويوم يرجعون اليه) معطوف على ما أى يردون اليه وهو يوم البعث (قوله فينبئهم بما عملوا) أى يخبرهم بأعمالهم فينبئهم على الحسنات ويعاقبهم على السيئات

﴿سورة الفرقان﴾

سميت بذلك لان بها الفرق بين الحق والباطل لاشتمالها على احكام التوحيد وأدلتها ومكارم الاخلاق واحوال المعاد (قوله الى قوله رحما) أى وهون ثلاث آيات (قوله تعالى) أى تنزه في ذاته وصفاته وافعاله عن النقائص ومماثلة ماسواه لانه قد سيم وما سواه حادث او معنى تبارك تعظم أى اتصف بكل كمال ولا يوصف بهذا الوصف غيره تعالى فلا يقال تبارك النبي ولا تبارك السلطان مثالا وهو فعل ماض غير متصرف فلا ياتي منه مضارع ولا مصدر ولا اسم فاعل (قوله الفرقان) من الفرق وفعله فرق من باب قتل وبها قرىء قوله تعالى فارق بيننا وبين القوم الهاسقين وقرىء شذوذ من باب ضرب وهو بالتخفيف في المعاني وباتشد يد في الاجسام يقال فرقت بين الكلامين وفرقت بين العبد بين والصحبح انهما بمعنى واحد في المعاني والاجسام (قوله القرآن) أى ويسمى به البعض كما يسمى به الكل فالسورة الواحدة تسمى فرقانا والجميع يسمى فرقانا لانه معجز للبشر وفارق بين الحق والباطل كلا او بعضا ويصح ان يراد به جملة القرآن ويكون نزل مستعملا في حقيقته بالنسبة لما نزل اذ ذاك وبمعنى المستقبل بالنسبة لما سينزل (قوله لانه فرق بين الحق والباطل) أى مز بينهما وقيل لانه نزل مفرا في اوقات كثيرة (قوله على عبدة) انما وصفه بهذا الوصف لانه أشرف الاوصاف واعلاها (قوله ليكون) علة لقوله نزل والضمير عائدا على النبي صلى الله عليه وسلم لانه أقرب مدكور ويصح ان يكون عائدا على الفرقان والمنزل وهو الله تعالى والواضح الاول (قوله دون الملائكة) اشار بذلك الى ان الا نذار خاص بالانس والجن لان الملائكة لا تجوز عليهم المعاصي والخ لفة لعصمتهم من ذلك وان كان النبي عليه الصلاة والسلام ارسل لهم ارسال تكليف بما يليق بهم على المعتمد والحاصل ان ارسال النبي للثقلين ارسال تكليف وكذا الملائكة واما للجن وان اتى لا تعقل والجمادات فارسال تشریف (قوله نذيرا) أى وبشيرا وانما اقتصر على الا نذار لان السورة مكية وفي ذلك الوقت لم يصلحوا للتبشير (قوله الذى له ملك السموات والارض) نعت للموصول الاول اوبيان او بدل او خبر لمخروف أى هو الذى او منصوب على المدح وما

ولم يصخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء من شانه ان يخلق (قدره تقدير) (١٢٥) سواء تسوية (واتخذوا) أى الكفار

(من دونه) أى الله
غيره (آلهة) هى الاصنام
(لا يخافون شيئا وهم يخلقون
ولا يملكون لا نفسهم
ضرا) أى دفعه (ولا نفعا)
أى جره (ولا يملكون
موتاً ولا حياة) أى اماتة
لاحدوا حياة لاحد (ولا
نشورا) أى بعثا للاموات
(وقال الذين كفروا ان هذا
أى ما القرآن (الافك)
كذب (افتراه) عجب (واعانه
عليه قوم آخرون) وهم
من اهل الكتاب قال تعالى
(فقد جاءوا ظلماً وزوراً)
كفراً وكذباً أى بهما
(وقالوا) ايضاً هو (اساطير
الاولين) أى كذبهم جمع
اسطورة باضم (اكتبتها)
انسخهم من ذلك القدم
بغيره (فهى تملى) تقرأ
(عليه) ليحفظها (بكرة
واصيل) غدوة وعشيا قال
تعالى ردا عليهم (قر انزله
الذى لم السر) الغيب (فى
السموات والارض) انه
كان غفورا (للمؤمنين
رحيماً) بهم (وقالوا مال
هذا الرسول ياكل الطعام
ويمشى فى الاسواق لولا
هلا) (انزل اليه ملك فيكون
معه نذيراً) بصـدقه (او
يلقى اليه كنز) من السماء

بعده من تمام الصلة فلا يلزم عليه الفصل باجنبي بين الموصول الاول والثانى على جعله تابعاً له (قوله) ولم يصخذ
ولدا) رد على اليهود والنصارى (قوله) ولم يكن له شريك في الملك) رد على عباد الاصنام (قوله) وخلق
كل شيء) كالدليل لما قبله لان الخلق اكل شيء لا شريك له ولم يصخذ ولداً (قوله) من شانه ان يخلق (دفع
بذلك ما يقال انه دخل فى الشيء ذاته تعالى وصفاً انه فاجاب بان المراد بالشيء ما شانه ان يتعلق به الخلق وهو
المدوم (قوله) سواء تسوية) أى عدله تعديلاً بان جعله على شكل حسن ودفع بذلك ما قيل ان الآية فيها
قلب لان الخلق متأخر عن التقدير لان التقدير أزلى لانه يتعلق العلم والارادة الازلى والخلق حادث لانه
تعلق القدرة التنجيزى الحادث فاجاب بان التقدير معناه التصوير على شكل حسن ولا شك ان ذلك
حاصل بعد ايجاده على طبق العلم والارادة وهذا سر قول الغزالي ليس فى الامكان ابداع مما كان لا
ما اوجده الله من المخلوقات تماثل به العلم والارادة اذ لا فوجد على طبق ذلك فاذا كان كذلك كان التفسير
لذلك مستحيلاً لانه حينئذ ينقلب علم الله جهلاً وهو لا يتعلق به القدرة ان قلت يشك على هذا قوله تعالى
ان يشا يذهبكم ويأت بخلق جديد وقوله تعالى انا لقادرون على ان نبذل خيرا منكم وما نحن بمسبوقين فانه
يقتضى ان فى قدرة الله اذهاب هذا العالم والاتيان بغيره أجيب بان ما فى الآية باعتبار التعلق الصلاحي
للقدرة والتجوز العقلى وما قاله الغزالي باعتبار التعلق التنجيزى الذى حصل متعلقه (قوله) أى الكفار
أى المعلومون من قوله للعالمين (قوله) آلهة) وصفهم بسبعة اوصاف اولها قوله لا يخافون شيئا وآخرها قوله
نشورا (قوله) وهم يخلقون) أى يصورون من حجارة وغيرها بنحت عبادها لها (قوله) لا نفسهم) أى فضلا عن
غيرهم (قوله) ضرا) قدمه لان دفعه اهم وقدم الموت لمناسبة الضر (قوله) وقال الذين كفروا) شروع فى ذكر
أباطيلهم المتعلقة بالقرآن اثرأ كاذبهم المتعلقة بالله سبحانه وتعالى (قوله) افتراه) أى اختلقه (قوله) وهم من
اهل الكتاب) أرادوا بهم اليهود حيث قالوا انهم يأتون له بالاخبار الماضية وهو يعبر عنها بعبارات من
عنده فهذا معنى (قوله) قال تعالى) أى رد المقاتلة (قوله) كفرا وكذباً) لف ونشر مرتب (قوله)
أى بهما) أشار بذلك الى ان ظلما وزورا منصوبان بنزع الخافض ويصح نصبهما بجاء بتضمينه معنى
فعل (قوله) وقالوا ايضاً) أى كما قالوا ما تقدم (قوله) اساطير الاولين) خبر لحدوف قدره بقوله هو (قوله)
اكتبتها) أى امر بكتبتها لانهم يعلمون انه اى لا يقرأ ولا يكتب (قوله) من ذلك القوم) المناسبات ان يقول
من اولئك القوم (قوله) تقرأ عليه) أى فليس المراد بالاملاء الالفاء على الكاتب ليكتبه (قوله) بكرة
واصيل) المراد دائما ابدأ (قوله) ردا عليهم) أى مقالتهم الشنيعة (قوله) الغيب) أى ما غاب عنا (قوله)
للمؤمنين) كذا قال المفسرون يصح ان يكون المراد الكفار فيكون تعليلا لحدوف تقديره واخره عما بهم
ولم يعاجلكم به لانه الخ وقوله كان اى ولم يزل (قوله) وقالوا مال هذا الرسول الخ) شروع فى بعض قبائحهم
التي قالوها فى حق الرسول عليه السلام والمعنى اى شيء حصل لهذا الذى يدعى الرسالة حالة كونه ياكل
الطعام كما تأكل ويمشى فى الاسواق لطلب الرزق كما فعل قسميتهم اياه رسولا بطريق الاستهزاء
به (قوله) هلا) أشار بذلك الى ان لولا تحضيضه (قوله) فيكون معه نذيرا) بالنصب فى قراءة العامة
على جواب التحضيض وقرئ شذوذا بالرفع عطفا على انزل (قوله) بصدقه) أى يشهد له بالرسالة
والصدق (قوله) او تكون له الجنة) بالبناء فى قراءة العامة وقرئ شذوذا بالياء لان تانيث الجنة مجازى
(قوله) وقال الظالمون) اظهار فى موضع الاضمار الاشعار بوصف الظلم وتجاوز الحد فيما قالوا

ينفقه ولا يحتاج الى المشى فى الاسواق لطلب المعاش (او تكون له الجنة) بستان (ياكل منها) أى من ثمارها فيكفى بها وفى قراءة نأكل
بالنون اى نحن فيكون له مزية علينا بها (وقال الظالمون) اى الكافرون المؤمنين (ان) ما (تتبعون الارجال مسجورا)

مخدوعا مغلوبا على عقله قال تعالى (انظر كيف ضربوا لك الامثال) بالمسحور والمحتاج الى ما ينتفقه والى ملك يقوم معه بالامر (فضلوا) بذلك عن الهدى (فلا يستطيعون سيلا) طر يقا اليه (تبارك) تكاثر خير (الذي ان شاء الله جعل لك خيرا من ذلك) الذي قالوه من الكثر والبستان (جنات تجري من تحتها الانهار) اى فى الدنيا لانه شاء ان يعطيه اياها فى الآخرة (ويجعل) بالجزم (لك قصورا) ايضا وفى قراءة بالرفع استثناء (بل كذبوا بالساعة) القيامة (واعتدوا لمن كذب بالساعة سعيرا) نارا مسعرة اى مشددة (اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيضا) غايها كما اغضبنا اذا غلى صدره من الغضب (وزفيرا) صوتا شديدا او سماع التغيظ رؤيته وعلمه (واداء القوا منها مكانا ضيقا) بالتشديد والتخفيف بان يضيق عليهم ومنها حال من مكان لانه فى الاصل صفة له (مقرنين) مصنفين قد قرنت اى جمعت ايديهم الى اعناقهم فى الاغلال والتشديد للتكثير (دعوا هنالك نبورا) هلاكا

(قوله مخدوعا مغلوبا على عقله) اى فالمراد بالسحر الاختلال فى العقل من اطلاق الملزوم وارة اللازم (قوله انظر كيف ضربوا لك الامثال) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الاستفهام التعجبي اى تعجب يا محمد بن وصف هؤلاء لك بتلك الاوصاف التى كانت سببا فى ضلالهم (قوله فضلوا) بذلك (اى ضرب الامثال) (قوله عن الهدى) اى الحق (قوله فلا يستطيعون سيلا) اى لا يقدر على الوصول الى الهدى لما طبع على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم (قوله تبارك) اعلم أن هذا الوصف جامع لكل كمال مستلزم انفى كل نقص وحينئذ فيحسن تفسيره فى كل مقام بما يناسبه فلما كان ما تقدم مقام تنزيه فسر به تعالى ولما كان ما هنا مقام اعطاء فسر به بتكاثر خيره ولما كان ما ياتى فى آخر السورة مقام عظمة وكبرياء فسر به بتعظيم وهكذا يقال فى كل مقام (قوله خيرا من ذلك) اى مما اقترحوا بان يجعل لك أعظم من ذلك فى الدنيا (قوله جنات) بدل من خيرا (قوله لانه شاء أن يعطيه اياها فى الآخرة) علة لقوله اى فى الدنيا والمعنى تكاثر خير الله الذى ان شاء جعل لك خيرا مما تمنوه لك فى الدنيا وانما لم تعلق ارادة الله به لكونه قانيا والله سبحانه وتعالى لم يجعل القانى جزاء لا حبا به لان الدنيا دار ممر لا مقر حلالها حساب وحرامها عقاب وحاشا له سبحانه وتعالى أن يوقع حبيبه ومن كان على قدمه فى الحساب والعقاب (قوله بالجزم) اى عطفا على محل جعل لانه جواب الشرط والمعطوف على الجواب جواب (قوله بالرفع استثناء) اى او معطوف على جواب الشرط بناء على انه غير مجزوم لقول ابن مالك * وبعد ماضى رفعك الجزاء حسن * وانما لم يجزم لضعف تاثير ان فى الشرط لكونه ماضيا فارتفع والقراءتان سبعتان (قوله بل كذبوا بالساعة) اضراب انتقالي عن ذكر قبائحهم الى بيان ما لهم فى الآخرة من انواع العذاب (قوله واعتدوا) اى هيا نا واحضرونا فى هذا دليل على ان النار مخلوقة الآن كما ان الجنة كذلك لقوله تعالى اعتدت للمتقين (قوله نار مسعرة) بالتشديد والتخفيف (قوله اذا رأتهم) اى حقيقة بعينها لما فى الحديث من كذب على متمدنا فليتوا بين عيني جهنم مقعد اقبل يا رسول الله اولها عيمان قال اما سمعتم الله عز وجل يقول اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيضا وزفيرا يخرج عنق من النار له عينان يبصران ولسان ينطق فيقول وكنت ممن جعل مع الله اهلها آخر افلها ابصر به من الطير بحب السمسم فيلتقطه وفى رواية يخرج عنق من النار يوم القيامة له عينان يبصران واذا ن يسمعان ولسان ينطق يقول انى وكنت بكل جبار عنيد وبكل من دعا مع الله اهلها آخر وبالمصورين انتهى وهذا مذهب اهل السنة وقالت المعتزلة الكلام على حذف مضاف اى رات زبانيتهما بناء منهم على ان الرؤى مشروطة بالحياة (قوله من مكان بعيد) قيل مسيرة سنة وقيل مائة سنة وقيل خمسمائة سنة (قوله او سماع التغيظ رؤيته وعلمه) اشار بذلك الى ان السماع ليس على حقيقة بل المراد منه الرؤى والعلم واجيب ايضا بان المراد سماع ما يدل عليه وهو الغليان وقد افاده اولا فتحصل ان المفسر اجاب بجوابين (قوله واداء القوا) اى طرحوا (قوله مكانا) منصوب على الظرفية اى فى مكان (قوله بالتشديد والتخفيف) اى فهما قراءتان سبعتان (قوله بان يضيق عليهم) اى كصيق الخائض على الوادى الذى يدق فيه بعنف (قوله لانه فى الاصل صفة له) اى وهو نكرة ومن المعلوم ان نعت النكرة اذا تقدم عليها يعرب حالا كقول الشاعر * لمية موحشا طلل والاصل لمية طلل موحش (قوله مقرنين) حال من الواو فى القوا والتقرين تقييد الارجل وجمع الايدي والاعناق فى السلاسل (قوله مصنفين) من التصفيد وهو الشد والاثاق باقيود (قوله دعوا ههناك) اى فى ذلك المكان (قوله نبورا) اى فيقولون يا نبورا ههناك فاحضر لانه أخف مما هم فيه

فيقال لهم (لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا) كمذا بكم (قل اذلك) المذكور من الوعيد وصفة النار (خير ايام الجنة الخلد التي وعد) ها (المتقون كانت لهم) في علمه تعالى (جزاء) ثوابا (ومصيرا) مرجعا (١٣٧) (لهم فيها ما يشاؤون خالدين)

حال لازمة (كان) وعدمه
ما ذكر (على ربك وعدا
مسؤلا) يسأله من وعده
ربنا وآتنا ما وعدتنا على
رسلك اوتسأله لهم الملائكة
ربنا وأدخلهم جنات عدن
التي وعدتهم (ويوم
نحشرهم) بالنون والتحتانية
(وما يعبدون من دون الله)
اي غيره من الملائكة
وعيسى وعزير والجن
(فيقول) تعالى بالتحتانية
والنون للمعبودين اثباتا
للحجة على العابدین (أأتم)
بتحقيق الهمزتين وابدال
الثانية ألنا وتسهيلا
وادخال ألف بين المسئلة
والاخرى وتركه (أضلتم
عبادى هؤلاء) أوقعتموه
في الضلال بامركم اياهم
بعبادتهم (أم هم ضلوا
السبيل) طريق الحق
بأنفسهم (قالوا سبحانه)
تزيها لك عما لا يليق بك
(ما كان ينبغي) يستقيم (لنا
ان نتخذ من دونك) اي
غيرك (من أولياء) مفعول
أول ومن زائدة لنا كيد
النفى وما قبله الثاني فكيف
نأمر بعبادتنا (ولكن
معتهم وآباءهم) من قبلهم
باطالة العمر وسعة الرزق
(حتى نسوا الذكرك) تركوا

(قوله فيقال لهم) اي على سبيل التهكم والسخرية بهم (قوله ثبورا واحدا) اي مرة واحدة (قوله
كمذا بكم) تشبيه في السكثرة وفي نسخة باللام اي لاجل دوام عذابكم وكثرة قبضتي أن يكون دعاؤكم
كذلك (قوله قل اذلك خير) الاستفهام للتوبيخ والتقريع والافليس في النار خير (قوله في علمه تعالى)
جواب عما يقال انها لم تكن جزاء ومصير الآن فاجاب بان المعنى قد سبق علم الله بانها تكون لهم جزاء
ومصيرا (قوله مرجعا) اي مستقرا (قوله لهم فيها ما يشاؤون) اي من النعم اللاتمة بهم وأما ما لا يليق بهم
فلا يخطر ببالهم فكل انسان يرضيه الله بما أعطاه ولا يلتفت الى عطاء من هو أشرف منه ولا يخطر بباله
سؤاله بهذا اندفع ما قيل ان مقتضى الآية ان الانسان يتمنى مراتب الانبياء في الجنة ويعطاها (قوله
حال) اي من الهاء في لهم أو من الواو في يشاؤون (قوله كان وعدهم ما ذكر) أشار بذلك الى ان اسم كان يعود
على الوعد المضموم من قوله وعد المتقون (قوله ربنا وآتنا) اي كما قال تعالى حكاية عن دعائهم لا أنفسهم وقوله
ربنا وأدخلهم اي كما قال تعالى حكاية عن دعاء الملائكة للمؤمنين (قوله ويوم نحشرهم) ظرف معمول
لحذف تقديره اذ كر والضمير في نحشرهم لعا بدین لغير الله (قوله بالنون) اي مع النون في تقول أولياء
وقوله والتحتانية اي مع التحتانية في يقول فالعراآت ثلاث سبب ات خلافا لما يوهمه المفسر من انها أربع
(قوله وما يعبدون) معطوف على مفعول نحشرهم وأوقع ما على العقلاء وهو قليل وهذا ما يفيد المفسر
بالتمثيل ويصح ان يراد من ما العاقل وغيره كالاصنام وغلب غير العاقل على العاقل لكثرة (قوله اثباتا
للحجة على العابدین) اي وتبيكيتا لهم وهو جواب عما يقال ان الله عالم في الازل بما ذكرنا فائدة هذا
السؤال (قوله بتحقيق الهمزتين) اي مع ادخال ألف بينهما وتركه فالتحقيق فيه قراءتان والتسهيل
كذلك والابدال واحدة فتكون خمس خلافا لما يوهمه المفسر من انها أربع وكلها سبعية ان قلت على
قراءة الابدال يلزم عليه التقاء الساكنين على غير حده وهو ممنوع أجيب بان محل منعه ما لم يكن مسموعا
وهذا مسموع من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله هؤلاء) نعمت لعبادى أو عطف بيان أو بدل منه
(قوله قالوا) اي المعبدون وهو كلام مستأنف واقع في جواب سؤال مقدر كانه قيل ماذا قالوا في
الجواب (قوله من أولياء) اي اتباعا يعبدوننا ويصح ان يراد بالاولياء المتبوعون اي معبدون
لنا لان الولي كما يطلق على المتبوع يطلق على التابع كما لولى يطابق على الاعلى والاسفل وكلام المفسر
يفيد المعنى الثاني اذا علمت ذلك فالتبري حاصل في هذه الآية من الاولياء بمعنى المعبدون أو العابدین
لغير الله وأما معنى من تولوا خدمة الله أو من تولاهم الله فلم يكلمهم غيره فقد اتخذهم الله وأمر بالعلق
بأذيالهم (قوله مفعول أول) اي لتتخذ (قوله وما قبله) اي وهو قوله من دونك (قوله فكيف نأمر بعبادتنا)
اي بعبادتهم ايانا فنحن لم نضلهم (قوله ولكن معتهم الخ) استدرارك لرفع ما يتوهم ثبوته والمعنى أنت
أنعمت عليهم بنعم عظيمة فجعلوا ذلك سببا للضلال وليس لنا مدخل في ذلك وفي هذا الاستدراك
رجوع للحقيقة (قوله تركوا الموعظة) أي غفلوا عن التذكير في آياتك فالنسيان معناه الترك (قوله
بورا) يحتمل انه جمع بائرا ومصدر من البوار وهو الهلاك (قوله فقد كذبوكم) خطاب لعا بدین قالوا
واقعة على المعبدین والكاف على العابدین وقوله بما تقولون أي فيما تقولون وقوله بالفوقانية اي
باتفاق العشرة وقوله انهم آلهة مقول القول (قوله اي لا هم) راجع للتحتانية وقوله ولا أتم
راجع للفوقانية (قوله ومن يظلم منكم) اي أيها المكفون من العابدین والمعبودین فظلم العابد

الموعظة والايمان بالقرآن (وكانوا قوما بورا) هلكي قال تعالى (فقد كذبوكم) اي كذب المعبدون العابدین (بما تقولون) بالفوقانية أنهم
آلهة (فما يستطيعون) بالتحتانية والفوقانية أي لا هم ولا أتم (صرفا) دفعا للعباد عنكم (ولا نصرا) منعا لكم منه (ومن يظلم) يشرك (منكم)

بعبادته غير الله وظلم المعبود برضاه بذلك (قوله نذقه) بنون العظمة في قراءة العامة (قوله وما ارسلنا قبلك
 الاغ) المقصود من هذه الآية تسليته للنبي صلى الله عليه وسلم والرد على المشركين حيث قالوا مال هذا الرسول
 يا كل الطعام الخ (قوله الا انهم) الجملة حاوية وان مكسورة باتفاق القراء واللام لا ابتداء زحلق للخبير
 والمعنى ما ارسلنا قبلك من المرسلين في حال من الاحوال الا في حالة اكلمهم الطعام ومشبههم في الاسواق
 اى فهذه عاداتهم وادابهم فان هجوك بذلك فقد هجوا جميع الانبياء فلا تحزن (قوله وجعلنا بعضهم
 لبعض فتنة) اى ان الدنيا دار بلاء وامتحان فجعل بعض العبيد فتنة لبعض ليظهر الصابر من غيره
 (قوله ابتلى الغنى بالفقر الخ) اى فالغنى يمتحن بالفقر يحسده والفقر يمتحن بالغنى يستخر به ويحتقر به
 والصحيح يمتحن بالمر يرض يقول لم نعانف ونصير مثل هذا والمر يرض يمتحن بالصحيح يستكبر
 عليه ويقترب بصحته والشر يف كالانبياء والعلماء والصالحاء يمتحن بالوضع يحسده على ما اعطاه
 الله وهكذا والمخلص من ذلك الصبر على احكام الله والرضا بها لان الواجب على الانسان ان ينظر
 في امور الدنيا الى من هو دونه ولا ينظر الى من هو فوقه لئلا يزدري نعمة الله عليه وفي امور الآخرة الى
 من هو فوقه ليصرف نفسه فيرجع عليها باللوم والتندم ومن هنا ينبغى صفة الصالحين والمساكين
 ومرافقتهم ليقتدى بهم (قوله يقول الثاني) اى الفقير والمر يرض والوضع وقوله في كل اى من الاقسام
 الثلاثة وبالجملة فالفتنة ان يحسد المرء في المبتلى والصبر ان يحبس كل منهما نفسه عن هذا البطر وهذا عن
 الضجر عن ابي الدرداء انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ويل للعالم من الجاهل وويل للجاهل
 من العالم وويل للمالك من المملوك وويل للمملوك من المالك وويل للشديد من الضعيف وويل
 للضعيف من الشديد وويل للسلطان من الرعية وويل للرعية من السلطان بعضهم
 لبعض فتنة وهو قوله تعالى وجعلنا بعضهم لبعض فتنة (قوله استقام بمعنى الامر) هذا أحد
 وجهين والوجه الآخر ان الاستقام على حقيقة أى لينظر يحصل منكم صبر ام لا فيجاز بكم على ذلك
 (قوله وكان ربك بصيرا) في ذلك تاينس للعبد اى ان الله بصير ومطلع على من يصبر ومن يجزع فلا ينبغي
 الشكوى للخلق ولا اظهار ما في القلوب بل ان وجد الشخص في نفسه صبرا فليشكر الله وان وجد غير
 ذلك فعليه ان يرجع الى ربه بالتندم والتوبة (قوله لا يخافون البعث) اى لانهم منكرون له فهم يزعمون
 انهم آمنون منه (قوله هالا) اشار بذلك الى ان لولا تحضيضية (قوله فكأنوا رسلا اليها) اى بالشرائع
 ونحوها بدل محمد (قوله او نرى ربنا) اى يكشف الحجاب لنا فنراه عيانا (قوله فتخبر) بالبناء المفعول
 اى يخبرنا هو بان محمد رسوله (قوله قال تعالى) اى رداعليهم مقاماتهم (قوله تكبروا) اى حيث لم يرضوا
 بان يكون رسولهم من البشر بل طمعوا ان يكون من الملائكة (قوله في شان انفسهم) اى انهم عدوا
 انفسهم كبيرة لا مرقام بها (قوله بطلبهم رؤية الله) متعلق بمتوا والباء للسببية ولم يذكر متعلق استكبروا
 وقد علمت في الآية اف ونشر مرتب فالاستكبار راجع لطلبهم نزول الملائكة والعتور راجع لطلبهم
 رؤية الله (قوله على اصله) اى من غير ابدال (قوله بالابدال في مريم) اى لمناسبة رؤس الآى
 واصله عتو وكسرت الناء فوقعت الواو ساكنة اثر كسرة قلبت ياء ثم اجتمعت الواو والياء وسبقت
 احداها بالساكن قلبت الواو ياء وادغمت في الياء (قوله يوم يرون الملائكة) اى المتولين عذابهم
 (قوله لا بشرى يومئذ) هذه الجملة مقولة لقول محذوف حال من الملائكة تقديره قائلين لهم
 لا بشرى (قوله فلم البشرى بالجنة) اى لقوله تعالى بشر اكم اليوم جنات تجري من تحتها
 الانهار (قوله ويقولون) معطوف على يرون فالضمير للكفار (قوله سحرا محجورا) العامة على

نذقه عذابا كبيرا) شديدا
 في الآخرة (وما ارسلنا
 قبلك من المرسلين الا انهم
 لياكلون الطعام ويمشون
 في الاسواق) فانت مثلهم
 في ذلك وقد قيل لهم مثل ما
 قيل لك (وجعلنا بعضهم
 لبعض فتنة) بلية ابتلى
 الغنى بالفقر والصحيح
 بالمر يرض والشر يف
 بالوضع يقول الثاني في
 كل مالى لا اكون كالاول
 في كل (انصبرون) على
 ما تسمعون من اتليهم بهم
 استفهام بمعنى الامر اى
 اصبروا (وكان ربك
 بصيرا) بمن يصبر ومن
 يجزع (وقال الذين لا
 يرجون لقاءنا) لا يخافون
 البعث (لولا) هالا (انزل
 علينا الملائكة) فكأنوا
 رسلا اليها (او نرى ربنا)
 فتخبر بان محمد رسوله قال
 تعالى (لقد استكبروا)
 تكبروا (في شان) انفسهم
 وعتوا (طغوا) عتوا كبيرا
 بطلبهم رؤية الله تعالى
 في الدنيا وعتوا بالواو على
 اصله بخلاف عتيا
 بالابدال في مريم (يوم
 يرون الملائكة) في جملة
 الخلائق هو يوم القيامة
 ونصبه باذكر مقدر
 (لا بشرى يومئذ للمجرمين)
 اى الكافرين بخلاف

المؤمنين فلم البشرى بالجنة (ويقولون سحرا محجورا) على عاداتهم في الدنيا اذا نزلت بهم شدة اى عودا معاذا

كسر الحاء وقرىء شذوذاً بفتحها وضمها (قوله يستعبدون من الملائكة) أى يطلبون من الله انقاذهم منهم بهذه العبارة (قوله حمدنا) أى تعلقنا ارادتنا ودفع بذلك ما قبل ان القدوم من صفات الحوادث وهو محال على الله تعالى ففسره بلازماً وهو القصد والمراد من القصد فى حقه تعالى تعلق ارادته بالشئ (قوله وقرىء ضيف) بكسر القاف مع القصر أو فتحها مع المد ومعناه الاحسان اليه (قوله فى الدنيا) متعلق بمملوا (قوله فى الكوى) جمع كوة وهى الطاقة فى الخائط بفتح الكاف وضمها (قوله لمدم شرطه) أى وهو الايمان (قوله ويجازون على فى الدنيا) أى باعطاء المال والولد والعاقبة وغير ذلك من ملاذ الدنيا فاعمال الكافر الحسنة التى لا تتوقف على نية يسطى جزاءها فى الدنيا إما ما تتوقف على نية فلا يجدها جزاء اصلاً لعدم صحتها (قوله خير مستقراً من الكافرين) أى ان مستقراً مؤمنين فى الجنة خيراً من مستقر الكافر بن فى الدنيا فاعمل التفضيل على بابه والى هذا اشار المنفسر بقوله فى الدنيا فهو جواب عما يقال ان مستقراً اهل النار لا خير فيه ويصح ان يراد استقرار كل فى الآخرة والتفضيل ليس مراداً بل المقصود التقرير والتوبيخ للكفار (قوله من ذلك) أى من قوله وأحسن مقيلاً (قوله كما ورد فى الحديث) قال ابن مسعود لا يذنب نصف النهار يوم القيامة حتى يقبل اهل الجنة فى الجنة واهل النار فى النار والقبولة الاستراحة نصف النهار وان لم يكن مع ذلك نوم لان الله تعالى قال وأحسن مقيلاً والجنة لا نوم فيها وروى ان يوم القيامة يقصر على المؤمنين حتى يكون كما بين العصر الى غروب الشمس (قوله ويوم تشقق السماء) يوم ظرف معمول المحذوف تقديره اذ كركا قاله المنفسر (قوله أى كل سماء) اشار بذلك الى ان أل فى السماء استغراقية (قوله أى معه) اشار بذلك الى أن الباء بمعنى مع ويصح ان تكون للسببية أو للملابسة أو بمعنى عن (قوله وهو غيم أبيض) أى سحب فوق السموات السبع نخته كسفن السموات السبع وثقله كثقلها فينزل على السماء السابعة فيخرقها بثقله وهكذا حتى ينزل الى الارض وفيه ملائكة كل سماء فينزل أولاً ملائكة السماء الدنيا وهم مثل اهل الارض عشر مرات ثم ملائكة السماء الثانية وهم مثلهم عشر بن مرة وهكذا اذا نزل ملائكة السماء الدنيا اصطفوا حول العالم المجموع فى الحشر صفاء واذا نزل ملائكة السماء الثانية اصطفوا اخف هذا الصف صفاء آخر وهكذا حتى يصير الصفوف سبعة كلهم يحرسون اهل الحشر من الفرار ويطردون عنهم النار وتقدم بسط ذلك فى سورة ابراهيم عند قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض الخ (قوله ونصبه باذ كرم مقدر) أى وهو معطوف على يوم يرون الملائكة وكذا قوله ويوم بعض الظالم (قوله فى الاصل) أى قبل قلبها شيناً وتسكينها واذا غماها فى الشين (قوله وفى أخرى ونزل بنونين الخ) هذه القراءة انما تاتى عند تشديد الشين فتحصل ان القراءات ثلاث سبعيات فعند تشديد الشين يجوز فى نزل القراءة ثان عند التخفيف يجوز فى نزل قراءة واحدة وهى كونه ماضياً مبنياً للمفعول خلافاً لما بوجهه المفسر من انها أربع قراءات (قوله الملك) مبتدأ ويومئذ ظرف له والحق نعمت له وللرحمن خبر والمعنى ان الملك يوم القيامة لله وحده وحكمه التقييد به الى يومئذ كان الملك لله فى كل زمن اربوت الملك له خاصة فى ذلك اليوم فليس لاحد ملك ظاهراً بداً وامانياً عداً من ايام الدنيا فيكون لا يخلق تصرف صورته والى هذا اشار المنفسر قواعداً لا يشركه فيه احد (قوله بخلاف المؤمنين) أى فليس عليهم عسيراً لما ورد انه يهون عليهم حتى يكون اخف من صلاة مكتوبة (قوله ويوم) منصوب باذ كرا ومعطوف على يوم يرون كما تقدم (قوله بعض الظالم) هو من باب تعب ونقع والمعنى ان الكافر حين يرى النار ويسمع تقيظها وزفيرها بعض على يديه قال عطاء ياكل الظالم يديه حتى ياكل مرفقيه ثم ينبتان ثم ياكلهما وهكذا كلما نبتت يده

يستعبدون من الملائكة
قال تعالى (وقد منا) عمدنا
(الى ما عملوا من عمل) من
الحسنة كصدقة وصلة ورحم
وقسرى ضيف واغانة
ملهوف فى الدنيا (فجعلناه
هباءً منثوراً) هو ما يرى
فى الكوى التى عليها الشمس
كالقبار المفرق أى مثله فى
عدم النفع به اذ لا ثواب
فيه لعدم شرطه ويجازون
عليه فى الدنيا (اصحاب
الجنة يومئذ) يوم القيامة
(خير مستقراً) من الكافرين
فى الدنيا (وأحسن مقيلاً)
منهم أى موضع قائلة فيها
وهى الاستراحة نصف
النهار فى الحر وأخذ من
ذلك انقضاء الحساب فى
نصف نهار كما ورد فى
حديث (ويوم تشقق السماء)
أى كل سماء (بالفهام) أى
معه وهو غيم أبيض (ونزل
الملائكة) من كل سماء
(تنزلاً) هو يوم القيامة
ونصبه باذ كرم مقدر وفى
قراءة بتشديد شين تشقق
بادغام التاء الثانية فى الاصل
وفى أخرى ونزل بنونين
الثانية ساكنة وضم اللام
ونصب الملائكة (الملك
يومئذ الحق للرحمن) لا
يشركه فيه احد (وكان)
اليوم (يوم على الكافرين
عسيراً) بخلاف المؤمنين
(ويوم بعض الظالم) المشرك

عقبة بن ابى معيط كان
نطق بالشهادتين ثم رجع
ارضاء لابي بن خلف (على
يديه) ندما وتحسرا في يوم
القيامة (يقول يا) للتنبيه
(ليتني اتخذت مع الرسول)
محمد (سبيلا) طريقا الى
الهدى (يا ويلنا) الله عوض
عن ياء الاضافة اى ويلتى
ومعناه هلكتى (ليتني لم
اتخذ فلانا) اى ايا (خليا
لقد اضاني عن الذكر) اى
القرآن (بعد اذ جاءني)
بان ردني عن الايمان به
قال تعالى (وكان الشيطان
للانسان الكافر
(خذولا) بان يتركه ويهتأ
منه عند البلاء) وقال
الرسول (محمد يارب ان
قومي) قريشا (اتخذوا
هذا القرآن هجورا) وتركوا
قال تعالى (وكذلك) كما
جعلنا لك عدوا من مشركي
قومي (جعلنا لكل نبي)
قبلك (عدوا من المجرمين)
المشركين فاصبر كما صبروا
(وكفى بربك هاديا) لك
(ونصيرا) ناصر لك على
اعدائك (وقال الذين
كفروا لولا) هلا (نزل
عليه القرآن جملة واحدة)
كما لتوراة والانجيل
والزبور قال تعالى نزائنا
(كذلك) اى متفرقا

يا كلهما (قوله عقبة بن ابى معيط) اشار المنفس بذلك الى ان الآية نزلت في ظالم خاص ويقاس عليه كل
ظالم وهو احد قولين وقيل نزلت في الظالمين عموما (قوله كان نطق بالشهادتين الخ) وذلك انه صنع طعاما
ودعا الناس اليه ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدم الطعام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انا
يا كل طعامك حتى تشهد ان لا اله الا الله واني محمد رسول الله ففعل فاكل رسول الله من طعامه وكان
عقبة صديقا لابي بن خلف فلما اخبر بذلك قال له يا عقبة صبايت قال لا ولكن دخل على رجل فاني ان
يا كل طعامي الا ان اشهد له فاستحييت ان يخرج من بيتي ولم يطعم فشهدت له فطعم فقال ما انا راض عنك
حتى تاتي فتبزي في وجهه ففعل ذلك عقبة فماد بزاقه على وجهه فخرقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا اراك خارج مكة الا علوت رأسك بالسيف فاسر يوم بدر فامر عليا فقتله وطعن النبي ابيبا باحد في المبارزة
فرجع الى مكة ومات وحكم الآية عام في كل صاحبين اجتمعا على معصية الله تعالى لما روى بحشر المراء
على دين خليله فليست لغيره من يخال (قوله يقول يا ليتني) الجملة حالية من فاعل بعض (قوله للتنبيه)
اى وليست للنداء لان النداءى شرطه ان يكون اسما وليت حرف تمنى اول النداء والنداءى محذوف اى
يا قوم (قوله عوض عن ياء الاضافة) اى وأصله ويلتى بكسر التاء وفتح الياء فتحت التاء فتحركت وانفتح
ما قبلها فقلت التافيق قال في اعرا به ويلتا مضاف والا لف مضاف اليه في محل جر وليس لنا لف في
محل جر الا ما كانت عوضا عن ياء المتكلم (قوله لم اتخذ فلانا خليا) فلان كناية عن علم من يعقل من
الذكور وفلاية كناية عن علم من يعقل من الاناث (قوله لقد اضاني) علة تمنيه واكده باللام القسمية
اظهار الندم وتحسره (قوله اى القرآن) اى وقيل كلمة الشهادة (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان قوله
وكان الشيطان الخ جملة مستأنفة من كلامه تعالى وكلام الظالم لم عند قوله جاءني (قوله وكان الشيطان)
اى وهو كل عات متمرصد عن سبيل الله من الجن والانس (قوله بان يتركه) اى يترك نصره (قوله
وقال الرسول) عطف على قوله وقال الذين لا يرجون لقاءنا وما بينهما اعتراض مسوق لاستعظام
ما قالوه ويان ما يحيق بهم في الاخرة من الاهوال وهذا القول قيل صدر منه في الدنيا واعليه
يحمل قول المنفس فاصبر كما صبروا وقيل سيقع منه في الاخرة حال اقامة الحجة عليهم واذ ورد انه
يقول حين يشاهد نزول العذاب بهم سحقا سحقا (قوله مهجورا) اى فاعرضوا عنه ولم يؤمنوا
به فهذه الآية وردت في الكفار المعرضين عن القرآن الذين لم يؤمنوا به لا فيمن حفظه من المؤمنين
ثم نسيه وان كان يعاتب عليه في الاخرة لما ورد من تعلم القرآن وعلق مصحفه لم يتعاهده ولم ينظر
فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يارب عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض بنبي وبينه (قوله وكذلك
جعلنا الخ) شروع في تسليته صلى الله عليه وسلم والمعنى كما جعلنا قومك يعادونك ويكذبونك جعلنا
لكل نبي عدوا (قوله يربك) الباء زائدة في الفاعل (قوله هاديا) اى موصلا لك الى الطريق القويم
(قوله وقال الذين كفروا الخ) حكاية عن بعض قبائح كفار مكة وشبههم التي تتعاق بالقرآن ولما
كانت تلك الشهرة بما تدخل على بعض الضعفاء اعنى في الله بردها والتوبىخ لميت ابداءها (قوله لولا
نزل عليه القرآن) نزل بمعنى انزل لان نزل بالتشديد معناه الانزال مفرقا وانزل معناه الانزال جملة
فلو لم يجعل بمعنى أنزل لناقضه قوله جملة يؤيده قوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر حيث عبر بانزلا
دون نزلنا لان المراد نزوله جملة في سماء الدنيا (قوله قال تعالى) اى رد التلك الشهية بامور ثلاثة
مقتضية لنزوله مفرقا الاول تنبيه فؤاده صلى الله عليه وسلم الثاني ترتيبه ليسهل حفظه الثالث
قوله ولا ياتونك بمثل الاجثث الحلق واحسن تفسير (قوله نزائنا كذلك) اشار بذلك الى ان قوله

(لثبت به قوادك) تقوى
 قلبك (ورتلناه ترتيلا) أى
 اتينا به شيئا بعد شيئا بجمهل
 وتؤدة لتيسر فهمه وحفظه
 (ولا ياتونك بمثل) فى ابطال
 أمرك (الاجتماعك بالحق)
 الدافع له (واحسن
 تفسيراً) بيا ناهم (الذين
 يحشرون على وجوههم)
 أى يساقون (الى جهنم
 أولئك شر مكاناً) هو
 جهنم (واضل سبيلاً) اخطأ
 طريقاً من غيرهم وهو
 كفرهم (ولقد آتينا موسى
 الكتاب) التوراة (وجعلنا
 معه اخاه هرون وزيراً)
 معيناً (فقلنا اذهبا الى القوم
 الذين كذبوا بآياتنا) أى
 القبط فرعون وقومه فذهبا
 اليهم بالرسالة فكذبوا بها
 (فدمرناهم تدميراً)
 اهلكناهم اهلاكا (و) اذكر
 (قوم نوح لما كذبوا الرسل)
 بتكذيبهم نوحاً لطول لبثه
 فيهم فكانه رسل أولان
 تكذيبه تكذيب لباقي
 الرسل لا شراً كهم فى الجحيم
 بالتوحيد (اغرقناهم)
 جواب لما (وجعلناهم للناس)
 بغيرهم (آية) عبرة (واعتدنا)
 فى الآخرة (الظالمين)
 الكافرين (عذاباً بالسيا)
 مؤلاً سوى ما يحل بهم
 فى الدنيا (و) اذكر
 (عاداً) قوم هود

كذلك نعمت لمصدر محذوف والمعنى نزلناه نزيلاً مثل ذلك التزيل (قوله لثبت به قوادك) علة
 للمحذوف الذى قدره المفسر والمعنى نزلناه مفرقاً ليتقوى قلبك على تلقيه فلا يحصل لك منه ثقل لان
 القرآن فى نفسه ثقيل سيما على من لم يقرأ ولم يكتب قال تعالى اما سنأتى عليك قولاً ذمياً ولذلك لما نزل
 عليه صلى الله عليه وسلم اقرأ فى الوحى ثلاث سنين ليشناق للتلقي قال الشىء اذا جاء على شوق كان اثبت
 (قوله ورتلناه ترتيلاً) أى فرقناه آية بعد آية وشيئا بعد شيئا فى عشرين أو ثلاث وعشرين سنة (قوله)
 لتيسر فهمه وحفظه) أى لك ولا منك عن ظهر قلب وهذه عطية لهذه الامة المحمدية لم يسقطها غيرهم
 ولذا ورد وجعلت من أمتك اقواماً قلوبهم اناجيلهم ومن هنا كان تعليم القرآن بالتدريج سيما للأطفال
 ليثبت فى قلوبهم واغتفر التنكيس فى تعليمه ليسهل حفظه فان الطفل اذا رأى السورة قصيرة قوى
 على حفظها ونشط لما بعدها (قوله ولا ياتونك بمثل) أى سؤال عجيب يريدون به القدح فى نبوتك (قوله)
 (الاجتماعك بالحق) استثناء مفرغ من عموم الاحوال كأنه قيل لا ياتونك بمثل فى حال من الاحوال الا فى
 حال اتينا نناالك بالحق وبما هو احسن بآيائه والمعنى كلما أوردوا شبهة أو أتوا بسؤال عجيب اجبتنا
 عنه بجواب حسن برده و يدفعه من غير كلمة عليك فيه فلونزل القرآن جملة لكان النبي هو الذى يبحث
 فى القرآن عن رد تلك الشبهة كالعالم الذى يكشف فى الكتب عن جواب المسائل التى يسئل عنها فيكون
 الامر موكولاً له فتكون الكلمة عليه وما كان موكولاً الى الله كان اتم مما هو موكول الى العبد وفيه قمع
 للمعادن (قوله واحسن) معطوف على الحق فهو مجرور بالمتحة للوصفية ووزن الفعل (قوله الذين
 يحشرون) خبر لمحذوف قدره المفسر بقولههم (قوله أى يساقون) أى يسحبون مقلوب بين بطون الارض
 برؤسهم ووجوههم وترفع اقدامهم بقدره الله تعالى (قوله من غيرهم) متعلق بكل من شر وأضل
 والمراد بغيرهم باقى الكفار والمعنى ان من عانده صلى الله عليه وسلم فهو فى أسوأ الاحوال واشرفا فى
 الآخرة (قوله وهو كفرهم) الضمير عائد على السبيل (قوله ولقد آتينا موسى الكتاب) شروع
 فى تسليته صلى الله عليه وسلم على مكائده قومه بذكر بعض قصص الانبياء على سبيل الاجمال والمعنى
 لا تحزن يا محمد فان من خالفك وعاندك يحل به الدمار كما حل بالخالف من الامم المتقدمة (قوله وجعلنا
 معه) معطوف على آتينا والواو لا تقتضى ترتيلاً ولا تعقيباً فان آتينا موسى التوراة كان بعد رسالة
 هرون وهلاك فرعون وقومه ويمكن ان يجاب عن الآية بان المراد بقوله آتينا موسى الكتاب قدرنا له
 ان ياتيه فى عمله فها هو اخبار عما سيحصل فلما ضي بالنسبة لما سبق فى علم الله (قوله اخاه) مفعول أول لجعلنا
 وهرون بدل منه ووزيراً مفعول ثان لجعلنا والمعنى جعلنا هرون معيناً لموسى يوحى مناله فى دعوى القوم
 الى التوحيد واعلاء الكلمة فهو نبي ورسول بما جاء به موسى بخلاف وزارة على للنبي صلى الله عليه
 وسلم الاستفادة من قوله عليه الصلاة والسلام له انت فى بمنزلة هرون من موسى فلما راد بها مطلق
 الاعانة لا المشاركة فى الانصاف بالرسالة فان من اتبعت اهل فسد كفر (قوله بآياتنا) أى ادلة
 توحيدنا لا خصوص التسع (قوله فدمرناهم تدميراً) عطف على محذوف قدره المفسر بقوله فذهبا
 اظ (قوله لما كذبوا الرسل) لما شرطية وجوابها قوله اغرقناهم كما قال المفسر (قوله لطول لبثه)
 دفع بذلك ما يقال لم يجمع الرسل مع انه رسول واحد وهو نوح فاجاب بجوابين الاول انه جمعه
 لطول مدته فى قومه فكانه رسل متعددة الثانى ان من كذب رسولا فقد كذب باقى الرسل (قوله)
 وجعلناهم) أى جعلنا هلاكهم وما وقع منهم (قوله للظالمين) وضع الظاهر موضع المضمرة تسجيلاً
 عليهم بوصف الظلم (قوله سوى ما يحل) أى ينزل بهم وهو بهذا المعنى يضم الحاء وكسرها بخلاف

(وثمودا) قوم صالح (واصحاب الرس) اسم بثرون يهيم قبل شعيب وقيل غيره كانوا قعودا حولها فانهارت بهم وبمنازلهم (وقرونا) اقواما (بين ذلك كثيرا) اي بين عاد واصحاب الرس (١٣٣) (وكلا ضربا له الامثال) في اقامة الحججة عليهم فلم نهلهم الا بعد الا نذار (وكلا

تبرنا تديرا) اهلكنا اهلاكا
بتكذيبهم انبياءهم (ولقد
اتوا) اي مركفار مكة (على
القرية التي امطرت مطر
السوء) مصدر ساء اي
بالحجارة وهي عظمى قرى
قوم لوط فاهلك الله اهلها
لعلهم العا حشة (افلم يكونوا
برونها) في سفرهم الى الشام
فيعتبرون والاستفهام
للتقرير (بل كانوا يرجون)
يخافون (شورا) بعثا فلا
يؤمنون (واذا رادكان)
ما (يتخذونك الاهزوا)
مهزوا به يقولون (اهذا
الذي بعث الله رسولا) في
دعواه محتقرين له عن
الرسالة (ان) مخففة من
الثبيلة واسمها محذوف اي
انه (كاد ليضلنا) يصرفنا
(عن آلهتنا لولا ان صبرنا
عليها) لصرفنا عما قال تعالى
(وسوف يعلمون حين
يرون العذاب) عيانا في
الآخرة (من اضل
سبيلا) اخطا طريقا اهم
المؤمنون (ارابت) اخبرني
(من اتخذ الله هواه) اي
مهوره قدم المفعول الثاني
لانه اهم وجملة من اتخذ
مفعول اول لرايت والثاني
(افانت تكون عليه وكلا)
حافظا تحفظه عن اتباع

سائر معانيه فهو بالكسر لا غير (قوله وثمودا) بالاصرف على معنى الحى وتركه على معنى القبيلة قراءتان
سببتان (قوله اسم بر) اختلف هل هي اسم البر التي لم تطوأول البر مطلقا وما قاله المفسر أحد أقوال في
الرس وقيل هو قرية باليمن كان فيها بقايا ثمود فبعث اليهم نبي فقتلوه فهلكوا وقيل الاخذود وقيل هم أصحاب
حنظلة بن صفوان النبي ابتلاهم الله بطير عظيم فيه من كل لون فسموه العتقاء اطول عنقه ا وكانت تسكن
الجبال وتختطف صبيانا منهم فدعا عليها حنظلة فاصابها الصاعقة ثم انهم قتلوه فاهلكوا (قوله وقيل غيره)
أى وهو حنظلة (قوله فانهارت) أى انخسفت بهم (قوله وكلا) منصوب بفعل محذوف يلاقى ضربنا في
معناه تقديره وخوفنا كلا ضربنا له الامثال والمعنى بينا لكل القصص العجيبة فلم يؤمنوا فتنناهم تديرا
أى فتنةهم تفتيتا فجعلناهم كالثير وهو قطع الذهب والفضة المقتتة (قوله مر) أشار بذلك الى أنه ضمن أنوا
معنى مروا فعدي على والافاقى تعدي بنفسه أو بالى والمعنى مروا عليهم فى أسفارهم الى الشام (قوله
مصدر ساء) أى بحسب الاصل والمردف فى الآية بالمطر السوء الرعى بالحجارة (قوله وهى عظمى قرى
قوم لوط) أى واسمها سدوم وتقدم أن القرى خمسة وقيل ان أل فى القرية للجنس فيشمل جميعها لان
الخسف ونزول الاحجار عم جميعها وقيل نجت منها واحدة كانت لا تعمل الخبائث (قوله يرونها) أى
يرون آثارها (قوله والاستفهام للتقرير) أى وهو حمل الخطاب على الاقرار بما يعرفه (قوله بل كانوا لا
يرجون نشورا) أى كانوا كفارا لا يتوقعون نشورا ولا عاقبة فيه اضراب انتقالى من توبيخهم الى
ذكر بعض قبائحهم وهو عدم ايمانهم بالبعث وعدم خوفهم منه (قوله ان يتخذونك) جواب اذا (قوله
الاهزوا) مفعول ثان ليتخذون وقوله مهزوا به أشار به الى أن المصدر مؤول باسم المفعول لان المفعول
الثانى فى الاصل خبر والمصدر لا يصح الاخبار به الا بتأويل (قوله اهدا الذى الخ) الجملة فى محل نصب
مفعول لقول محذوف قدره المفسر (قوله فى دعواه رسولا) قدر ذلك دفعا لما يقال هم لا يترفون برسائه
فكيف يقولون ما ذكر (قوله ليضلنا عن آلهتنا) أى بكثرة الادلة والمعجزات (قوله لولا ان صبرنا عليها)
أى ثمتنا واستمسكنا بعبادتها (قوله قال تعالى) أى رد القولهم ان كاد ليضلنا (قوله من اضل سبيلا) من
اسم استفهام مبتدأ واصل خبره وسبيلا تميزو قد أشار المفسر الى ذلك بقوله أهم أم المؤمنون (قوله قدم
المفعول الثانى) أى وقيل لا تقديم ولا تاخير لاستواء الثماني فى التعريف (قوله وجملة من الخ) أى بحسب
الصورة والافهى وصلتها فى قوة المفرد (قوله لا) أشار بذلك الى أن الاسمة فهم انكارى (قوله أم تحسب)
أم متقطعة تسربيل والهزمة والاستفهام فيها انكارى (قوله أن أكثرهم) استهيد منه ان الاقل سمع
وعقل فآمن (قوله انهم الا كالا نعم) أى فى عدم انفعالهم بالآيات (قوله بل هم اضلا سبيلا) أى لان
الا نعم تنقاد لمن يتبعها وتمزج بحسن اليها من يسيء اليها وتطلب ما ينفعها وتهرب عما يضرها وهؤلاء
ليسوا كذلك (قوله لم تر الى ربك كيف مد الظل) اقام الله سبحانه وتعالى ادلة محسوسة على انفرادة تعالى
بالالوهية وذكر منها خمسة الاول هذا الثانى قوله وهو الذى جعل لكم الليل لباسا الثالث
قوله وهو الذى ارسل الرياح قوله وهو الذى مرج البحرين الخارجين قوله وهو
الذى خلق من الماء بشرا وهذا الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولكل عاقل فان من تأمل
فى تلك الادلة حق التأمل عرف ان موجودها فاعل مختار منفرد بالكمال (قوله تنظر) أشار
بذلك الى ان الرؤية بصرية فقوله كيف منصوب بمد على الحال والمعنى لم تنظر الى صنع
ربك مد الظل كيف اى على اى حالة وقدر المفسر فعل اشارة الى ان المراد رؤية المصنوعات لا رؤية

الدات

هو اهلا (ام تحسب ان اكثرهم يسمعون) سماع تفهم (او يعقلون) ما تقول لهم (ان) ما (هم الا كالا نعم بل هم

اضل سبيلا) اخطا طريقا منها لانها تنقاد لمن يتبعها وهم لا يطيعون مولاهم المنعم عليهم (الم تر) تنظر (الى) فعل (ربك كيف مد الظل)

من وقت الاسفار الى وقت طلوع الشمس (ولو شاء لجعله ساكنا) مقيا لا يزول بطلوع الشمس (ثم جعلنا الشمس عليه) اى الظل (ديلا) فلولا الشمس ما عرف الظل (ثم قبضناه) اى الظل المدود (القبضا يسيرا) حفيا بطلوع الشمس (وهو الذى جعل لكم الميل لباسا) ساترا كاللباس (والنوم سباتا) راحة للابدان بقطع الاعمال (وجعل النهار نشورا) منشورا فيه لا تغاى الرزق وغيره (وهو الذى أرسل الرياح) وفى قراءة الرياح (شرا بين يدي رحمتي) اى منفرة قد ام المطر وفى قراءة بسكون الشين تخفيفا وفى أخرى بسكونها وفتح النون مصدرا وفى أخرى بسكونها وضم الموحدة بدل الدون اى مبشرات ومفرد الاولى نشور كرَسُول والاخيرة نشر (وأُنزلنا من السماء ماء طهورا) مطهرا (لنجي به بلدة ميتا) بالتحفيف يستوى فيه المد كرواؤث ذكره باعتبار المكان (ونسقيه) اى الماء (مما خلقنا أنعاما) ابلا وبقرا وغيما وأناسي كثيرا) جمع انسان

الدات لان المقصود نصب الادله ليستدل بها على مؤثرها فان كل صفة لا بد لها من صانع وان كان يلزم من التفكر فى تلك الاشياء رؤية الله بعين القلب لا نه لا يغيب عن مخلوقه طرفة عين ومن هنا قيل العارف يرى الله فى كل شىء فالآثار كالمראה للنظر فمن تأمل فيها رأى مؤثرها ولا تحجب الامن سبقت له الشقاوة (قوله من وقت الاسفار اطح) المناسب ان يقول من طلوع الفجر الى طلوع الشمس اذ هو أحد أقوال ثلاثة للمفسرين ثانيا من غروب الشمس الى طلوعها ثالثا من طلوع الشمس الى ان تزول ومن زوالها الى غروبها وأما ما قاله المفسر فلم يوافق عليه أحد من المفسرين وهذا الوقت أعنى من طلوع الفجر الى طلوع الشمس أطيب الاوقات وأفضلها ولذا وصفت به الجنة قال تعالى وظل ممدود وفيه يجد المرء راحة والمسافر وكل ذى علة وفيه ترد أرواح الاموات منهم الى الاجساد وطيب نفوس الاحياء قال أبو الالية نهار الجنة مكدر وأشار الى ساعة يصلون صلاة العجر (قوله ولو شاء لجعله ساكنا) اى ثابنا مستقر الا يذهب عن وجه الارض (قوله لا يزول بطلوع الشمس) اى بان لا تطلع فلا يزول بان يستمر الليل مقيا أو تطلع من غير ضوء (قوله ثم جعلنا الشمس عليه ديلا) اى جعلنا الشمس ديلا على الظل ليلا ونهارا فالمراد بالظل ما قابل نور الشمس وكل من الظل ونور الشمس عرض لقيامه بغيره وأما دات الشمس فجوه (قوله ثم قبضناه البنا قبضا يسيرا) اى قليلا شيئا فشيئا وذلك ان الشمس اذا طلعت ظهر لكل شاخص ظل الى جهة المغرب فكما ارتفعت فى الافق نقص الظل شيئا فشيئا الى ان تصل الشمس وسط السماء فعند ذلك يذهب نقص الظل فبعض الملاد لا يبقى فيها ظل أبدا وفى بعض أيام السنة كدكة وزيد وما عداها تبقى له بقية وهذا على حسب الاشهر القبطية وضبط ذلك بعضهم بقوله طره جبا ابدوحى فاطاء بتسعة لطوبة فظل الزوال فيه تسعة أقدام والزراى بسبعة لاشمسير والهاء بخمسة لبرمات والجيم بثلاثة لبرمودة والباء باثنين لبشنس والالف بواحدة لؤنة والالف الثانية بواحد لا بسب والباء باثنين لمسرى والدال باربعة لتوت والواو بستة لبا به والحاء بثمانية لها تور والياء بمشرة لسيكهم فاذا زالت الشمس زاد الظل جهة المشرق شيئا فشيئا حتى تقرب الشمس (قوله كاللباس) أشار بذلك الى انه من التشبيه البليغ بحذف الاداة والجامع بين المشبه والمشبه به السترى كل (قوله والنوم سباتا) من السبت وهو القطع انقطع الاشغال فيه كما قال المفسر (قوله بقطع الاعمال) الباء سببية والجار والمجرور معاقى براحة (قوله لا تغاى الرزق) اى طلبه (قوله وهو الذى أرسل الرياح) اى المبشرات وهى ثلاث الشمال وتأتى من جهة القطب والجنوب تقابلها والصبوات تاتي من مطلع الشمس والدور تاتي من المغرب وبها أهلكت عاد (قوله وفى قراءة الرزق) اى رهي سبعة أيضا وأل فيها للجنس (قوله وفى قراءة بسكون الشين اطح) حاصل ما ذكره المفسر من القراآت أربع وكلها سببية الاولى والثانية جمع نشور كرَسُول والثالثة مصدر نشر والرابعة جمع بشير (قوله ومفرد الاولى) اى والثانية (قوله) وأنزلنا من السماء (فيه التفات من الغيبة للتكلم (قوله طهورا) اى طاهرا فى نفسه مطهرا لغير (قوله لئلا) أى أرضا (قوله بالتحفيف) اى لا غير لان التحفيف لما ليس ذاروح غالبا وأما بالتشديد لما كانت فيه الروح قال تعالى انك ميت وانهم ميتون وقال بعضهم

أياسا لى تفسير ميت وميت * فدونك قد فسرت ما عنه تسئل

فما كان ذاروح فذلك ميت * وما الميت الامن الى القبر يحمل

(قوله يستوى فيه المذ كراخ) جواب عما يقال لم ذكر ميتا مع انه نمت لبلدة وهى مؤمنة وقوله ذكره الخ جواب ثان فكان المناسب ان يأتى باو (قوله اماما) خصها بالذ كر لانها عز بزة عند أهلها اكونها سببا لحياتهم ومعاشهم (قوله جمع انسان) هو الراجح وقل جمع انسى وهو معترض بان الياء فى

انسي للنسب وهو لا يجمع على فعلى كما قال ابن مالك

* واجعل فعلى لتعريفى نسب * (قوله واصله اناسين) اى كسر حان وسرا حين (قوله ولقد صرفناه) اى فرقناه فى البلاد المختلفة والافات المتغيرة على حسب ما قدر فى سابق علمه روى عن ابن مسعود انه قال ليس من سنة بامطر من اخرى ولكن الله عز وجل قسم هذه الارزاق فجعلها فى السماء الدنيا فى هذا القطر ينزل منه كل سنة بكيل معلوم واذا عمل قوم بالمعاصي حول الله ذلك الى غيرهم واذا عصوا جميعا صرف الله ذلك المطر الى الفياق والبحار (قوله ادغمت التاء فى الذال) اى بعد قلبها اذ لا فذالا (قوله وفى قراءة) اى وهى سبعة ايضا (قوله اى نعمة الله به) اى فيقوموا بشكرها ليزدادوا خيرا (قوله جحودا للنعمة) اى حيث اضافوها لغير خالقها (قوله مطرنا بنوء كذا) النوء سقوط نجم من المنازل فى المغرب وطلوع رقيقه من المشرق فى ساعته فى عدة ايام معلومة لهم وكانت العرب تضيف الامطار والرياح والحر والبرد الى الساقط وقيل الى الطالع واعتقادا تثير تلك الاشياء فى المصنوعات كمر لا نه لا اثر لشيء فى شيء بل المؤثر هو الله وحده وانما تلك الاشياء من جملة الاسباب العادية التى توجد الاشياء عندها لا بها ويمكن تخلفها كالا حراق للنار والري الماء والشبع للاكل (قوله لبعثنا فى كل قرية) اى فى زمانك (قوله ليعظم أجرك) اى قالنى صلى الله عليه وسلم له مثل اجر من آمن به من بعثته الى يوم القيامة (قوله فلا تطع الكافرين) اى بل اصبر على احكام ربك (قوله جهادا كبيرا) اى لان مجاهدة السفهاء بالحجج اكبر من مجاهدة الاعداء بالسيف (قوله أرسلهما متجاورين) اى اجراهما متلاصقين لا يتمازجان ولا يمتنى احدهما على الآخر (قوله هدا عذب فرات) هذه الجملة يحتمل ان تكون مستأنفة جواب سؤال مقدر كانه قيل كيف مرجعها ويحتمل ان تكون حالية بتقدير القول اى مقولا فيهما هذا عذب اغر وسمى الماء العذب فراتا لانه نفرت العطش اى بشقه ويقطعه (قوله شديد الملوحة) اى وقيل شديد الحرارة وقيل شديد المراجعة وهذا من أحسن المقابلة حيث قال عذب فرات وماح اجاج (قوله حاجزا لا يخلط احدهما بالآخر) اى قالماء العذب داخل فى الملح وجار فى خلاله ومع ذلك لا يتغير طعمه ولا يختلطان بل يبقى كل على ما هو عليه بسبب منع الله لكل منهما عن الآخر بحاجز معنوى لا يحس بل بحض قدرته تعالى وهذا من اكبر الادلة على انفراد الله تعالى بالالوهية (قوله وحجرا محجورا) تقدم ان معناه تعوذنا تعوذوا والمراد هنا المستر المانع فشبّه البحران بطائفتين متعاديتين كل منهما متحصن من الاخرى وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو قوله حجرا محجورا على طريق الاستعارة المكنية (قوله بشرا) اى خلقا كاملا مركبا من لحم وعظم وعصب وعروق ودم على شكل حسن قال تعالى لقد خلقنا الانسان فى احسن تقويم (قوله ذان نسب اغ) اى قسمه قسمين ذوى نسب اى ذكورا بنسب اليهم وذوات صهر اى انا ثا بصاهرين و آخر الصهر لانه لا يحصل الا بعد الكبر والنزوح (قوله ذاصهر) صهر الرجل اقارب زوجته وصهر المرأة اقارب زوجها (قوله وكان ربك قديرا) اى حيث خلق من مادة واحدة انسانا اذ اعضاء مختلفة وطباع متباعدة واخلاق متعددة وجعله قسمين متقاربين فمن كان قادرا على ذلك وامثاله فهو حقيق بان لا يعبد غيره (قوله ولا ينفعهم ولا يضرهم) قدم النفع فى بعض الآيات واخره فى المشركين مع ظهور تلك الدلة (قوله مالا ينفعهم ولا يضرهم) قدم النفع فى بعض الآيات واخره فى بعضنا فنحن (قوله وكان الكافر على ربه ظهيرا) اى يعاون الشيطان ويتابعه بالامداد والشرك والى الكافر للجنس فالمراد كل كافر وقيل معنى ظهيرا مهيبة لا يعا به فعلى بمعنى عند والمعنى وكان الكافر عند ربه مهابا لا حرمة له ماخوذ من قولهم ظهرت به اذا نبذته خلف ظهرك (قوله بطاعته) اى الشيطان والباء سببية والمعنى صار الكافر معينا للشيطان على معصية الله بسبب طاعته اياه والخروج

واصله اناسين قابدت النون ياء وادغمت فيها الياء اوجع انسي (ولقد صرفناه) اى الماء (بينهم ليدكروا) اصله يتذكروا ادغمت التاء فى الذال وفى قراءة ليدكروا بسكون الذال وضم الكاف اى نعمة الله به (قانى اكثر الناس الا كفورا) جحودا للنعمة حيث قالوا مطرنا بنوء كذا (ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيرا) يخوف اهلها ولكن نهلك الى اهل القرى كلما نذروا ايظم اجرك (فلا تطع الكافرين) فى هواهم (وجاهدكم به) اى القرآن (جهادا كبيرا وهو الذى مرج البحرين) ارسلهما متجاورين (هذا عذب فرات) شديد العذوبة (وهذا ملح اجاج) شديد الملوحة (وجعل بينهما برزخا) حاجزا لا يخلط احدهما بالآخر (وحجرا محجورا) اى ستر ممنوعا به اختلاطهما (وهو الذى خاق من الماء بشرا) من المني انسانا (فجعله نسبا) ذان نسب (وصهرا) ذاصهر بان يتزوج ذكرا كان اوانثى طلبا للتناسل (وكان ربك قديرا) قادرا على ما يشاء (ويعبدون) اى الكفار (من دون الله) مالا ينفعهم بعبادته (ولا يضرهم) بتركها وهو الاصنام (وكان الكافر على ربه ظهيرا) معينا للشيطان بطاعته

عن طاعة الله (قوله وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا) اى لم نرسلك فى حال من الاحوال الا فى حال كونك مبشرا ونذيرا فمن آمن فقد تحقق بالبشارة ومن استمر على الكفر فله النذارة (قوله على تباغ ما ارسلت به) اى المفهوم من قوله ارسلناك (قوله لكن من شاء الخ) أشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع والمعنى لا أطلب من اموالكم جملا لنفسى لكن من شاء ان يفيق امواله لوجه الله تعالى طلبا لمرضاته فليفعل (قوله فى مرضاته تعالى) اى كالصدقة والفقرة فى سبيل الله تعالى (قوله وتوكل على الحى الذى لا يموت) لما قدم ان الكافر خارج عن طاعة ربه وعن طاعة رسوله وامر الرسول ان لا يسألهم اجرا على تبايغه أمره بالاعتماد عليه تعالى ليكفيه شرورهم ويغنيه عن اجورهم فانه الحق بى ان يتوكل عليه دون الاحياء الذين يموتون فانهم اذا ماتوا ضاع عن توكل عليهم والتوكل هو وثوق القلب بالله تعالى فى جميع الامور من غير اعتماد على الاسباب وان تعاطاها (قوله الذى لا يموت) صفة كاشفة لان معنى الحى فى حقه تعالى ذو الحياة لا بديهة التى يستحيل عليها الموت والفناء ووصفه بالحياة بهذا المعنى مستلزم لانصافه بوجوب الوجود والقدم والبقاء وجميع الصفات الوجودية والسلبية (قوله وسبح) اى نزهه عن كل نقص (قوله بحمده) الباء الملامية كما قال المفسر اى صفة بالكمالات (قوله اى قل سبحان الله والحمد لله) اى فذلك مجمع التسبيح والتحميد لان معنى تسبيح الله تنزيهه الله عن كل نقص ومعنى الحمد لله كل كمال ثابت لله فما ان الكلمتان من جوامع الكلم التى اوتىها رسول الله صلى الله عليه وسلم هما من جملة الباقيات الصالحات وغراس الجنة التى بقيتها الا الله والله اكبر وحكمه تاخير لا اله الا الله عن هاتين الجملةين ليكون النطق بها عن معرفة قوية فى نتيجة ما قبلها والله اكبر نتيجة الثلاث قبلها الا انه اذا تنزه عن القائص واتصف بالكمالات وثبت انه لا اله غيره فقد افر دبال كبرياه والعظمة وحكمة الاقتصاد راعنا على التسبيح والتحميد لانهم يستلزمان للجملةتين بعدهما (قوله وكفى به) الباء زائدة فى الفاعل (قوله عالما) اى بالذنب والطائع (قوله تعاق به) اى بنجيرا (قوله بذنوب) اى لفظ بذنوب وقدم لرعاية الفاصلة والمعنى ان الله قادر على مجازاة الخلق فى كل وقت فلا ينظر الانسان لعبوب الناس ولا طاعاتهم بل عليه بنفسه ويقوض امرهم اليه (قوله هو الذى) اشار بذلك الى ان الموصول خبر المحذوف وهذه الجملة سبقت تحريضا للتوكل عليه تعالى فان من كان قادرا على ذلك فهو حقيق بالتوكل عليه (قوله فى ستة ايام) اى فالارض فى يومين الاحد والاثنين وما عليها فى يومين الثلاثاء والاربعاء والسموات فى يومين الخميس والجمعة فرغ من آخر ساعة من يوم الجمعة (قوله اى فى قدرها) دفع بذلك ما يقال ان الايام لم تكن موجهة اذ ذاك (قوله والعدول عنه) اى عن الخلق فى لحظة (قوله التثبيت) اى الثانى والنودة فى الامور وعدم العجلة فيها لما روي ان العجلة من الشيطان واستثنى العلماء من ذلك مسائل اقراء الضيف وتزويج الكرك وتجهيز انيت والصلادى اول وقتها وقضاء الدين وتعجيل الاوبة للمسافر بعد قضاء حاجته والتوبة عن الذنب (قوله هو فى اللغة سرير الملك) اى ومنه قوله تعالى ايكما ياتينى برشا وان اردنا نجسم عظيم محيط بالما لم فوق سموات السموات (قوله بدل من ضمير استوى) ويصح ان يكون خبر المحذوف اوحى الذى خلق (قوله اى استواء يلى به) هذا اشارة لمذهب السلف وهم من كانوا قبل الخمسمائة مذهب الخلف تفسير الاستواء بالاستيلاء عليه والتصرف فيه وهو احد معني الاستواء واستدلوا بذلك بقول الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق

وفى قوله الرحمن اشارة الى ان الله تعالى استوى على العرش بوصف الرحمة فوسع العالمين وكان سقف

(وما ارسلناك الا مبشرا)
بالجنة (ونذيرا) مخوفان
النار (قل ما اسألكم عليه)
اى على تبليغ ما ارسلت به
(من اجرا) لكن (من)
شاء ان يتخذ الى ربه
سيلا) طريقا باتفاق ماله
فى مرضاته تعالى فلا أمنه
من ذلك (وتوكل على الحى
الذى لا يموت وسبح)
متلisa (بحمده) اى قل
سبحان الله والحمد لله (وكفى
به بذنوب عباده خيرا)
عالما تعاق به بذنوب هو
(الذى خلق السموات
والارض وما بينهما فى ستة
ايام) من ايام الدنيا اى فى
قدرها لانه لم يكن ثم شمس
ولو شاء لخلقهن فى لحظة
والعدول عنه لتعليم خلقه
التثبيت (ثم استوى
على العرش) موفى للغة
سرير الملك (الرحمن) بدل
من ضمير استوى اى
استواء يلى به

(فاسئل) ايها الانسان
(به) بالرحمن (خبيرا)
يخبرك بصفاته (واذا قيل
لهم) لكفار مكة (اسجدوا
للرحمن قالوا وما الرحمن
انسجدلنا امرنا) بالفوقانية
والاحتنائية والاثر محمد
ولا نعرفه لا (وزادهم) هذا
القول لهم (نفورا) عن
الايان قال تعالى (تبارك)
تعاظم (الذي جعل في
السماء بروجها) اثني عشر
الحمل والثور والجوزاء
والسرطان والاسد والسنبلة
والميزان والمقرب والقوس
والجدى والدلو والحوت
وهي منازل الكواكب
السبعة السيارة المربخ
وله الحمل والمقرب
والزهرة ولها الثور
والميزان وعطارد وله
الجوزاء والسنبلة والقمر
وله السرطان والشمس ولها
الاسد والمشتري وله القوس
والحوت وزحل وله
الجدى والدلو (وجعل
فيها) ايضا (سراجا) هو
الشمس (وقر اميرا) وفي
قراءة سرجا بالجمع اي
نيرات وخص القمر منها
بالذكر انواع فضيلة (وهو
الذي جعل الليل والنهار
خلفه) اي يخلف كل منهما
الاخر (لمن اراد ان يذكر)
بالتشديد والتخفيف كما

الجنة لا بوصف الجلال والالذاب ولم يبق له اثر (قوله فاسال به خبيرا) به متعلق بخير قدم لرعاية
الفاصلة والمعنى اسال يا محمد خبيرا بصفاته تعالى وليس خبيرا بصفاته الا هو سبحانه وتعالى ويصح ان
يكون الجارر المحرور متعلقا باسال والباء بمعنى عن والمعنى اسال عنه خبيرا أي عالما بصفاته يطلعك
على ما خفي عليك والخبير يختلف باختلاف السائل فان كان السائل النبي عليه الصلاة والسلام
فالخبير هو الله وان كان السائل اصحا به فالخبير النبي وان كان السائل التابعين فالخبير الصحابة عن النبي
عن الله وهكذا قال الامر الى ان المشايخ العارفين يقيدون الطالب عن الله وفيه دليل على
وجوب معرفة التوحيد (قوله واذا قيل لهم) اي لكفار مكة (قوله قالوا وما الرحمن) اي ظنا منهم ان
المراد به غيره تعالى لانهم كانوا يطلقون الرحمن على مسيئة الكذاب (قوله بالفوقانية والنحتانية) أي
قهما قراءتان سبعيتان (قوله والاثر محمد) اي على كل من القراءتين (قوله ولا نعرفه) راجع لقوله
لما تأمرنا فكان المناسب ذكره بلفظه (قوله لا) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكاري (قوله تعاظم)
اي اتفرد بالعظمة لان من كانت هذه اوصافه فهو منفرد بالكبرياء والعظمة وتقدم ان لفظة تبارك
من الصفات الجامعة تفسر في كل مقام بما يناسبه (قوله بروجها) جمع برج وهو في الاصل القصر
العالي سميت هذه المنازل بروج لانهم للكواكب السبعة السيارة كالمنازل الرفيعة التي هي كالقصور
لسكانها فالمراد بالبروج الطرق والمنازل للكواكب السيارة (قوله الحمل) اي ويسمى بالكيش
(قوله والاسد) اي ويسمى بالليث ايضا وقوله والدلو ويسمى الدلي ايضا (قوله المربخ) بكسر الميم
(قوله وله) اي من البروج المذكورة والحاصل ان خمسة من الكواكب السبعة اخذت عشرة بروج
كل واحد اثنين واثنان من السبعة وهما الشمس والقمر كل واحد منهما اخذ واحدا من البروج
وتقدم في سورة الحجر نظم الكواكب والبروج وتقدم ان زحل نجم في السماء السابعة والمشتري في
السادسة والمربخ في الخامسة والشمس في الرابعة والزهرة في الثالثة وعطارد في الثانية والقمر في الاولى
وتخصيص الشمس بالاسد لكونه بيتها المنسوب لها فلا ينافي سيرها في البروج كلها وكذا غيرها من
بواقي الكواكب السبعة وذلك لان البروج اصلها في سماء الدنيا وتمتد للسماء السابعة فالبروج كلها
طرق للكواكب السبعة كلها (قوله والزهرة) بفتح الهاء (قوله وعطارد) بضم العين ممنوع من الصرف
لصيغة منتهى الجموع (قوله وزحل) ممنوع من الصرف للعلمية والعذر كعمر وقد جعل الله تعالى بهذه
الكواكب النفع في العالم السفلي كالاكل والشرب يوجد النفع عندها لا بها فهي من جملة الاسباب العادية
فن اعتقدت انيرها بطبعها فقد كفر أو بقوة جعلها الله فيها فقد فسق (قوله وجعل فيها) اي السماء (قوله
اي نيرات) صفة ملوصوف محدوف اي كواكب نيرات ودخل فيها القمر فذلك قال وخص القمر بالغ
(قوله انواع فضيلة) اي لان مواقيت العبادة تبنى على الشهور القمرية قال تعالى ويسألونك عن الاهلة قل
هي مواقيت للناس والحج (قوله اي يخلف كل منهما الآخر) اي بان يقوم مقامه وكل واحد من
الليل والنهار يخلف صاحبه (قوله بالتشديد) اي فاصله يتذكر قلبت التاء دالا ثم ذالا
وادغمت في الذال (قوله والتخفيف) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله كما تقدم) اي في قوله
واقدم صرفناه بينهم ليدذكروا (قوله ما فاتته في احدهما من خير الخ) اي فمن فاتته شيء من الخير بالليل
ادركه بالنهار ومن فاتته بالنهار ادركه بالليل من فرائض وسنن وغيرها (قوله او اراد شكورا)
أومانة خلو تجوز الجمع (قوله وعباد الرحمن الخ) لما ذكر احوال المنافقين والكفار وما آل اليه
أمرهم ذكر هنا اوصاف المؤمنين الكاملين ووصفهم باوصاف ثمانية بما اتنا من المراتب العالية واضافهم

تقدم ما فاتته في احدهما من خير في فعله في الاخر (او اراد شكورا) اي شكر النعمة به عليه فيهما (وعباد الرحمن) مبتدأ اليه

وما بعده صفات له الى اولئك يجوزون غير المعترض فيه (الذين يشنون على الارض هونا) اى بسكينة وتواضع (واذا خاطبهم الجاهلون) بما يكرهونه (قالوا اسلاما) اى قولوا يسلمون فيه من الاسم (والذين يبيتون لربهم سجدا) (١٣٧) جمع ساجد (وقياما) بمعنى قائمين

اى يصلون بالليل) والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما) اى لازما (انها ساءت) بثبت (مستقرا ومقاما) هى اى موضع استقرار واقامة) والذين اذا انفقوا على عيالهم لم يسرفوا ولم يقتروا) بفتح اوله وضمه اى يضيقوا (وكان اتفاقهم) بين ذلك) الاسراف والاقتار (قواما) وسطا) والذين لا يدعون مع الله الها آخرو ولا يقتلون النفس التى حرم الله قتلها (الابالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك) اى واحدا من الثلاثة (يلق اثاما) اى عقوبة (بضاغف) وفى قراءة بضمف بالتشديد (له العذاب يوم القيامة ويخاد فيه) بجزم الفعلين بدلا ورفعهما استثناء (مها) حال (الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا) منهم (فاولئك يبدل الله سيئاتهم) المذكورة (حسنات) فى الآخرة (وكان الله غفورا رحاما) اى لم يزل متصفا بذلك (ومن تاب) من ذنوبه

اليه تعالى للتشريف والا فكل المخلوقات عباد الله اوقال ايضا فتنهم له من حيث كونه رحاما لكونهم مظهر الرحمة وستختص بهم فى الآخرة (قوله وما بعده) اى من الموصولات التامة التى اؤها قوله الذين يشنون وآخرها قوله والذين يقولون ربنا هب لنا (قوله الى اولئك) اى وهو الخير كما سيدكره هناك (قوله غير المعترض فيه) اى وهو قوله ومن يفعل ذلك يلق اثاما الى قوله متابا وهو ثلاث آيات وحاصل ما ذكره من الاوصاف أن بعضها متعلق بالخلق وبعضها متعلق بالخالق (قوله هونا) هو مصدره ان كفال (قوله اى بسكينة) اى تؤدة وتأن (قوله الجاهلون) اى السفهاء (قوله قالوا اسلاما) اى مع القدرة على الانتقام فالمراد الاغضاء عن السفهاء وترك مقابلةهم فى الكلام وهذا الخلق من أعظم الاخلاق لما فى الحديث كاد الحليم أن يكون نبيا وفى الحديث يبلغ الحليم بحلمه ما لا يبلغه الصائم القائم والآثار فى ذلك كثيرة (قوله والذين يبيتون) شروع فى ذكر معاملة الخلق اثر معاملة الخلق وخص البيوتات بالذكور لان العبادة بالليل أبعد عن الرياء وفى الحديث لا زال جبريل يوصىنى بقيام الليل حتى علمت أن خيار أمتي لا ينامون وأخر القيام مراعاة للرفايع (قوله اى يصلون بالليل) هذا صادق بصلاة العشاء والصبح فى جماعة ولكن كلما كثرت الصلاة بالليل كان خيرا (قوله والذين يقولون الخ) اى فهم مع حسن المعاملة للخالق وللخالق ليس عندهم غرور ولا أمن من مكر الله بل هم خائفون من عذابه وجلون من هيئته (قوله ان عذابها الخ) تمليل لقولهم ربنا اصرف عنا عذاب جهنم (قوله كان غراما) اى فى علمه تعالى (قوله اى لازما) اى لزوما كليا فى حق الكفار حوز وما بعده خروج فى حق عصاة المؤمنين (قوله انها ساءت) الفاعل ضمير مستتر يفسر التميز للذكور والخصوص بالذم محذوف قدره بقوله هوى (قوله مستقرا ومقاما) هما بمعنى واحد وهو الذى يشير اليه المفسر وقيل مستقر المعصاة أو منين ومقاما للكافرين (قوله بفتح اوله) اى مع كسر التاء وضمها من بان ضرب ونصر وقوله وضمه اى مع كسر التاء لا غير فالفراآت ثلاث سبعيات (قوله اى يضيقوا) اى على عيالهم مع يسارهم (قوله وكان بين ذلك قواما) هو بمعنى قوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط الآية (قوله والذين لا يدعون مع الله الخ) شروع فى بيان اجتنابهم للمعاصي اثر بيان اتیانهم الطاعات (قوله الابالحق) اى لا يقتلون النفس المحرمة بسبب من الاسباب الا بسبب الحق بان تكون مستحقة للقتل كالمترد والزانى المحصن والقاتل (قوله اى واحدا من الثلاثة) فى بعض النسخ اى ما ذكر وهو المناسب لقوله بضاغف لان المشرك اذا ارتكب المعاصي مع الشرك تضاعفت له العقوبة (قوله وفى قراءة بضمف) اى فهم اقراء تان سبعيتان وكل منهما مع جزم الفعل ورفعه فالفراآت أربع سبعيات (قوله بدلا) اى من يلق بدل اشتغال (قوله مها) اى ذليلا حقيرا (قوله الامن تاب) استثناء متصل من الضمير فى يلق (قوله فاولئك) اسم الاشارة راجع لقوله من تاب (قوله يبدل الله سيئاتهم) اى يحو ما سبق منهم من المعاصي بسبب التوبة ويثبت مكانها الطاعات أو ينتموا فى القرطبي ولا يبعد فى كلام الله تعالى اذا صحت توبة العبد أن يضع مكان كل سيئة حسنة (قوله ومن تاب) اى عن المعاصي بتركها والندم عليها (قوله وعمل صالحا) اى فعل الطاعات ولو بالنية كمن لجأ الموت عقب التوبة (قوله فيجاز به خيرا) دفع بذلك ما يتوهم اتحاد الشرط والجزاء كانه قال من تاب وعمل صالحا فانه يرجع الى جزاء الله فى الآخرة الجزاء الحسن (قوله والذين لا يشهدون الزور) اى لا يحضرونه اولا يشهدون به (قوله واذا مروا) باللغو اى من غير قصد منهم له (قوله وغيره) اى وهو الفعل

غير من ذكر (وعمل صالحا فانه يتوب الى الله متابا) اى

(١٨ - صاوى - ث)

يرجع اليه رجوعا فيجاز به خيرا) والذين لا يشهدون الزور) اى الكذب والباطل (واذا مروا بالقوم) من الكلام القبيح وغيره

(مروا كراما) معرضين عنه (والذين اذا ذكروا وعظوا) (بآيات ربهم) اى القرآن (لم يخشوا) يسقطوا (عليها صما وعميانا) بل خروا سامعين ناظرين متتبعين (والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا) بالجمع والافراد (قرة أعين) لما بان نراهم مطيعين لك (واجعلنا للمؤمنين اماما) فى الخير (أولئك يجزون العرفة) الدرجة العليا فى الجنة (بما صبروا على طاعة الله) (والباقون) بالنسبة والتخفيف مع فتح الياء (فيها) فى العرفة (تحية وسلاما) من الملائكة (خالدين فيها حسنت مستقرا ومقاما) موضع اقامة لهم وأولئك وما بعده خبر عباد الرحمن المبتدأ (قل) يا محمد لاهل مكة (ما) نافية (يعبا) يكثر (بكم ربى لولا دعاؤكم) اياه فى الشدائد ليكشفها (فقد) اى فكيف يعبا بكم وقد (كذبتم الرسول والقرآن) (فسوف يكون) العذاب (لزاما) ملازما لكم فى الآخرة بعد ما يحل بكم فى الدنيا فقتل منهم يوم بدر سبعون يجواب لولا دل عليه ما قبلها (سورة الشعراء مكية

القيس (قوله مروا كراما) اى مكرمين أنفسهم بالنقض عن الفواحش (قوله بل خروا سامعين الخ) أشار بذلك الى ان النفى مسلط على القيد فقط وهو قوله صما وعميانا والمعنى اذا قرى عليهم القرآن ذكروا آخرتهم ومعادهم ولم يتغافلوا حتى يكونوا بمنزلة من لا يسمع ولا يبصر (قوله من ازواجنا) من البيان (قوله بالجمع والافراد) اى فهم اقراء ثان سبعيتان (قوله قرة أعين) اى ما يحصل به سرورها (قوله واجعلنا للمؤمنين اماما) اى اجعلنا هداة يقتدى بتأفى مواسم الخيرات والطاعات بان تصفى بواطننا من من غيرك حتى يكون حالنا سببا فى هداية الخلق ولذا قيل حال رجل فى ألف رجل أنفع من وعظ ألف رجل فى رجل ولفظ امام يستوى فيه الجمع وغيره فالمطابقة حاصلة (قوله أولئك) اسم الاشارة عائدا على المتصفين بالاوصاف الثمانية (قوله العرفة) اسم جنس أريد به الجمع والفرقة اعلى منازل الجنة وأفضلها كما ان العرفة أعلام مساكن الدنيا (قوله بالتشديد) اى ومعناه يعطون والفاعل الله وقوله والتخفيف اى فمعناه يجدون والقراء ثان سبعيتان (قوله تحية وسلاما) جمع بينهما لان المراد بالتحية الاكرام بالهدايا والتحف وبالسلم سلامه تعالى عليهم بالقول او سلام الملائكة أو سلام بعضهم على بعض (قوله الملائكة) اى أومن الله اومن بعضهم لبعض والمعنى تحييتهم الملائكة ويدعون لهم بطول الحياة والسلامة من الآفات فتحصل ان قوله تحية وسلاما قيل هما بمعنى واحد وجمع بينهما لاختلاف لفظهما وقيل متخالفان فالتحية الاكرام بالهدايا والتحف والسلام الدعاء امامن الملائكة او من الله أو من بعضهم لبعض (قوله خالدين فيها) اى لا يموتون ولا يخرجون (قوله وأولئك) اى الواقع مبتدأ وقوله وما بعده اى قوله يجزون الواقع خبره (قوله قل ما يعبا بكم ربى الخ) لما ذكر اوصاف المؤمنين الكاملين أفاد ان المدار على تلك الاوصاف التى بها العباد لله فلولوا العبادة الواقعة من الخلق لم يكثر بهم ولم يعتد بهم عنده فان الانسان خلق ليعرف ربه ويعبده والافه وشيئه بالبهائم قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فى العادة يتنافس المتنافسون وبها يفوز الفائزون (قوله لولا دعاؤكم اياه) أشار بذلك الى ان المصدر مضاف لفاعله (قوله فسوف يكون العذاب) اى الذى دل عليه قوله فقد كذبتم (قوله لزاما) مصدر لازم كقاتل قتلانا والمراد هنا اسم الفاعل وفى الآية تهديد لسكفار مكة (قوله فقتل منهم يوم بدر سبعون الخ) روى الشيخان عن عبد الله بن مسعود قال خمس قدمضين الدخان والزام والروم والبطشة والقمر وقوله خمس اى خمس علامات دالة على قيام الساعة قد وقمن بالفعل فالدخان هو قوله تعالى يوم تاتي السماء بدخان مبين والمراد به شئ يشبه الدخان وقد نزل بقريش من شدة الجوع صار الواحد يرى كأن بينه وبين السماء دخانا والقمر فى قوله تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر والروم فى قوله تعالى غلبت الرم فى أدنى الارض والبطشة فى قوله تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى وهى القتل يوم بدر والزام هو الاسر يومها (قوله دل عليه ما قبلها) اى وهو قوله قل ما يعبا بكم ربى والتقدير لولا دعاؤكم اى طلبكم من الله رفع الشدائد وانتم تتعلقون باستار الكعبة ما يعبا بكم اى ما يكثر بكم فلا يرقعها عنكم وقوله فقد كذبتم اى دتم على تكذيبه بعد اخراجه من بينكم فسوف يكون العذاب لازما لكم لا يرد عنكم ولا يقبل منكم دعاء فتدبر

﴿سورة الشعراء﴾

اى السورة التى ذكر فيها الشعراء سميت باسم بعضها على عادته تعالى وقد ورد فى فضل الطواسين احاديث منها ما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله أعطانى السبع الطوال مكان التوراة وأعطانى المص مكان الانجيل وأعطانى الطواسين مكان الزبور وفضانى بالحواميم والمفصل ما قرأه نبي قبلى

الا والشعراء الى آخرها

تقدمني وهي مائتان وسبع

وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طسم) الله اعلم بمراده

بذلك (تلك) اي هذه

الآيات (آيات الكتاب)

القرآن والاضافة بمعنى

من (المبين) المظهر الحق

من الباطل (للك) يا محمد

(باخع نفسك) قاتلها غما

من اجل (ان لا يكونوا)

اي اهل مكة (مؤمنين)

ولعل هنا للاشفاق اي

اشفق عليها بتخفيف هذا

الغم (ان نشأ نزل عليهم

من السماء آية فظلت)

بمعنى المضارع اي تظلي

اي تدوم (اغناكم فما

خاضعين) فيؤمنون ولما

وصفت الاعناق بالخضوع

الذي هو لاربها جمعت

الصفة منه جمع العقلاء

(وماياتهم من ذكر) قرآن

(من الرحمن محدث)

صفة كاشفة (الا كانوا عنه

معرضين فقد كذبوا) به

(فسياتهم انباء) عواقب

(ما كانوا يستهزئون او

لم يروا) ينظروا (الى

الارض كما انبتا فيها) اي

كثيرا (من كل زوج كريم)

نوع حسن (ان في ذلك

لا آية) دلالة على كمال

قدرته تعالى (وما كان

اكثرهم مؤمنين) في علم

الله وكان قال سيبويه

زائدة (وان ربك لحو

(قوله الا والشعراء الى آخرها) اي وجملة أربع آيات (قوله طسم) هكذا كتبت متصلة بعضهم ببعض وفي مصحف ابن مسعود ط س م مفصولة من بعضها وبها اقرى فيقف على كل حرف وقفة يميز بها كل حرف وقرى هنا وفي القصص بكسر الميم على البناء وأمال الطاء بعض الفراء (قوله الله اعلم بمراده بذلك) تقدم ان هذا القول أصبح وأسلم (قوله تلك) مبتدأ وآيات الكتاب خبره واسم الاشارة عائدا على آيات هذه السورة (قوله والاضافة بمعنى من) اي والمعنى آيات من الكتاب (قوله المظهر الحق من الباطل) اشار بذلك الى ان المبين من أبان بمعنى اظهر ويصح ان يكون من بان اللازم بمعنى ظهر اى الظاهر اعجازه (قوله لملك باخع نفسك) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم والباخع من يخج من باب نفع قتل نفسه من وجدوا وغيط (قوله ولعل هنا للاشفاق) أي قال ترجى بمعنى الامر والمعنى ارحم نفسك وارأف بها (قوله اي اشفق عليها) بقطع الهزمة من الرابع ويوصلها من الثلاثي والاول ان تمدى بن كان بمعنى الخوف وان تمدى بعل كان بمعنى الرحمة والرفق (قوله ان نشأ نزل عليهم الخ) هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ببيان حقيقة أمرهم والمعنى لا تحزن على عدم ايمانهم فانتوا لشعنا ايمانهم لانزلنا عليهم معجزة تأخذ بقلوبهم فيؤمنون قهرا عليهم ولكن سبق في علمنا شقاؤهم فعدم ايمانهم متالا منهم فارج نفسك من التعب القائم بها وان حرف شرط ونشأ فعل الشرط ونزل جوابه (قوله آية) أي معجزة تخوفهم كرفع الجبل فوق رؤسهم كما وقع لبني اسرائيل (قوله بمعنى المضارع) اشار بذلك الى ان قوله فظلت مستأنف ويصح ان يكون معطوفا على نزل فهو في محل جزم (قوله ولما وصفت الاعناق بالخضوع الخ) دبح بذلك ما يقال كيف جمع الاعناق بجمع العقلاء فاجاب بانها ما نسب الخضوع لها وهو وصف العقلاء جميعها بالياء والنون كقوله تعالى رأيتهم لى ساجدين قالنا آياتنا طائعين والا فكان مقتضى الظاهر ان يقول خاضعة وهناك اجوبة أخر منها ان المراد بالاعناق الرؤساء ومنهم ان لفظ الاعناق مقسم والاصل فظلو الهنا خاضعين ومنها غير ذلك (قوله من ذكر) من زائدة وقوله من الرحمن من ابتداءية (قوله صفة كاشفة) اي لانه فهم من قوله يا نبيهم لان التعبير بالفعل يفيد التجدد والحدوث (قوله الا كانوا عنه معرضين) أي غير متاملين له (قوله عواقب) اي وعبر عنها بالانباء لان القرآن أخبر عنها والمراد نزل بهم مثل ما نزل بمن قبلهم (قوله ولم يروا الى الارض) أي الى عجائبها والهزمة دالة على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير اغفلوا ولم ينظروا الى الارض الخ وهذا بيان الدلالة التي تحدثت في الارض وقتنا بعد وقت تدل على انه متفرد بالالوهية ومع ذلك استمر اكثرهم على الكفر (قوله كما انبتا فيها) كم في محل نصب مفعول لا ينبتا ومن كل زوج تمييز لها (قوله نوع حسن) أي كثير النفع (قوله ان في ذلك لا آية الخ) قد ذكرت هذه الآية في هذه السورة ثمان مرات (قوله في علم الله) هذا مبني على اصاله كان وقوله وكان قال سيبويه الخ توجيه ثان فكان المناسب ان يقول وقال سيبويه كان زائدة (قوله ذوالعزة) اي الهيبة والجلال (قوله ينتقم من الكافرين) اي بمظهر عزته الذي هو القهر والغلبة وقوله يرحم المؤمنين أي بمظهر رحمته (قوله واذا نادى ربك موسي الخ) ذكر الله سبحانه وتعالى في هذه السورة سبع قصص اولها قصة موسى وهرن ثانيها قصة ابراهيم ثلثها قصة نوح رابعها قصة هود خامسها قصة صالح سادسها قصة لوط سابعا قصة شعيب وتقدم حكمة ذكر تلك القصص ان بها تكون الحجة على الكافرين والزيادة في علم المؤمنين ولذا كان المؤمن من هذه الامة اسعد السعداء وكافرها اشقى الاشقياء وحكمة التكرار الزيادة في ايمان المؤمن وقطع حجة الكافر والظرف معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله اذكر وليس المراد به ذكر وقت المناداة بل المراد ذكر القصة الواقعة في ذلك الوقت (قوله ليلترأى النار والشجرة) اي رأى

العزير (ذوالعزة ينتقم من الكافرين) (الرحيم) يرحم المؤمنين (و) اذكر يا محمد لقومك (اذا نادى ربك موسى) ليلترأى النار والشجرة

(أن) أي بان (أنت القوم الظالمين) رسولا (قوم فرعون) معه ظله وأتسهم بالكفر بالله وبنى إسرائيل باستعبادهم (ألا) الهمة للاستفهام الإنكارى (يقون) الله بطاعته فيوحده (قال) موسى (رب) أنى أخاف أن يكذبون ويضيق صدرى) من تكذيبهم لى (ولا يتطلق لسانى) بإدعاء الرسالة للمقدمة التى فيه (فارسل الى) أخى (هرون) مسمى (ولهم على ذنب) يقتل القبطى منهم (فاخاف أن يقتلون) به (قال) تعالى (كلا) أى لا يقتلونك (فاذهبا) أى أنت وأخوك فقيه تغليب الحاضر على الغائب (بآياتنا) أنامكم مستمعون) ما تقولون وما يقال لكم أجرياجرى الجماعة (فاتيا فرعون فقولا) أى كلامنا (رسول رب العالمين) اليك (ان) أى بان (ارسل معنا) الى الشام (بنى إسرائيل) فاتيا فقولا له ما ذكر (قال) فرعون لموسى (الم نربك فينا) فى منازلنا (وليدا) صغيرا قريبا من الولادة بعد قطامه) ولبت فينا

النار موقدة فى الشجرة الخضراء وليس هذا مبدءا موقعا فى المناداة وإنما هو ما فصل فى سورة طه من قوله تعالى اذ رأى نارا فقال لاهله امكثوا انى آتت نارا الى قوله لربك من آياتنا الكبرى (قوله) أن أنت القوم الظالمين) يصح أن تكون ان مصدرية كما مشى عليه المفسر ومفسرة لتقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه وكان النداء بكلام نفسى سمعه من جميع جهاتها بجميع اجزائها من غير واسطة (قوله رسولا) حال من فاعل أنت (قوله قوم فرعون) بدل من القوم الظالمين وقوله معه أى فرعون وهذا قد فهم بالاولى لا ندراس الضلال (قوله وبنى إسرائيل) معطوف على انفسهم والتقدير وظلموا بنى إسرائيل (قوله باستعبادهم) أى معاملتهم ايام ماملة العبيد فى استخدامهم فى الاعمال الشاقة والصنائع الخسيسة نحوار بمائة سنة وكاوا فى ذلك الوقت ستمائة الف وثلاثين (قوله للاستفهام الإنكارى) المناسب ان يقول للاستفهام التعجيبى لأن المعنى على الإنكار فاسد لا نه للنفى ومدخولها نفى ونفى النفى اثبات فيصير المعنى أنهم اتقوا الله وليس كذلك ويصح أن تكون الالعرض (قوله قال رب انى أخاف الخ) اعتذار من موسى لاظهار العجز عن الامر الذى كلمه وقد اتى بثلاثة اعداد كل واحد منها مرتب على ما قبله (قوله ويضيق صدرى ولا يتطلق لسانى) هما بالرفع على الاستئناف او عطف على خبر ان عند السبح وقرى مشدودا بتصبهما عطفا على مدخول ان والمقصود من هذا الاعتذار الاعانة على هذا الامر المهم بشرح الصدر وطلق اللسان وارسل أخيه والامن من القتل وقد دل على ذلك قوله فى سورة طه رب اشرح لى صدرى ويسر لى امرى واحلل عقدة من لساني الآيات (قوله للمقدمة التى فيه) أى الثقل الحاصل بسبب وضع الجرة عليه وهو صغير حين تنفح لحية فرعون فاغتم لذلك وهم بقتله فاشارت عليه زوجته ان يمتحنه فقدم له ثمرة وجرة فاخذ الجرة بتحويل جبريل يده فوضعهما على لسانه فحصل فيه ثقل فى النطق (قوله فارسل الى هرون) أى وكان فى مصر فأتاه جبريل بالرسالة على حين غفلة فموسى جاء به الرسالة من ربه بلا واسطة جبريل وان كان حاضرا وهرون جاء به الرسالة فى ذلك الوقت ايضا بواسطة جبريل (قوله معنى) أى ليكون معينا لى وهو معنى قوله فى سورة القصص فارسله معى ردا يصدقنى (قوله ولهم على ذنب) أى فى زعمهم (قوله فاخاف أن يقتلون) أى فيقوت المقصود من الارسل (قوله فيه تغليب الحاضر على الغائب) أى بالنسبة لموسى والافهما حاضرا ان بالنسبة لله تعالى لكن سمع موسى الخطاب من الله بلا واسطة وهرون سمعه بواسطة جبريل (قوله بآياتنا) جمع الآيات مع انهما اثنا العسا واليد باعتبار ما اشتملت العصا عليه من الآيات (قوله انامكم) أى عمية خاصة بالعمون والنصر (قوله أجرياجرى الجماعة) أى تعظيما لهما (قوله أى كلامنا) قدر ذلك لتحصل المطابقة بين اسم ان وخبرها الذى هو الرسول حيث افرد (قوله ان ارسل معنا بنى إسرائيل) أى خلصهم واطلقهم (قوله فانياه الخ) اشار بذلك الى ان قوله قال الم نربك الخ مرتب على محذوف روى انهم لما انطلقوا الى فرعون لم يؤذن لهم سنة فى الدخول عليه فدخل البواب على فرعون وقال له ههنا انسان يزعم انه رسول رب العالمين فقال له فرعون ائذن له لعننا نضحك معه فدخل عليه فوجداه قد اخرج سباعا من اسدونه وورقه قد يتفرج عليها تخاف خدامها ان تبطش بموسى وهرون فاسرعوا اليهما واسرعت السباع الى موسى وهرون فاقبلت تاحس اقدامهما وتلصق خدودها بفخذيهما فعجب فرعون من ذلك فقال ما أنتم اقالا ان رسول رب العالمين فعرف موسى لانه نشافى بيته فقال الم نربك فينا وليد الخ فامتن عليه أولا بنعمة التربة وثانيا بعدم مؤاخذه بما وقع منه من قتل القبطى (قوله قريسا من الولادة) قصده بذلك دفع ما ورد على الآية بان الوليد يطلق على المولود حال ولادته وليس مراداهنا فانه كان زمن الرضاع عند أمه ثم اخذه فرعون بعد

من عمرك ستين) ثلاثين سنة يلبس من ملابس فرعون ويركب من مراكبه وكان يسمى ابنه (وفعلت فعلتك التي فعلت) هي قلة القبطي (وانت من الكافرين) الجاحدين نعمتي عليك بالترية وعدم الاستعباد (قال) موسى (فعلتها اذا) اي حينئذ (وانا من الضالين) عما آتاني الله بعدها من العلم والرسالة (فقررت منكم لما خفتكم فوهب لي ربي حكما) علما (وجعلني من المرسلين) وتلك نعمة تمنها علي (اصله تمن بها علي) (ان عبدت بني اسرائيل) بيان لذلك اي اتخذتهم عبيدا ولم تستعبدني لانهمة لك بذلك (١٤١) لظامك باستعبادهم وقدر بعضهم

اول الكلام همزة استفهام
للا نكار (قال فرعون)
لموسي (وما رب العالمين)
الذي قلت انك رسوله أي
أي شيء هو ولما لم يكن
سبيل للخلق الى معرفة
حقيقته تعالى وانما
يمرفونه بصفاته اجابه
موسي عليه الصلاة والسلام
ببعضها (قال رب السموات
والارض وما بينهما) اي
خالق ذلك (ان كنتم
موقنين) بانه تعالى خالقه
فآمنوا به وحده (قال)
فرعون (لمن حوله) من
اشراف قومه (الا
تستمعون) جوابه
الذي لم يطابق السؤال
(قال) موسى (ربكم ورب
آبائكم الاولين) وهذا وان
كان داخلا فيما قبله فيغيب
فرعون ولذلك (قال ان
رسولكم الذي ارسل
اليكم لجنون قال) موسى
(رب المشرق والمغرب وما
بينهما ان كنتم تعقلون) انه
كذلك فآمنوا به وحده
(قال) فرعون لموسي (لئن

القطام والاولى ابقاء الالة على ظاهرها لان موسى وان كان عند امه الا انه تحت نظر فرعون فهو في تربته
من حين ولادته (قوله من عمرك) حال من سنين لانه نمت انكرة قدم عليها (قوله وعدم الاستعباد) اي
اتخاذك لي عبدا مثل بني اسرائيل (قوله حينئذ) هذا حل معنى لا حل اعراب وهي حرف جواب فقط
وقيل حرف جواب وجزاء (قوله عما آتاني الله بعدها الخ) اي فليس علي فيما فعلته في تلك الحالة لوم لعدم
التكليف حينئذ والمعنى من المخطئين لا من المتعمدين (قوله وجعلني من المرسلين) في ذلك رد لما وبخه به
فرعون وهو القتل بغير حق فكانه قال فكيف تدعي الرسالة وقد حصل منك ما يقدح في تلك الدعوى
فاجابه موسى بانه قتله قبل ان تاتيه الرسالة ثم اتته بعد ذلك (قوله وتلك نعمة) مبتدأ وخبر وقوله تمنها صفة
لنعمة وان عبدت الخ عطف بيان موضع للمبتدأ كما قاله المفسر (قوله اصله تمن بها علي) اي فحذف
الجار فانصل الضمير فهو من باب الحذف والا يصال (قوله ولم تستعبدني) اي فلانة لك علي في عدم
استعبادك اي لان استعبادك غيري ظلم وقد نجاني الله منه (قوله وقدر بعضهم) اي وهو الاخفش
(قوله اول الكلام) اي والاصل اول تلك نعمة الخ (قوله لا نكار) اي وهو بمعنى النفي (قوله أي شيء)
هو اي وذلك لان ما يسئل بها عن الحقيقة والمعنى اي جنس هو من اجناس الموجودات (قوله وما بينهما)
اي جنس السموات والارض فاندفع ما قيل لم تني الضمير مع ان مرجعه جمع (قوله ان كنتم موقنين) اي
محققين ان الله تعالى هو الخالق لها (قوله من اشراف قومه) اي وكانوا خمسائة لا بسين الاساور ولم يكن
يلبسها الا السلاطين على عادة الملوك (قوله الذي لم يطابق السؤال) اي لان ما يسئل بها عن الحقيقة وقد
اجابه بالصفات التي يسئل عنها باي والدول عن المطابقة لان السؤال عن الحقيقة عبث وسفه لاستحالة
(قوله قال ربكم ورب آبائكم الاولين) انما ذكر ذلك لان نفوسهم اقرب الاشياء اليهم (قوله وهذا) اي
الجواب (قوله ولذلك) اي لشدة غيظه (قوله قال ان رسولكم) سماه رسولا استهزاء وضافه الى
المخاطبين استنكافا من نسبته له (قوله قال رب المشرق والمغرب وما بينهما) اي فتشاهدون في كل يوم انه
ياتي بالشمس من المشرق ويذهب بها من المغرب (قوله ان كنتم تعقلون) اي ان كان لكم عقل وفيه رد
لقوله ان رسولكم الذي ارسل اليكم لجنون (قوله قال لئن اتخذت الها غيري الخ) عدول عن الحاجة الى
التهديد بقصر حجته وجهله وعدم استقامته روي انه فرع من موسى فرعا شديدا حتى كان اللعين لا يمسك
بوله (قوله اي اتفعل ذلك) اشار الى ان الهمة داخلة علي محذوف والواو عاطفة علي ذلك المحذوف (قوله)
قال فائت به) اما امر فرعون بالان يان به لظنه انه يقدر علي مراضته (قوله وزع يده) اي من جيبه
قيل لما راى فرعون الآية الاولى قال هل لك غيرها فاخرج يده فادخلها في ابطن ثوبه ولها شعاع بكاد
يغشي الابصار ويسد الافق (قوله من الادمة) اي السمرة (قوله حوله) ظرف في عمل الحال (قوله)
يريد ان يخرجكم من ارضكم) لما راى تلك الآيات الباهرة خاف علي قومه ان يتبعوه فتزل الى

اتخذت الها غيري لاجعناك من المستجوين) كان سجننا شديدا يحبس الشخص في مكان تحت الارض وحده لا يبصر ولا يسمع فيه
احدا (قال) له موسى (أول) اي اتفعل ذلك ولو (جنتك بشي مبین) اي برهان بين علي رسالتی (قال) فرعون له (فائت به ان كنت
من الصادقين) فيه (فالقي عصاه فاذا هي ثعبان مبین) حية عظيمة (ونزع يده) اخرجها من جيبه (فاذا هي بيضاء) ذات شعاع (لناظرين)
خلاف ما كانت عليه من الادمة (قال) فرعون (للملاحول ان هذا ساحر عليم) فائق في علم السحر (يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره

فإذا قامون قالوا ارجعه واخاه) اخر امرهما (وابعث في المداين حاشرين) جامعين (يا توك بكل سحار عليهم) يفضل موسى في علم السحر (تجمع السحرة لميقات يوم معلوم) وهو وقت الضحى من يوم الزينة (وقيل للناس هل انتم مجتمعون لعلنا تتبع السحرة ان كانوا من الغالبيين) الاستفهام للبحث على الاجتماع والترجي (١٤٢) على تقدير غلبتهم ليستمر واعي دينهم فلا يتبعوا موسى (فلما جاء السحرة قالوا

لفرعون أئن) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين (لنا لا جران كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا) اي حينئذ (لن المقربين قال لهم موسى) بعدما قالوا له امان تلقى امانا نكون نحن الملقين (القواما اتم ملقون) فالامر فيه للاذن بتقديم القائم توسلا به الى اظهار الحق (فالتوا حبا لهم وعصمهم وقالوا بعزة فرعون انا لنحن الغالبون فالتقى موسى عصاه فاذا هي تلغف) بحذف احدى التاءين من الاصل تلتغف (ما يافكون) يقلبونه بتمويههم فيخيلون حبا لهم وعصمهم انها حيات تسمى (فالقى السحرة ساجدين قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) لعلمهم بان ما شاهدوه من العصا لا يتأتى بالسحر (قال) فرعون (أأمنتم) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ألفا (له) لموسى (قبل ان آذن) انا (لكم انه لكبيركم الذي علمكم السحر) فعلمكم شيئا منه وغلبكم باخر

مشاورتهم بعد ان كان مستقلا بالراى والتدبير واراد تنفيرهم عن موسى عليه السلام (قوله فإذا قامون) اي اي شئ قامروني به (قوله يا توك) مجزوم في جواب الامر (قوله يفضل موسى) اي يفوقه ويزيده عليه (قوله من يوم الزينة) كان يوم عيد لهم يقبل كان يوم سوق (قوله والترجي على تقدير غلبتهم) اي الترجي على فرض الغلبة المقتضية للاتباع (قوله على الوجهين) اي تحقيقها وتسهيل الثانية وكان عليه ان يقول وتركه اي ترك الادخال على الوجهين فتكون القراءة آتأر بما (قوله لا جرا) اي اجرة وجعلا (قوله قال نعم) اي لكم الاجرة على عملكم السحر وذاهم بقوله وانكم اذا الخ (قوله فلا مرفيه) جواب عما يقال كيف يامرهم بفعل السحر مع انه لا يجوز الامر به لان الامر به رضا والرضا بالكفر كفر وحاصل الجواب ان الممتنع الامر به في حال كونه مستحسنا له واما الامر به للتوسل لا بطلاله فليس فيه استحسان ولا رضا بل هو الممدوح شرعا (قوله وقالوا بعزة فرعون) اي نقسم ونخلف بعزة فرعون واقسموا لفرط اعتقادهم في انفسهم انهم غالبون (قوله من الاصل) اي اصل الصيغة (قوله يقلبونه) اي يهزونه عن حاله الاول من الجاذبية الى كونه حية تسعى وقوله بتمويههم) الباء سببية (قوله فالتقى السحرة) اي خروا وسقطوا ساجدين لمارأوا من باهر المعجزة فلم يتالكوا انفسهم (قوله رب موسى وهرون) بدل مما قبله للتوضيح وللإشعار بان سبب ايمانهم ما اجراه الله على يد موسى وهرون (قوله وابدال الثانية ألفا) صوابه الثالثة لانها هي المنقلبة الفاء وترك قراءة أخرى وهي حذف الاولى من الهمزتين وقلب الثالثة ألفا (قوله فعلمكم شيئا منه وغلبكم باخر) اي اخفاه عنكم واراد فرعون بهذا الكلام التلبس على قومه لئلا يعتقدوا ان السحرة آمنوا على بصيرة وظهور حق (قوله لا قطع من ايديكم وارجلكم من خلاف) حاصله انهم لما آمنوا باجمهم اشتد خوف فرعون على باقي قومه من دخولهم في الايمان فنفر الباقي بقواه لا قطع من الخ (قوله انا الى ربنا منقلبون) تعليل لنفي الضير وهل فعل بهم ما توعدهم به خلاف ولم يرد في القرآن ما يدل على انه فعل (قوله في زماننا) اي من اتباع فرعون فلا يتأني ان بني اسرائيل سبقوهم بالايمان (قوله واوحينا الى موسى) يحتمل ان يكون الوحي تكليم الله اوعلى لسان جبريل (قوله بعد سنين) اي ثلاثين وذلك أن موسى مكث في مصر اولا ثلاثين وفي مدين عشرين ثم لما رجع الى مصر ثانيا مكث يدعوهم الى الله ثلاثين سنة ثم اغرق فرعون وقومه وعاش بعد ذلك خمسين سنة فجملة عمره مائة وعشرون سنة (قوله بايات الله) اي باقى التسع لان موسى اثنتيهم اولا بالعصا واليد فلم يؤمنوا فاجاءهم بالسنين المحذرة ثم بالطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس على اموالهم فلم يقدفهم ذلك وقد سبق ذلك مفصلا في الاعراف (قوله بعبادى) الاضافة للتشريف والمعنى سر بعبادى المختصين برحمتى والا فالكل من حيث الخلق عباده (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعية ايضا (قوله اي سر بهم ليلال) تفسير لكل من القراءتين (قوله الى البحر) اي بحر القلزم فخرج موسى عليه السلام ببني اسرائيل في آخر الليل فترك طريق الشام على يساره وتوجه جهة البحر فكان الرجل من بني اسرائيل يراجع في ذلك فيقول هكذا

(فاسوف تعلمون) ماينا لكم منى (لا قطع من ايديكم وارجلكم من خلاف) اي بكل واحد اليمنى ورجله اليسرى (ولا صلبكم) امرنى اجمعين قالوا لا ضير (لا ضرر علينا في ذلك) انا الى ربنا) بعد موتنا باى وجه كان (منقلبون) راجعون في الآخرة (انا نطمع) نرجوا (ان يغفر لنا ربنا خطايانا ان) اي بان (كنا اول المؤمنين) في زماننا (واوحينا الى موسى) بعد سنين أقامها بينهم بدعوهم بايات الله الى الحق فلم يزهدوا الاعتوا (ان اسر بعبادى) بني اسرائيل وفي قراءة بكسر النون ووصل همزة أسر من سرى لغة في اسرى اي سر بهم ليلال الى البحر

(انكم متبعون) يتبعكم فرعون وجنوده فيلجئون وراءكم البحر فانجيكم وأغرقهم (فارسل فرعون) حين اخبر سيرة (في المدائن) قيل كان له
الف مدينة واثنا عشر الف قرية (حاشرين) جامعين الجيش قائلا (ان هؤلاء لشزيمة طائفة قليلون) قيل كانوا ستمائة الف وسبعين
الفا ومقدمة جيشه سبعمائة الف فقال لهم بالنظر الى كثرة جيشه (وانهم لنا لنا نظون) فاعلون ما يغيظنا (وانا لجمع حذرون) متية نظون وفي
قراءة حاذرون مستعدون قال تعالى (فاخرجناهم) اى فرعون وقومه من مصر ليحققوا موسى (١٤٣) وقومه (من جنات) بساتين

كانت على جانبي النيل
(وعيون) انهار جارية في
الدور من النيل (وكنوز)
اموال ظاهرة من الذهب
والفضة وسميت كنوزا
لانهم يعط حق الله منها
(ومقام كريم) مجلس
حسن للامراء والوزراء
يحفه اتباعهم (كذلك)
اى اخرجنا كما وصفنا
(وأورثناها بنى اسرائيل)
بعد اغراق فرعون وقومه
(فاتبعهم) لحقوهم (مشرقين)
وقت شروق الشمس
(فلما تراءى الجمعان) اى
راى كل منهما الآخر
(قال اصحاب موسى انا
لمدركون) يدركنا جمع
فرعون ولا طاقة لنا به
(قال) موسى (كلا) اى
لن يدركونا (ان معنى ربي)
بنصره (سيهدين) طريق
النجاة قال تعالى (فاوحينا
الى موسى ان اضرب
بمصاك البحر) فضربه
(فانفق) فانشق اثني عشر
فرقا (فكان كل فرق
كالطود العظيم) الجبل الضخم
بينها مسالك سلكوها
لم يتل منها سرج الراكب
ولا ليداه (وازللنا) قربنا
(ثم) هناك (الآخرين)

أمرنى ربى فلما أصبح فرعون وعلم سيرة موسى بنى اسرائيل خرج فى أثرهم وبعث الى مداين مصر
لتلحقه الجيوش (قوله انكم متبعون) علة الامر بالسيرة (قوله حين اخبر سيرة) روى ان قوم موسى قالوا
لجماعة فرعون ان لنا فى هذه الليلة عيد انهم استعاروا منهم حلبيهم بهذا السبب ثم خرجوا بتلك الاموال فى
الليل الى جانب البحر فلما سمع فرعون ذلك جمع قومه وتبعهم (قوله ومقدمة جيشه) اى وجملة
جيشه الف الف وستمائة (قوله فاعلون ما يغيظنا) اى حيث خالفوا ديننا وطمسوا على اموالنا وقتلوا
أبكارنا لما روى ان الله امر الملائكة ان يقتلوا ابكار القبط وأوحى الى موسى ان يجمع بنى اسرائيل كل
أربعة آيات فى بيت ثم يذبحوا اولاد الضان ويلطخوا ابوابهم بدمائها لتمييز الملائكة بيوت بنى اسرائيل
من بيوت القبط فدخلت الملائكة فقتلت ابكارهم فاصبحوا مشغولين بموتهم وهذا هو سبب تاخر
فرعون وقومه عن موسى وقومه (قوله وانا لجمع حذرون) اى من عادتنا الحذر والحزم فى الامور (قوله
وفى قراءة) اى وهى سبعة ايضا بمعنى الاولى وقيل الحذر المتية ظ والحذر الخائف (قوله كانت على
جانبي النيل) اى من اسوان الى رشيد قال كعب الاحبار أربعة أنهار من الجنة وضعها الله تعالى فى الدنيا
سيحان وجيحان والنيل والفرات فسبحان نهر الماء فى الجنة وجيحان نهر اللبن فى الجنة والنيل نهر العسل
فى الجنة والفرات نهر الخمر فى الجنة (قوله اموال ظاهرة) هذا أحد قولين وقيل المراد بالكنوز الاموال
التي تحت الارض وخصها بالذكور لان ما فوق الارض انطمس وحينئذ قسمتها كنوزا ظاهرة (قوله
مجلس حسن للامراء والوزراء) قيل كان اذا قعد على سريره وضع بين يديه ثلثائة كرسي من ذهب
يجلس عليها الاشراف من قومه والامراء وعليهم قبة الذهب والفضة وقيل المقام الكريم المنابر
وكانت الف منبر لالف حبار يعظمون عليها فرعون وملكه (قوله اخرجنا كما وصفت) اى اشار بذلك الى
ان قوله كذلك خبر لمحدوف (قوله وأورثناها) اى الجنات والعيون والكنوز وقيل المراد أورثنا بنى
اسرائيل ما استعاروه من حلى آل فرعون والا حسن ان يراد ما هو أعم فان بنى اسرائيل رجعوا الى مصر
بعد هلاك فرعون وقومه وملكوا وشارك الارض ومغارها (قوله وقت شروق الشمس) اى يوم
الملاقاة وليس المراد انهم ادركون بنى اسرائيل يوم خروجهم لانهم تاخروا عنهم حتى جمعوا جيوشهم
ودفنوا موتاهم (قوله اى لن يدركونا) اشار بذلك الى ان كلالنا والمعنى لاسيلا لهم علينا لان الله وعدنا
بالخلاص منهم (قوله فاوحينا الى موسى) اى قيل لما انتهى موسى ومن معه الى البحر هاج البحر فصار
يرمى بوج كالجبال فصار بنو اسرائيل يقولون اين أمرت فرعون من خلفنا والبحر امامنا وموسى
يقول هبنا فواوحى الله اليه ان اضرب بمصاك البحر فاد الرجل واقف على فرسه ولم يتل سرجه ولا
لده (قوله اثني عشر فرقا) اى قطعة بعدد اسباط بنى اسرائيل (قوله بينهما مسالك) اى بين
الاثني عشر فرقا (قوله على هيئته) اى وهى اقلاقه اثنتى عشرة فرقة (قوله وحرقيل) هو
المذكور فى قوله تعالى وقال رجل مؤمن من آل فرعون ائح وقوله ومريم بنت ناموسى اى
كانت عجوزا تبش من العمر نحو سبعمائة سنة (قوله التي دلت على عظام يوسف عليه السلام)

فرعون وقومه حتى سلخوا مسالكهم (وانجيناموسى ومن معه اجمعين) باخرجهم من البحر على هيئته المذكورة (ثم اغرقنا الآخرين)
فرعون وقومه باطباق البحر عليهم لما دخلوهم البحر وخروج بنى اسرائيل منه (ان فى ذلك) اى اغراق فرعون وقومه (لاية)
عبرة لمن يبدى (وما كان اكثرهم مؤمنين) بالله لم يؤمن منهم غير آسية امرأة فرعون وحزقيل مؤمن آل فرعون ومريم بنت ناموسى
التي دلت على عظام يوسف عليه السلام (وان ربك هو العزيز) فانتقم من الكافرين باغراقهم (الرحيم) بالمومنين فانجهم من الفرق

أى وسبب ذلك أن الله أمر موسى بأخذ يوسف معه إلى الشام حين خروجه من مصر فسأل على قبره فلم يعرف اذ ذاك فدلته عليه هذه العجوز بعد أن ضمن لها موسى على الله الجنة وكان يوسف قد دفن في قبر بحر النيل فحفر عليه موسى وأخرجه وذهب به إلى الشام **(قائدة)** قال قيس بن حجاج لما فتحت مصر أتى أهلها إلى سيدنا عمرو بن العاص حين دخل بؤنة من أشهر القبط فقالوا يا الأمير ان لنيلنا هذا سنة وعادة لا يجرى إلا بها فقال لهم وما ذاك فقالوا إذا كان لثني عشرة ليلة تخلو من هذا الشهر عمدنا إلى جارية بكر بين أبيها أرضينا بوبها وحملنا عليها من الحلي والثياب أفضل ما يكون ثم القيناها في هذا النيل فقال لهم عمرو وهذا لا يكون في الإسلام وإن الإسلام ليهدم ما قبله فاقاموا بؤنة وأيوب ومسرى لا يجرى قليلا ولا كثيرا وهموا بالجلاء فلما رأى ذلك عمرو بن العاص كتب إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه فاعلمه بالقصة فكتب إليه عمر بن الخطاب أنك قد أصبت بالذي فعلت وأنى بعثت إليك بطاقة في داخل كتابي فالتفتها في النيل إذا أتاك كتابي فلما قدم كتاب عمر إلى عمرو بن العاص أخذ البطاقة ففتحها فإذا فيها من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى نيل مصر ما بعد فإن كنت إنما تجرى من قبلك فلا تجر وإن كان الله الواحد القهار هو الذي يجرى ففسال الله الواحد القهار أن يجرى فالتفت البطاقة في النيل قبل الصليب بيوم فاصبحوا وقد زاد في تلك الليلة ستة عشر ذراعا وقطع الله تلك السيرة من تلك السنة **(قوله)** وأتلى عليهم نبي إبراهيم عطف على ذكر العامل في قوله وإذا نادى ربك موسى اغطف قصة على قصة **(قوله)** أي كفار مكة خصهم بالذكور لأنهم الحاضرون وقت نزول الآية والافهوا خطاب لهم ولمن بعدهم إلى يوم القيامة **(قوله)** ويبدل منه أي بدل من فصل من يحمل **(قوله)** ما تبعدون ما سمع استفهام معمول لتبعدون والمعنى ما هذا الذي تبعدونه أي ما حقيقته **(قوله)** صرحوا بالفعل اغطف جواب عما قال كان القياس أن يقولوا أصناما كقوله ويسئلونك ماذا ينفعون قل الغفوا فاجاب بانهم صرحوا بالفعل لعطفوا عليه ما فيه الافتخار **(قوله)** أي نقيم نهارا على عبادتها هذا معنى نزل الاصل ولكن مقتضى الافتخار أن يكون معناها ندوم على عبادتها ليلا ونهارا **(قوله)** زادوه أي قوله فنظله الخ **(قوله)** قال هل يسمعونكم أي بالمضارع إشارة إلى أن هذا الوصف مستمر وثابت في الاصنام في الماضي والحال والمستقبال ولا بد من محذوف هنا دل عليه قوله اذ تدعون تقديره هل يسمعون دعاءكم **(قوله)** اذ تدعون اذ هنا بمعنى إذا استحضار الحال الماضية وحكاية لها تبيكتا عليهم **(قوله)** قالوا بل وجدنا الخ هذا الجواب يفيد تسليم ما قاله إبراهيم وإنما اعتذروا عن ذلك بالتقليد فلما لم يجدوا مخلصا غيره احتجوا به **(قوله)** قال أفرأيتكم اللهمزة داخل على محذوف والغاء عاطفة عليه والتقدير أنا ملتم فلم تم أو أبصرتم ما كنتم تعبدونه **(قوله)** وآبأؤكم عطف على الضمير في تعبدون وهو ضمير رفع متصل فلذا فصل بالضمير المنفصل قال ابن مالك

وان على ضمير رفع متصل * عطف فافصل بالضمير المنفصل

(قوله) فانهم عدوى أسند المداوة لنفسه تعريضا بهم وهو باغ في النصيحة من التصريح بان يقول فانهم عدو لكم ان قلت كيف وصف الاصنام بالعداوة وهي لا تعقل أجيب باجوبة منها أن المعنى عدوى يوم القيامة ان عبدتهم في الدنيا ومنها أن الكلام على حذف مضاف أي فان أصحابهم عدوى ومنها أن الكلام على القلب أي فاني عدوهم **(قوله)** الرب العالمين أشار المفسر بقوله لكن إلى الاستثناء منقطع والمعنى لكن رب العالمين ليس بعدوى بل هو واني في الدنيا والاخرة **(قوله)** الذي خلقني نعمت لرب العالمين أو بدل أو عطف بيان أو خبر لمحذوف وما بعده عطف عليه **(قوله)** فهو يهدين أي بالفاء هنا وفي

(واتل عليهم) أي كفار مكة (نبا) خير (إبراهيم) ويبدل منه (اذ قال لآبيه وقومه ما تعبدون قالوا نعبد أصناما) صرحوا بالفعل لعطفوا عليه (فنظله) عا كفين (أي نقيم نهارا على عبادتها زادوه في الجواب افتخارا به) قال هل يسمعونكم (اذ حين تدعون أو بنفمونكم) ان عبسوا هم (أو يضرونكم) ان لم تعبدوهم (قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) أي مثل فعلنا (قال أفرأيتكم ما كنتم تعبدون أنتم وآبأؤكم) الا قدمون فانهم عدوى لا أعبدكم (الا) لكن (رب العالمين) فاني أعبدته (الذي خلقني فهو يهدين)

الى الدين (والذي هو
بطعمني ويسقين واذا
مرضت فهو يشفين والذي
يميتني ثم يحيين والذي
اطمع) أرجو (ان يغفر لي
خطيئتي يوم الدين) اى
الجزاء (رب هب لي حكما)
علما (وألحقني بالصالحين)
النبیین (واجعل لى لسان
صديق) ثناء حسنا (فى
الآخرین) الذين ياتون
بعدى الى يوم القيامة
(واجعلنى من ورثة جنة
النعيم) أى بمن يطاها
(واغفر لى انى كان من
الضالین) بان تعوب عليه
فتغفر له وهذا قبل ان يتبين
له انه عدو لله كما ذكر فى
سورة براءة (ولا تخزنى)
تفضحنى (يوم يعثون)
اى الناس قال تعالى فيه
(يوم لا ينفع مال ولا بنون)
احدا (الا) لكن (من اتى
الله بقلب سليم) من الشرك
والنفاق وهو قلب المؤمن
فانه ينفعه ذلك (وأزله
الجنة) قربت (للمتقين)
فيرزها (وبرزت الجحيم)
أظهرت (للفاوين) الكافرين
(وقيل لهم اين ما كنتم
تعبدون من دون الله) اى
غيره من الاصنام (هل
ينصرونكم) بدفع العذاب
عنكم (او ينتصرون)
بدفعه عن انفسهم
(فكذبوا) القوا (فيهاهم)

قوله بشقين لترتب الهداية على الخلق والشفاء على المرض بخلاف الاطعام والاسقاء فليس بينهما ترتيب
وأنى بنم فى جانب الاحياء ليعد زمنا عن زمن الموت لان المراد به الاحياء فى الآخرة (قوله الى الدين)
اى وغيره من مصالح دنياى وآخرتى وانما خص الدين لان المقام للرد ولا نه اعم (قوله والذي هو بطعمنى
ويسقين) اى فى الدنيا والآخرة (قوله واذا مرضت فهو يشفين) أسند المرض لنفسه وان كان الكل من
الله ناديا كما قال تعالى بيدك الخير ولم يقل والشر وقال الخضر فاردت ان اعيبها وقال قارادر بك ان يبلغا
اشدهما (قوله والذي اطمع) عبر بالاطمع المقيد عدم الاخذ فى الاسباب مع انها حاصلة منه لعدم اعتماده
عليها (قوله ان يغفر لي) ذكر ذلك تواضعا وتعليا للامة والافهم معصوم من الخطايا (قوله رب هب لي
حكما) لما ذكر تلك الاوصاف قوى رجاءه فى ربه فطلب منه معالى الامور وخير الدنيا والآخرة (قوله
علما) اى زيادة فيه (قوله وألحقني بالصالحين) اى فى العمل اوفى درجات الجنة (قوله واجعل لى لسان
صديق) من اضافة الموصوف للصفة اى ذكر احسانا من باب تسمية الشئ باسم آتته (قوله الذين ياتون
بعدى) وقد أجاز به الله تعالى فاما من الامم الا وهى تحييه وتثنى عليه بخير سيا فى هذه الامة المحمدية
خصوصا فى المؤمنين منهم فاهم بذلك كونه بخير فى كل تشهد وانما اطلب ذلك ليزتفع به وهو ينفع به المثنى
لكن بشرط الايمان واما حديث من احب قومما حشر معهم وان لم يعمل بعملهم فعناه اذا اشتركوا معهم فى
الايمان وان لم يصلوا المقامهم (قوله من ورثة جنة النعيم) اى مندرجا فيهم ومن جئاتهم وضافة جنة النعيم
من اضافة المحل الى الحال فيه فالمراد مطلق الجنة لا خصوص الدار المسماة بذلك وقد اجاز به الله فى جميع
دعواته سوى الدعاء بالغفران لانيه (قوله بان تعوب عليه الخ) ظاهره ان هذا الدعاء صدر من ابراهيم
وابوه حى ولكن بنا فيه قوله وهذا قبل ان يتبين له فان التبين المذكور انما حصل بموته كافرا وحينئذ فلا
يصح جعله قيد للدعاء له فى حياته بالنسبة للايمان وانما يصح لو كان المراد الدعاء له بمغفرة الذنوب على
حالاته التى هو عليها وأجيب بانه لا مانع ان الله اعلم ابراهيم بموت ابيه كافرا وهو حى وحينئذ فقد صح
ما قاله المفسر (قوله وهذا) اى الدعاء له بما ذكر (قوله كما ذكر فى سورة براءة) اى فى قوله وما كان استغفار
ابراهيم لانيه الآية (قوله تفضحنى) اى تكشف عيوبى بين خلقك وهذا تواضع منه أو بالنظر للتجويز
العقلى فان تعذيب المطيع جائز عقلا لا شرعا (قوله قال تعالى) أشار بذلك الى ان قوله يوم لا ينفع مال ولا
بنون الخ من كلام الله تعالى ويصح ان يكون من كلام ابراهيم فيكون بدلا من يوم قبله (قوله لكن من اتى
الله الخ) أشار المفسر بذلك الى ان الاستثناء منقطع ولكن بنا فيه تقديره احدا فتحصل ان الاستثناء اما
منقطع ان جعل من قوله مال ولا بنون ويكون المعنى لكن من اتى الله بقلب سليم فانه ينتفع أو متصل ان
جعل من المقول الذى قدره المفسر والتقدير لا ينفع المال والبنون احدا الا الذى اتى الله بقلب سليم فانه
ينفعه المال والبنون (قوله وهو قلب المؤمن) اى فينتفع بالمال الذى انفقته فى الخير والولد الصالح بدعا له لما
فى الحديث اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح بدعوله (قوله
وازلمت الجنة للمتقين) اى بحيث يشاهدونها فى الموقف ويعرفون ما فيها فتحصل لهم البهجة والسرور وعبر
بالماضى لتحقق الحصول (قوله وبرزت الجحيم للفاوين) اى جعلت لهم بارزة ظاهرة بحيث يرونهم مع ما فيها
من انواع العذاب فتحصل لهم المساءة والاحزان ويوقنون بانهم مواقوها ولا يجحدون عنها مصرقا قوله
وقيل لهم) اى على سبيل التوبيخ (قوله اين ما كنتم تعبدون) اين خير مقدم وما مبتدأ مؤخر وكنتم تعبدون
صلة ما والمائد محذوف تقديره تعبدونه وقوله من دون الله حال (قوله ألقوا) اى مرة بعد اخرى لان
الكبكية تكرير الكب وهو اللقاء على الوجه كان من ألقى فى النار ينكب مرة بعد اخرى حتى يستقر فى

والغاوون' ويجنودا بليس) اثبا عه ومن اطاعة من الجن والانس (اجمعون قالوا) اى الغاوون (وهم فيها يختصمون) مع معبودهم (تالله ان) محققه من الثبيلة واسمها محذوف اى انه (كنافى ضلال مبين) بين (اذ) حيث (نسويكم رب العالمين) فى العباد (وما اضلنا) عن الهدى (الاجر) (المجرمون) اى الشياطين او اولوا الذين (١٤٦) اقتدينا بهم (فما لنا من شافعين) كالمؤمنين من الملائكة والنبين والمؤمنين

(ولا صديق حميم) اى يهيم امرنا (فلوان لناكرة) رجعة الى الدنيا (فنكون من المؤمنين) لو هئنا للتمنى ونكون جوابه (ان فى ذلك) المذكور من قصة ابراهيم وقومه (لاية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم كذبت قوم نوح المرسلين) بتكذيبهم له لا شتر اكرم فى الجحى بالتوحيد اولانه لطول لبثه فيهم كانه رسل وتانىث قوم باعتبار معناه وتذكيره باعتبار لفظه (اذ قال لهم اخوهم) (نوح الاتقون) الله (انى لىكم رسول امين) على تبليغ ما ارسلت به (فاقوا الله واطيعون) فيما امركم به من توحيد الله وطاعته (وما اسالكم عليه) على تبليغه (من اجر ان) ما (اجرى) اى ثوابى (الاعلى رب العالمين فاقوا الله واطيعون) كرهه تا كيدا (قالوا انو من) نصدق (لك) لقولك (واتبعك) وفى قراءة واتباعك جمع تابع مبتدأ (الارذلون) السفلة

قمرها (قوله والغاوون) عطف على ضمير ككبوا وسوغه الفصل بالجاء والحجور ووضمير الفصل (قوله ومن اطاعه) عطف تفسير (قوله وهم فيها يختصمون) الجملة الحالية ومقول القول تالله الخ (قوله واسمها محذوف الخ) قد يقال انها فى الآية مهمل فلا اسم لها ولا خبر لوجود اللام قال ابن مالك * وخففت ان فقل الممل * الخ (قوله اذ نسونكم) ظرف لكونهم فى ضلال مبين (قوله او اولونا) اى السابقون علينا وهو جمع اول (قوله من الملائكة والنبين الخ) اى فاشفعاء تكثر للمؤمنين لما ورد لكل مؤمن شفاعة يوم القيامة (قوله ولا صديق حميم) افراد الصديق وجمع الشفعاء لكثرة الشفعاء فى المادة وقلة الصديق والحميم القريب من قولهم حامة فلان اى خاصته او الخ اص ويؤيده قول المفسر اى يهيم امرنا وقوله يهيم بضم اوله وكسر ثانيه وفتح اوله وضم ثانيه (قوله ونكون جوابه) اى فهو منصوب فى جواب التمنى (قوله لاية) اى عظة لمن اراد ان يستبصر بها ويعتبر فانها على احسن ترتيب (قوله وما كان اكثرهم مؤمنين) اى بل لم يؤمن منهم الا لوط ابن اخيه وسارة زوجته كما تقدم فى سورة الانبياء (قوله بتكذيبهم له) جواب عما يقال لم جمع المرسلين مع انهم انما كذبوا رسولا واحدا وهو نوح فاجاب بان تكذيبهم له تكذيب لباقي فالجمع على حقيقته وقوله اولانه الخ جواب ثان وعليه فالجمع مجاز (قوله وتانىث قوم) اى تانىث الفعل المستند اليه وقوله باعتبار معناه اى وهو الامة والجماعة (قوله وتذكيره) اى تذكير الضمير العائد عليه فى قوله اذ قال لهم ولا مفهوم لقوم بل كل اسم جمع او جمع تكسير لمذكر او مؤنث كذلك (قوله نسبنا) اى لافى الدين (قوله نوح) تقدم ان اسمه عبد الغفار ويشكروا نوح لقبه (قوله الاتقون) الالعرض (قوله انى لكم رسول امين) انما اخبر بذلك ليتبع وليس قصده الافتخار (قوله فاقوا الله) اى امتثلوا او امره واجتنبوا نواهيه (قوله من اجر) من زائدة فى المفعول اى اجرة وجملا (قوله كرهه تا كيدا) اى وحسن ذلك كون الاول مرتبا على الرسالة والامانة والثانى على عدم سؤاله اجرا منهم (قوله قالوا انو من لك الخ) هذا من سخافة عقولهم وفساد رأيتهم حيث جعلوا اتباع الفقراء ما نعاما انما هم واثاروا بذلك الى ان اتباعهم ليس خالصا لوجه الله بل هو طمع فى ان ينالهم شىء من الدنيا (قوله وفى قراءة) ظاهرا انها سبعية وليس كذلك بل هى عشرية والمعتمد جواز القراءة بها (قوله واتباعك) مبتدأ وخبره الارذلون واما القراءة الاولى فهى جملة فعلية وهى حالية على كل حال (قوله الارذلون) جمع ارذل كالا كبرون جمع اكبر (قوله السفلة) المراد بهم الفقراء والضعفاء وسبب مبادرتهم للايمان قلة عوائقهم كالرياسة والغنى فان ذلك موجب للاتباع (قوله قال وماء لى) يحتمل ان تكون ما استفهامية واليه يشير المفسر بقوله اى علم لى ويحتمل ان تكون نافية (قوله بما كانوا يعملون) اى لما كلف العلم بعقائدهم الباطنية وانما كلفت ان ادعوهم الى الايمان (قوله ان حسابه) اى حساب بواطنهم (قوله ما عبتهموه) قدره اشارة الى ان لو شرطية حذف جوابها (قوله وما انا بطارد المؤمنين) جواب لما فهمه من طلبهم طرد الضعفاء وهذا كما سالت قريش النبي صلى الله عليه وسلم ان يطرد الموالى والفقراء كما تقدم فى سبب نزول قوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي (قوله انا الا نذير مبين) اى للمكلفين اعزاء وغيرهم فكيف يلقى منى طرد الفقراء (قوله قالوا لئن لم تنته) اى تترك ما انت عليه من معارضتنا (قوله قال رب ان قومى كذبون) انما

مكالهاكة والاسا كفة (قال وما علمى) اى علم لى (بما كانوا يعملون قال ان) ما (حسابهم الاعلى ربى) فيجازيهم (لوتشعرون) تعلمون ذلك ما عبتهموه (وما انا بطارد المؤمنين ان) ما (انا الا نذير مبين) بين الانذار (قالوا لئن لم تنته يا نوح) عما تقول لنا (لتكونن من المرجومين) بالحجارة او بالشم (قال) نوح (رب ان قومى كذبون

اي احكم (ونجني ومن معي من المؤمنين) قال تعالى (فانجيئنا ومن معه في الفلك المشحون) المملوء من الناس والحيوان والطير (ثم اغرقنا بعد) اي بعد انجائهم (الباقين) من قومه (ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لطو العزيز الرحيم كذبت عاد المرسلين اذ قال لهم اخوهم هود ألا تتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله واطيعون وما أسألكم عليه من أجران) ما (أجرى الاعلى رب العالمين أتبنون بكل ريع) مكان مرتفع (آية) بناء علما للمارة (تبنون) بن يربكم وتسخرون منهم والجللة حال من ضمير تبنون (وتتخذون مصانع للماء تحت الارض) (لعلكم) كانتكم (تخلدون) فيها لا تموتون (واذا بطشتم بضرب اوقتل بطشتم جبارين) من غير رافة (فاتقوا الله) في ذلك (واطيعون) فيما امرتكم به (واتقوا الذي امدكم) انعم عليكم (بما تعملون) امدكم بانهام وبنين وجنات بساتين (وعيون) انهار (اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) في الدنيا وفي الآخرة ان عصيتموني (قالوا سواء علينا) مستوعنا

قال ذلك تمهيد للدعاء عليهم كانه قال انهم اعرضوا عن دينك وتوحيدك فانادعوا عليهم لاجل ذلك والمعنى انهم استمروا على تكذيبى وأصروا عليه بعدما كررت عليهم الدعوة وسياتى تفصيل ذلك في سورة نوح في قوله قال رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا الخ (قوله فانصح بيني وبينهم نصحا) من الفتاحة بالضم والكسر وهى الحكومة اى احكم بيننا بما يستحقه كل منا (قوله ومن معي من المؤمنين) أثر الايمان اشارة الى انهم خالصون فى الاتباع وكان من معه من المؤمنين ثمانين أربعون من الرجال واربعون من النساء على احداقوال تقدمت (قوله ثم اغرقنا بعد) اي بالطوفان حيث انقى ماء السماء على ماء الارض (قوله الباقين من قومه) اى صغارا وكبارا فاهلاك الديوى عم الكبار والصغار والبهايم وأما فى الآخرة فالخلود فى النار مخصوص بمن مات كافرا بعد البلوغ وأما مصيبتهم بل وصبيان المشركين من أول الدنيا الى آخرها فيدخلون الجنة بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم (قوله كذبت عاد) اسم اى قبيلة هود الاعلى سميت القبيلة باسمه فالمراد كذبت القبيلة المنسوبة لعاد وقوله المرسلين المراد هود وانما جمع لان من كذب رسولا واحدا فقد كذب الجميع لا شراك الكلى فى الحجب والتوحيد (قوله اخوهم) اى من النسب لما تقدم انه من ذرية عاد وكان هود تاجرا جميل الصورة يشبه آدم وعاش من العمر اربعمائة واربعين سنة (قوله الاتقون) ألا أداة عرض وهو الطلب بلين ورقق تاليفا لقلوب المجرمين لهم يهتدون (قوله انى لكم رسول أمين) لتليل اعرضه التقوى عليهم والمعنى انى لكم رسول اياكم ما أرسلت به اليكم أمين لا أزيد ولا أقص (قوله فاتقوا الله) تفرع على قوله انى لكم رسول أمين اى خيت كنت رسولا امينا فالواجب عليكم تقوى الله وطاعته فطاعته من حيث كونه رسولا من عند الله لا من حيث ذاته ولذا لم يقل الاتقون ونطيعوني (قوله من أجر) اى جمل وأجرة على رسالى (قوله الاعلى رب العالمين) اى لانه المرسل الى العنى المعنى (قوله أتبنون) الاستفهام للتقرير والتوبيخ وهو شروع فى توبيخهم على أمور ثلاثة كل واحد منها مناف للتقوى البناء للعبث واتخاذ المصانع والتجبر (قوله بكل ريع) بكسر الراء ويقال بفتحها هو المكان المرتفع (قوله علما للمارة) اى كالملم فى الارتفاع (قوله بمن يربكم) هذا احد أوجه فى تفسير متعلق العبث وقيل تعبثون بالبناء لظنهم ان المارة يحتاجون الى البناء ليهتدوا به فى الاسفار مع انهم يستغنون عنه بالنجوم وقيل المعنى تبنون بروج الحمام لتعبثوا بها وقيل المعنى تبنون بنينا لتجتمعون فيه للعبث وكل صحيح واقع منهم (قوله مصانع) جمع مصنعة بفتح الميم مع فتح النون أو ضمها وهو الخوض والبركة تجعل تحت الارض كالصهاريج (قوله كانتكم) فسر لعل بكان بدليل القراءة الشاذة كانتكم تخلصون والاولى ابقاء لعل على بابها من الترجى ويكون المعنى راجين ان تخلصوا فى الدنيا بسبب عملكم عمل من يرجو ذلك لان مجيء لعل بمعنى كان لم يرد (قوله واذا بطشتم) اى فعلمتم فعل الجبارين من الضرب بالسياط والقتل بالسيف (قوله فاتقوا الله فى ذلك) اى فيما تقدم من الامور الثلاثة (قوله الذى امدكم) اى اعطاكم الممدود وهو النعم (قوله امدكم بانهام) بدل مما قبله بدل مفصل من مجل (قوله وبنين) اى ذرية (قوله وجنات) جمع جنة (قوله انى اخاف عليكم) اى ان دمتم على مخالفتى ولم تشكروا على هذه النعم بعد بعثتى (قوله فى الدنيا) اى بالريح العقيم وقوله وفى الآخرة اى بالخلود فى النار (قوله أم لم تكن من الواعظين) هذا أبلغ من ان يقولوا لم تعظ لان المعنى سواء علينا او عظمت بان كنت من اهل الوعظ أم لم تكن اصلا من اهلها بان كنت اميا مثلنا ولست نبيا (قوله اى لا نرعى لوعظك) اى لا نرتدع ولا ننكف له (قوله الاخلق الاولين) اى من تقدموا قبلك كيث ونوح فانهم كانوا يختلفون أمورا فاقدمت بهم فاسم الاشارة على هذه القراءة راجع لما خوفهم به

(او عظمت ام لم تكن من الواعظين) اصلا اى لا نرعى لوعظك (ان) ما (هذا) الذى خوفنا به (الاخلق الاولين) اى اختلافهم وكذبهم

وفي قراءة بضم الخاء واللام
 أي ما هذا الذي نحن عليه
 من أن لا يمتدح الاخلاق
 الاولين أي طيبتهم
 وعادتهم (وما نحن
 بمذنبين فكذبوه) بالعباد
 (فاهلكتهم) في الدنيا
 بالريح (ان في ذلك لآية
 وما كان اكثرهم مؤمنين
 وان ربك هو العزيز الرحيم
 كذبت نمود المرسلين اذ
 قال لهم اخوهم صالح الا
 تهقون اني لكم رسول امين
 فاقنوا الله واطيعون وما
 اسألكم عليه من اجران)
 ما (اجرى الا على رب
 العالمين ان تكون فيما هنا)
 من الخيرات (آمنين في
 جنات وعيون وزروع
 ونخل طلعها هضيم) لطيف
 لين (وتحتون من الجبال
 بيوتا فريين) بطرين وفي
 قراءة فارحين حاذقين
 (قاتقوا الله واطيعون)
 فيما امرتكم به (ولا تطيعوا
 امر المسرفين الذين يفسدون
 في الارض) بالمعاصي (ولا
 يصلحون) بطاعة الله
 (قالوا انما انت من
 المسحورين) الذين مسحوا
 كثيرا حتى غلب على
 عقولهم (ما انت) ايضا (الا
 بشر مثلنا قائم بآية ان
 كنت من الصادقين) في
 رسالتك (قال هذه فاقة لها
 شرب) نصيب من الماء

(قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا وعليها قاسم الاشارة عائدا على مقدمهم وهو عدم البعث (قوله أي
 طيبتهم وعادتهم) أي عادة الاولين من قبلنا انهم يعيشون ما عاشوا ثم يموتون ولا يبعث ولا حساب
 (قوله وما نحن بمذنبين) أي على ما فعلناه من الاعمال (قوله فكذبوه) أي استمروا على تكذيبه (قوله
 بالريح) أي الصرصرو كانت باردة شديدة الصوت لأماء فيها وسلطت عليهم سبع ليال وثمانية أيام أوها
 من صبح يوم الاربعاء لثمان بقين من شوال وكانت في أواخر الشتاء وسياتي بسطها في سورة الحاقة (قوله
 وما كان اكثرهم مؤمنين) أي بل اقلهم كانوا مع هود في حظيرة تنسم عليهم ريح لينة حتى مضت تلك المدة
 فاخذهم وهاجر من تلك الارض الى مكة (قوله العزيز) أي الغالب على امره (قوله الرحيم) أي المنعم على
 عباده بدقائق النعم (قوله كذبت نمود) اسم ابني قبيلة صالح الا على سميت القبيلة باسمه وتسمى ايضا
 عادا الثانية وهم ذرية من آمن من قوم هود (قوله المرسلين) المراد بهم صالح وتقدم وجه التعبير بالجمع (قوله
 اخوهم) أي في النسب لاجتماعه معهم في الاب الا على وعاش صالح من العمر مائتين وثمانين سنة وبينه
 وبين هود مائة ستة (قوله الاتقون) تقدم ان الاداة عرض كما في قول الشاعر

يا ابن الكرام الا تدينوني فبصرما * قد حدثوك فمراة كمن سمعا

وحكمة التعبير ولا بالعرض تاليف قلوبهم للتوحيد بالكلام اللين لقصر عقولهم وجهلهم (قوله ان تكون
 الاستفهام انكارى توبيخي وما اسم موصول بينها المفسر بقوله من الخيرات وهنا اسم اشارة للمكان
 القريب والمراد دار الدنيا والمعنى انتظنون انكم تتركون في الدنيا متمتعين بأنواع النعم والشهوات آتين من
 كل مكروه لا تمسحون بأمر ونواه ولا تحاسبون على شيء فيها لا تظنوا ذلك بل الواجب عليكم ترك
 الغنى والاشتغال بالباقي (قوله في جنات) بدل من قوله ههنا باعادة الجار (قوله ونخل) هو اسم جنس
 جمعي واحد نخلة يذكر ويؤنث واما النخيل بالياء فتؤنث تعاقا (قوله طلعها) هو ثمرها في اول ما يطلع
 كنصل السيف في جوفه شمار يخ القنو وبعده الاغريض ويسمى خللا ثم الباج ثم الزه ثم البسرت
 الرطب ثم التمر يجمعها قولك طاب زبرت فاطوار النخل سبعة كاطوار الانسان ولذا ورد في الحديث
 اكرموا عما تمك النخل واغرد النخل بالذكر لفضله على سائر الاشجار (قوله وتحتون من الجبال بيوتا)
 أي اطول اعماركم فان السقوف والابنية كانت تبلى قبل فناء اعمارهم لان الواحد منهم كان يعيش ثلثمائة
 سنة الى الف سنة (قوله بطرين) أي لنعم ربكم (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة ايضا (قوله حاذقين)
 أي ماهرين في العمل (قوله ولا تطيعوا امر المسرفين) الاسناد مجازي في النسبة والاصل ولا تطيعوا
 المسرفين في امرهم (قوله الذين يفسدون في الارض) صفة للمسرفين (قوله ولا يصلحون) دفع بذلك ما
 يحوم انه يقع منهم الاصلاح في بعض الاوقات (قوله ما انت الا بشر مثلنا) أي فكيف تدعى انك
 رسول الينا (قوله قال هذه فاقة) الاشارة اليها بعد ان خرجت من الصخرة بدعاء كما طلبوا عن ابي موسى
 الاشعري قال رايت مبركا فانا هوستون ذراعا في ستين ذراعا (قوله لها شرب الخ) امرهم صالح بامر من
 الاول قوله لها شرب الثاني قوله ولا تمسوها بسوء (قوله نصيب من الماء) أي فهي تشرب منه يوما واتم
 تشربون منه يوما لاتزاحمكم ولا تزاحموها وفي يومها تشربون من لبنها (قوله فمقرروها) أي يوم الثلاثاء
 واخذهم العذاب يوم السبت وقد جعل لهم علامة على نزول العذاب بهم وهو انهم في اليوم الاول تصفر
 وجوههم ثم تحمر في اليوم الثاني ثم تسود في اليوم الثالث (قوله أي عقرها بعضهم) أي وهو قدار وكان
 قصيرا ازرق وكان ابن زناضربها في ساقها بالسيف قال السدي وغيره اوحى الله الى صالح ان قومك
 سيحقرون فاقول لهم ذلك فقالوا ما كنا لنفعل فقال لهم صالح انه سيولد في شهركم

(ولهم شرب يوم معلوم ولا تمسوها بسوء فياخذكم عذاب يوم عظيم) بعظم العذاب (فمقرروها) أي عقرها بعضهم برضاهم هذا

(فأصبحوا نادمين) على
عقربها (فأخذهم العذاب)
الموعود به فهل كوا
(ان في ذلك لآية وما كان
أكثرهم مؤمنين وان ربك
لهو العزيز الرحيم *
كذبت قوم لوط المرسلين
اذ قال لهم أخوهم لوط ألا
تتقون اني لكم رسول
امين فاتقوا الله وأطيعون
وما أسألكم عليه من أجران
ما أجرى الاعلى رب
العالين أناتون الذكران
من العالمين) اي من الناس
(وتذرون ما خاق لكم
ربكم من أزواجكم) اي
أقبلهن (بل أتم قوم
عادون) متجاوزون الحلال
الى الحرام (قالوا انهم لم تنته
يا لوط) عن انكارك علينا
(لتكونن من المخرجين) من
بلدتنا (قال) لوط (اني
لعمركم من القالين)
المبغضين (رب نجني وأهلي
مما يعملون) اي من عذابه
(فنجيناه وأهله أجمعين الا
عجوزا) امرأته (في
الغارين) الباقيين أهلكتناها
(ثم دمرنا الآخرين)
أهلكتناهم (وأمطرنا
عليهم مطرا) حجارة من جملة
الاهلاك (فساء مطر
المنذرين) مطرهم (ان في
ذلك لآية وما كان أكثرهم

هذا غلام بمقرها و يكون هلاكم على يديه فقالوا لا يولد في هذا الشهر ذكرا لا قتلناه فولد تسعة منهم
في ذلك الشهر فذبحوا أبناءهم ثم لما شرفوا أن يذبح ابنه وكان لم يولد له قبل ذلك فكان ابن الماشر أزرق
أحمر فنبت نباتا سريما فكان اذا مر بالتسعة قرأوه قالوا لو كان أبناؤنا أحياء لكانوا مثل هذا وغضب
التسعة على صالح لانه كان سببا لقتلهم أبناءهم فتعصبوا وتقاسموا بالله لنبيتنه وأهله فقالوا انخرج
سفر فيرى الناس سفرنا فنسكن في غار حتى اذا كان الليل وخرج صالح الى مسجده أتيناه فقتلناه ثم قلنا
ما شهدنا ملك أهله وانا لصادقون فيصدقون ويملكون انا قد خرجنا الى سفر وكان صالح لا ينام
في القرية بل كان ينام في المسجد فاذا أصبح أتاهم فوعظهم فلما دخلوا النار أرادوا أن يخرجوا فسقط
عليهم النار فقتلهم فرأى ذلك ناس ممن كان قد اطاع على ذلك فصاحوا في القرية يا عباد الله أمارضي
صالح انه أمر بقتل أولادهم حتى قتلهم فاجتمع أهل القرية على عقرب الناقة (قوله نادمين على عقربها) ان
قلت لم يرفع عنهم العذاب بسبب ندمهم أجيب بان ندمهم بخوف نزول العذاب فقط لا توبة منهم
(قوله العزيز الرحيم) حكمة ختم كل قصة في هذه السورة بهذين الاسمين الاشارة الى ان العذاب
النازل بالسكفار لا يفاد منهم أحدا والرحمة الخاصة للمؤمنين لا تناد منهم أحدا فكل من مظهر
الاسمين ظهر في مستحقه (قوله أخوهم لوط) اي في البلد بسبب السكنى والمجاورة لافي النسب لانه
ابن أخى ابراهيم عليهما السلام وهما من بلاد المشرق من أرض بابل فقتل ابراهيم بالخليل من أرض الشام
ولوط بسدوم وقراها (قوله الذكران) جمع ذكر أي أدبارهم (قوله اي الناس) وكذا غيرهم من
الحيوانات الغير العاقلة فهذه الخصلة القبيحة لم تكن في أحد قبل قوم لوط ثم لما خسف بهم تنوسيت
حتى ظهرت في هذه الامة المحمدية فانا لله وانا اليه راجعون (قوله ما خاق لكم) اي أحل وأباح (قوله
أي أقبالهن) اي لانه محل نبات البذر قال تعالى نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم (قوله عادون)
اي متمدون (قوله من القاين) متعلق بحذوف خير ان اي لقال من القاين ومن القاين صفته ولعمركم
متعلق بالخير المحذوف ولا يصح ان يجعل قوله من القاين خبر ان فيكون عاملا في لعمركم لئلا يلزم عليه
تقديم معمول الصلة على الموصول وهو أل مع انه لا يجوز (قوله اي من عذابه) أشار بذلك الى ان
الكلام على حذف مضاف لان بقاءه على ظاهره بعيد لعصمته منه فطلب النجاة منه تحصيل للحاصل
(قوله وأهله) اي بنتيه وزوجته المؤمنة (قوله الباقيين) اي في العذاب قيل تبعت لوطا ثم التفتت لقومها
فقتل عليهما وحجروا قبل لم تتبعه بل بقيت فخسف بها مع قومها (قوله أهلكتناهم) اي بقلب قراهم حتى
جعل عاليها سافلها (قوله وأمطرنا عليهم) اي على من منهم خارج القرى لسفرا وغيره (قوله مطرهم)
هذا هو مخصوص بالدم (قوله كذب أصحاب الايكة) هذه آخر القصص التي ذكرت في هذه السورة
على سبيل الاختصار وقد وقع لفظ الايكة في أربع مواضع في القرآن في الحجر وق وهنا وص
قالا وليان بال مع الجر لا غير والاخر يان بقرآن بالوجهين (قوله وفي قراءة) اي وهى سبعة ايضا (قوله
يحذف الهمزة) اي الثانية وقوله على اللام اي لام التعريف واما الهمزة الاولى فقد حذفت للاستغناء
عنها بتحرريك اللام لانها همزة وصل أتى بها للتوصل للنطق بالسكون وفي كلام المفسر نظر لانه يقتضي
ان اللام الموجودة لام التعريف وحينئذ فلا يصح قوله وفتح الهاء لان المقرون بال يجر بالكسرة
وقع فيه نقل أم لا قال ابن مالك

وجر بالفتحة مالا ينصرف * ما لم يضاف أو بك بعد أل ردف

فالمناسب ان يقول وفي قراءة بوزن ليلة ليفيد ان اللام من بنية الكلمة وحركتها أصلية وحينئذ جره
بالفتحة ظاهرا للعلمية والثانية باعتبار البقعة ان كان هذا اللفظ عربيا وللعلمية والجمعة ان كان أعجميا

مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم * كذب أصحاب الايكة) وفي قراءة يحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام

وفتح الهاء هي غيضة شجر قرب مدين (المرسلين اذ قال لهم شعيب) لم يقل اخوهم لانه لم يكن منهم (الا تقولون اني لكم رسول امين فاقول الله واطيعون وما اسألكم عليه من (١٥٠) اجران) ما اجرى الاعلى رب العالمين او فوالكيل) اتموه (ولا تكونوا من الخسرين) الناقصين

(قوله وفتح الهاء) في بعض النسخ وفتح التاء وهي اوضح (قوله هي غيضة شجر) بفتح الغين وبالضاد المعجمة اي مكان فيه شجر ملتف بعضه على بعض وكان شجرهم الدوم (قوله قرب مدين) هي قرية شعيب سميت باسم بانها مدين بن ابراهيم وبينها وبين مصر مسيرة ثمانية ايام (قوله المرسلين) المراد به شعيب وفي جمعه ما علمت وقد ارسل شعيب ايضا لاهل مدين لكن اهل مدين اهلكوا بالصيحة واصحاب الايكة اهلكوا بعذاب يوم الظلة (قوله لانه لم يكن منهم) اي بل كان من مدين قال تعالى والى مدين اخام شعيبا (قوله الناقصين) اي لحقوق الناس (قوله ولا تبخسوا الناس اشياءهم) اي فكانوا اذا اكثلوا على الناس يستوفون واذا كالوهم او وزنوهم يخسرون ومن جملة يخسهم انهم يقصون الدراهم والدنانير (قوله وغيره) اي كقطع الطريق (قوله لمعني عامليا) اي ولفظهما مختلف (قوله والجبلة) بكسر الجيم والياء وتشديد اللام اي الجماعة والامم المتقدمة الذين كانوا على خلقه وطبيعة عظيمة كانوا الجبال قوة وصلا به وهذه قراءة العامة وقرئ شذوذ اضم الجيم والياء وتشديد اللام وفتح الجيم أو كسر هاء مع سكون الباء (قوله وما انت الا بشر مثنا) اتى بالواو هنادون قصة صالح مبالغة في تكذيبه لانه عند دخول الو او يكون كل من الامرين التسخير والبشرية مقصودا بخلاف تركها فلم يقصد الا التسخير والثاني دليل له (قوله مخففة من الثقلية) المناسب ان يقول مهمة لا عمل لها لان المكسورة اذا خففت قل عملها والاولى حمل القرآن على الكثير (قوله يسكون السين وفتحها) قراءة ثمان سبعين (قوله فكذبوه) اي استمروا على تكذيبه (قوله عذاب يوم الظلة) روى ان الله تعالى فتح عليهم بابا من ابواب جهنم وارسل عليهم حراشيدا فاخذ با نقاسهم فدخلوا بيوتهم فلم ينفهم ظل ولا ماء فانضجهم الحار فخرجوا فارسل الله تعالى سحابة فاظلتهم فوجدوا لها بردا وروحا وريح طيبة فنادى بعضهم بعضا فلما اجتمعوا تحت السحابة الهبها الله عليهم نارا ورجفت بهم الارض فاحترقوا كما يحترق الجراد المقلبي فصاروا رمادا وهذا العذاب الذي حل بهم هو الذي طلبوه تهكما بشعيب بقولهم فاسقط علينا كسفا من السماء (قوله اصابعهم) اي سبعة ايام ثم لجؤا الى السحابة بعد السبعة الايام (قوله وانه لن تنزل رب العالمين) شروع في مدح القرآن ومن انزله والمنزل عليه والمعنى ان هذا القرآن منزل من عند الله تعالى ليس شعرا ولا سحرا ولا كمانا كما يزعمون (قوله نزل به) الباء للملازمة والجار والمجرور متعلق بحذف حال كانه قال نزل في حال ملازمة له على حد خرج زيد بشيا به (قوله على قلبك) خصه بالذكر لانه سلطان الاعضاء فكل شيء وصل للقلب وصل لساائر الاعضاء ففي الحديث الاوان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب فتحيت نزل على قلبه فقد تمكن من سائر ربه فلا يطرأ عليه بمذالك نسيان ولذا ورد انه كان اذا نزل عليه جبريل بالآية يريد ان يقرأها بلسانه قبل ان يتلوها جبريل عليه ظاهرا حتى امر بعدم الاستعجال بالقراءة قال تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به (قوله لتكون من المنذرين) اي ومن المبشرين (قوله بلسان) يصح ان يكون بدلا من قوله به باعادة الجار ويصح ان يكون متعلقا بالمنذرين والمعنى لتكون من الذين اذروا بهذا اللسان العربي وهم هود وصالح وشعيب واسماعيل عليهم الصلاة والسلام (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة (قوله اي ذكر القرآن) دفع بذلك ما يقال ان ظاهر الآية ان القرآن نفسه ثابت في سائر الكتب مع انه ليس كذلك والمراد بذكره نعتة والاخبار عنه بانه ينزل على محمد وانه صدق وحق (قوله اولم يكن لهم آية) الاستفهام للتوبيخ والتقريع (قوله واصحابه) اي

(وزنوا باقسطاس المستقيم) الميزان السوي (ولا تبخسوا الناس اشياءهم) لا تنقصوهم من حقهم شيئا (ولا تعثوا في الارض مفسدين) بالقتل وغيره من عث بكسر المثلثة افسد ومفسدين حال مؤكدة لمعني عامليا (واقفوا الذي خلقكم والجبلة) الخليفة الاولين قالوا انما انت من المسحرين وما انت الا بشر مثلنا وان) مخففة من الثقلية واسمها محذوف اي انه (نظنك لمن الكاذبين فاسقط علينا كسفا) يسكون السين وفتحها قطعة (من السماء ان كنت من الصادقين) في رسالتك (قال ربي اعلم بما تعملون) فيجازيكم به (فكذبوه فاخذهم عذاب يوم الظلة) هي سحابة اظلتهم بعد حراشيد اصابعهم فامطرت عليهم نارا فاخذت قوا (انه كان عذاب يوم عظيم ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم وانه) اي القرآن (لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين) جبريل (على قلبك لتكون من المنذرين بلسان عربي مبين) بين وفي قراءة

بتشديد نزل ونصب الروح والاعلى الله (وانه) اي ذكر القرآن المنزل على محمد (انفي زبر) كتب (الاولين) كالتوراة والانجيل وكانوا (اولم يكن لهم) لكفار مكة (آية) على ذلك (ان يلهه علماء بني اسرائيل) كعبدا لله بن سلام واصحابه بمن آمنوا فانهم يخبرون بذلك

وكانوا أربعة غيره أسد وأسيد وعلبة وابن يامين فالخمس من علماء اليهود وقد حسن اسلامهم (قوله) ويمكن بالاحتجائية ونصب آية) اى على انه خير يكن مقدم واسمها قوله ان يعلمه (قوله) ورفع آية) اى على انه فاعل يمكن وقوله ان يعلمه بدل من آية (قوله) جمع أعجم) اصله أعجمى بيا النسب خفف بحذفها وبه اندفع ما يقال ان اقل فعلا لا يجمع جمع المذكر السالم (قوله) أنفة من اتباعه) اى تكبرا (قوله) كذلك) معمول لسلكناه والضمير فى سلكناه للقرآن على حذف مضاف أفاده المفسر (قوله) لا يؤمنون به (الخ) الجملة مستأنفة او حال من الهاء فى سلكناه وقوله حتى يرو العذاب الا ايم مقدم من تاخير وأصل الكلام حتى يأتيتهم العذاب بقتة وهم لا يشعرون فيروونه فيقولوا اهل نحن منظرين اى مؤخرون عن الاهلاك ولو طرفة عين لنؤمن فيقال لهم لا اى لا تاخير ولا امهال (قوله) أفبعنا بنا يستعجلون) استفهام توبيخ وتهكم حيث استعجلوا ما فيه هلاكهم والهاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام تقديره أيعقلون ما يتزل بهم (قوله) أفرأيت) معطوف على فيقولوا وما بينهما اعتراض وقوله ما كانوا يوعدون تنازعه رأيت بطلبه مفعولا اول وجاءهم بطلبه فاعلا فاعملنا الاول وأضمرنا فى الثانى ضميرا يعود عليه اى ثم جاءهم هو اى الذى كانوا يوعدون وجملة ما أغنى عنهم (الخ) فى محل نصب سدت مسد المفعول الثانى لرأيت (قوله) ما كانوا يوعدون) اى به وما اسم موصول (قوله) استفهامية) اى استفهام انكار كما أشار به بقوله اى لم يكن فهذا مساوى للمعنى لقول بعضهم انها نافية وهى على صنيع المفسر مفعول مقدم لاغنى وقوله ما كانوا يمتعون فاعل باغنى ولا مصدرية (قوله) وما أهلكنا من قرية (الخ) اى انه جرت عادته سبحانه وتعالى انه لا يهلك اهل قرية الا بعد ارسال الرسول اليهم وعصيانهم وذلك تفضل منه سبحانه والافلوا اهلكهم من اول الامر لا بعد ظالم الا انه متصرف فى ملكه يحكم لا مقب لحكمه فعمله دائر بين الفضل والعدل (قوله) الا لها منذرون) الجملة صفة لقرية فان قلت لم تركت الواو هنا وذكرت فى قوله تعالى وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم اجيب بان الاصل ترك الواو اذا زيدت كانت لنا كيد وصل الصفة بالموصوف كما فى قوله سبعة وثلاثون منهم كلهم (قوله) ذكرى) مفعول لاجله اى لاجل تذكيرهم العواقب (قوله) وما كنا ظالمين) اى لا تفعل فعل الظالمين بان نهلكهم قبل الانذار بل لانهلكهم الا بعد اتيان الرسل وامها لهم الزمن الطويل حتى يتبين لهم الحق من الباطل (قوله) رد القول المشركين) مقول القول محذوف تقديره ان الشياطين يلقون القرآن على لسانه فهو من جملة الكهنة (قوله) وما ينبنى لهم) اى لا يمكنهم (قوله) انهم عن السمع (الخ) علة لقوله وما ينبنى لهم وما يستطيعون (قوله) لكلام الملائكة) ان كان المراد كلامهم بالوحى الذى يملكونه للانبياء فالشياطين معزولون عنه لا يصلون اليه اصلا وان كان المراد به المعينات التى ستقع فى العالم فكانوا اولاً يسترقونها فلما وصى الله عليه وسلم منعوا من السموات فلما بعث ساط عليهم الشهب وحيث فقد انسد باب السماء على الشياطين وانقطع نزولهم على الكهنة فبطل قول المشركين ان القرآن نزلت به الشياطين على رسول الله (قوله) فلا تدع مع الله الها آخر) نزل رد القول المشركين اعبد آلهتنا سنة ونحن نعبده الهك سنة والخطاب له صلى الله عليه وسلم والمراد غيره (قوله) رواه البخارى ومسلم) اى فقد ورد انه صلى الله عليه وسلم قال فى انذاره يامعشر قرىش اشتروا انفسكم لا أغنى عنكم من الله شيئا يابنى عبد المطلب لا أغنى عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا أغنى عنك من الله شيئا يا صفية عممة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغنى عنك من الله شيئا يا فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغنى عنك من الله شيئا وفى رواية انه صلى الله عليه وسلم صعد على الصفا فجعل ينادى يابنى فها يابنى عدى لبطون من قرىش قد

(فقرأ عليهم) اى كفار مكة (ما كانوا به مؤمنين) أنفة من اتباعه (كذلك) اى مثل ادخالنا التكذيب به بقراءة الاعجمى (سلكناه) ادخلنا التكذيب به (فى قلوب المجرمين) اى كفار مكة بقراءة النبي (لا يؤمنون به) حتى يرو العذاب الا ايم فيأتيهم بقتة وهم لا يشعرون فيقولوا اهل نحن منظرين (قوله) لا قالوا متى هذا العذاب قال تعالى (أفبعنا بنا يستعجلون) أفرأيت) اخبرنى (ان) متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون) من العذاب (ما) استفهامية بمعنى اى شئ (اغنى عنهم) ما كانوا يمتعون) فى رفع العذاب او تخفيفه اى لم يكن (وما) اهلكنا من قرية الا لها منذرون) رسل تنذروا لها (ذكرى) عظة لهم (وما كنا ظالمين) فى املاكهم بعد انذارهم ونزل ردا لقول المشركين (وما نزلت به) بالقرآن (الشياطين وما ينبنى) يصلح (لهم) ان ينزلوا به (وما يستطيعون) ذلك (انهم عن السمع) لكلام الملائكة (لمعزولون) بالشهب (فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من

اجتمعوا فجعل الذي لا يستطيع ان يخرج يرسل رسولا لينظر ما هو فجاه ابو لهب وقرين فقال
 ارايتكم لو اخبرتكم ان خيلا الوادي تريد ان تغير عليكم اكنتم مصدقي قالوا ما جرتنا عليك كذا قال فاني
 نذير لکم بين يدي عذاب شديد فقال ابو لهب تبالك الهذا جمعنا فزلت تبث بدا أي لم يلب وتب الى
 آخر السورة (قوله واخفض جناحك) أي فبعد الا نذار تواضع لمن آمن منهم وتبرأ من بقي على كفره
 ولا تخف من تخزبهم واجتماعهم وكثرتهم فان الله حافظك وناصرك عليهم فتوكل عليه (قوله بالواد
 والفاء) أي فهما قراءان سبعتان فعلى الواو هو مطوف على قوله وانذروا على الفاء هو بدل من قوله فقل
 اني بري (قوله على العز) أي الفاء اب على امره القاهر لكل ما رضى لامره (قوله الرحيم) أي بالؤمن
 الممثل لامره (قوله حين تقوم) أي منفردا وقوله وتقلبك في الساجدين أي مع الجماعة (قوله الى
 الصلاة) لا مفهوم لها بل يراه حين يقوم للجهاد وللخطبة وللامر بالمعروف والنهي عن المنكر وغير ذلك
 من سائر تنقلاته وانما خص الصلاة لانها اعظم اركان الاسلام بعد الشهادتين ولان قرعة عينه فيها مساقى
 الحديث وجعلت قرعة عين في الصلاة والمراد برؤيته اياه زيادة تجلى الرحمة عليه والافروبة الله حاصلة لكل
 مخلوق (قوله وتقلبك في الساجدين) في على كلام المفسر بمعنى مع وقيل ان في علي بابها والمراد بالساجدين
 المؤمنون والمعنى براك متقلبا في اصلاص وارحام المؤمنين من آدم الى عبدالله فاصوله جميعا مؤمنون
 واورد على هذا آزر ابوابراهيم فانه كان كافرا واجيب بجوابين الاول انه كان عمه واسم أيه تاريخ
 الثاني انه كان اياه حقيقة وقوله ان اصوله صلى الله عليه وسلم ليسوا كفارا محله مادام النور المحمدي في
 الواحد منهم فاذا انتقل لمن بعده فلا مانع من ان يعبد غير الله وحينئذ فآزر ما كفر الابعد انتقال
 النور منه الى ابراهيم ولده (قوله هل انبئكم الخ) هذا رد لقولهم انه كاهن (قوله على من تنزل الشياطين)
 الجار والمجرور متعلق تنزل والجملة في محل نصب سادة مسند المقول الثاني والثالث ان جعل انبئكم متعديا
 لثلاثة ومسند الثاني فقط ان جعل متعديا لاثنتين (قوله وغيره) أي كاسطيطح (قوله من الكهنة) جمع كاهن
 وهو الذي يخبر عن الامور المستقبلية والعرف هو الذي يخبر عن الامور الماضية (قوله يلقون السمع)
 يحتمل أن الضمير عائد على الشياطين والمعنى يلقون ماسمعه الى الكهنة ويحتمل انه عائد على كل فاك
 أثم والمعنى يلقون ماسمعه من الشياطين الى عوام الخلق أو المعنى يصفون الى الشياطين بكليتهم حين
 يسمعون منهم (قوله واكثرهم كاذبون) الضمير اما عائد على الشياطين أو الكهنة والاكثرية باعتبار
 الاقوال أي اكثر اقوالهم كاذبون فيها والاقول فيها صدق وليس المراد ان الاقل فيها صدق بل الكل
 طبعوا على الكذب واكثر الكلمات كذب واقلها صدق (قوله وكان هذا قبل ان حجبت الشياطين عن
 السماء) دفع بذلك التناقض بين ما هنا وما تقدم في قوله انهم عن السمع لمزولون وحاصل ذلك ان هذه
 الآية اخبار من الله عن الشياطين قبل عزلهم عن السموات وتمثيلة بمسيلة باعتبار ما كان قبل وجوده
 صلى الله عليه وسلم واما بعد وجوده فلم يصل لمسيلة ولا غيره شي من الشياطين (قوله والشعراء) أي
 الذين يستعملون الشعر وهو الكلام الموزون باوزان عريضة المقفى قصدا والمراد شعراء الكفار الذين
 كانوا يهجون رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم عبد الله بن الزبير السهمي وهبيرة بن أبي وهب
 المخزومي ومسافع بن عبد مناف وابو عزة عمرو بن عبد الله الجمحي وامية
 ابن ابي الصلت الثقفي تكلموا بالكذب والباطل وقالوا نحن نقول مثل ما يقول محمد وقالوا الشعر
 واجتمع اليهم غواة قومهم يسمعون اشعارهم (قوله من اودية الكلام وفنونه) اشار بذلك

(واخفض جناحك) أن
 جانك (لمن اتبعك من
 المؤمنين) الموحدين (فان
 عصوبك) أي عشيرتك
 (فقل لهم) اني بري (ما
 نعملون) من عبادة غير الله
 (وتوكل) بالواو والفاء (على
 العز بن الرحيم) الله أي
 فوض اليه جميع امورك
 (الذي يراك حين تقوم)
 الى الصلاة (وتقلبك في
 اركان الصلاة) قاء وقاعدا
 ورا كما وساجدا (في
 الساجدين) أي المصلين
 (انه هو السميع العليم هل
 انبئكم) أي كفار مكة (على
 من تنزل الشياطين) بحذف
 احدى التاءين من الاصل
 (تنزل على كل فاك) كذاب
 (اثم) فاجر مثل مسيلة
 وغيره من الكهنة (يلقون)
 أي الشياطين (السمع) أي
 ماسمعه من الملائكة الى
 الكهنة (واكثرهم كاذبون)
 يضمون الى المسموع
 كذبا كثيرا وكان هذا قبل
 ان حجبت الشياطين عن
 السماء (والشعراء يتبعهم
 الغاؤون) في شعرهم فيقولون به
 ويروونه عنهم مذمومون
 (الم تر) تعلم (انهم في كل
 واد) من اودية الكلام
 وفنونه (يهيمون)

الى ان الشعراء يخوضون في كل كلام فهم مشبهون بالهائم في الاودية الذي لا يدري اين يتوجه (قوله
بمضون) أي يخوضون (قوله أي يكذبون) أي لانهم يمدحون الكرم والشجاعة ويحثون عليها ولا
يفعلون ماذكروا يذمون ضدها ويصرون عليه ويهجون الناس بادن في شئ صدر منهم (قوله الا الذين آمنوا
وعملوا الصالحات) سبب نزولها ان كعب بن مالك قال للنبي صلى الله عليه وسلم قد انزل في الشعر فقال النبي
صلى الله عليه وسلم ان المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذي نفسي بيده لكان ما ترمونهم به نضج النبل
وقوله قد انزل في الشعر أي انزل القرآن في ذم الشعراء واهله (قوله من الشعراء) أي ومنهم حسان بن ثابت
وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك وغيرهم واعلم ان الشعر منه مذموم وهو مدح من لا يجوز مدحه وذم من
لا يجوز ذمه وعليه تخرج الآية الاولى وقوله عليه السلام لان يمتلي جوف احدكم قيحا ودما خيره من
ان يمتلي شعرا ومنه مدوح وهو مدح من يجوز مدحه وذم من يجوز ذمه وعليه تخرج الآية الثانية وقوله
صلى الله عليه وسلم ان من الشعر لحكمة وقال الشعبي كان ابو بكر يقول الشعر وكان عمر يقول الشعر وكان
عثمان يقول الشعر وكان علي اشعر الثلاثة وروى عن ابن عباس انه كان ينشد الشعر في المسجد ويستنشد
فروى انه دعا عمرو بن أبي ربيعة المخزومي فاستنشد قصيدة فانشدها ياها وهي قريب من تسعين بيتا ثم
ان ابن عباس اعاد القصيدة جميعها وكان حفظها من مرة واحدة وروى انه عليه السلام قال يوم قرينة
لحسان ادع المشركين فان جبريل معك وكان يضع له منبر في المسجد يقوم عليه قائما فاخر عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وينافح ويقول رسول الله ان الله يؤيد حسان بروح القدس ما نافح او فاحر عن
رسول الله وروى عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اهجو اقر يشافاه اشد
عليها من رشق النبل فارسل ابن رواحة فقال اهجوهم فهاجم فلم يرض وارسل كعب بن مالك ثم ارسل الى
حسان بن ثابت فلما دخل عليه حسان قال قد ان لكم ان ترسلوا الى هذا الاسود الضارب بذنبيه ثم ادلع
بلسانه فجعل يحركه فقال والذي بعثك بالحق لا فرينهم يلساني فري الاديم فقال النبي صلى الله عليه وسلم
لا تعجل فان ابا بكر أعلم قرين بلسانها وان لي فيهم نسا حتى يخلص لك نسي فاناه حسان ثم رجع فقال
والذي بعثك بالحق نبيا لاسلك منهم كما تسلك الشعرة من العجين قالت عائشة فسمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول لحسان ان الله يؤيدك بروح القدس لا يزال يؤيدك ما نافحت عن رسوله قالت
وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هجاء حسان فنفثي واشتفي فقال حسان

هجوت محمدا فاجبت عنه * وعند الله في ذاك الجزاء * هجوت محمدا ابرأتقيا
رسول الله شيمته الوفاء * فان ابني ووالدتي وعرضي * لعرض محمدا منكم وقاء
نكلت بنيتي ان لم تروها * تثير النقع موعدها كداء * ينازعن الاعنة مصدات
على اكناها الاسل الظاء * تظل جيادنا متمطرات * تلطمهن بالخمر النساء
فان اعرضن مواعنا اعترنا * وكان الفتح وانكشف الغطاء * والا فاصبر الضراب يوم
يعز الله فيه من يشاء * وقال الله قد ارسلت عبدا * يقول الحق ليس به خفاء
وقال الله قد سيرت جندا * هم الانصار عرضتها اللقاء * تلاقى كل يوم من معد
سباب او قتال او هجاء * فمن بهجج رسول الله منكم * و بمدحه وينصره سواء
وجبريل رسول الله فينا * وروح القدس ليس له خفاء

(قوله قال تعالى لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم) استدلال على جواز هجوهم للكفار في مقابلة
هجو الكفار لهم وقوله فمن اعتدى عليكم الخ استدلال على شرط المماثلة في المقابلة فلا يجوز للمظلوم ان يزيد

بمضون فيجاوزون الحد
مدحا وهجاء (وانهم
يقولون) قلنا (مالا
يفعلون) أي يكذبون (الا
الذين آمنوا وعملوا
الصالحات) من الشعراء
(وذكروا الله كثيرا) أي لم
يشغلهم الشعر عن الذكر
(وانتصروا) بهجوم
الكفار (من بعد ما ظلموا)
بهجو الكفار لهم في جملة
المؤمنين فليسوا مذمومين
قال تعالى لا يحب الله الجهر
بالسوء من القول الا من
ظلم فمن اعتدى عليكم
فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى
عليكم (وسيعلم الذين
ظلموا) من الشعراء وغيرهم

في الذم على ما ظلم به من المجهول (قوله اي منقلب) معمول لينقلبون الذي بعده لا لما قبله لان الاستفهام له
الصدر وهو مفعول مطلق اي ينقلبون اي انقلاب والجملة سادة مسند مفعولي يعلم والمعنى يرجعون
مرجعا سبب لان مصيرهم الى النار هو واقع مرجع وأشره

﴿سورة النمل مكية﴾

اي كلها وقد اشتملت هذه السورة على خمس قصص الاولى قصة موسى مع فرعون الثانية قصة النمل
الثالثة قصة بلقيس الرابعة قصة صالح مع قومه الخامسة قصة لوط مع قومه وما بقي منها حكم ومواعظ
(قوله ثلاث اواربع الخ) اي انه اختلف في النيف الزائد على التسعين على ثلاثة اقوال (قوله الله اعلم
بمراده بذلك) تقدم ان هذا القول اسلم وعليه فليس لهذا اللفظ محل من الاعراب لانه فرع معرفة المعنى
والموضوع انه لم يعرف (قوله تلك) مبتدأ أو آيات القرآن خبره واسم الاشارة عائد على ما في هذه السورة
(قوله آيات منه) أشار بذلك الى ان الاضافة على معنى من كما تقول جلست مع زيد ساعة الليل تريد ساعة
منه (قوله مظهر الحق من الباطل) اي فالحق صارا بالقرآن ظاهرا واضحا والباطل كذلك (قوله عطف
بزيادة صفة) جواب عما يقال لم عطف الكتاب على القرآن مع انها متحدان معنى فاجاب بانه سوغ
ذلك وصف الكتاب بصفة لم تكن في القرآن (قوله هدى) خبر لمخوف قدره المفسر بقوله هو فالجملة
مستأنفة واقامة في جواب سؤال مقدر تقدير ما فائدة الا بيان به وما الثمرة المترتبة عليه فاجاب بانه هدى
وبشرى للمؤمنين (قوله اي هاد من الضلالة) هذا الاحتمالات في تفسير الهدى ويحتمل ان المراد ذو
هدى او بولغ فيه حتى جعل نفس الهدى على حد ما قيل في زيد عدل (قوله للمؤمنين) حذف من الاول
لدلالة الثاني عليه فالقرآن هدى للمؤمنين وبشرى لهم لا للكافرين بدليل قوله تعالى والذين لا يؤمنون
في آذانهم وقروه وعليهم عصى وخص المؤمنين بالذكر لانهم المستفي بهم المشرفون بخدمة تعالى (قوله ياتون
بها على وجوها) اي بشروطها واركائها وآدابها على الوجه الاكمل (قوله ويؤتون الزكاة) اي الواجبة
للاصناف الثلاثة (قوله وهم) مبتدأ أو يوقنون خبره وبالآخرة متعلق بيوقنون (قوله يلمسوها بالاستدلال)
اي من الآيات القرآنية والا حاديث النبوة فمن شك في ذلك فقد كفر (قوله لما فصل بينه وبين الخبير)
اي بمتعلق الخبر وهو قوله بالآخرة (قوله ان الذين لا يؤمنون بالآخرة) مقابل قوله هدى وبشرى
للمؤمنين الخ على عادته سبحانه وتعالى متى ذكر وصف المؤمنين يعقبه بذكر ضد (قوله اننا لهم
اعمالهم) اي حسناتها لهم بان جعلناها محبوبة لا تقسمهم وهي في الواقع ليست حسنة وانما ذلك ليقضى
الله امرا كان مفعولا قال الشاعر

يقضى على المرء في ايام محنته * حتى يرى حسنا ما لبس بالحسن

(قوله يصيرون فيها) اي لتعارض تزيين الشيطان واخبار الرحمن ولم تكن لهم بصيرة يميزون بها الحسن
من القبيح قاهل الكفر متحيرون في كفرهم لكونهم في ظلمات ومن المعلوم ان السائر في الظلمات متحير
بخلاف السائر في النور قاهل الايمان مصدقون مصممون على اعتقادهم واهل الكفر منشككون
متحيرون (قوله هم الاخسرون) اي ان خسرا انهم في الآخرة أشد من خسرا انهم في الدنيا لدوام العذاب
في الآخرة (قوله بشدة) اخذ ذلك من تشديد الفعل (قوله من لدن حكيم عليم) اي من عندهم
يضع الشيء في محله العالم بالكليات والجزئيات فذكر وصف العلم بعد الحكمة من ذكر العام بعد
الخاص (قوله اذ كر) قدره اشارة الى أن قوله اذ قال ظرف لمحذوف والمعنى اذ كر يا عبد القومك

(اي منقلب) مرجع
(ينقلبون) يرجعون بعد
الموت

﴿سورة النمل وهي ثلاث
اواربع او خمس وتسعون
آية مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
(طس) الله اعلم بمراده
بذلك (تلك) اي هذه

الآيات (آيات القرآن)
آيات منها (وكتاب مبين)
مظهر للحق من الباطل

عطف بزيادة صفة هو
(هدى) اي هاد من الضلالة
(وبشرى للمؤمنين)

المصدقين به بالجنة (الذين
يقيمون الصلاة) ياتون بها
على وجوها (ويؤتون)

ييطون (الزكاة وهم بالآخرة
هم يوقنون) يعلمونها
بالاستدلال واعيدهم لما

فصل بينه وبين الخبير (ان
الذين لا يؤمنون بالآخرة
زينا لهم أعمالهم) القبيحة

بتركيب الشهوة حتى رأوها
حسنة (فهم يسمعون)
بتحيرون فيها لقبحها

عندنا (اولئك الذين لهم
سوء العذاب) اشده في
الدنيا القتل والاسر (وهم)

في الآخرة هم الاخسرون)
لمصيرهم الى النار المؤبدة
عليهم (وانك) خطاب

لنبي صلى الله عليه وسلم
(لتلقى القرآن) اي يلقي عليك بشدة (من لدن) من عند (حكيم عليم) في ذلك اذ كر (اذ قال موسى لاهله)

لزوجته عند مسيره من مدين الى مصر (انى آتست) ابصرت من بعيد (فارسا^٢ نيك منها بخير) عن حال الطريق وكان قد ضلها (او آتيكم
بشهاب قيس) بالاضافة لليان وتركها اى شعله نار في رأس فتيلة او عود (للكم نصطلون) (١٥٥) والطام بدل من تاء الاتصال من

صلى بالنار بكسر اللام
وفتحها تستدفنون من
البرد (فلما جاءها نودى
ان) اى بان (بورك) اى
بارك الله (من فى النار) اى
موسى (ومن حولها) اى
الملائكة او العكس وبارك
يتعدى بنفسه وبالحرف
ويقدر بعد فى مكان
(وسبحان الله رب العالمين)
من جملة ما نودى ومعناه تنزيه
الله من السوء (ياموسى انه)
اى الشأن (انا الله العزيز
الحكيم والى عصاك)
فانقاه (فلما رآها تهتز)
تتحرك (كانها جان حية
خفيفة (ولى مدبرا ولم
يعقب) يرجع قال تعالى
(ياموسى لا تخف) منها
(انى لا يخاف لى)
عندى (المرسلون) من حية
وغيرها (الا) لكن (من ظلم)
نفسه (ثم بدل حسنا) اناه
(بمد سوء) اى تاب
(فانى غفور رحيم) اقبل
التوبة واغفر له (وادخل
يدك فى جيبك) طوق
القميص (تخرج) خلاف
لونها من الادمه (بيضاء من
غير سوء) برص لها شامع
يشي البصر آية (فى تسع آيات)
مرسلاتها (الى فرعون
وقومه انهم كانوا قوما
فاسقين فلما جاءهم آياتنا

قصة موسى وما وقع له (قوله زوجته) اى بنت شعيب اى وولده وخادمه (قوله عند مسيره من مدين)
اى ليجمع بامه وأخيه بمصر وكان فى ليلة مظلمة باردة مثلجة وقد ضل عن الطريق وأخذ زوجته الطلق
(قوله وكان قد ضلها) اى تاه عنها (قوله او آتيكم) او امانة خلوت تجوز الجمع (قوله اى شعله نار) اى شعله
مقبسة من النار فلاضافة لليان الجنس كما قال المفسر لان الشهاب يكون من النار وغيرها كالسوكب
(قوله بدل من تاء الافعال) اى لانها وقت بعد الصاد وهى من حروف الاطباق فقلت طاء على القاعدة
المعروفة (قوله بكسر اللام) اى من باب تعب وقوله وفتحها اى من باب رعى (قوله نودى) اى ناداه الله
(قوله اى بان) أشار بذلك الى ان مصدرية وما يمدها فى تاو يل مصدر وحرف الجر مقدر قبلها
اى نودى ببركة من فى النار اى بتقدسه وتطهيره بما يشغل قلبه عن غير الله وتخليصه للنبوة والرسالة
أى ناداه الله باننا قد سنالك وطهرناك واخترتناك للرسالة كما تقدم فى طه حيث قال وانا اخترتك اى
(قوله من فى النار) هو نائب فاعل بورك وهذا تحية لموسى وتكرمة له (قوله أو العكس) اى فتفسر من
الاولى بالملائكة والثانية بموسى وعلى هذا التفسير فلا يحتاج لتقدير مضاف (قوله يتعدى بنفسه) اى
فيقال باركك الله (قوله وبالحرف) اى اللام وفى وعلى (قوله ويقدر بعد فى مكان) اى على التفسير الاول
فيقال ان بورك من فى مكان النار وانما احتيج لهذا التقدير لان موسى اذ ذاك لم يكن فى النار حقيقة بل
كان فى المكان القريب منها (قوله من جملة ما نودى) اى أنى به وانما أنى بالتزنية هنا لدفع ما يتوهم ان
الكلام الذى سمعه فى ذلك المكان بحرف وصوت او كون الله فى مكان اوجبه (قوله وأتى عصاك)
لم يقل هنا وان كافى القصاص لانه هنا ذكر بعد أن قل فحسن عطف ألقى عليه وما يأتى لم يذكر فقصد
عطف وان ألقى على قوله ان ياموسى انى انا الله (قوله تهتز) حال من ضمير رآها (قوله حية خفيفة) اى
فى سرعة الحركة فلا ينافى عظم جثتها (قوله يرجع) اى لم يرجع على عقبه (قوله لا تخف منها) اى
لانك فى حضرتى ومن كان فيها فهو آمن لا يخطر بباله خوف من شئ (قوله لكن من ظلم الخ) اشار
بذلك الى ان الاستثناء منقطع ومن ظلم مبتدأ وقوله فانى غفور خيره (قوله اناه) اى عمله (قوله طوق
القميص) انما لم يامر به اذ حال فى كماله لانه كان عليه مدرعة صغيرة من صوف لا كم لها وقيل لها كم قصير
(قوله تخرج بيضاء) جواب لقوله أدخل (قوله لها شامع) اى لمعان واشراق (قوله آية) أشار بذلك
الى ان فى تسع آيات فى محل نصب متعلق بمحذوف حال أخرى من ضمير تخرج وقد صرح بهذا
المحذوف فى سورة طه حيث قال هناك تخرج بيضاء من غير سوء آية أخرى فاللهنى هنا حال كونها آية
مندرجة فى جملة الآيات التسع (قوله الى فرعون) متعلق بما قدره المفسر وقوله انهم كانوا الخ تمليل لذلك
المقدر (قوله فلما جاءهم آياتنا) اى جاءهم موسى بها وقوله مبصرة اسم فاعل والمراد به المفعول اطلق
اسم الفاعل على المفعول اشعارا بانها لفرط وضوحها وارتها كانت تبصر نفسها (قوله اى مضبئة) اى
اضاءة معنوية فى جميعها وحسية فى بعضها وهو اليد (قوله قالوا هذا) اى ما شاهدته من الخوارق التى
انى بها موسى (قوله واستيقنتها انفسهم) حال من الواو فى جحدوا ولذا قدر فيه قد (قوله اى تيقنوا
الخ) اشار به الى ان السنين زائدة (قوله راجع الى الجحد) اى على انه علة له (قوله كيف كان عاقبة
المفسدين) كيف خير مقدم لكان وعاقبة اسمها مؤخرا والجملة فى محل نصب على اسقاط الخافض

مبصرة) اى مضبئة واضحة (قالوا هذا سحر مبين) بين ظاهر (وجحدوا بها) اى لم بقروا (و) قد استيقنتها انفسهم اى تيقنوا انها من
عند الله (ظلموا وعولوا) تكبرا عن الايمان بما جاء به موسى راجع الى الجحد (فانظر) يا محمد (كيف كان عاقبة المفسدين) التى علمتها

(قوله من اهلاكم) اي بالاغراق على الوجه المائل الذي هو عبرة للعالمين (قوله واعد آتينا داود وسليمان) هو بالمدي معنى اعطينا وهو شروع في ذكر القصة الثانية وكان لداود تسعة عشر ولداً أجملهم سليمان وعاش داود مائة سنة وسليمان ابنه نيفاً وخمسين سنة وبين داود وموسى خمس مائة سنة وتسع وستون سنة وبين سليمان ومحمد صلى الله عليه وسلم ألف وسبعمائة سنة (قوله بالقضاء بين الناس) اي وهو علم الشرائع (قوله ومنطق الطير) اي تصويده (قوله وغير ذلك) اي كتسييح الجبال (قوله وقالوا الحمد لله) اي شكر كل منهما به على ما انعم عليه به (قوله الذي فضلنا) اي اعطانا هذا الفضل العظيم (قوله وتسخير الجن والانس الخ) ظاهره أن هذا كان لكل من داود وسليمان وهو كذلك الا ان سليمان فاق أباه وكانت له السلطنة الظاهرة (قوله على كثير من عباده المؤمنين) اي الذين لم يؤثروا مثلنا وهذه زينة وهي لا تقتضي الافضلية فداود وسليمان وان اعطيا تلك المنزايافا ولو العزم افضل منهما لان التفضيل من الله لا بالزاياف (قوله وورث سليمان داود) اي قام مقامه في ذلك دون سائر بني التسعة عشر مع كون النبوة والعطايا التي مع داود مستمرة معه وليس المراد ان نبوة داود وعطاياه انتقلت منه لسليمان وصار داود بلاشيء (قوله وقال يا أيها الناس) اي قال سليمان لبني اسرائيل شكر الله على نعمه (قوله علمنا منطق الطير) اي فهمنا الله اصوات الطير ولا مفهوم للطير بل كان الزرع والنبات يكلمه ويفهم كلامه ووردان سليمان كان جالسا اذمر به طائر يطوف فقال جلسائه أتدرون ما يقول هذا الطائر انه قال لي السلام عليك ايها الملك المسلط والني لبني اسرائيل اعطاك الله الكرامة واظهرك على عدوك اني منطلق الى افراخي ثم امر بك الثانية وانه سيرجع اليها الثانية ثم رجع فقال لهم يقول السلام عليك ايها الملك المسلط ان شئت ان تاذن لي كيما اكتب على افراخي حتى يثبوا ثم آتيك فاقبل بي ماشئت فاخبرهم سليمان بما قال واذن له فانطلق وممر سليمان على بلبل فوق شجرة يحرك راسه ويميل ذنبه فقال لاصحابه أتدرون ما يقول هذا البلبل قالوا لا يا بني الله قال انه يقول اكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العناء وممر بهد فوق شجرة وقد نصب له صبي فخاف فقال له سليمان احذر فقال الهدهدي يا بني الله هذا صبي ولا عقل له فانا استخر به ثم رجع سليمان فوجده قد وقع في حباله الصبي وهو في يده فقال له ما هذا قال ما رايتها حتى وقست بها يا بني الله قال ويحك فانت ترى الماء تحت الارض اما ترى النخ فقال يا بني الله اذا نزل القضاء عني البصر وصاح ورشان عند سليمان بن داود فقال سليمان أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول * لدوا الموت وابنوا للخراب * وصاحت فاختة فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول ليت الخلق لم يخلقوا وليتهم اذ خلقوا علموا ما خلقوا الله وصاح عنده طاوس فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول كما تدب تدان وصاح عنده هدهد فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول ان من لا يرحم لا يرحم وصاح عنده صرد فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول استغفر والله يا مذنوبون فمن ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتله وقيل ان الصرد هو الذي دل آدم على مكان البيت ولذلك يقال له الصرد الصرام وصاحت عنده طيطرجي فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول كل حي ميت وكل جديد بال وصاحت عنده خطافة فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول قدموا خيراً تجدوه فمن ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتلها وقيل ان آدم خرج من الجنة فاشتكى الى الله تعالى الوحشة فأنساه الله بالخطاف والزعم البيوت فهي لا تفارق بني آدم انساهاهم قال ومعهما اربع آيات من كتاب الله لو انزلنا هذا القرآن على جبل الى آخرها وتمصوتها بقوله العزيز الحكيم وهدرت حمامة عند سليمان فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول سبحان ربي الاعلى عدد ما في السموات والارض وصاح قمرى عند سليمان فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه

من اهلاكم (ولقد آتينا داود وسليمان) ابنه (علما) بالقضاء بين الناس ومنطق الطير وغير ذلك (وقالا) شكر الله (الحمد لله الذي فضلنا) بالنبوة وتسخير الجن والانس والشياطين (على كثير من عباده المؤمنين وورث سليمان داود) النبوة والعلم دون باقي اولاده (وقال يا ايها الناس علمنا منطق الطير) اي فهم اصواته

يقول سبحانه رب العظيم المهيمن قال كعب وحدثهم سليمان فقال الغراب يقول اللهم امن المشار والحدأ
يقول كل شيء هالك الا وجهه والقطاة تقول من سكت سلم والبيضاء تقول ويل لمن الدنيا معه والضفدع
تقول سبحانه ربى القدوس والبايزى يقول سبحانه ربى وبمحمد والسرطان يقول سبحانه المذكور
بكل مكان وصاح دراج عند سليمان فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول الرحمن على العرش
استوى وقال النبي صلى الله عليه وسلم الدبك اذا صاح قال اذكروا الله يا غافلون وقال النبي صلى الله
عليه وسلم النسر اذا صاح قال يا ابن آدم عش ماشئت فا تخرك الموت واذا صاح العقاب قال فى البعد
من الناس راحة واذا صاح القنبر قال الهى المن مبغض آل عدى واذا صاح الخطاف قال الحمد لله رب
العالمين الى آخرها فيقول ولا الضالين فيمد بها صوته كما يمد القارىء (قوله وأوتينا من كل شيء)
قال ذلك تحذنا بنعمة الله وشكر اعالى ما أعطاه (قوله وحشر لسليمان جنوده من الجن والانس) اى
من الاماكن البعيدة وكان له نقباء ترد أول العسكر على آخره لئلا يتقدموا فى السير قال محمد بن كعب
القرظى كان عسكر سليمان عليه السلام مائة فرسخ فى مائة فرسخ وخمسة وعشرون منها للانس وخمسة
وعشرون للجن وخمسة وعشرون للوحش وخمسة وعشرون للطير وقيل نسجت له الجن بساط من
ذهب وحرير فرسخا فى فرسخ وكان يوضع كرسيه فى وسطه فيقعد وحوله كراسى من ذهب وقضبة
فيقعد الانبياء على كراسى الذهب والعلماء على كراسى الفضة والناس حوله والجن والشياطين حول
الناس والوحش حولهم وأظلاله الطير باجنحتهم حتى لا يقع عليه شمس وكان له الف بيت من قوارير
على الخشب فيها ثلثمائة منكوحة يعنى حرة وسبعمائة تسرية فيأمر الريح العاصف فترفعه ثم يأمر الرخاء
فتسير به وروى عن كعب الاخبار أنه قال كان سليمان اذا ركب حمل أهله وخدمه وحشمه وقد اتخذ
مطابخ ومخازن فيها ثمانية الحديد والقدر العظام تسع كل قدر عشرة من الابل فتطبخ الطباخون
وتخبز الخبازون وهو بين السماء والارض واتخذ ميادين للدواب فيجرى بين يديه والريح تهوى
فسار من اصطخر يريدا ليعن فسلك على مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وصل اليها قال
سليمان هذه دار هجرة نبي يكون آخر الزمان طوبى لمن آمن به وطوبى لمن اتبعه ولما وصل مكة رأى
حول البيت اصناما تهبدها وزه سليمان لما جاوزه بكى البيت فاوحى الله اليه ما يبكيك قال يارب ابكى
ان هذا نبي من انبيائك ومعه قوم من أوليائك مروا على ولم يصلوا عندى والاصنام تعبد حولى من
دونك فاوحى الله اليه لا تبك فاني سوف أملؤك وجوها سجدوا أو نزل فيك قرآنا جديدا أو أبعث منك
نبيا فى آخر الزمان احب انبيائي الى واجعل فيك عمارا من خاتى يعبدونى افرض عليهم فريضة يحنون
اليك حينئذ الناقة الى ولدها والحمامة الى بيضها وأطهر لك من الاوتان والاصنام وعبد الشيطان ثم مضى
سليمان حتى مر بوادى النمل (قوله يجمعون ثم يساقون) اى ينعون من التقدم حتى يجتمعوا ثم
يؤمرون بالسير (قوله حتى اذا أتوا) غاية لمحذوف اى فساروا ومشاة على الارض وركبا حتى اذا أتوا
الغ (قوله نملة صغار) اى وهو المعروف وقوله او كبار اى كالبخاتى او الذئاب (قوله قالت نملة) قيل
اسمها طاحية وقيل جرمى حكي الزمخشري عن ابى حنيفة رضى الله عنه انه وقف على قتادة وهو
يقول سلونى فامرا بوحنيفة شخصا سال قتادة عن نملة سليمان هل كانت ذكرا او انثى فلم يجب فقيل لا بى
حنيفة فى ذلك فقيل كانت انثى واستدل بلحاق السلامه قال بعضهم وفيه نظر لان لحاق
النساء فى قالت لا يدل على انها مؤنثة لان تاء للوحدة لالتسانيت وحينئذ فيصح ان يقال قال
نملة وقالت نملة وما استدلل به ابو حنيفة فيفيد الظن لا التحقيق (قوله وقد رأت جند سليمان)
اى من ثلاثة اميال بدليل قوله الا تى وقد سميته من ثلاثة اميال (قوله يا أيها النمل اطع)
اشتمل هذا القول على احد عشر نوعا من البلاغة اولها النداء بيا ثانيا لفظ اى ثالثا

(واوتينا من كل شيء) تؤتاه
الانبياء والملوك (ار هذا)
المؤتى (لهو الفضل المبين)
البين الظاهر (وحشر) جمع
(سليمان جنوده من الجن
والانس والطير) فى مسير
له (فهم يوزعون) يجمعون
ثم يساقون (حتى اذا أتوا
على وادى النمل) هو
بالطائف او بالشام تله
صغار او كبار (قالت نملة)
ملكة النمل وقد رأت جند
سليمان (يا أيها النمل
ادخلوا مساكنكم)

التنبيه را بها التسمية بقولها النمل خامسها الامر بقولها ادخلوا سادسها التخصيص بقولها مسا كنكم
سابعها التحذير بقولها لا يحطمنكم ثامنها التخصيص بقولها سليمان تاسعها التعميم بقولها وجنوده
عاشرها الإشارة بقولها وهم حادى عشرها العذر بقولها لا يشعرون وكانت تلك النملة عرجاء ذات
جناحين وهى من جملة الحيوانات العشرة التى تدخل الجنة وهى براق رسول الله صلى الله عليه وهدهد
بلقيس ونملة سليمان وعجل ابراهيم وكبش ولده وبقرة بنى اسرائيل وكلب أهل الكهف وحمار العزير
وناقة صالح وحيوت يونس روى أن سليمان قال لها لم حذرت النمل أخفت من ظلمى أما علمت أنى نبى
عدل فلم قلت لا يحطمنكم سليمان وجنوده فقالت النملة أما سمعت قولى وهم لا يشعرون مع أنى لم أرد حطم
النفوس وإنما أردت حطم القلوب خشية أن يتمنين مثل ما أعطيت ويفتن فى الدنيا ويستغلن بالنظر الى
ملكك عن التسبيح والذكر فلما تكلمت مع سليمان مضت مسرعة الى قومها فقالت هل عندكم من شئ
نهدى به الى نبى الله قالوا وما قدر ما نهدى له والله ما عندنا الا نبقة واحدة فقالت حسنة ائتوني بها فاتوا بها
فحملتها بفيها وانطلقت تجرها وأمر الله الريح فحملتها وأقبلت تشق الجن والانس والعلماء والانبياء
على البساط حتى وقفت بين يديه ووضعت تلك النبقة من فيها فيه وانشأت تقول

الم ترنا نهدى الى الله ما له * وان كان عنه ذا غنى فهو قابله
ولو كان يهدى للجيل بقسدره * لا قصر البحر عنه يوما وساحله
واكتننا نهدى الى من نجبه * فيرضى بها عنا ويشكر قاعله
وما ذاك الامن ككرم فعاله * والا فسا فى ملكنا ما يشا كله

فقال لها بارك الله فيكم فهم تلك الدعوة اشكر خلق الله واكثر خلق الله والنمل حيوان معروف شديد
الاحساس والشم حتى انه يشم الشيء من بعيد ويدخر قوته ومن شدة ادراكه انه يفلق الحبة فلقطين خوفا
من الانبات ويفلق حبة الكزبرة اربع فلق لانها اذا فلق فلقطين نبتت وياكل فى عامه نصف ما جمع
ويستبقى باقيه عدة (قوله لا يحطمنكم) فيه وجهان احدهما انه نهى والثانى انه جواب الامر (قوله وهم
لا يشعرون) جملة حالية (قوله فتبسم ضاحكا) مفرع على محذوف تقديره فسمع قولها المذكور فتبسم
وكان سبب ضحكك شئين احدهما ما دل على ظهور رحمة ورحمة جنوده وشفقته من قولها وهم لا يشعرون
الثانى سروره بما آناه الله ما لم يؤت احدا من ادراك سمعه ما قالته النملة (قوله ابتداء الخ) اى فالتبسم
افتتاح الفهم من غير صوت والضحك افتتاحه مع صوت خفيف والقهقهة افتتاحه مع صوت قوى وهى
لا تكون من الانبياء (قوله فى هذا السير) اى فى خصوص سيره على وادى النمل وكان هو وجنوده فى غير
هذا المكان راكبين على البساط وتسير بهم الريح (قوله وعلى والدى) انما ذكر نعمة والديه تكثيرا
للعنة ليزداد فى الشكر عليها (قوله فى عبادك الصالحين) على حذف مضاف اى فى جملة عبادك اوفى بهنى
مع والمراد الكاملون فى الصلاح لان الصلاح مقول بالتشكيك فما من مقام الا وفوقه اعلى منه والكامل
يقبل الكمال (قوله وتفقد الطير) شروع فى القصة الثالثة والمعنى نظرى الطير فلم ير الهدهد وكان سبب
سؤاله عن الهدهد انه كان دليل سليمان على الماء وكان يعرف موضع الماء ويرى الماء تحت الارض كما
يرى فى الزجاجه ويعرف قربه وبعده فينقر فى الارض ثم تجى الشياطين فيحفرونه ويستخرجون
الماء فى ساعة يسيرة قيل لماذا ذكر ذلك ابن عباس قيل له ان الصبي يضع له نفا ويحشوه عليه التراب فيجى
الهدهد وهو لا يبصر الفخ حتى يقع فى عنقه فقال ابن عباس اذا نزل القضاء والقدر ذهب اللب وعمى
البصر قيل ولم يكن له فى مسيره الهدهد واحد (قوله فتستخرجه الشياطين) اى بان تسلخ وجه

لا يحطمنكم) يكسر نكم
(سليمان وجنوده وهم لا
يشعرون) نزل النمل منزلة
العقلاء فى الخطاب
بخطابهم (فتبسم) سليمان
ابتداء (ضاحكا) انتهاء
(من قولها) وقد سمعه من
ثلاثة اميال حملته اليه الريح
فحبس جنده حين اشرف
على واديه حتى دخلوا
بيوتهم وكان جنده ركبا
ومشاة فى هذا السير (وقال
رب اوزعنى) الهمنى (ان
اشكر نعمتك التى انعمت
بها) على وعلى والدى وان
اعمل صالحا ترضاه
وادخلنى برحمتك فى
عبادك الصالحين) الانبياء
والاولياء (وتفقد الطير)
ليرى الهدهد الذى يرى
الماء تحت الارض ويدل
عليه بنقره فيها فتستخرجه
الشياطين لاحتياج
سليمان اليه للصلاة فلم يره

الارض عن الماء كما نساخ الشاة (قوله ما لي لا ارى الهدد) استخفاف استخبار (قوله ام كان من الغائبين)
 ام منقطعة تقربيل والهمزة كانه لم يره ظن انه حاضر ولا يراه لساتر او غيره فقال ما لي لا ارى
 الهدد ثم احتاط فظهر له انه غائب فاضرب عن ذلك وهو اضراب انتقالي (قوله لا عذبه عذابا
 شديدا) الحلف على احد الاولين بتقدير عدم الثالث قاويلين الكلمتين الاوليين للتخيير وفي الثالث
 للترديد بينه وبينهما فهي في الاخير معنى الا (قوله ينتف ريشه) هذا احد اقوال في معنى التعذيب وقيل
 هو ان يحشره مع غير ابناء جنسه وقيل هو ان يطلى بالقطران ويوضع في الشمس (قوله بنون مشددة
 الخ) أي والقراء ثمان سبعين (قوله بسليمان مبين) أي حجة ظاهرة على غيبته والسبب في غيبة الهدد
 ان سليمان عليه السلام لما فرغ من بناء بيت المقدس عزم على الخروج الى ارض الحرم فتجهز للمسير
 واستصحب جنوده من الجن والانس والطير والوحش فحملتهم الريح فلما وافي الحرم اقام ماشاء الله ان
 يقيم أي من غير صلاة بالكعبة كراهة في الاصنام ولم يكن مأمورا بتكسيها فاندفع التعارض بين ما هنا
 وما تقدم وكان ينحرف في كل يوم طول مقامه خمسة آلاف ناقة ويذبح خمسة آلاف تور وعشرين الف شاة
 وقال لمن حضره من اشراف قومه ان هذا المكان يخرج منه نبي عربي صفته كذا وكذا ويعطى النصر على
 جميع من عاداه وتبايع هيئته مسافة شهر القريب والبعيد عنده في الحق سواء لا تاخذه في الله لومة لائم قالوا
 فباي دين يدين يا نبي الله قال يدين الله الخفيفة فطوبى لمن ادركه وآمن به قالوا كم بيننا وبين خروجه
 يا نبي الله قال مقدار الف سنة فليبايع الشاهد الغائب فانه سيد الانبياء وخاتم الرسل قال فاقام بمكة حتى
 قضى نسكه ثم خرج من مكة صبا حار نحو اليمن فوافي صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى
 ارضا حسناء تزهر وخضرتها قاحب النزول بها ليصلي ويتغدى فلما نزل قال الهدد قد اشتغل سليمان
 بالنزول فارتفع نحو السماء ينظر الى طول الدنيا وعرضها ففعل ذلك فيهما هو ينظر يمينا وشمالا رأى بستانا
 لبليقيس فنزل اليه فاذا هو بهد هد آخر وكان اسم هدهد سليمان يغفور وهدهد اليمن عفير فقال عفير
 ليغفور من اين اقبلت قال اقبلت من الشام مع صاحبي سليمان بن داود قال ومن سليمان قال ملك الانس
 والجن والشياطين والطير والوحش والرياح فمن اين انت قال عفير انا من هذه البلاد قال ومن ملكها قال
 امرأة يقال لها بلقيس وان لصاحبك ملكا عظيما ولكن ليس ملك بلقيس دونه فانها تملك اليمن
 وتحت يدها اربع مائة ملك كل ملك على كورة مع كل ملك اربعة آلاف مقاتل ولها ثلث مائة وزير يدبرون
 ملكها ولها اثنا عشر قائدا مع كل قائد اثنا عشر الف مقاتل فهل انت منطلق معي حتى تنظر الى ملكها
 قال اخاف ان يتفقدني سليمان في وقت الصلاة اذا احتاج الماء قال الهدد اليما نى ان صاحبك يسره
 ان تاتيه بنحير هذه الملكة فانطلق معه ونظر الى بلقيس وملكها واما سليمان فانه نزل على غير ماء فسأل عن
 الماء الجن والانس فلم يعلموا فتفقد الهدد فلم يره فدعا بعريف الطير وهو النسر فسأله عن الهدد فقال
 اصلىح الله انك ما ادري اين هو وما ارسلته الى مكان فنضب سليمان وقال لا عذبه عذابا شديدا الآية
 ثم دعا لعقاب وهو اشد الطير طيرا فاذا قال له على بالهدد الساعة فارتفع العقاب في الهواء حتى نظر الى
 الدنيا كالقصة بين يدي احدكم ثم التفت يمينا وشمالا فرأى الهدد مقبلا من نحو اليمن فانقض العقاب
 بريدته وعلم الهدد ان العقاب يقصده بسوء فقال بحق الذي قوالك واقدرك على الامار حمتني ولم تتعرض
 لي بسوء فتركه العقاب وقال وملك تكلتك اهلك ان نبي الله قد حلف ان يعذبك أو يذبحك فصارتا متوجهين
 نحو سليمان عليه السلام فلما انتهيا الى المسكر تلقاه النسر والطير وقال له ويلك ابن
 غبت في يومك هذا فلقد توعدك نبي الله واخبره بما قال سليمان فقال الهدد او ما استنتي

(فقال ما لي لا ارى الهدد)
 أي أعرض لي ما منعني
 من رؤيته (أم كان من
 الغائبين) فلم اره لغيبته فلما
 تحققها قال (لا عذبه عذابا)
 تعذيبا (شديدا) ينتف
 ريشه وذنبه ورميه في
 الشمس فلا يمتنع من
 الهوام (اولا ذبحته) بقطع
 حلقومه (اولا تبني) بنون
 مشددة مكسورة او مفتوحة
 يليها نون مكسورة
 (بسليمان مبين) بيهان
 بين ظاهر على عذره

(فكث) بضم الكاف وفتحها (١٦٠) (غير بعيد) أي يسير من الزمان وحضر لسايمان متواضعا برفع رأسه وارخاء ذنبه وجناحية

فمقا عنه وساله عما لقي في غيبته (فقال احطت بما لم تحط به) أي اطلعت على ما لم تطلع عليه (وجئتك من سبا) بالصراف وتركه قبيلة باليمن سميت باسم جد لهم باعتبار صرف (بنيا) خبر (يقين اني وجدت امرأة تملككم) أي هي ملكة لهم اسمها بلقيس (وأوتيت من كل شيء) يحتاج اليه الملوك من الآلة والعدة (ولها عرش) سرير (عظيم) طوله ثمانون ذراعا وعرضه أربعون ذراعا وارتفاعه ثلاثون ذراعا. اضرب من الذهب والفضة مكلل بالدر والياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر والزمردوقوائمه من الياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر والزمرد عليه سبعة ابواب على كل بيت باب مغلق (وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان اعمالهم فصدم عن السبيل) طريق الحق (فهم لا يهتدون الا يسجدوا لله) أي ان يسجدوا له فزيت لا وادغم فيها نون ان كافي قوله تعالى لئلا يعلم اهل الكتاب والجملة في محل مفعول يهتدون باسقاط الـ (الذي يخرج

نبي الله فقالوا بلى انه قال اولياي نبي سلطان مبين فقال نجوت اذا كانت غيبته من الزوال ولم يرجع الا بعد العصر فانطلق به العقاب حتى أتيا سايمان وكان قاعدا على كرسيه فقال العقاب قد أتيتك به يا نبي الله فلما قرب منه الهدد رفع رأسه وأرخى ذنبه وجناحيه يجرهما على الارض تواضعا لسايمان عليه الصلاة والسلام فلما دنا منه أخذ برأسه فدهاه اليه وقال له ابن كذت لا عذبتك عذابا شديدا فقال يا نبي الله اذكر وقوفك بين يدي الله عز وجل فلما سمع سايمان عليه الصلاة والسلام ذلك ارتعد وعقا عنه ثم ساله ما الذي ابطاك عني فقال الهدد احطت بما لم تحط به الى آخره (قوله فكث) أي الهدد (قوله بضم الكاف وفتحها) أي فهم اقراء تان سبيعتان والاول من باب قرب والثاني من باب نصر (قوله أي يسير من الزمان) أي وهو من الزوال الى العصر (قوله فمقا عنه) أي من اول الامر قبل ان يذكر العذر (قوله وساله عما لقي في غيبته) قدره اشارة الى ان قوله فقال احطت بالغ مفرع على محذوف (قوله فقال احطت بما لم تحط به) أي علمت ما لم تعلمه أنت ولا جنودك وفي هذا تنبيه على ان الله تعالى ارى سايمان عجزه لكونه لم يعلم ذلك مع كون المسافة قريبة وهي ثلاث مراحل (قوله بالصراف وتركه) أي فهم اقراء تان سبيعتان فالصراف نظر الى انه اسم رجل وتركه نظرا الى انه اسم القبيلة العلمية والتانيث (قوله اسمها بلقيس) بالكسر بذت شراحيل من نسل يعرب بن قحطان وكان ابوها ملكا عظيما الشأن قد ولد له اربعون ملكا هي آخرهم وكان الملك يملك أرض اليمن كلها وكان يقول للملوك الاطراف ليس احد منكم كفؤا لي وأبي ان يتزوج منهم فخطب الى الجن فزجه امرأة منهم يقال لها ريحانة بذت السكن قيل في سبب وصوله الى الجن حتى خطب اليهم انه كان كثير الصيد فربما اصطاد من الجن وهم على صورة الظباء فيخلى عنهم فظهر له ملك الجن وشكره على ذلك واتخذ صديقا فخطب ابنته فزوجه اياها (قوله وأوتيت من كل شيء) عطف على قوله تملككم لانه بمعنى ملكتهم قال ابن عباس كان يخدمها امرأة (قوله يحتاج اليه الملوك) اشار بذلك الى ان قوله من كل شيء عام اريد به الخصوص (قوله ولها عرش عظيم) أي تجلس عليه ووصفه بالعظم بالنسبة الى ملوك الدنيا وما وصف عرش الله بالعظم فهو بالنسبة الى جميع المخلوقات من السموات والارض وما بينهما فحصل الفرق (قوله طوله ثمانون ذراعا) وقيل طوله ثمانون وعرضه كذلك وارتفاعه في الهواء كذلك (قوله عليه سبعة ابواب) صوابه ايات بدليل قوله على كل بيت باب مغلق (قوله يسجدون للشمس) أي فهم مجوس (قوله فهم لا يهتدون ان لا يسجدوا لله) أي لا يسجدوا لله ذلك رداعلى من يعبد الشمس وغيرها من دون الله لانه لا يستحق العبادة الا من هو قادر على من في السموات والارض عالم بجميع المعلومات (قوله أي ان يسجدوا لله) اشار بذلك الى انه على هذه القراءة تكون ان ناصبة ولا زائدة يسجدوا فعل مضارع منصوب بان وعلامة نصبه حذف النون والواو فاعل وعليها فلا يجوز الوقف على يهتدون لانه من تتمته كما قال فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا اغ وقرأ الكسائي بخفيف ألا وتوجيهها ان يقال ان لا للفتتاح يا حرف تنبيه واسجدوا فعل امر لكن سقطت الف يا وهمزة الوصل من اسجدوا خطأ ووصلت الياء بسين اسجدوا فاتحدت القراءتان لفظا وخطا وهناك وجه آخر في هذه القراءة وهو ان يا حرف نداء والمنادى محذوف والتقدير الا يا هؤلاء وهو ضعيف لئلا يؤدي الى حذف كثير من غير ما يدل على المحذوف (قوله من المطر والنبات) لف ونشر مرتب فالمطر هو الخبوء في السموات والنبات هو الخبوء في

(الغب) مصدر بمعنى الخبوء من المطر والنبات (في السموات والارض) يعلم ما يخفون (في قلوبهم) وما يعلمون) بالسهم الارض

(الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) استثناف جملة ثناءه مشتمل على عرش الرحمن في مقابلة عرش بلقيس وبينهما بون عظيم (قال) سليمان للهدد (سننظر اصدقت) فيما اخبرتنا به (أم كنت من الكاذبين) أي من هذا النوع (١٦١) فهو بالغ من أم كذبت فيه ثم دلهم

على الماء فاستخرج وارثوا
وتوضؤوا وصلوا ثم كتب
سليمان كتابا بصورته من
عبد الله سليمان بن داود
الى بلقيس ملكة سبا بسم
الله الرحمن الرحيم السلام
على من اتبع الهدى اما بعد
فلا تعلموا على واثقوني
مسلمين ثم طبعه بالمسك
وختمه بخاتمة ثم قال
للهدد اذهب بكتابي
هذا فاق له اليهم اي بلقيس
وقومها (ثم تول) انصرف
(عنهم) وقف قريبا منهم
(فانظر ماذا يرجعون)
يردون من الجواب
فاخذها وأتاها وحولها
جندها والقاء في حجرها فلما
رأتها ارتعدت وخضعت
خوفاً ثم وقفت على ما فيه ثم
(قالت) لاشراف قومها
(يا أيها الملأني) بتحقيق
الهمزتين وتسهيل الثانية
بقلبها واوا مكسورة
(القي الى كتاب كريم)
مخجوم (انه من سليمان وانه)
أي مضمونه (بسم الله
الرحمن الرحيم ان لا تعلموا
على واثقوني مسلمين قالت
يا أيها الملأ فتوني) بتحقيق
الهمزتين وتسهيل الثانية
بقلبها واوا اي اشير وعلى

الارض (قوله لا اله الا هو رب العرش العظيم) اعلم ان ما ذكره الهدد من قوله الذي يخرج الخبء الى هنا إنما هو بيان لحقيقة عقيدته وعلومه التي اقتبسها من سليمان وليس داخل تحت قوله أحطت بما لم تحط به وانما ذكر الهدد ذلك ليغري سليمان على قتالهم وليبين انه لم يكن عنده ميل لهم بل انما غرضه وصف ملكها (قوله وبينهم ما بون) أي فضل ومزية (قوله قال سننظر) هذه الجملة مستأنفة واقعة في جواب سؤال مقدر تقديره فماذا قال سليمان للهدد حين أخبره بالخبر (قوله فهو بالغ من أم كذبت) أي لا نه يفيد انه ان كان كاذباً في هذه الحادثة كان معدوداً من الكاذبين ومحسوباً منهم والكذب له عادة وليست قلعة يعني عنه فيها لان الكذب على الانبياء أمره عظيم (قوله من عبد الله) خص هذا الوصف لانه أشرف الاوصاف وقدم اسمه على البسمة لانها كانت في ذلك الوقت كافرقة تخاف ان تستخف باسم الله جعل اسمه وقاية لاسم الله تعالى (قوله السلام على من اتبع الهدى) أي امان الله على من اتبع طريق الحق وترك الضلال (قوله فلا تعلموا على) أي لا تكبروا (قوله مسلمين) أي متقادين لدين الله وفي هذا الخطاب اشعار بانهم رسول من عند الله يدعوه الى دين الله وليس مطلق سلطان والا لقال واثقوني طائمين (قوله ثم طبعه بالمسك) أي جعل عليه قطعة مسك كالشمع (قوله فاق له اليهم) اما بسكون الهاء او كسرها من غير اشباع او اشباع ثلاث قرأت سبعيات (قوله ماذا يرجعون) ان جعل انظر بمعنى انتظر فاذن بمعنى الذي ويرجعون صلاته والمائد محذوف ويكون ما مفعول يرجعون والمعنى انتظر الذي يرجعون وان جعل بمعنى تأمل وتفكر كانت ما استفهامية وذات معنى الذي ويرجعون صلتها والمائد محذوف والتقدير أي شيء الذي يرجعون والموصول هو خبر ما الاستفهامية أو ماذا كلها اسم واحد مفعول ليرجعون تقديره أي شيء يرجعون (قوله من الجواب) بيان لما (قوله وأتاها وحولها جندها الخ) وقيل أتاها فوجدها ائمة وقد غلقت الابواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها وكذلك كانت تفعل اذا رقدت فاتى الكتاب على نحرها وقيل كانت لها كوة مستقبلة الشمس تقع فيها حين تطلع فاذا نظرت اليها سجدت لها خجاء الهدد فسد الكوة بجناحية فارفعت الشمس ولم تعلم فلما اسنبطت الشمس قامت تنظر فرمى بالصحيفة اليها (قوله فلما رأتها ارتعدت) أي حين وجدت الكتاب خجوما ارتعدت لان ملك سليمان كان في خاتمه وعرفت ان الذي ارسل الكتاب أعظم ملكاً منها فقرأت الكتاب وتأخر الهدد غير بعيد وجاءت حتى قعدت على سرير ملكها واجعت اشراف قومها (قوله بقلبها واوا مكسورة) المناسب ان يقول وتسهيل الثانية بين الهمزة والياء او قلبها واوا الخ فاقرا آت ثلاث سبعيات (قوله اني ألقى الى الخ) لم تذ كر صورة الكتاب بل اقتصر على ما فيه الفائدة لشدة معرفتها وبلاغة لفظها (قوله كريم) أي مكرم معظم (قوله مخجوم) أي لان الكتاب المخجوم بشعر بالا عتناء بالمرسل اليه لما ورد من كتب الى أخيه كتاباً ولم يختمه فقد استخف به (قوله انه من سليمان) جملة مستأنفة وقعت جواباً لسؤال مقدر تقديره ماذا مضمونه (قوله قالت يا أيها الملأ) أي الاشراف سمووا بذلك لانهم يملأون العين بمها بهم وكانوا ثلثائة واثنى عشر لكل واحد منهم عشرة آلاف من الاتباع (قوله ما كنت قاطعة أمراً) أي ان عاذني معكم لا أقول أمراً حتى أشاوركم (قوله نحن أولوا قوة الخ) استفيد من ذلك انهم أشاروا عليهم بالقتال أو لانهم ردوا الامر اليها (قوله نطعمك) مجزوم في جواب الامر (قوله قالت ان الملوك الخ) أي فلم ترض بالحرب الذي أشاروا عليها به بل اختارت الصلح وبنيت سببه (قوله اذا دخلوا قرية) أي عنوة

(٢١ - صاوى - ث) (في أمرى ما كنت قاطعة أمراً) قاضيته (حتى تشهدون) تحضرون (قالوا نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد) أي أصحاب شدة في الحرب (والامر اليك فانظري ماذا نأمر به) نأطعك (قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها) بالتخريب (وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون) أي مرسلوا الكتاب (واني مرسل اليهم بهدية فناظرة

(قوله بم يرجع المرسلون) أي منتظرة رجوع الرسل وعودهم إلى (قوله ان كان ملكا قبلها) أي وقائلناه
 (قوله او نبيا لم يقبلها) أي واتبعناه لانها كانت لبيبة عاقلة تعرف سياسة الامور (قوله ألقا بالسوية) أي
 خمسمائة ذكر وخمسمائة أنثى (قوله فامر ان تضرب لبنات الذهب والفضة) أي كما يضرب الطين (قوله وان
 تبسط من موضعه) أي توضع في الارض كالبلالط (قوله الى تسعة فراسخ) أي وهو مسيرة يوم ومن
 يوم (قوله وان يبنوا) أي الجن (قوله عن بين الميستان وشماله) أي وقصد بذلك اظهار الباس والشدّة
 وحوصل تفصيل تلك القصة ان بليقيس عمدت الى خمسمائة غلام وخمسمائة جارية فابست الجوارى
 لباس العلمان الاقبية والمناطق وألبست العلمان لباس الجوارى وجعلت في ايديهم اساور الذهب وفي
 اعناقهم اطواق الذهب وفي آذانهم اقراطه وشنوفامر صمات بانواع الجواهر وحمات الجوارى على
 خمسمائة فرس والعلمان على خمسمائة برذون على كل فرس سرج من ذهب مرصع بالجواهر واغشية الديباج
 وبعث اليه لبنات من ذهب ولبنات من فضة وتاجا مكللا بالدر والياقوت وأرسلت بالمسك والعنبر
 والعود وعمدت الى حقة جعلت فيها درة ثمينة غير مثقوبة وخززة جزع معوجة النقب ودعت رجلا من
 اشراف قومها يقال له المنذر بن عمرو وضمت اليه رجلا من قومها اصحاب عقل ورأي وكتبت مع المنذر
 كتابا تذكر فيه الهدية وقالت ان كنت نبيا فخير الوصفاء والوصائف وأخبرنا بما في الحقة قبل ان تفتحها
 وانقب الدرة فبما مستويا وادخل في الخرز خيطا من غير علاج انس ولا جن وامرت بليقيس العلمان
 فقالت اذا كلمكم سليمان فكلّموه بكلام فيه تانيث وتخنيث يشبه كلام النساء وامرت الجوارى ان
 يكلموه بكلام فيه غلظة يشبه كلام الرجال ثم قالت للرسول انظر الى الرجل اذا دخلت عليه فان نظر
 اليك نظر افيّه غضب فاعلم انه ملك فلا بهو ولك منظره فانا اعز منه وان رأيت الرجل بشاشا لطيفا فاعلم انه
 نبى فتفهم قوله وردا الجواب فانطق الرسول بالهدايا واقبل الهدى بسرعة الى سليمان فاخبره الخبر فامر
 سليمان الجن ان يضربوا البنات من الذهب والفضة ففعلوا وامرهم بعمل ميدان مقدار تسع فراسخ وان
 يفرش فيه لبن الذهب والفضة وان يخلوا قدر تلك اللبنة التي معهم وان يعملوا حول الميدان حائطا
 مشرقا من الذهب والفضة ففعلوا ثم قال سليمان أي دواب البر والبحر احسن فقالوا يا نبى الله رأينا في بحر
 كذا دواب مختلفة ألوانها لها أجنحة واعراف ونواص قال على بها قاتوه بها قال شدوها عن بين الميدان
 وشماله وقال للجن على بالولادكم فاجتمع منهم خاق كثير فاقامهم على بين الميدان وشماله ثم قعد سليمان في
 مجلسه على سريره ووضع اربعة آلاف كرسي على يمينه وعلى شماله وأمر الجن والانس والشياطين
 والوحوش والسباع والطير فاصطفوا فراسخ عن يمينه وشماله فلما دنا القوم من الميدان ونظروا الى ملك
 سليمان ورأوا الدواب التي لم يروا مثلها تروث على لبن الذهب والفضة تقاصرت اليهم انفسهم ووضعوا
 ما معهم من الهدايا وقيل ان سليمان لما فرش الميدان بلبنات الذهب والفضة ترك من طريقتهم موضعا على
 قدر ما معهم من اللبنة فلما رأى الرسل موضع اللبنة خالوا خافوا وان يتهموا بذلك فوضعوا ما معهم من
 الابن في ذلك الموضع ولما نظروا الى الشياطين هالهم مارأوا وفرغوا فقامت لهم الشياطين جوزوا لابس
 عليكم وكانوا يمرون على كراديس الانس والجن والوحش والطير حتى وقفوا بين يدي سليمان فاقبل
 عليهم بوجه طلق وتلقاهم منى حسنا وسالهم عن حالهم فاخبره رئيس القوم بما جاءوا به واعطاه كتاب
 الملكة فنظر فيه وقال ابن الحقة فأتى بها وحركها فجاءه جبريل عليه السلام فاخبره بما فيها فقال لهم ان
 فيها درة ثمينة غير مثقوبة وجزعة فقال الرسول صدقت فانقب الدرة وأدخل الخيط في الجزعة فقال
 سليمان من لى بثقبها وسال الانس والجن فلم يكن عندهم علم ذلك ثم سال الشياطين فقالوا ترسل الى

بم يرجع المرسلون) من
 قبول الهدية اوردها ان
 كان ملكا قبلها او نبيا لم
 يقبلها فارسلت خدما
 ذكورا واناثا ألقا بالسوية
 وخمسمائة لبنة من الذهب
 وتاجا مكللا بالجواهر
 ومسكا وعنبرا وغير ذلك
 مع رسول بكتاب فاسرغ
 الهدى الى سليمان يخبره
 الخبر فامر ان تضرب
 لبنات الذهب والفضة وان
 تبسط من موضعه الى
 تسعة فراسخ ميديا وان
 يبنوا حوله حائطا مشرفا
 من الذهب والفضة وان
 يؤتى باحسن دواب البر
 والبحر مع اولاد الجن عن
 بين الميدان وشماله (فلما
 جاء الرسول بالهدية
 ومعه اتباعه) سليمان

قال أتمدوني بما آتاني الله من النبوة والملك (خيرهما آتاكم) من الدنيا (بل أتم بهديكم تفرحون) لتخرنكم بزخارف الدنيا (ارجع إليهم) بما آتيت به من الهدية (فلنا تبينهم يحنود لا قبل) طاقة لهم بها ولنخرجنهم (١٦٣) منها) من بلدهم سبأ سميت باسم قبيلتهم

(أذلة وهم صاغرون) أي ان لم ياتوني مسلمين فلما رجع إليها الرسول بالهدية جعلت سريرها داخل سبعة أبواب داخل قصرها وقصرها داخل سبعة قصور واغلت الأبواب وجعلت عليها حرسا وتجهزت الى المسير الى سبأ لتتأمل ما يامرأها به فارتفعت في اثني عشر ألف قيل مع كل قيل الوف كثيرة الى ان قربت منه على فرسخ شعر بها (قال يا ايها الملاة ايكم) في الهزتين ما تقدم (ياتيني بعرشها قبل ان ياتوني مسلمين) متقادين طائعين فلي اخذه قبل ذلك لا بعده (قال عفريت من الجن) هو القوى الشديد (انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك) الذي تجلس فيه للقضاء وهو من الغداة الى نصف النهار (واني عليه نصف النهار) أي على حمليه (امين) أي على ما فيه من الجواهر وغيرها قال سليمان اريد اسرع من ذلك (قال الذي عنده علم من الكتاب) المنزل

الارض فاجاءت الارض فاحذت شعرة في فمها ودخلت فيها حتى خرجت من الجانب الآخر فقال لها سليمان ما حاجتك قالت تصير رزقي في الشجر فقال لها لك ذلك ثم قال من لهذه الخوزة فقالت دودة بيضاء أنا لها يا بني الله فاحذت الدودة خيطا في فمها ودخلت الثقب حتى خرجت من الجانب الآخر فقال لها سليمان ما حاجتك قالت يكون رزقي في الفواكه فقال لك ذلك ثم ميز بين العلمان والجواري بان أمرهم ان يغسلوا وجوههم ويأيد بهم فجلت الجارية تاخذ الماء بيدها وتضرب بها الاخرى وتغسل وجهها والغلام ياخذ الماء بيديه ويضرب به وجهه وكانت الجارية تصب الماء على باطن ساعدها والغلام يصبه على ظاهره فميز بين العلمان والجواري ثم رد سليمان الهدية كما أخبر الله عنه بقوله فلما جاء سليمان الخ (قوله قال أتمدوني الخ) استفهام انكارى وتوبيخ أى لا ينبغي لكم ذلك (قوله وهم صاغرون) حال ثانية مؤكدة الاولى (قوله أى ان لم ياتوني مسلمين) أفاد بذلك أن بين سليمان معلق على عدم اتيانهم مسلمين (قوله داخل سبعة أبواب) صوابه أبيات وتقدم انه داخل سبعة أبيات فيكون حينئذ في داخل أربعة عشر بيتا (قوله حرسا) بفتح حاء جمع حارس (قوله قيل) بفتح القاف أى ملك سبأ ذلك لانه ينفذ ما يقول (قوله الى ان قربت منه) أى من سليمان (قوله شعر بها) أى علم وذلك أنه خرج يوما فجلس على سريره فسمع وهجا قريبا منه فقال ما هذا قالوا بلقيس قد نزلت هنا بهذا المكان وكانت على مسيرة فرسخ من سليمان (قوله قال يا ايها الملاة) الخطاب لكل من عنده من الجن والانس وغيرها (قوله ما تقدم) أى من التحقيق أو قلب الثانية واوا (قوله ايكم ياتيني بعرشها) أى وكان سليمان اذ ذاك في بيت المقدس وعرشها في سبأ وبينها وبين بيت المقدس مسيرة شهرين (قوله فلي اخذه قبل ذلك) أى قبل اتيانهم مسلمين لانهم حاربون حينئذ (قوله لا بعده) أى لان اسلامهم يصعق ما لهم وهذا بحسب الظاهر وأما باطن الامر فقصد ان يبهر عقلا بالامور المستغربة لتزيد ايماننا (قوله عفريت) بكسر العين وقرئ شذوذا بفتحها (قوله وهو القوى) أى وكان مثل الجبل يضع قدمه عند منتهى طرفه وكان اسمه ذكوان وقيل صخر (قوله انا آتيك به) يحتمل أنه قبل مضارع أصله أأتى بهمزين أبدلت الثانية الفاء ويحتمل أنه اسم فاعل كضارب وقائم (قوله من مقامك) أى مجلسك (قوله أسرع من ذلك) أى لان المقصود الاتيان به قبل ان تقدم هي والحال أن بين قدمها مسيرة ساعتين ونصف ومجلسه من الغداة الى نصف النهار (قوله علم من الكتاب) أى وهو التوراة (قوله وهو آصف بن برخيا) بالمد والقصر وكان وزير سليمان وقيل كاتبه وكان من أولياء الله تعالى وقيل الذي عنده علم من الكتاب هو جبريل وقيل الخضر وقيل ملك آخر وقيل سليمان نفسه وعلى هذا فالخطاب في قوله أنا آتيك للعفريت وما مشى عليه المفسر هو المشهور (قوله كان صديقا) أى مباثا في الصدق مع الله ومع عباده (قوله طرفك) هو بالسكون البصر (قوله قال) أى آصف وقوله أى لسليمان (قوله دعا بالاسم الاعظم) قيل كان الدعاء الذي دعا به ياذا الجلال والاكرام وقيل يا حي يا قيوم وقيل يا لهنا واله كل شئ الهنا واحدا لا اله الا أنت ائني بعرشها (قوله بان جرى تحت الارض) أى بحمل الملائكة له لا مرام الله لهم بذلك (قوله أى ساكنا) أى غير متحرك كانه وضع من قبل بزمان متسع وليس المراد مطابق الاستقرار والحصول والا كان واجب الحذف لان الظرف يكون مستقرا وعلى

وهو آصف بن برخيا كان صديقا بعلم اسم الله الاعظم الذي اداعى به أجاب (أنا آتيك به قبل ان يرتد إليك طرفك) اذا نظرت به الى شئ ما قال لما نظر الى السماء فنظر اليها ثم رد بطرفه فوجده موضوعا بين يديه ففى نظره الى السماء دعا آصف بالاسم الاعظم أن ياتي الله به فيحصل بان جرى تحت الارض حتى نبع تحت كرسي سليمان (فلما رآه مستقرا) أى ساكنا (عنده قال هذا) أى الاتيان لي به

(من فضل ربى ليلونى) ليخبرنى (أأشكر) بحقيق الحمدتين وابدال الثانية ألفا وتسهيلها وادخال ألف بين المسهلة والاخرى وتركه (أ) أكفر) النعمة (ومن شكرنا فما (١٦٤) بشكر لنفسه) اى لاجلها لان ثواب شكره له (ومن كفر) النعمة (فان ربى غنى) عن شكر

(كرم) بالا فضل على من يكفرها (قال نكروا لها عرشها) اى غيره الى حال تنكره اذا راته (ننظر أنه تدى) الى معرفته (أم تكون من الذين لا يهتدون) الى معرفة ما يغير عليهم قصد بذلك اختبار عقلمها لما قيل له ان فيه شيئا فغيره بزيادة أو نقص او غير ذلك (لما جاءت قيل) لها (أهكذا عرشك) اى امثل هذا عرشك (قالت كانه هو) اى فعرفته وشبهت عليهم كما شبرا عليها اذ لم يقل أهذا عرشك ولوقيل هذا قالت نعم قال سليمان لما رأى لها معرفة وعلمها (واوتينا العلم من قبلها وكننا مسلمين وصدها) عن عبادة الله (ما كانت تسجد من دون الله) اى غيره (انها كانت من قوم كافرين قيل لها) ايضا (ادخلى الصرح) هو سطح من زجاج ابيض شفاف تحته ماء عذب جار فيه سمك اصطنعه سليمان لما قيل له ان ساقتيها وقدميها كقدمي الحمار فلما راته حسبته لجة من الماء (وكشفت عن ساقتيها) لتخوضه وكان سليمان على سريره في صدر الصرح فرأى ساقتيها

ما ذكره المفسر فالظرف لغو عام له خاص مذكور فتدبر (قوله من فضل ربى) اى احسانه الى (قوله) وادخال ألف (الخ) اى فالقرآت اربع سبعيات وبقيت خامسة وهى ادخال ألف بين المحققين (قوله) لان ثواب شكره له) اى لان الشكر سبب في زيادة النعم قال تعالى انى شكرتم لازيدنكم (قوله) بالا فضل على من يكفرها) اى فلا يقطع نعمه بسبب اعراضه عن الشكر وكفران النعمة (قوله) قال نكروا لها عرشها) معطوف فى المعنى على قوله قال هذا من فضل ربى وكلاهما مرتب على قوله فلما رآه مستقرا عنده (قوله) الى حالة تنكره اذا رآته) اى فالتنكير ابهام الشئ بحيث لا يعرف ضد التعريف ومنه التنكرة والمعرفة فى اصطلاح النحويين (قوله) ننظر) هو جواب الامر (قوله) قصد بذلك (الخ) اشار بذلك الى حكمة التغيير (قوله) لما قيل له ان فيه شيئا) اى نقصا والقائل له ما ذكر الجن وقالوا له ايضا ان رجليها كرجلي حمار وقالوا له ايضا ان فى ساقها شعر الانهم ظنوا انه يتزوجها ففكر هو اذ ذلك لثلاث تفشى له اسرار الجن ولثلاث يأتى له منها اولاد فيخلفوه فى استخدام الجن فيدوم عليهم الذل (قوله) قيل لها) القائل لها سليمان أو مأموره (قوله) أهكذا عرشك) الهمزة للاستفهام والهاء للتنبيه والكاف حرف جر وذال اسم اشارة بحرورها والجار والجرور خبر مقدم وعرشك مبتدأ مؤخر وفصل بين هاء التنبيه واسم الاشارة بحرف الجر وهو الكاف اعتناء بالتنبيه وكان مقتضاه ان يقال أ كدها عرشك (قوله) اى أمثل هذا) اشار بذلك الى ان الكاف اسم معنى مثل وقولهم لا يفصل بين هاء التنبيه واسم الاشارة بشئ من حروف الجر الا بالكاف معناه ولو صورة وان كانت فى المعنى اسما بمعنى مثل (قوله) وشبهت عليهم (الخ) اى قاتبت بهذه العبارة مشاكلة لكلام سليمان والمشاكلتان يمثل الكلام السابق وان لم يتجدد الكلامان كقوله تعالى ومكروا ومكر الله (قوله) قال سليمان) اى تحذنا بنعمة الله (قوله) وأوتينا العلم من قبلها) اى العلم بالله وصفاته من قبل ان تؤتى هى العلم بما ذكره وكننا مسلمين من قبل ان تسلم فتحن اسبق منها اسلاما (قوله) وصدها) اى منعها وقوله ما كانت فاعل صدد والمعنى منعها عن عبادة الله الذى كانت تعبد من دون الله وهو الشمس (قوله) انها كانت من قوم كافرين) بكسر الهمزة فى قراءة العامة استئناف وقرئ مشدودا بفتحها على اسقاط حرف التعليل (قوله) قيل لها ايضا) اى كما قيل نكروا لها عرشها (قوله) هو سطح) وقيل الصرح القصر أو صحن الدار (قوله) من زجاج ابيض) اى وهو المسمى باليلور (قوله) اصطنعه سليمان) اى امر الشياطين به خفروا حقيرة كالصهرج واجروا فيها الماء ووضعوها فيها سمكا ورضفدعا وغيرهما من حيوانات البحر وجعلوا سقفها زجاجا شفافا فصار الماء وما فيه يرى من هذا الزجاج فمن لم يكن عالما به يظن انه ماء مكشوف يخاض فيه مع انه ليس كذلك (قوله) لما قيل له) القائل ذلك الجن (قوله) فلما رآته) اى ابصرته (قوله) وكشفت عن ساقها) اى على عادة من اراد خوض الماء قيل لما رأت اللجة فزعت وظنت انه قصد بها الفرق فلما لم يكن لها بد من امتثال الامر سلمت وكشفت عن ساقها (قوله) لتخوضه) اى لاجل ان تصل الى سليمان (قوله) فرأى ساقها (الخ) اى فلما علم ذلك صرف بصره عنها (قوله) مجرد) صفة اولى اصرح وقوله من قوارير صفة ثانية جمع قارورة (قوله) ملمس) ومنه الامرد للملاسة وجهه اى نعومته ادم الشعر به (قوله) بعبادة غيرك) اى وهو الشمس (قوله) مع سليمان) حال من التواء فى اسلمت كما اشار لذلك بقوله كائنة والمعنى اسلمت حالة كدوني مصاحبة له فى الدين ولا يصح ان يكون متعلقا باسلمت لانه يومئذ انها متحدة معه فى الاسلام فى زمن واحد

(قوله) وقدميها حسانا (قال) لها (انه صرح مجرد) ملمس (من قوارير) اى زجاج ودعاها الى الاسلام (قوله) (قالت رب انى ظلمت نفسي) بعبادة غيرك (واسلمت) كائنة (مع سليمان لله رب العالمين) واراد تزوجها ففكره شعر

ساقيا فعملت له الشياطين
النورة فازالته بها فتزوجها
واحباها واقراها على ملكها
وكان يزورها في كل شهر مرة
ويقيم عندها ثلاثة أيام
وانقضى ملكها بانقضاء
ملك سليمان روى انه ملك
وهو ابن ثلاث عشرة سنة
ومات وهو ابن ثلاث
وخمسين سنة فسبحان
من لا انقضاء لدوام ملكه
(ولقد ارسلنا الى نوح
اخاهم) من القبيلة (صالحا
ان) اي بان (اعبدوا الله)
وحدوه (فاذا هم فريقان
يختصمون) في الدين
فريق مؤمنون من حين
ارساله اليهم وفريق كافرون
(قال) للمكذبين (يا قوم
لم تستعجلون بالسيئة قبل
الحسنة) اي بالعذاب قبل
الرحمة حيث قاتم ان كان
ما اتيننا به حقا فأتينا
بالعذاب (لولا) هلا
(تستعجلون الله) من
الشرك (لعلكم ترحمون)
فلا تعذبون (قلوا اطيرنا)
اصله تطيرنا ادغمت
الناء في الطاء واجتلبت همزة
الوصل اي تشاء منا (بك
وبين معك) اي انؤمنين
حيث قحطوا المطر
وجاعوا (قال طائركم)
شؤمكم (عند الله) اتاكم
به (بل انتم قوم

(قوله فعملت له الشياطين النورة) اي بعد ان سال الانس عما يزيل الشعر فقالوا له يحلق بالموسي فقال لم
يمس الحديد جسمي ففكر سليمان الموسي وقال انها تقطع ساقيا فسال الجن فقالوا لا ندري فسال
الشياطين فقالوا احتمال لك حتى يكون جسدها كالفضة البيضاء فانخذ النورة والحمام فكانت النورة
والحمام من يومئذ (قوله فتزوجها) اي وولدت منه ولدا وسمته داود ومات في حياة أبيه وبقيت معه الى
ان مات وهذا احد قولين وقيل انها لما اسلمت قال لها سليمان اختاري رجلا من قومك حتى ازوجك
اياها فقالت ومثلي يا بني الله يشكح الرجال وقد كان لي من قومي الملك والسلطان قال نعم انه لا يكون في
الاسلام الا ذلك ولا ينبغي لك ان تحرمي ما احل الله قالت ان كان ولا بد فزوجني ذاتبع ملك همدان
فزوجها اياه وذهب بها الى اليمن وملك زوجها ذاتبع على اليمن ودعا سليمان زبوة ملك الجن وقال له
اعمل لذي تبغ ما استعملك فيه فلم يزل يعمل له ما اراد الى ان مات سليمان وحال الحول ولم يعلم الجن
موته فاقبل رجل منهم حتى بلغ جوف اليمن وقال باعلى صوته يا معشر الجن ان سليمان قد مات فارفعوا
أيديكم فرفعوا أيديهم وتفرقوا (قوله واقراها على ملكها) اي وامر الجن فبنوا لها بارض اليمن ثلاثة
حصون لم ير الناس مثلها في الارتفاع والحسن (قوله ويقيم عندها ثلاثة ايام) اي وكان يبكر من الشام الى
اليمن ومن اليمن الى الشام (قوله روى انه ملك) اي اعطى الملك (قوله فسبحان من لا انقضاء لدوام
ملكه) اي فاسواه يقني وهو الباقي بلا زوال قال العارف

ما آدم في الكون وما ابليس * ما ملك سليمان وما بلقيس

الكل اشارة وانت المعنى * يا من هول القلوب مغناطيس

فالا كون جميعها اشارات دالة على المقصود بالذات وهو الله الواحد القهار (قوله ولقد ارسلنا الى نوح)
شروع في الفصحة الرابعة من هذه السورة ونمود اسم لقبيلة صالح سميت باسم أبي القبيلة فهو ممنوع من
الصرف للعلمية والتانيث وتسمى عاد الثانية واما عاد الاولى فهم قوم هود (قوله اخاهم صالحا) اي في
النسب لانه من اولاد نوح الذي هو ابو القبيلة وعاش صالح مائتين وثمانين سنة (قوله اي بان اعبدوا الله)
اشار بذلك الى ان ان مصدريه وحرف الجر محذوف ويصح ان تكون مفسرة لوجود ضابطها وهو
تقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله وحدوه) اي اعتقدوا انه واحد في ذاته وصفاته وافعاله
لا شريك له في شيء منها (قوله فاذا هم) اذا اجابية والمعنى فاجا رساله تفرقهم واختصامهم قائم فريق
وكفر فريق وتقدم حكاية اختصاص القرية في سورة الاعراف في قوله تعالى قال الملا الذين
استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم الخ (قوله فريق مؤمنون) جمع وصف الفريق
مراعاة لمعنائه (قوله من حين ارساله) اي وبعد ظهور المعجزات (قوله لم تستعجلون
بالسيئة) أي لا شيء تستعجلون العذاب وتطلبونه لانفسكم ولا تطلبون الرحمة ويصح
ان يراد بالسيئة والحسنة اسباب العذاب واسباب الرحمة والمعنى لم يؤخرون الايمان
الذي هو سبب في الرحمة وتقدمون الكفر الذي هو سبب العذاب (قوله هلا) أشار بذلك الى ان لولا
تخفيضية (قوله من الشرك) اي بان تركوا الشرك وتؤمنوا (قوله لعلكم ترحمون) الترجي في كلام
الله بمنزلة التحقيق لانه صادر من قادر عالم بالواقب لا يخلف وعده (قوله ادغمت الناء في الطاء) اي
بعد قلبها طاء (قوله واجتلبت همزة الوصل) أي للتوصل للنطق بالساكن (قوله اي تشاء منا) أي أصابنا
الشؤم وهو الضيق والشدة (قوله حيث قحطوا المطر) اي حبس عنهم (قوله قال طائركم عند الله) اي
جزاء عملكم من عند الله عما ملككم به فالشؤم وصفكم لا وصفي وسمى طائرا لانه يأتي الضالم فتنة وسرعة

منها قرضهم الدنانير والدرهم (ولا يصلحون) بالطاعة (قالوا) أي قال بعضهم لبعض (تقاسموا) أي احلفوا (بالله لنبينه) بالنون والتاء وضم التاء الثانية (واهلك) أي من آمن به أي تقتلهم ليلاً (ثم لنقولن) بالنون والتاء وضم اللام الثانية (لوليه) أي ولي دمه (ما شهدنا) حضراً (مهلك أهله) بضم الميم وفتحها أي أهلاكهم أو هلاكهم فلا ندري من قتلهم (وأنا لصادقون ومكروا) في ذلك (مكروا ومكروا مكروا) أي جازيناهم بتعجيل عقوبتهم (وهم لا يشعرون فانظر كيف كان عاقبة مكروا بدمناهم) أهلكناهم (وقرهم اجمعين) بصيغة جبريل أو برمي الملائكة بحجارة يرونها ولا يرونهم (فلك بيتهم خاوية) أي خالية ونصبه على الحال والعامل فيها معنى الإشارة (بما ظلموا) بظلمهم أي كفرهم (ان في ذلك لآية) لعلهم (لقوم يعلمون) قدرتنا فيتعظون (رأى نجينا الذين آمنوا) بصالح وهم أربعة آلاف (وكانوا يتقون) الشرك (ولو طامع منسوب

كثروا الطائر (قوله تفتنون) أي بالخطاب مراعاة لتقديم الضمير وهو الراجح ويجوز مراعاة الاسم الظاهر فيؤتى بالانبيه فيقال مثلاً نحن قوم نقرأ و يقرؤون (قوله تختبرون بالخبر والشر) أي لتعلموا أن ما أصابكم من خير فمن الله وما أصابكم من شر فمن أنفسكم (قوله مدينة ثمود) أي وهي الحجر وتقدم انه واد بن الشام والمدينة (قوله تسقر هط) الرهط مادون العشرة من الرجال والنفر مادون السبعة إلى الثلاثة (قوله أي رجال) دفع بذلك ما يقال ان تمييز التسعة جمع مجرور فكيف يؤتى به مفرداً فاجاب بانه وان كان مفرداً في اللفظ فهو جمع في المعنى وهؤلاء التسعة هم الذين قتلوا أولادهم حين أخبرهم صالح ان مولوداً يولد في شهرهم هذا يكون عقر الناقة على يديه فقتل التسعة أولادهم وأبى العاشر ان يقتل ابنه فمات ذلك الولد وابت نيا تاسريها فكان اذا مر بالتسعة حزوا على قتل أولادهم فسول لهم الشيطان ان يجتمعوا في غار فاذا جاء الليل خرجوا إلى صالح وقتلوه وتقدم انهم اجتمعوا في الغار فارادوا ان يخرجوا منه فسقط عليهم الغار فقتلهم وعقر الناقة ولد العاشر وهو قدار بن سالف وقيل انهم جاؤا ليلاً فقتله شاهر بن سيوفهم فماتهم الملائكة بالاحجار كما أفاده المفسر (قوله أي احلفوا) اشار بذلك إلى ان قوله تقاسموا فعل أمر أي قال بعضهم لبعض احلفوا على كذا (قوله بالنون) أي مع فتح التاء وقوله والتاء كان المناسب ان يقول بالتاء لان ضم التاء لا يكون الا على قراءة التاء فمات قدار بن سبعين (قوله أي من آمن به) وسميات انهم أربعة آلاف (قوله بالنون) أي مع فتح اللام وقوله والتاء أي فقراءة النون هتاع قراءة النون في الذي قبله وقراءة التاء مع التاء فمات قدار بن سبعين (قوله أي ولي دمه) أي دم من قتل من صالح ومن معه (قوله مهلك أهله) أي اهل ولي الدم الذي يقوم عند موت صالح واقارب به المؤمنين به (قوله بضم الميم) أي مع فتح اللام وقوله وفتحها أي مع فتح اللام وكسرهما فالقراءات ثلاث سبعيات (قوله أهلاكهم) راجع للضم لانه من الرباعي (قوله وهلاكهم) راجع للفتح بوجهيه لانه من الثلاثي (قوله والصادقون) أي ونحلف انا لصادقون أو والمعنى والحال انا لصادقون فيما قلنا (قوله ومكروا مكروا) أي ارادوا اخفاء ما ببيتوا عليه من قتل صالح وأهلكه (قوله ومكروا مكروا) أي اهلكناهم من حيث لا يشعرون وهو من باب المشاكلة نظير قول الشاعر

قالوا اقترح شيئا نجودك طيخه * قالت اطيخو الى جبة وقيصا

والا حقيقة المكرو مستحيلة على الله تعالى لانه التحيل على النذر وهو من صفات العاجز والعجز على الله محال (قوله فانظر) أي تأمل وتفكر (قوله انا دمرناهم) بكسر الهمزة على الاستئناف وفتحها على انه خبر لمحذوف أي وهي تدميرنا اياهم والغراء تان سبعيات (قوله او برمي الملائكة) اوللتنوع أي ان عذابهم نوعان موزعان عليهم رمى الحجارة على التسعة بسبب تبئيتهم على قتل صالح وأهلكه والصيحة على غيرهم بسبب عقر الناقة ولوقال المفسر اهلكناهم برمي الملائكة الحجارة وقومهم اجمعين بصيغة جبريل لكان أوضح (قوله فلك بيتهم) مبتدأ أو خبر أي ديارهم (قوله بظلمهم) اشار بذلك إلى ان ما مصدرية والباء سببية (قوله ان في ذلك) أي المذكور من أهلاكهم (قوله وانجينا الذين آمنوا) أي من الهلاك فخرج صالح بهم إلى حضرموت فلما دخلها مات صالح فسميت تلك البلد بذلك ثم نبى الاربعة آلاف مدينة يقال لها حضرموت (قوله وكانوا يتقون) أي يدومون على اتقاء الشرك بان لم يرتدوا (قوله وبيد منه) أي بدل اشتباك والمراد ذكر القول لاذكر وقته (قوله لقومه) أي من حيث ارسله اليهم وافاتمه عندهم والافه في الاصل من أرض

بابل فلما قدم مع عمه ابراهيم الى الشام نزل ابراهيم بفلسطين ونزل لوط بسدوم (قوله يبصر بعضهم بعضا) أشار بذلك الى ان المراد الا بصار بالعين وقيل المراد بصار القلب ويكون المعنى وتعلمون أنها قبيحة (قوله وادخال ألف بينهما) أي وتركها فقرأت أربع سبعيات (قوله لتأتون الرجال شهوة من دون النساء) أشار بذلك الى أنهم أساؤا من الطرفين في الفعل والترك وقوله شهوة مفعول لا جله (قوله عاقبة فلعنكم) أي وهى العذاب الذى نزل بهم (قوله فما كان جواب قومه) خبر كان مقدم وقوله الا أن قالوا اسمها مؤخر (قوله آل لوط) المراد هو وأهله وهم بنتاه وزجته انثوية (قوله من قر بكم) الاضافة للجنس لانه تقدم ان قراهم كانت خمسة وأعظم اسدوم (قوله يتطهرون) أي يتزهدون وقالوا ذلك على سبيل الاستهزاء (قوله فأنجيناه وأهله) أي فخرج لوط بأهله من أرضهم وطوى الله الارض حتى نجا ووصل الى ابراهيم (قوله الباقيين في العذاب) أي الذى حل بهم وهو ان جبريل اقتلع مدائنهم ثم قابها فهلك جميع من فيها قيل كان فيها أربعة آلاف (قوله وأمطرنا عليهم) أي على من كان في ذلك الوقت خارجا عن المدائن لسفر أو غيره (قوله وحجارة السجيل) أي الطين المحرق (قوله مطرهم) هو المخصوص بالذم (قوله قل الحمد لله) لما تم سبحانه وتعالى القصص أمر رسوله بحمده والسلام على المصطفين شكره على نصرته أهل الحق والايان وقطع دابر أهل الكفر والطغيان وتمهيدا لما يذكر من أدلة التوحيد التي أقامها رداعلى المشركين والسرفى ذلك انصت العاقل وأصغأؤه ليدخل في زمرة من سلم الله عليهم (قوله وسلام) أي أمان (قوله الذين اصطفى) قيل هم الانبياء والرسل وقيل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل مؤمنوه وهذه الامة وقيل كل مؤمن من عبدا الدنيا الى متنها ومعنى اصطفى اختارهم أزلا للخدمة وطاعته في الدنيا ولجنته ونعيمه في الآخرة فالاصل اصطفاء الله للعبد فلولوا اصطفاؤه له موافق العبد للخدمة به ومن هذا قولهم لولا السابقة ما كانت اللاحقة (قوله بتحقيق الهمزتين الخ) ظاهر المفسران القراءات أربع وهو سبق قلم الصواب ان هنا قراءتين فقط تسهيل الثانية مقصورة وابدأ لها لعمدة مدالازما وتقدم ان هذين الوجهين يجريان في خمسة مواضع في القرآن غير هذا اثنان في الاسام والذاكرين في الموضوعين وثلاثة في يونس آله أذن لكم الآن في الموضوعين (قوله خير) خبر لفظ الجلالة وهو ما اسم تفضيل باعتبار زعم الكفار اوصفة لا تفضيل فيها والكلام على حذف مضاف والتقدير انوحيد الله خير لمن عبده أم الاصنام خير لمن عبدها فهو تهكم بالمشركين لانهم اختاروا عبادة الاصنام على عبادة الله والاختيار للشيء لا يكون الا خيرا ومنفعة ولا خيرا في عبادتها وكان صلى الله عليه وسلم اذا قرأها يقول بل الله خير واتى وأجل وأكرم (قوله أم ما يشركون) أم هذه متصلة عاطفة على لفظ الجلالة لوجود معادل وهو تعدد همزة الاستفهام بخلاف أم الآتية فهي منقطعة تفسر بل وهمزة الاستفهام الاسكاري (قوله بالياء والتاء) أي فيها قراءتان سبعيتان (قوله أي أهل مكة) تفسير للوارى يشركون (قوله أي الآلهة) تفسير لوانعنى أم الآلهة التي يشركونها به خير لما بدىها (قوله أمن خلق السموات والارض) القراءة السبعية بادغام احدى الميمين في الاخرى وأم منقطعة ومن خالق مبتدأ خبره محذوف تقديره خير أم ما يشركون وقرئ شذوذا بتحقيق الميم فتكون من موصولة دخلت عليها همزة الاستفهام (قوله فيه الالتفات) أي وحكمته اختصا صفة سبحانه وتعالى بهذا الفعل إشارة الى ان الله تعالى هو المنبت للاشجار والزرع لا غيره وخبثا مختلفة الالوان والطعوم مع كونها تسقى بماء واحد (قوله وهو البستان المحوط) أي المحمول عليه حائط لعزته (قوله ذات بهجة) صفة لحدائق وأفرد لكونه جمع كثرة لا بعقل (قوله ما كان لكم) أي لا ينبغي لاكم

يبصر بعضهم بعضا انهما كما في المعصية (أنكم) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال ألف بينهما على الوجهين (لتأتون الرجال شهوة من دون النساء) بل أتم قوم تجهلون عاقبة فلعنكم (فما كان جواب قومه الا ان قالوا أخرجوا آل لوط) أهلهم (من قر بكم أناس يتطهرون) من أديار الرجال (فأنجيناه وأهله الا امرأته قدرناها) جعلناها بتقديرنا (من الغابرين) الباقيين في العذاب (وأمطرنا عليهم مطرا) هو حجارة السجيل أهلكتهم (فساء) بئس (مطر المنذرين) بالعداب مطرم (قل) يا محمد (الحمد لله) على هلاك كفار الامم الخالية (وسلام على عباده الذين اصطفى) هم (الله) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية القاء وتسهيلها وادخال ألف بين المسئلة والاخرى وتركه (خير) لمن يسبده (ام ما يشركون) بالتاء والياء أي أهل مكة به أي الآلهة خير لما بدىها (السموات والارض) وانزل لكم من السماء ماء فانبثا فيه النفات من الفية الى التكلم (به حدائق) جمع حديقة وهو البستان المحوط (ذات بهجة) حسن (ما كان لكم

ان تنبتوا شجرها) لعدم قدرتهم عليه (الله) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين في مواضع السبعة (مع الله) اعانة على ذلك اي ليس معه اله (بل هم قوم يمدلون) يشركون بالله غيره (امن جعل الارض قرارا) لا تميد باهلها (وجعل خلاها) فيما بينها (انهارا وجعل لها رواسي) جبالا اثبت بها الارض (وجعل بين البحرين حاجزا) بين العذب والملح لا يختلط أحدهما بالآخر (إله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون) توحيده (امن يجيب (المضطر) المكروب الذي مسه الضر (اذا دعاه ويكشف السوء) عنه

عاجزون عن اخراج النبات وان كنتم قادرين على السقي والغرس ظاهرا (قوله ان تنبتوا شجرها) اي فضلا عن ثمارها وأشكالها (قوله وادخال الف بينهما) اي وتركه فاقرا آت أربع سبعيات (قوله في مواضع السبعة) اي مواضع اجتماع الهمزتين المفتوحة ثم المكسورة وهي لفظ الله خمس مرات وانذا واثنا (قوله اي ليس معه اله) أشار بذلك الى أن الاستفهام انكارى وكذا يقال فيما بعده (قوله بل هم قوم بعدلون) اضراب انتقالى من تبيكتهم الى بيان سوء حالهم (قوله أم من جعل الارض قرارا) اي مستقرا للانسان والدواب لا تتحرك بما على ظهرها (قوله فيما بينها) اشار بذلك الى ان قوله خلاها ظرف لجعل وتكون بمعنى خلق وبصح ان تكون بمعنى صير وخلاها مفعول ثان (قوله حاجزا) اي معنى يا غير مشاهد (قوله بل أكثرهم لا يعلمون) اي وكفرهم تقليد والاقول يعلم الادلة وكفرهم عناد (قوله المضطر) هو اسم مفعول وهذه الطاء اصلها تاء الافتعال قلبت طاء لوقوعها اثر حرف الاطباق وهو الضاد (قوله اذا دعاه) اشار بذلك الى ان اجابة المضطر متوقفة على دعائه فلا ينبغي لمن كان مضطرا ترك الدعاء بل يدعو والله يجيبه على حسب ما اراد سبحانه وتعالى لان الله ارف على العبد من نفسه فالعاقل اذا دعا الله يسلم في الاجابة لما راد الله (قوله الاضافة بمعنى في) اي فالفهنى يجعلكم خلفاء في الارض (قوله وفيه ادغام التاء في الذال) اي بعد قلبها ادالا وهذا على كل من القراءتين (قوله وما زائدة لتقليل القليل) اي فالمراد تأكيد القلة (قوله وبسلامات الارض) اي كالجبال (قوله اي قدام المطر) اي امامه (قوله وان لم تعترفوا بالعادة) اشار بذلك الى سؤال وارد حاصله كيف يقال لهم امن بيد الخلق ثم يعيده مع انهم منكرون للعادة واشار الى حوايه بقوله لقيام البراهين عليها وايضا حه ان يقال انهم معترفون بالابتداء ودلالة الابتداء على الاعادة ظاهرة قوية وحينئذ فصاروا كأنهم لم يبق لهم عذري انكار الاعادة بل ذلك محض جحود (قوله قل ها توارها نكم) أمره صلى الله عليه وسلم بتبيكتهم اثري قيام الادلة على انه لا يستحق العبادة غيره (قوله ان معنى الها) الاوضح ان يقول ان مع الله الها لان النبي مأمور بهذا القول وهو لا يقول لهم ان كنتم صادقين ان معنى الها (قوله وسالوه) اي المشركون (قوله من في السموات والارض) من قاعل يعلم والجار والمجرور صلتها والغيب مفعول به والاداة استثناء ولفظ الجلالة مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر بقوله يعلمه والتقدير لا يعلم الذى ثبت في السموات كالملائكة والارض كالانس الغيب لكن الله هو الذى يعلمه (قوله من الملائكة والناس) بيان لمن في السموات والارض على سبيل اللف والنشر المرتب (قوله لكن الله اعلم) اشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع ولا يصح جعله متصلا ليهامه أن الله من جملة من في السموات والارض وهو محال (قوله وقت يبعثون) تفسير لا يان والمناسب تفسيرها بمتى لان يان ظرف متضمن معنى همزة الاستفهام ومتى كذلك بخلاف لفظ وقت (قوله معنى هل) اي التى للاستفهام الانكارى (قوله اي بلغ ولحق) راجع للقراءة الاولى وقوله او تتابع راجع للثانية والمعنى هل بلغ علمهم بالآخرة او تتابع علمهم الآخرة حتى سالوا عن وقت مجي الساعة ليس عندهم علم بذلك بل ولا اثبات حتى يسالوا عن وقت الساعة

وعن غيره (ويجعلكم خلفاء الارض) الاضافة بمعنى في اي يخلف كل قرن القرن الذى قبله (أإله مع الله قليلا ما يدكرون) يتعظون بالوقاية والتجتنية وفيه ادغام التاء في الذال وما زائدة لتقليل القليل (امن يهديكم) يرشدكم الى مقاهمكم (في ظلمات البر والبحر) وبالنجوم ليلا وبعلامات الارض نهارا (ومن يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته) اي قدام المطر (الله مع الله تعالى الله عما يشركون) به غيره (امن يبد الخلق) في الارحام من نطفة (مبعيده) بعد الموت وان لم يعترفوا بالاعادة لقيام البراهين عليها (ومن يرزقكم من السماء بالمطر) والارض بالنبات (الله مع الله) اي لا يفعل شيئا مما ذكر الا الله ولا اله معه (قل) يا محمد (ها توارها نكم) حجتكم ان كنتم صادقين (ان معنى الها فاعل شيئا مما ذكر

* وسالوه عن وقت قيام الساعة فنزل (قل لا يعلم من في السموات والارض) من الملائكة والناس (الغيب) اي ما غاب عنهم (الا) لكن (الله) يعلمه (وما يشعرون) اي كفار مكة كغيرهم (اياي) وقت (يبعثون بل) بمعنى هل (أدرك) بوزن أكرم في قراءة وفى أخرى ادرك بتشديد الدال واصله تدارك ابدلت التاء الا وأدغمت في الدال واجتلبت همزة الوصل اي بلغ ولحق او تتابع (علمهم في الآخرة) اي بها حتى سالوا عن وقت مجيها ليس الامر كذلك (بل هم

في شك منها بل هم منها عمون) من عى القلب وهو باغ فمأقبلة والاصل عميون استنقلت الضمة على الياء فنقلت الى الميم بعد حذف كسرتها (وقال الذين كفروا) ايضا في انكار البعث (أئذا كنا ترابا وآباءنا أنأثنا نجرجون) من القبور (لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا من قبل ان) ما (هذا الاساطير الاولين) جمع اسطورة بالضم أى ماسطر من الكذب (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة الجرمين) بانكارهم وهى هلاكهم بالذاب (ولا تحزن عليهم ولا تكن في ضيق مما يمكرون) تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (١٦٩) أى لاتهتم بمكرهم عليك فانا

ناصروك عليهم (وقولون متى هذا الوعد) بالذاب (ان كنتم صادقين) فيه (قل عسى ان يكون ردف) قرب (لكم بعض الذي تستعجلون) فحصل لهم القتل بيد ربك لذو فضل على الناس) ومنه تاخير العذاب عن الكفار (ولكن أكثرهم لا يشكرون) قال الكفار لا يشكرون تاخير العذاب لانكارهم وقوعه (وان ربك يعلم ما تكن صدورهم تخفيه وما يعلمون) بالستهتم (وما من غائبة في السماء والارض) الهاء المبالغة أى شئ في غاية الخفاء على الناس (الا في كتاب مبين) بين هو اللوح المحفوظ ومكنون علمه تعالى ومنه تعذيب الكفار (ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل) الموجودين في زمان نبينا (أكثر الذي هم فيه يختلفون) أى ببيان ما ذكر على وجهه الراجع للاختلاف بينهم لواخذوا به واسلموا (وانه لهدى)

فسؤالهم محض تست وعناد (قوله في شك منها) أى الآخرة (قوله بل هم منها عمون) أى عندهم جزم بعدمها لعدم ادراكهم دلائلها (قوله بعد حذف كسرتها) أى وسقطت الياء لوقوعها ساكنة انضمام (قوله ايضا) أى كما قالوا ما تقدم (قوله أئذا كنا ترابا) كان فعل ماض ناقص ونا اسمها وترابا خبرها وآباءنا معطوف على اسم كان وسوغه الفصل بخبرها (قوله لقد وعدنا هذا) وعد فعل ماض ونا نائب الفاعل مفعول اول وهذا مفعول ثان ونحن تا كيد لنا وآباءنا عطف على المفعول الاول وسوغه الفصل بالمفعول الثانى والضمير المنفصل والمعنى لقد وعدنا محمد بالبعث كما وعد من قبله آباءنا به فلو كان حقا لحصل (قوله قل سيروا في الارض) امر تهديد لهم اشارة الى انهم ان لم يرجعوا نزل بهم منازل بن قبلهم (قوله فانظروا كيف كان عاقبة الجرمين) أى لنتبروا بهم فتتجزجروا عن قبايحكم (قوله بانكارهم) أى الجرمين (قوله بالذاب) أى الدينوى لانه هو المشاهد آثاره (قوله ولا تحزن عليهم) أى لاتهتم على عدم ايمانهم فيما مضى ولا تحزن في المستقبل فالخزن غم لما مضى والخوف غم لما يستقبل (قوله ولا تكن) بثبوت النون هنا هو الاصل وقد حذفت من هذا المضارع في القرآن في عشرين موضعا تسمية مبدوءة بالتاء وثمانية بالياء واثنان بالنون وواحد بالهمزة وهو حذف غير لازم قال ابن مالك

ومن مضارع لكان منجزم * تحذف نون وهو حذف ما التزم

(قوله في ضيق) بفتح الضاد وكسرها قراءتان سبعتان أى حرج (قوله ان كنتم صادقين) خطاب للنبي ومن معه من أنؤمتين (قوله قل عسى الخ) الترجى في القرآن بمنزلة التحقيق (قوله القتل بيد ربك) أى وغيره وهذا هو العذاب الممجل (قوله وباقي العذاب الخ) أى وهو العذاب المؤجل (قوله ومنه) أى الفضل (قوله يعلم ما تكن صدورهم) أى فالتاخير ليس لخفاء حالهم عليه (قوله الهاء المبالغة) أى كراوية وعلامة وسماها هاء باعتبار الوقف ولو قال التاء لكان اسهل وقيل انها كالتاء الداخلة على المصادر نحو العاقبة والعافية ونظيرها الذبيحة والنطيحة فى انها اسماء غير صفات (قوله ومكنون علمه) الواو بمعنى او لانه تفسير ثان وتسميته كتبا على سبيل الاستمارة التصريح حيث شبه بالكتاب كالسجل الذى يضبط الحوادث ويحصرها ولا يشذ عنه شئ منها (قوله أكثر الذي هم فيه يختلفون) أى فقد نص بالتصريح على الاكثر فلا ينافى قوله ما فرطنا في الكتاب من شئ ومن جملته اختلافهم فى شان المسيح وتفرقهم فيه فرقا كثيرة فوقع بينهم التباغض حتى لمن بعضهم بعضا (قوله أى عدله) دفع بذلك ما يقال ان القضاء مرادف للحكم فينحل المعنى يقضى بقضائه أو يحكم بحكمه فاجاب بان المراد بالحكم العدل (قوله فلا يمكن احدا ان يفتنه الخ) تفرع على المزبف كان المناسب تقديمه بلصقه (قوله فتوكل على الله الخ) تفرع على كونه عزيزا عما لا يفتنه هذه الاوصاف فالواجب على كل شخص تعويض الامور اليه والتقية به (قوله انك على الحق المبين) علة للتوكل وكذا قوله انك لا تسمع انوى (قوله بينهما وبين الياء) أى فنقرأ متوسطة بين الهمزة والياء والقراءتان سبعتان (قوله مدبرين) أى معرضين (قوله بهادى العمى) ضمة مدنى الصرف فعدها بعن (قوله الامن يؤمن باياتنا) أى من سبق فى علم الله أنه يكون مؤمنا ومن

(٢٢ - صاوى - ث)

من الضلالة (ورحمه للمؤمنين) من العذاب (ان ربك يقضى بينهم) كغيرهم يوم القيامة (بحكمه) أى عدله (وهو العزيز) الغالب (العليم) بما يحكم به فلا يمكن احدا ان يفتنه كما خالف الكفار فى الدنيا انبياءه (فتوكل على الله) ثق به (انك على الحق المبين) أى الدين البين فالعاقبة لك بالنصر على الكفار ثم ضرب امثالا لهم بالموتى وبالصم وبالعشى فقال (انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بينهما وبين الياء (ولو امدبرين وما انت بهادى العمى عن ضلالتهم ان) ما (تسمع) سماع افهام وقبول (الامن يؤمن باياتنا) القرآن (فهم مسلمون) مخلصون بتوحيد الله

هنا قولهم لولا السابقة ما كانت اللاحقة (قوله وإذا وقع القول) أي قرب وقوعه وأما غير بالماضي
 لحصوله في علم الله لأن الماضي والحال والاستقبال في علم الله واحد لا حاطته بها والمراد بالقول مواعيد
 القرآن بالفضائح والحزى والعذاب الدائم وغير ذلك للكفار (قوله حق العذاب) تفسير لوقع والمعنى قرب
 نزوله بهم (قوله أخرجناهم دابة من الأرض) أي وهي الجحاسة ورد في الحديث أن طولها ستون ذراعا
 بذراع آدم عليه السلام لا يدركها طالب ولا يقوتها هارب وروى أن لها أربع قوائم ولها زغب وریش
 وجناحان وعن ابن جرير في وصفها رأس ثور وعين خنزير وأذن قبل وقرن أيل وعنق نعامه وصدر
 أسد ولون تمر وخاصرة هرة وذنب كبش وخف بعير وما بين المفصلين اثنا عشر ذراعا بذراع آدم عليه
 السلام وعن أبي هريرة رضي الله عنه فيها كل لون ما بين قرنها فرسخ للراكب وعن علي رضي الله عنه أنها
 تخرج بعد ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج كل يوم الاثنان وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل
 من أين تخرج الدابة فقال من أعظم المساجد حرمة على الله تعالى يعني المسجد الحرام وروى أنها
 تخرج ثلاث خرجات تخرج باقصي اليمن ثم تكمن ثم تخرج بالبادية ثم تكمن دهرًا طويلًا فيبئنا الناس
 في أعظم المساجد حرمة على الله تعالى وأكرمها فأيهم لأخرجوها من بين الركن حذاء دار بني
 مخزوم عن عمار بن الخار ج من المسجد وقبل تخرج من الصفا لما روى بينا عيسى عليه السلام يطوف بالبيت
 ومعهم المسامون اذ تضطرب الأرض تحتهم أي تتحرك تحرك القنديل وتشق الصفا عما يلي المسعى
 فتخرج الدابة من الصفا ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليهما الصلاة والسلام فضرب المؤمن في
 مسجده باصبعه فتبكت نكتة بيضاء فتفسح حتى يضيء بها وجهه وتكتب بين عينيه مؤمن وتكتب
 الكافر بالخاتم في أنفه فتفسح النكتة حتى يسود بها وجهه وتكتب بين عينيه كافر ثم تقول لهم أنت
 يا فلان من أهل الجنة وأنت يا فلان من أهل النار وروى أن أول الآيات خروجًا طلوع الشمس من
 مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى وأيتها كانت قبل صاحبتهما فلا أخرى على أثرها واختلف
 أيضا في تعيين هذه الدابة فقيل هي فصيلة ناقة صالح وهو أصح الأقوال فانه لما عقرت أمه هرب
 فافتتح له حجر فدخل في جوفه ثم انطبق عليه الحجر فموفيه حتى يخرج باذن الله عز وجل وقبل غير
 ذلك (قوله تقول لهم) تفسير لتكلمهم (قوله عنا) متعلق بمحذوف أي حال كونها حاكية وناقلة لما
 تقوله عنا بان تقول قال الله ان الناس اغ (قوله أي كفار مكة) المناسب حمل الناس على الموجودين
 وقت خروجهم من الكفار (قوله وعلى قراءة فتح همزة ان تقدر الباء) أي للعديّة أو للسببية
 واما على قراءة الكسر فهو مستأنف من كلامه تعالى تقوله الدابة على سبيل الحكاية والنقل
 والقراءتان سبعين (قوله ينقطع الأمر بالمعروف الخ) أي لعدم افادة ذلك لانه في ذلك الوقت
 تظهر المؤمن والكافر عيانا بوسم الدابة فمن وسمه بالكفر لا يمكن تغييره فحينئذ لا ينفع أمر
 بمعروف ولا نهى عن منكر ووجد في بعض النسخ ولا يبقى منيب ولا تائب ولا يؤمن كافر أي
 لا يوجد في هذا الوقت من ينوب الى الله أي يرجع اليه ولا تقبل توبة تائب من العصاة ولا ايمان
 كافر (قوله ويوم نحشر) أي الحشر الخاص بهم للعذاب بعد انقضاء الحشر العام لجميع الخلق
 قوله من كل أمة) من تبعية وقوله ممن يكذب بيانية للفوج (قوله فوجا) الفوج في الاصل
 الجماعة المنارة المسرعة ثم اطلق على الجماعة مطلقا (قوله رؤسائهم) أي كافي جهل واني بن خلف
 وفرعون وقارون والنمرود وغيرهم من رؤساء الضلال فكل رؤساء زمن نحشرهم على حدة (قوله
 يرد آخرهم الى أولهم) المناسب ان يقول يرد أولهم على آخرهم أي يحبس أولهم ويوقف حتى
 يأتي آخرهم ويحتمون ثم يساقون (قوله اكذبتم باياني) الاستفهام للتوبيخ والتقرع والمعنى

(وإذا وقع القول عليهم)
 حق العذاب ان ينزل بهم
 في جملة الكفار (أخرجنا
 لهم دابة من الأرض
 تكلمهم) أي تكلم
 الموجودين حين خروجها
 بالعربية تقول لهم من جملة
 كلامها عنا (ان الناس) أي
 كفار مكة وعلى قراءة فتح
 همزة ان تقدر الباء بعد تكلمهم
 (كانوا باياني) لا يوقنون
 أي لا يؤمنون بالقرآن
 انشتمل على البعث
 والحساب والعقاب
 وخروجها ينقطع الأمر
 بالمعروف والنهي عن المنكر
 ولا يؤمن كافر كما أوحى
 الله الى نوح انه لن يؤمن
 من قومك الا من قد آمن
 (و) اذكر (يوم نحشر من
 كل أمة فوجا) جماعة (ممن
 يكذب باياني) وهم
 رؤسائهم انتموعون (فهم
 يوزعون) أي يجمعون
 يرد آخرهم الى أولهم ثم
 يساقون (حتى اذا جاؤا)
 مكان الحساب (قال)
 تعالى لهم (اكذبتم)
 أياني (باياني)

مما امرتم به (ووقع القول)
حق العذاب (عليهم بما
ظلموا) أى اشركا (فهم
لا ينطقون) اذ لا حجة لهم
(الميروا انا جعلنا)
(الليل ليسكنوا فيه)
كغيرهم (والنهار مبصرا)
بمعنى يصرفه ليتصرفوا
فيه (ان فى ذلك لآيات)
دلالات على قدرته تعالى
(اقوم يؤمنون) خصوا
بالذكر لا تنفاهم بها فى
الايان بخلاف الكافرين
(ويوم ينفخ فى الصور)
القرن النفخة الاولى من
اسرافيل (ففزع من فى
السموات ومن فى الارض)
أى خافوا الخوف المنضى
الى الموت كما فى آية أخرى
فصعق او التعبير فيه بالماضى
احقق وقوعه (الا من
شاء الله) أى جبريل
وميكائيل واسرافيل وملك
الموت وعن ابن عباس هم
الشهداء اذ هم احياء عند
ربهم يرزقون (وكل) تنويه
عوض عن المضاف اليه
أى وكلهم بعد احيائهم
يوم القيامة (أتوه) بصيغة
الفعل واسم الفاعل
(داخرين) صاغرین
والتعبير فى الايان بالماضى
لتحقق وقوعه (وترى
الجبال) تبصرها وقت
النفخة (تحسبها)

أنكرتموها وجحدتموها (قوله) ولم تحيطوا بها علما) الجملة حالية مؤكدة للانكار والتوبيخ والمعنى
أنكرتموها من غير فهمها وتاملها فهم مؤاخذون بالجهل والكفر (قوله أم ماذا) أم منقطعة بمعنى بل وما اسم
استفهام أدغمتم ميم أم فى ما فقولوه فيه ادغام ما الاستفهامية أى الادغام فيها (قوله حق العذاب) أى نزل
بهم وهو كهم فى النار (قوله فهم لا ينطقون) أى بحجة واعتذار (قوله الميروا) أى بعلموا (قوله انا جعلنا
الليل) أى مظلمنا بدلالة قوله والنهار مبصرا عليه كما حذف ليتصرف فوافيه من قوله والنهار مبصرا بدلالة قوله
ليسكنوا فيه عليه ففى الآية احتباك (قوله بمعنى يبصر فيه) أى فلا ستاد مجازى من الاستاد الى الزمان
(قوله ليتصرف فوافيه) أى بالسعى فى مصالحهم (قوله ان فى ذلك) أى الجمل المذكور (قوله دلالات على
قدرته تعالى) أى من حيث اختلاف الليل والنهار بنور والظلمة (قوله ويوم ينفخ فى الصور) معطوف
على قوله ويوم نحشر من كل امة فوجا (قوله النفخة الاولى) أى وتسمى نفخة الصعق ونفخة الفزع نعب
عنها هنا بالفزع وفى سورة الزمر بالصعق قال تعالى ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى
الارض اخرج فعند حصولها يموت كل حى ما عدا ما استثنى واما النفخة الثانية فعندها يحيا كل من كان ميتا
فالنفخة اثنان وبينهما اربعون سنة وقيل انها ثلاث نفخة الزلزلة وذلك حين تسير الجبال وترتج الارض
بأهلها ونفخة الموت ونفخة الاحياء والقول الاول هو المشهور والصحيح فى الصورة انه قرن من نور خلقه
الله واعطاه اسرافيل فهو واضعه على فيه شاخص يبصره الى العرش ينتظر متى يؤمر بالنفخة وعظم كل
دائرة فيه كعرض السماء والارض ويسمى بالبوق فى لغة النين (قوله من اسرافيل) أى وهو واحد الرؤساء
الاربعة جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل (قوله من فى السموات ومن فى الارض) أى من كل
من كان حيا فى ذلك الوقت (قوله أى خافوا الخوف المفضى الى الموت) أى استمر بهم الخوف الى ان
ماتوا به (قوله والتعبير بالماضى اخرج) جواب عما يقال ان الفزع مستقبل فلم عبر بالماضى فاجاب بانه لتحققه
نزل منزلة الواقع لان الماضى والحال والاستقبال بالنسبة لعلمه تعالى واحد لتعلق العلم به (قوله أى جبريل
اخرج) أى فهو لاء الاربعة لا يموتون عند النفخة الاولى بخلاف باقى الملائكة وانما يموتون بين النفختين
ويحيون قبل الثانية (قوله وعن ابن عباس هم الشهداء) وقيل هم حملة العرش وقيل اهل الجنة من الحور العين
والولدان وخزنة الجنة والنار وقيل موسى وقيل جميع الانبياء (قوله اذ هم احياء) أى حياة برزخية لا
نزول ولا تحول راكن ليست كحياة الدنيا (قوله أى كلهم) أى المخلوقات من صعق ومن لم يصعق (قوله
بصيغة الفعل) أى الماضى فيقرأ بفتح الهمزة مقصورة وتاء مفتوحة وواو ساكنة (قوله واسم الماعل)
أى فيقرأ بدهالهمزة وضم التاء وسكون الواو واصلا نون له حذفت اللام للتخفيف والنون للاضافة
والقراءتان سبعيتان (قوله صاغرین) أى اذلاء لهيبة الله تعالى فيشمل الطمع والمعاصى وليس المراد ذل
المعاصى والمعنى ان اسرافيل حين ينفخ فى الصور النفخة الثانية التى بها يكون احياء الخلق يأتى كل انسان
ذليلا لهيبة الله تعالى (قوله وترى الجبال) عطف على قوله ينفخ (قوله وقت النفخة) أى الثانية لان
تبدل الارض وتسير الجبال وتسوية الارض انما يكون بعد النفخة الثانية كما يشهده قوله تعالى
ويستولونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا الآية وقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض الآية (قوله
لعظمها) أى وذلك لان الاجرام الكبار اذا تحركت مرة واحدة لا تكاد تبصر حركتها (قوله
المطر) الصواب ابقاء اللفظ على ظاهره لان تفسير السحاب بالمطر لم يقله احد وامل الباء
سقطت من قلم المصنف والاصل مر السحاب بالمطر (قوله حتى تقع) أى الجبال على

تظنها (جامدة) واقعة مكانها اعظمها (وهى تمرر السحاب) المطر اذ ضربته الريح أى تسير سيره حتى تقع على الارض فتستوى بها

مبسوسة ثم تصير كالعين ثم تصير هباء متثورا (صنع الله) مصدر مؤكدا لضمون الجملة قبله اضيف الى فاعله بعد حذف عامله اى
صنع الله ذلك صنعا (الذى اتقن) احكم (كل شئ) صنمه (انه خير بما يفعلون) بالياء والتاء اى اعداؤه من الممصة واولياؤه من الطاعة
(من جاء بالحسنة) اى لاله (١٧٣) الا الله يوم القيامة (فله خير) ثواب (منها) اى بسببها وليس للتفضيل اذ لا قبل خير منها وفى

آية اخرى عشر امثالها
(وهم) اى الجائون بها (من)
فزع يومئذ (بالاضافة
وكسر الميم وفتحها وفزع
منوا وفتح الميم) آمنون
ومن جاء بالسيسة (اى
الشرك) فكبت وجوههم
فى النار) بان وليتها وذكرت
الوجوه لانها موضع
الشرف من الحواس
فغيرها من باب اولى ويقال
لهم تيكيتا (هل) اى ما
(تجزون الا) جزاء (ما
كنتم تعملون) من الشرك
والعاصي قل لهم (انما
امرت ان اعبد رب هذه
البلدة) اى مكة (الذى
حرماها) اى جعلها حرما
آمنالا يسفك فيها دم انسان
ولا يظلم فيها احد ولا
يصاد صيدها ولا يختل
خلاها وذلك من النعم على
قريش اهلها فى رفع الله
عن بلدهم العذاب والفتن
الشائمة فى جميع بلاد
العرب (وله) تعالى (كل
شئ) فهو ربه وخالقه
ومالكة (وامرت ان
اكون من المسلمين) الله
بوحيد (وان اتلوا القرآن)
عليكم تلاوة الدعوة الى
الايان (فمن اهتدى) له
(فانما يهتدى لنفسه) اى

الارض (قوله مبسوسة) اى مفتتة كالرمل السائل (قوله كالعين) اى الصوف المنفوش (قوله مؤكدا
لضمون الجملة قبله) اى لان ما تقدم من فتح الصور وتسيير الجبال وغير ذلك انما هو من صنع الله لا غيره
(قوله الذى اتقن كل شئ) اى وضعه فى محله على اكمل حالاته (قوله بالياء والتاء) اى فهما قراءتان
سبعيتان (قوله اى لاله الا الله) انما حمله على هذا التفسير ذكر المقابل لان الكعب فى البار ليس بمطلق
سيئة بل انما يكون بالكفر وهو يتقابل الايمان وحيد فالف فى الحسنة للعهد اى الحسنة المعهودة وهى
كلمة التوحيد وقيل الحسنة كل عمل خير من صلاة وزكاة وصدقة وغير ذلك من وجوه البر (قوله فله خير
منها) اى وهو الخلود فى الجنة (قوله اى بسببها) أشار بذلك الى ان من للسببية وتصح ان تكون للتعليل
اى من أجل محيئتها (قوله وليس للتفضيل) اى ليس خيرا فله تفضيل لانه ليس عبادته افضل من
لاله الا الله ويؤيد ما قاله المفسر ما روى عن ابن عباس انه قال له من تلك الحسنة خير يوم القيامة وهو
الثواب والامن من العذاب اما من يكون له شئ خير من الايمان فلا لانه لا شئ خير من لاله الا الله
(قوله بالاضافة) اى اضافة فزع لليوم (قوله وكسر الميم) اى للاعراب وقوله وفتحها اى ففتح بناء وهى
قراءة ثانية فى الاضافة وقوله وفزع منوا ماطوف على قوله بالاضافة فتكون الفراءت ثلاثا سبعيات
فكان الاوضح ان يعبر بار بدل الواو فى الاخر (قوله آمنون) اى لا يصيبهم منه شئ والمراد بالافزع هنا
الخوف من العذاب وبالافزع المتقدم الهيبة والا نزاع من الشدة الحاصلة فى ذلك اليوم فلا تنافى بين
انباته فيما تقدم ونفيه هنا (قوله فكبت وجوههم) اى القوا عليها فى النار (قوله ويقال لهم) اى وقت كبهم
على وجوههم فى النار والقائ لهم خزنتها (قوله اى ما تجزون الخ) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى
بمعنى النفي (قوله قل لهم انما امرت الخ) امر صلى الله عليه وسلم بان يقول لهم ما ذكر به بيان ما يحصل فى
المعاد اشارة الى ان عباد الله هى المقصودة بالذات له آمنوا وكفروا فيسبب عن ذلك اهتمامهم بامر
انفسهم ورجوعهم عما يوجب نقصانهم (قوله الذى حرماها) صفة للرب ولا يعارضه قوله صلى الله عليه
وسلم ان ابراهيم حرم مكة وانى حرمت المدينة لان اسناد التحريم لله باعتبار حكمه وقضائه واسناد
التحريم لابراهيم باعتبار اخباره بذلك واظهاره (قوله ولا يختل خلاها) اى لا يقطع حشيشها الرطب
(قوله وامرت ان اكون من المسلمين) اى أثبت على ما كنت عليه (قوله وان اتلوا القرآن) اى او اظب
عليه لتكشف لى حقا ئفه ورقائفه لان علوم القرآن كثيرة فبتكرار التلاوة ازداد علوما ومعارف وفى هذه
الآية اشعار بان تلاوة القرآن اعظم العبادات قدرا عند الله (قوله فمن اهتدى له) اى للايمان (قوله فقل
انما انا من المنذرين) هو جواب الشرط والرابط محذوف قدره المفسر بقوله له (قوله وهذا قبل الامر
بالقتال) اى فهو منسوخ (قوله وقل الحمد لله) اى على ما عطاني من النعم العظيمة التى اجلها النبوة التى بها
ارشاد الخلق لصلاحهم (قوله سير بكم آياته) اى فى الدنيا (قوله وضرب الملائكة وجوههم وادبارهم) اى
وجوه الذين قتلوا وادبارهم (قوله بالياء والتاء) اى فهما قراءتان سبعيتان فعلى الاولى هو وعيد محض وعلى
الثانية فيه وعد للطائعين ووعد للعاصين

سورة القصص

سميت بذلك لاشتغالها على الحكايات والاخبار المروية عن الله لان القصص مصدر بمعنى الاخبار وتسمى

لاجلها فان ثواب اهتدائه (ومن ضل) عن الايمان واخطا طريق الهدى (فقل) له (انما انا من المنذرين) المخوفين فليس على ايضا
الاتبليغ وهذا قبل الامر بالقتال (وقل الحمد لله سيراكم آياته فتعرفونها) فاراهم الله يوم بدر القتل والسبي وضرب الملائكة وجوههم
وادبارهم وعجلهم الله الى النار (ومبارك بغافل عما يعملون) بالياء والتاء وانما يهملهم لوقتهم سورة القصص مكية الا ان الذى فرض الآية

نزلت بالجحفة والا الذين آتيناهم الكتاب الى قوله لا نبتغي الجاهلين وهي سبع او ثمان وثمانون آية ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ (طسم) الله اعلم بمراحه بذلك (تلك) اى هذه الآيات (آيات الكتاب) الاضافة بمعنى من (١٧٣) (الذين) المظهر الحق من الباطل

(تلاوا) نقص (عليك من نبا) خبر (موسى وقرعون بالحق) الصدق (لقوم يؤمنون) لاجلهم لانهم المنتفعون به (ان فرعون علا) تعظم (في الارض) ارض مصر (وجعل اهلها شيعة) فرقا في خدمته (يستضعف طائفة منهم) هم بنو اسرائيل (يذبح ابناءهم) المولودين (ويستحي نساءهم) يستعقبن احياء لقول بعض الكهنة انه ان مولودا يولد في بني اسرائيل يسكون سبب زوال ملكك (انه كان من المفسدين) بالقتل وغيره (ونريد ان نمن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم ائمة) بتحقيقهم مرتين وابداء الثانية يقتدى بهم في الخير (ونجعلهم الوارثين) لك فرعون (ونمكن لهم في الارض) والشام (ونرى فرعون وهامان وجنودهما) في قسرة ويرى بفتح التحانية والراء ويرفع الاسماء الثلاثة منهم ما كانوا يحذرون (يخافون من المولود الذي يذهب ملكهم على نديه) (واوحينا) وحي الهام او منام (الى ام

ايضا سورة موسى) قوله نزلت بالجحفة (اي حين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الفار ليليا مهاجرا في غير الطريق مخافة الطلب فلما رجع الى الطريق ونزل بالجحفة عرف الطريق الى مكة فاشتاق اليها فنزلت تلك الآية تسليية وتبشير له بانه يرجع الى مكان عوده وهو مكة احسن مرجع ومن هنا صح استعمال هذه الآية للعارفين عند توديع المسافر وقيل المعاد الموت وقيل الآخرة وكل صحيح وهذه الآية ليست مكينة ولا مدنية لانها لم تنزل قبيل الهجرة ولم تنزل بعد استقرارها بل نزلت بالطريق (قوله الى قوله لا نبتغي الجاهلين) اي وهو اربع آيات (قوله اى هذه الآيات) اى آيات هذه السورة والاشارة لحق في علم الله تعالى (قوله تلاوا عليك) مفعوله محذوف اى شيئا وقوله من نبا صفة لذلك المحذوف ويصح ان تكون من اسم بمعنى بعض هي المفعول اوزائدة على مذهب الاخفش ونباهو المفعول (قوله بالحق) حال اما من فاعل تلاوا ومن مفعوله والمعنى حال كوننا ملتبسين بالصدق او كون الخبر ملتبسا بالصدق (قوله لاجلهم) اشار بذلك الى ان اللام للتعليل اى ان المقصود بالذكر المؤمنين لانهم هم المنتفعون بذلك قال تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين (قوله ان فرعون) كلام مستأنف بيان للنبأ (قوله تعظم) اى تكبر وافتخر (قوله وجعل اهلها شيعة) اى اصنافا فجعل الصنائع الشريفة والا مارة للقبط وجعل الصنائع الخسيسة لبني اسرائيل من بناء وحرث وحفر وغير ذلك ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية (قوله يذبح ابناءهم) بدل اشتمال من قوله يستضعف الخ وذلك ان بني اسرائيل لما كثروا بمصر استطاعوا على الناس وعملوا المعاصي فسلط الله عليهم القبط فاستضعفهم وذبحوا ابناءهم بامر فرعون قيل انه ذبح سبعين الها الى ان انجاهم الله على يد موسى عليه السلام (قوله انه كان من المفسدين) اى الراسخين في الفساد (قوله بالقتل وغيره) اى كدعوى الألوهية (قوله ونريد ان نمن على الذين استضعفوا) اى تفضل عليهم بانجاهم من يأسه (قوله يقتدى بهم) اى بعدان كانوا اذلاء مسخرين (قوله ونمكن لهم في الارض) اى تملكهم مصر والشام يتصرفون فيها كيف يشاؤون (قوله ونرى فرعون) اى نبصره وفرعون وما عطف عليه مفعول اول وما كانوا يحذرون مفعول ثان (قوله وفي قراءة) اى وعليها فلها مفعول واحد فقط وهو قوله ما كانوا يحذرون وعلى هذه فتجب اما الراء اما لة محضة (قوله ورفع الاسماء الثلاثة) اى على الفاغلية (قوله منهم) اى المستضعفين (قوله يخافون من المولود الخ) اى وقد حصل ما خافوه حين اتهم معجزات موسى عليه السلام وحين ادركهم الفرق (قوله وحي الهام او منام) هذان قولان للمفسرين وقيل كان يملك تمثل لها واعترض بانها ليست بنبية واجيب بان الممنوع زول الملائكة على غير الانبياء بالشرائع واما بغيرها فجاز كنزول الملك على البارامه التي قدمت قصته في البقرة (قوله الى ام موسى) اى واسمها بو حان نذبض الياء وكسر النون وبالدال المعجمة وقيل لو خابت هاند ابن لاوى بن يعقوب وقد اشتملت هذه الآية على امرين وهما ارضعيه والقبه ونهين وهما لا تخافي ولا تحزني وخبرين وبشارتين وهما انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين فباخير ان تضمننا بشارتين (قوله ان ارضعيه) يصح ان تكون مفسرة او مصدرية (قوله فاذا خفت عليه) اى من الذبح (قوله ولا تخافي غرقه) دفع بذلك التناقض بين اثبات الخوف ونفيه فالتثبت هو خوف الذبح والمنفى هو خوف الفرق (قوله انا رادوه اليك) اى لتأمين عليه وهو علة للنهي عن الخوف والحزن (قوله فوضعت في تابوت) اى وكان طوله خمسة اشبار

(موسى) وهو المولود لند كور ولم يشعر بولادته غير اخيه (ان ارضعيه) فاد اخفت عليه فالتقي في اليم) البحر اى النيل (ولا تخافي غرقه) ولا تحزني (ان رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين) فارضعته ثلاثة اشهر لا يبيكي وخافت عليه فوضعت في تابوت

وعرضه كذلك وجعلت المفتاح في التابوت (قوله مطلى بالقار) أي الزفت (قوله ممد) أي مفروش له فيه ففرشت فيه قطناً ملحوجاً (قوله وأغلقتة) أي وقبرت رأسه وحاصله أن أم موسى لما تقاربت ولادتها وكانت قابلة من القوا بل التي وكلهن فرعون بجبالى بنى إسرائيل مصافية لأم موسى ومصاحبة لها فلما ضربها الطلق أرسلت إليها فقالت قد نزل بي ما نزل فليسعفني حبك إياي اليوم فما لجتها فلما ان وقع موسى بالأرض ها لها نور بين عيني موسى فارتعش كل مفصل فيها ودخل حب موسى قلبها ثم قالت القابلة لها يا هذه ما جئت إليك حين دعوتني إلا ومراى قتل مولودك ولكن وجدت لابنك هذا حياً ما وجدت حب شيء مثل حبه فاحفظي ابنك فلما خرجت القابلة من عندها ابصرها بعض العيون فجاء على بابها ليدخلوا على أم موسى فقالت أخته يا أماه هذا الخرس بالباب فلفت موسى بخرقه والفتته في التنوير وهو مسجور وطاش عقلها فلم تعقل ما تصنع قال قد دخلوا فإذا التنوير مسجور ورأوا أم موسى ولم يتغير لها لون ولم يظهر لها لبن فقالوا ما أدخل عليك القابلة فتعالت هي مصافية إلى فدخلت على زائرة فخرجوا من عندها فرجع لها عاها فقالت لاخت موسى فإين الصبي فقالت لا أدري فسمعت بكاء الصبي من التنوير فأنطلقت إليه وقد جعل الله عليه الدار برداً وسلاماً فاحتملته ثم إن أم موسى لما رأت إلحاح فرعون في طلب الولدان خافت على ابنها وقذف الله في نفسها أن تتخذ له تابوتاً ثم تنفذ التابوت في النيل فأنطلقت إلى رجل نجار من قوم فرعون فاشتريت منه تابوتاً صغيراً فقال النجار ما تصنعين بهذا التابوت فقالت لي ابن أخبؤه في التابوت وكهرت الكذب ولم تقل أخشي عليه كيد فرعون فلما اشترت التابوت وحملته وانطلقت به انطلق النجار إلى الذباحين ليخبرهم بامر أم موسى فلما هم بالكلام أمسك الله أسانه فلم يطق الكلام وجعل يشير بيده فلم يدرك إلا مناء ما يقول فاعياهم أمره قال كبيرهم اضر بود فضر بوه وأخرجوه فلما انتهى النجار إلى موضعه رد الله عليه أسانه فتكلم فأنطلق أيضاً يريد الالماء فآثم ليخبرهم فآخذ أسانه وبصره فلم يطق الكلام ولم يبصر شيئاً فضر بوه وأخرجوه فبقى حيراناً جعل لله عليه أن رد أسانه وبصره أن لا يدل عليه وإن يكون معه ويحفظه حيث ما كانوا وعرف الله منه الصدق فرد عليه أسانه وبصره فخر لله ساجداً وقال يارب دلي على هذا العبد الصالح فدل الله عليه فآتمن به وصدقه وقيل لما حملت أم موسى به كتمت امرها عن جميع الناس فلم يطلع على حياها أحد من خلق الله وذلك شيء ستره الله تعالى لما أراد أن يمن به على بنى إسرائيل فلما كانت السنة التي ولد فيها بعث فرعون القرا بل اليهن ففتشن الذساء فتفتش لم يفتشن قبل ذلك مثله وحملت أم موسى فلم يتغير لونها ولم تكبر بطنها وكانت القوا بل لا يتعرضن لها فلما كانت الليلة التي ولد فيها ولدته ولا رقيب لها ولا قابلة ولم يطلع عليها أحد إلا اخته مريم وأوحى الله إليها أن أرضعها فآخذت عليه فالقيه في اليم وهو البحر ليلا وكان لفرعون يومئذ بنت لم يكن له ولد غيرها وكانت من أكرم الناس عليه وكان لها كل يوم ثلاث حاجات ترفها إليه وكان بها برص شديد وكان فرعون قد جمع له الأطباء والسحرة فنظروا في امرها فقالتوا أيها الملك لا تبرأ إلا من قبل البحر فيوجد فيه شبه الإنسان فيؤخذ من ريقه فيلطح به برصها فتبرأ من ذلك وذلك في يوم كذا في شهر كذا حين تشرق الشمس فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون إلى مجلس له كان على شفير النيل وكان معه امرأته آسية بنت مزاحم وأقبلت بنت فرعون في جواريهما حتى جلست على شاطئ النيل مع جواريهما اتلعهن وتنضح الماء على وجوههن إذا قبل النيل بالتابوت تضر به الأمواج فقال فرعون إن هذا شيء في البحر قد تعلق بشجرة اتنوني به فابتدروه بالسفن من كل ناحية حتى وضعوه بين يديه فعالجوا ففتح الباب فلم يقدروا عليه وعالجوا كسره فلم يقدروا عليه فدنست آسية فرأت في جوف التابوت نورا

مطلى بالقار من داخل
ممد له فيه وأغلقتة والفتته
في بحر النيل ليلا

(فالتقطه) بالنا بوت صبيحة الليل (آل) اعوان (فرعون) فوضوه بين يديه وفتح (١٧٥) واخرج موسى منه وهو يعض من

ابهامه لبنا (ليكون لهم) في عاقبة الامر (عدوا) يقتل رجالهم (وحزنا) يستعبد نساءهم وفي قراءة بضم الحاء وسكون الزاي لغتان في المصدر وهو هنا بمعنى اسم الفاعل من حزنه كاحزنه (ان فرعون وهامان) وزبره (وجنودهما) كانوا خاطئين (من الخطيئة) أي عاصين فموجبوا على يديه (وقالت امرأت فرعون) وقدم مع اعوانه بقتله هو (قوت عيني لي ولك لا تقتلوه عسي ان ينفعنا او نتخذ ولدًا) فاطاعوها (وهل يشعرون) باقبة امرهم مع (واصبح فؤادام موسى) لم يمت بالتقاطه (فارغا) مما سواه (ان) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أي انها (كادت لتبدي به) أي بانها تبنا (لولا ان ربطنا على قلبها) بالصبر أي سكتناه (لتكون من المؤمنين) المصدقين بوعد الله وجواب لولد عليه ما قبلها (وقلت لاخته) مريم (قصيه) أي اتبى أثره حتى تعلمي خبره (فبصرت به) ابصرته (عن جنب) من مكان بعيد اختلاسا (وهم لا يشعرون) انها اخته

لم يره غيرها فما ليجته ففتحت الباب فاذا هي بصبي صغير في التابوت واذا النور بين عينيه وقد جعل الله رزقه في ابهامه يعض منها لبنا فالتى الله محبته في قلب آسية واحبه فرعون وعطف عليه وأقبلت بنت فرعون فلما اخرجوا الصبي من التابوت عمدت الى ما يسيل من ريقه فلطخت به برصها فبرئت في الحال باذن الله تعالى فقبلته وضمته الى صدرها فقال الغوا من قوم فرعون أيها الملك انا نظن ان ذلك المولود الذي تحذر منه من بني اسرائيل هو همداري به في البحر خوفا منك فهم فرعون بقتله فقالت آسية قرة عين لي ولك لا تقتلوه عسي ان ينفعنا أي فنصيب منه خيرا او نتخذ ولدا وكانت آسية لا بد فاستوهبت موسى من فرعون فوهبه لها وقال فرعون اما انا فلا حاجة لي فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قال فرعون يومئذ قرة عين لي كما هو لك لهداه الله كما هداه الله فآسية سميه فقالت سميته موسى لا ناوجدناه في الماء والشجر لان موهـ والماء وشاهو الشجر فاصل موسى بالمهملة لموشي بالمعجمة (قوله فالتقطه آل فرعون) عطف على ما قدره انفس بقوله فارضته الخ (قوله صبيحة الليل) أي وكان يوم الاثنين (قوله رفته) أي فتحت آسية بعد ان غالجوه بالتمتع والكسر فلم يقدروا (قوله في عاقبة الامر) اشار بذلك الى ان اللام للعاقبة والصيرورة لانه لا نة التناطـم ان يكون حبا وابنا ففي الآية استعارة تبعية في متعلق معنى الحرف بقدر تشبيه ترتيب نحو العداوة والحزن على نحو الالتقاط بترتيب الملة العائية في المحبة والتبني بجامع مطلق الترتيب الا ان من الطرفين فان ترتب الثاني متعلق معنى اللام فقد راسمارة الترتيب الكل المشبه به بالترتيب الكل المشبه فسرى التشبيه لمعنى اللام الذي هو الترتيب مع الجزئي فاستعير لفظ اللام واستعمل في الترتيب الجزئي والعداوة والحزن قرينة أفاده المولى (قوله وفي قراءة الخ) أي وهي سبعة أيضا (قوله من حزنه) هو من باب ضرب ونصر (قوله فموجبوا على يديه) أي انه تربى على ايديهم فهو بالغ في اذلالهم (قوله وقالت امرأت فرعون) أي وهي آسية بنت مزاحم وكانت من خيار النساء قيل كانت من ذرية اريان بن الوليد الذي كان في زمن يوسف الصديق عليه السلام وقيل من بنات الانبياء من بني اسرائيل من سبط موسى عليه السلام وقيل كانت عمته فقالت لفرعون وهي قاعدة الى جنبه هذا الولد اكبر من ابن سنة وانت تدبح ولدان هذه السنة فدعه يكور عندى وقيل انها قالت له انه أتى من ارض أخرى وايس هو من بني اسرائيل (قوله هو قوت عيني) اشار المفسر الى انه خبر محذوف (قوله عسي ان ينفعنا الخ) أي لما رأت فيه من الملامات الدالة على النجاة والبركة (قوله فاطاعوها) أي على عادة امراء مصر من كونهم يعطون النساء فيما يقبلنه (قوله وهم لا يشعرون) حال من آل فرعون (قوله واصبح فؤادام موسى) يصحح ان يبقى أصبح على ظاهره ان ثبت انها القته ليلا او يجمل بمعنى صار اركات القته نهارا (قوله فارغا مما سواه) أي من التفكير في غيره لما ورد له أتاها الشيطان وقال كرهت ان يقتل فرعون ابنك فيكون لك اجره وثوابه وتوليت انت قتله فاغرقته في البحر فحزنت لذلك وانحصرت فكرتها فيه ونسيت ما أوحى اليها (قوله لتبدي به) ضمته معنى تصرح فدها بالباء وبصح ان يبقى على ظاهره وتكون الباء زائدة أي تظهره (قوله لولا ان ربطنا على قلبها) جواب محذوف أي لا بدت به كما اشار له المفسر (قوله بوعده الله) أي لما نذر عليه بقوله فنادوه اليك الخ (قوله لاخته) أي شقيقته (قوله مريم) هو واحد أعوان وقيل اسمها كلثمة وقيل كننوم (قوله من جنب) حال ادم من الفاعل أو من الضمير المجزوء بالباء أي صرا مستخفية كائنة عن جنب وبصرته بعيدا بها (قوله اختلاسا) أي اختفاء (قوله وانما ترقبه) أي تنظره (قوله وحرمتا عليه) أي على موسى (قوله من قبل) هو ظرف مبني على الضم لحذف المضاف اليه ونية معناه (قوله أي منعاه) اشار بذلك

وانما ترقبه (وحرمتا عليه المراضع من قبل) أي قبل رده الى أمه أي منعاه من قبول ثدي مرضعة غير أمه فلم يقبل ثدي واحدة

من المراضع المحضرة له (فقال) اخته (هل اذلكم على اهل بيت) لما رأت حنوم عليه (يكفلونه لكم) بالارضاع وغيره (وهملها ناصحون) وفسرت ضمير له بالملك جوابا لهم فاجيبت بجاءت بامه فقبل ثديها واجا بهم عن قبوله بانها طيبة الريح طيبة اللبن قاذن لها في ارضاعه في بيتها فرجعت به كما قال تعالى (فرددناه الى امه كي تقر عينها) بلقاءه (ولا تحزن) حينئذ (ولتعلم ان وعد الله) برده اليها (ولكن اكثرهم) اي الناس (لا يعلمون) بهذا الوعد ولا بان هذه اخته (١٧٦) وهذه امه فمكث عندها الى ان فطمته واجرى عليها اجرتها الكل

يوم دينار واخذتها لانها مل حربي قاتت به فرعون فترى عنده كما قال تعالى حكاية عنه في سورة الشعراء الم نربك فينا وليدا وابتث فينا من عمرك سنين (ولما باغ اشبهه) وهو ثلاثون سنة او ثلاث (واستوى) اي باغ اربعين سنة (آتيناه حكما) حكمة (وعلمنا) فقها في الدين قبل ان يبعث نبيا (وكذلك) كما جاز بناءه (نجزي المحسنين) لا نفسهم (ودخل) موسى (المدينة) مدينة فرعون وهي منف بعد ان غاب عنه مدة (على حين غفلة من أهلها) وقت الهيلولة (فوجد فيها رجلين يقتلان هذا من شيعته) اي اسرائيل (وهذان عدوه) اي قبلي يسخر الاسرائيلي ليحمل حطبا الى مطبخ فرعون (فاستغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه) فقال له موسى خل سبيله فقبل انه قال

الى أن المراد من التحريم لازمه وهو المنع لان الصبي ليس من أهل التكليف (قوله من المراضع المحضرة) أي التي أحضرها فرعون (قوله وهملها ناصحون) أي مخلصون في العمل من شوائب الفساد (قوله حنوم عليه) أي عطفهم وميلهم اليه (قوله وغيره) أي كالترية واصلاح الحال (قوله فقبل ثديها) أي بعد أن مكث عندهم ثمانية أيام لا يقبل ثدي مرضعة أصلا قيل ان هاما نالها سمع قولها وهملها ناصحون قال انها لتعرفه وأهلها فخذوها واحبسوها حتى تخبر بحاله فقالت انما أردت وهملها أي للملك ناصحون فامرها فرعون بان تأتي بمن يكفله فأتت بام موسى وهو على يد فرعون يبكي طالبا للرضاع وهو يملأه شفقة عليه فلما وجد ربحها استانس والتقم ثديها فقال لها من أنت منه فقد أتى كل ثدي الا ثديك فقالت اني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا كأدوى بصبى الا قبلي فدفعه اليها وقال لها أقمي عندنا لارضاعه فقالت لا أقدر على فراق بيتي فان رضيت أرضعته في بيتي والا فلا حاجة لي فيه وأظهرت الزهد فيه نفيًا للتهمة عنها فرضوا بذلك فرجعت به الى بيتها من يومها ولم يبق أحد من آل فرعون الا أهدى اليها وأتحفها بالذهب والجواهر (قوله كي تقر عينها) أي تبرد وتسكن من ألم الفراق (قوله ولا تحزن) عطف على تقر منصوب بان مضمرة بسد كي (قوله فمكث عندها الى أن فطمته) أي وهو سنتان (قوله وأخذتها لانها مال حربي) جواب عما يقال كيف جازها أن تأخذ أجرة منه على ارضاع ولدها (قوله أو ثلاث) أو لتتوبع الخلاف (قوله أي باغ اربعين سنة) المناسب أن يقول أي كل عقله وانتهى شبابه لان موسى أقام في مصر ثلاثين سنة ثم ذهب الى مدين وأقام فيها عشرين سنة ووقعة قتل القبلي كانت قبل ذهابه لمدين فهي السبب فيه (قوله كما جازيناه) اي مثل ذلك الذي فعلنا بموسى وأمه نجزي المحسنين على احسانهم (قوله منف) بضم فسكون ممنوع من الصرف للعامة والثانيث او المعجمة وهي من اعمال مصر وقيل هي قرية يقال لها أم خنان على فرسخين من مصر وقيل هي مدينة عين الشمس وقيل هي مصر (قوله وقت الهيلولة) وقيل بين المغرب والعشاء وسبب دخوله المدينة في ذلك الوقت ان موسى كان يسمى ابن فرعون وكان يركب مراكبه ويابس لباسه فركب فرعون يوما وكان موسى غائبا فلما قدم قيل له ان فرعون قد ركب فركب موسى في أثره فادركه المقييل في أرض منف فدخلها وليس في طرقها احد (قوله وهذان عدوه) اي وكان طبخا لفرعون واسمه فليثون أراد ان يسخر الاسرائيلي لحمل الحطب (قوله فاستغاثه) اي طالب غوثه ونصره (قوله ان احمله) اي الحطب (قوله فوكزه موسى) اي دفعه بجمع كفه وأمالا للكرز فهو والضرب باطراف الاصابع (قوله بجمع كفه) اي بكفه مجموعة فهو من اضافة الصفة للموصوف (قوله ففضي عليه) اي أوقع عليه القضاء وهو الموت (قوله ولم يكن قصد قتله) جواب عما يقال كيف تجرأ على قتل القبلي وحاصل ايضا جواب ان قتله كان خطأ وقد يقال قتله من باب دفع الصائل وهو واجب والاستغفار من باب حسنات الا برار سياآت المقر بين (قوله قال هذا من عمل الشيطان) نسبته للشيطان من حيث انه لم يؤمر بقتل القبلي وظهر له ان قتله خلاف الاولى لما يترتب عليه من الفتن والشيطان تفرحه الفتن (قوله اني ظلمت نفسي) الحق ان هذا تواضع منه وحسنات الا برار

سياآت

لموسى لقد هممت ان احمله عليك (فوكزه موسى)

اي ضربه بجمع كفه وكان شديد القوة والبطش (ففضي عليه) اي قتله ولم يكن قصد قتله ودفعه في الرمل (قال هذا) اي قتله (من عمل الشيطان) المهيج غضبي (انه عدو) لابن آدم (مفضل) له (مبين) بين الاضلال (قال) نادما (رب اني ظلمت نفسي) بقتله (فاغفر لي فغفر له انه هو الغفور الرحيم) اي المتصف بهما أزلا وأبدا (قال رب بما انعمت

بحق انامك (على*) بالمفردة اعصمني (فلن اكون ظهيرا) عوننا (للمجرمين) الكافر بن بعده ان عصمتي (فاصبح في المدينة خائفا يترقب) ينتظر ما يناله من جهة القتل (فاذا اذى استنصره بالامس يستنصره) يستغيث به على قبلي آخر (قال له موسى انك لغوي مبين بين التواية لما فعلته امس واليوم) فلما ان (زائدة) اراد ان يبطش بالذي هو عدو لهما (لموسي ١٧٧) والمستغيث به (قال) المستغيث

فلما ان يبطش به لما قال له
(يا موسي اترد ان تقتاني
كما قتلت نقسا بالامس ان)
ما (تريدا) ان تكون
جبارا في الارض وما تريد
ان تكون من المصلحين)
فسمع القبطي ذلك فلم ان
القاتل موسى فانطلق الى
فرعون فاخبره بذلك فامر
فرعون الذابحين بقتل موسي
فاخذوا في الطريق اليه
(وجاء رجل) هو مؤمن
آل فرعون (من اقصى
المدينة) آخرها (يسمى)
يسرع في مشيه من طريق
اقرب من طريقهم) قال
يا موسي ان الملا من قوم
فرعون (ياتسرون بك)
يتشاورون فيك (ليقتلوك
فاخرج) من المدينة (اني
لك من الناصحين) في الامر
بالخروج (خرج منها
خائفا يترقب) لحوق طاب
او غوث الله اياه (قال رب
نجني من القوم الظالمين)
قوم فرعون (ولما توجه)
قصده بوجهه (تلقاء مدين)
جهتها وهي قرية شميم
مسيرة مائة ايام من مصر
سميت بمدين بن ابراهيم
ولم يكن يعرف طريقها

سيئات المقرين (قوله بحق انامك على) اشار بهذا الى ان ما مصدرية والكلام على حذف مضاف
واشار بقوله اعصمني الى ان الباء متعلقة بمقدر هو هذا وقوله فلن اكون جواب شرط قدره بقوله ان
عصمتي واراد بمظاهرة المجرمين صحة فرعون وانظامه في جماعته وتكثير سواده (قوله فاذا الذي) اذا
خفية والذي مبتدأ نعت لحذوق أي فاذا الاسرائيلي الذي واستنصره صلاته ويستنصره خير المبتدأ
(قوله على قبلي آخر) أي يريد ان يستخدمه والاستنصر اخ الاستغاثة وسميت بذلك لان المستغيث
يصوت ويصرخ في طلب الغوث (قوله قال له موسي) قال ابن عباس ان القبط قالوا لفرعون ان بني
اسرائيل قتلوا منا رجلا نخذ لنا بحقة فقال اطلبوا قاتله ومن يشهد عليه فيبناهم يطوفون لا يجدون بينة
اذمر موسي من الغد فرأى ذلك الاسرائيلي يقابل فرعونيا آخر فاستغاثه على الفرعوني وكان موسي قد
ندم على ما كان منه بالامس من قتل القبطي فقال للاسرائيلي انك لغوي مبين (قوله لما فعلته امس
واليوم) أي حيث قتلت بالامس رجلا فقتلته بسببك وتقاتل اليوم آخر وتستغيثني عليه (قوله فلما ان
اراد ان يبطش الخ) وذلك ان موسي اخذته الغيرة والرقعة على الاسرائيلي فديده ليه بطش بالقبطي فظن
الاسرائيلي انه يريد ان يبطش به هو لما رأى من غضبه وسمع من قوله انك لغوي مبين فقال موسي انريد
الخ (قوله جبارا في الارض) الجبار هو الذي يقتل ويضرب ويماظم ولا ينظر في المواقب (قوله من
المصلحين) أي بين الناس (قوله هو مؤمن من آل فرعون) هو ابن عم فرعون واسمه حزقييل وقيل شمعون وقيل
سمعان وهو الذي ذكر في قوله تعالى وقال رجل مؤمن من آل فرعون (قوله يسمى) صفة لرجل احوال
منه لوجودا لمخصص قبله (قوله يتشاورون فيك) أي يامر بعضهم بعضا بقتلك (قوله او غوث الله اياه) أو
مانعة مخلو تجوز الجمع (قوله قال رب نجني الخ) أي خلاصني منهم واحفظني من لحوقهم (قوله ولما توجه
تلقاء مدين) أي بالهام من الله لعله بان ارض مدين لا تسلط لفرعون عليها وان بينه وبين اهل مدين
قراية لكونهم من ذرية ابراهيم وهو كذلك (قوله ابن ابراهيم) أي الخليل عليه السلام وله ولد آخر
اسمه مدين قالوا له اربعة اسمعيل واسحق ومدين ومداين وانما لم يصرح في القرآن بمدين ومداين
لانهم لم يكونا بنين (قوله ولم يكن يعرف طريقها) وخرج بلا زاد ولا رفيق ولم يكن له طعام الا ورق
الشجر ونبات الارض حتى ردت خضرته في باطنه من خارج وما وصل الى مدين حتى وقع خف
قدميه وهو اول ابتلاء من الله لموسي (قوله سواء السبيل) من اضافة الصفة الموصوف أي السبيل
السوي (قوله أي الطريق الوسط) أي وكان لها ثلاث طرق فاخذ موسي بمشي في الوسطى وجاء الطلاب
في اثره فساروا في الاخيرين ولم يعرفوا محله (قوله ملكا) أي وكان راكبا على فرس قبل هو جبريل (قوله
بيده عنزة) هي فوق العصا ودون الرمح في طرفها حربة كحربة الرمح (قوله بثر فيها) اشار بذلك الى انه
اطاق الحال واراد المحل فاطاق الماء واريد البئر (قوله أي وصل اليها) اشار بذلك الى ان المراد بالورود
هنا الوصول لان الورود يطلق على الدخول في الشيء وعلى الاطلاع على الشيء والوصول اليه ومنه قوله
تعالى وان منكم الا واردها على مشهور النفا سير (قوله جماعة) أي كثيرة (قوله يسقون)
الجملة حال من فاعل وجدلانها بمعنى اتى فتصبب مفعولا واحدا (قوله مواشيهم) هو معمول

(٢٣ - صاوي - ث) (قال عسي ربي ان يهديني سواء السبيل) أي قصد الطريق أي الطريق الوسطى فإرسل الله له ملكا
بيده عنزة فأنطلق به اليها (ولما ورد ماء مدين) بثر فيها أي وصل اليها (وجد عليه امة) جماعة (من الناس يسقون) مواشيهم (ووجد من دونهم)
أي سواهم (امرأتين تزدودان) تمنعان اغنامهما عن الماء (قال) موسي لهما (ما خطبكما) أي ما شاكما لا تسقيان (قالا لا نسقي حتى يصدر الرعاء)

جمع راع اي يرجعون عن سقيم خوف الزحام فنسقى وفي قراءة يصدر من راعي اي يصرفوا واشبههم عن الله (وأبو ناسخ كبير) لا يقدر ان يسقى (فسقى لهما) من بشر أخرى بقر بهما رفع حجر اعنهما لا يرفعه الا عشرة أنفس (ثم تولى) انصرف (الى الظل) لسمره من شدة حر الشمس وهو جائع (فقال ربي لما أنزلت الى من خير) طعام (فقير) محتاج فرجعتا الى أبيهما في زمن أقل مما كانتا ترجعان فيه فسا لهما عن ذلك فاخبرناه بنسقى لهما فقال لا احدهما أدعيه لي قال تعالى (فجاءته احدهما تمشي على استحياء) اي واضعة كم درعها على وجهها حياء منه (قالت ان ابني يدعوك ليجزيك اجر ما سقيت لنا) فاجابها منكرا في نفسه اخذ الاجرة كأنها قصدت

المكافأة ان كان ممن يريد لها فشت بين يديه فجعلت الريح تضرب ثوبها فتكشف ساقها فقال لها امشي خلفي ودليني على الطريق ففعلت الى ان جاء اباها وهو شعيب عليه السلام وعنده عشاء فقال له اجلس فتمش قال أخاف ان يكون عوضا مما سقيت لهما وانا اهل بيت لا نطاب على عمل خير عوضا قال لا عادتي وعادة أبائي نقرى الضيف ونطعم الطعام فاكل وأخبره بحاله قال تعالى (فلما جاءه وقص عليه القصص) مصدر بمعنى المقصود من قتله القبطى وقصدهم قتله وخوفه من فرعون قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين اذلا سلطان لفرعون على مدين قالت احدهما) وهي الرسالة الكبرى او الصغرى (يا ابت استاجرته) اتخذه اجيرا يرعى غنما اي بد لنا

يسوقون وقد حذف في هذه الآية معمول يسقون وقد اودان ولا نسقى لان المقصود الفعل لا المفعول (قوله جمع راع) اي على غير قياس وقياسه بضم الراء كقاض وقضاة (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعة أيضا (قوله وأبو ناسخ كبير) اي فهذا وجه مباشرنا للسقى بانفسنا قال الاجهوري في شرح خطبة الشيخ خليل (تمة) عاش شعيب نبي الله ثلاثة آلاف سنة وستة مائة سنة اه ما خصا من حاشية شيخنا الشيخ سامان الجمل على فضائل رمضان للاجهوري (قوله لا يقدر ان يسقى) اي فيرسلنا اضطرارا (قوله فسقى لهما) اي سقى اغناهما لاجلها (قوله الا عشرة أنفس) وقيل سبعة وقيل ثلاثون وقيل اربدون وقيل مائة (قوله لسمره) بضم الميم وهي شجرة عظيمة من شجر الطامح وهي التي أمر صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء بالنزول والصلاة عندها (قوله اني لما أنزلت الى) ان حرف توكيد والياء اسمها ولما أنزلت متعلق بفقير وهو خبر ان وأنزلت بمعنى نزل والمعنى اني فقير ومحتاج لا تنزله الى من أى شيء كان قليلا او كثيرا (قوله أدعيه لي) أى اطلبه ليحضر عندي (قوله فجاءته انا) عطف على ما قدره المفسر بقوله فرجعتا انا (قوله تمشي) حال من فاعل جاء وقوله على استحياء حال من الضمير في تمشي والاستحياء هو الحياء بالمد وهو حالة تعتري الشخص تحمله على تجنب الرذائل (قوله كم درعها) اي قيعصها (قوله منكرا في نفسه اخذ الاجرة) اي فلم يكن قصده بالاجابة اخذ الاجرة بل للتبرك بابيها (قوله وهو شعيب هذا هو الصحيح وقيل هو يثرون ابن أخى شعيب وكان شعيب قدماء وقيل هو رجل ممن آمن بشعيب وشعيب هو ابن مبعون بن عناقش بن مدين بن ابراهيم عليه السلام (قوله وهي الرسالة) اي وهي التي تزوجها موسى عليه السلام (قوله ان خيرة من استأجرت) تعليل للامر بالاستئجار (قوله فسا لهما عنهما) اي بان قال لهما وما أعلمك قوته وأمانته (قوله وزيادة) اي على ما ذكرته من القوة والامانة وقد يقال ان هذا من جملة الامانة فلا زيادة (قوله صوب رأسه) اي خفضه (قوله فرغب في نكاحه) اي رغب شعيب في انكاحه ابنته (قوله هاتين) استفيد منه انه كان له غيرهما قيل كان له سبع بنات (قوله على ان تاجرني) حال من الفاعل او المفعول ومفعول تاجرني محذوف والمعنى تاجرني نفسك وقوله ثمانى حجج ظرف له (قوله فمن عندك التمام) قدره اشارة الى ان قوله فمن عندك خبر لمحذوف والتقدير فالتمام من عندك تفضلا لا الزاما (قوله للتبرك) اي فلا استثناء للتبرك والتفويض الى توفيقه تعالى لا للتعليل لان صلاحه محقق (قوله ذلك) اسم الاشارة مبتدأ وبينى وبينك خبره والمعنى ذلك الذى وقع منك وعاهدتني عليه ثابت بيننا جميعا لا يخرج عنه واحدهما ويصح ان يكون ذلك منهما ولا لمحذوف اي قبلت ذلك وقوله بينى وبينك انا حال من اسم الاشارة والمعنى قبلت ذلك العقد حال كونه كائنا بينى وبينك لم يكن علينا شهيد الا الله (قوله أيما الاجلين) اي شرطية وجوابها فلا عدوان على وما زائدة كما قال المفسر

(ان خيرة من استأجرت القوى الامين) اي استاجرته لقوته واما نته فسا لهما عنهما فاخبرته بما تقدم من رفعه حجر البشرومن قوله لها امشى خلفي وزيادة انها لما جاءته وعلم بها صوب رأسه فلم يرفعه فرغب في انكاحه (قال اني أريد أن أنكحك احدي ابنتي هاتين) وهي الكبرى او الصغرى (على ان تاجرني) تكون أجيرا الى رعى غنمى (ثمانى حجج) اي ستين (فان أتممت عشرا) اي رعى عشر سنين (فمن عندك) التمام (وما أريدان أشق عليك) باشتراط العشر (ستجدني ان شاء الله) للتبرك (من الصالحين) الوافين بالعهد (قال) موسى (ذلك) الذى قتله (بينى وبينك أيما الاجلين)

الثمان والعشرون مائة اى رعيه (قضيت) به اى فرغت منه (فلا عدوان على) (١٧٩) بطلب الزيادة عليه (والله على ما نقول)

انا وانت (وكيل) حفيظ
أو شهيد قدم العقد بذلك
وامر شعب ابنته ان تعطى
موسى عصا يدفع بها السباع
عن غنمه وكانت عصى
الانبياء عنده فوقع فى يدها
عصا آدم من آس الجنة
فاخذها موسى بعلم شعيب
(فلما قضى موسى الاجل)
أى رعيه وهو ثمان او عشر
سنتين وهو المظنون به (وسار
بأهله) زوجته باذن ابينا نحو
مصر (آسى) ابصر من
بعيد (من جانب الطور)
اسم جبل (نارا) قال لأهله
امكثوا هنا (انى آست)
نار العلى آتيكم منها بنجر
عن الطريق وكان قد
اخطاها (او جذوة)
بتثليث الحميم قطعة وشعلة
(من النار) لكم تصطلون
تستدفئون والطاء بدل من
تاء الافعال من صلى بالنار
بكسر اللام وفتحها (لما
اتاه نودى من شاطىء)
جانب (الوادى الايمن)
لموسى (فى البقعة المباركة)
لموسى لهماعه كلام الله
فيها (من الشجرة) بدل من
شاطىء باعادة الجار لئلا
فيه وهى شجرة غاب أو
عليق أو عوسج (ان) مفسرة
لا تخف (يا موسى انى انا الله
رب العالمين وان اتى
عصاك) فالقاهما (فلما رآها
تهتز) تتحرك (كانها جان)

(قوله الثمان والعشرون) بالنصب تفسير لاى (قوله فتم العقد) اى عقد النكاح والاجارة ان قلت ان الذى وقع من شعيب وعقد النكاح لا يكون الا بصيغة ابرام وايضا لم يبين المنكوحه وايضا الصداق ليست ثمرته عائدة عليها اجيب بجوابين الاول ان هذا كان فى شرعه جائز الثانى ان يمكن تزييله على شرعنا به قصد بالوعد انشاء الصيغة وقد وقع من موسى القبول بقوله ذلك وبانه يمكن ان يبين المنكوحه بإشارة مثلا وبان الغنم يمكن ان يكون بعضها مملوكا لها فثمره الرعى عائدة عليها (قوله فوقع فى يدها عصا آدم) قيل انه اودعها مملوك فى صورة رجل عند شعيب فامر ابنته ان تأتية به مصافاته بها فردها سبع مرات فلم يقع فى يدها غيرها فدفعها اليه ثم ندم لانها اودعته عنده فتبعه فاختصما فيها ورضيا ان يحكم بينهما أول طالع قاتهما الملك فقال القياها فمن رفعها فهى له فما لجها الشيخ فلم يطقها فرفعها موسى عليه السلام فكانت له (قوله من آس الجنة) اى وتوارثها الانبياء بعد آدم فصارت منه الى نوح ثم الى ابراهيم حتى وصلت لشعيب وكان لا يأخذها غير نبي الا اكلته (قوله وهو المظنون به) اى وان لم يصرح القرآن به لكمال مروءته فالعمول عليه انه وفى الشر (قوله بأهله) اى زوجته وولده وخادمه (قوله نحو مصر) اى لصلوة رحمه وزيارة أمه وأخيه وردا نه لما عزم على السير قال لزوجه اطلبي من ابيك ان يعطينا بعض الغنم فطلبت من ابيها ذلك فقال لكما كل ما ولدت هذا العام على غير شبهها من كل البلق وبلقاء فوحي الله الى موسى ان اضرب بعصاك الماء واسق منه الغنم ففعل ذلك فذا اخطات واحدة الا وضعت حملها ما بين اباى وبقاء فلم شعيب ان ذلك رزق ساقه الله الى موسى وابنته فوفى له بشرطه واعطاء الاغنام (قوله من جانب الطور) اى الايمن بدليل ما ياتى (قوله عن الطريق) اى لتستدل عليها (قوله بتثليث الحميم) اى وكلها سبعة فالكسر قراءة الجهمور والضم قراءة حمزة والفتح قراءة عاصم (قوله قطعة وشعلة) اى عود غليظ كان فى راسه نار او لا وفيل هو منى راسه نار فقوله من النار وصف شخصص على الاول وكاشف على الثانى (قوله والطاء بدل من تاء) لا فتعال اى قاصله تصطلون وقت النداء بعد احدى حروف الاطباق فقلبت طاء (قوله بكسر اللام) اى من باب رضى وقوله وفتحها اى من باب رى (قوله نودى من شاطىء الوادى الخ) قيل ان موسى لما رأى النار مشتملة فى الشجرة الخضراء علم ان ذلك لا يقدر عليه الا الله فلما نودى علم ان الله هو المتكلم بذلك النداء (قوله الايمن) صفة للشاطىء او ان ارادى من اليمين وهو البركة او اليمين مقابلى اليسار والمعنى الشاطىء الذى يلى يمين موسى (قوله فى البقعة) متعلق بنودى (قوله المباركة لموسى) اى لانه فى ذلك المحل حصلت له البركة التامة فذلك الليلة اسعد اياه كايمة الاسراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله من الشجرة) حال من الضمير فى نودى والتقدير نودى موسى والحال انه كان فى جهة الشجرة وليس المراد انه سمع الكلام من جهة الشجرة فقط بل المحققون على انه سمع الكلام بجميع اجزائه بلا حرف ولا صوت من جميع جهاته كما يكون لنا فى الآخرة عند رؤية ذاته بلا كيف ولا انحصار (قوله بدل) اى بدل اشتمال (قوله أو عوسج) اى شوك (قوله مفسرة) اى لانه تقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله لا تخف) اى لادم فادنها المعنى المقصود (قوله انى انا الله رب العالمين) هكذا قال هنا وفى سورة طه ان ربك قال فى النمل نودى ان ربك من فى النار ومن حولها ولا تنافى بل الكل قل الله له (قوله وان اتى) عطف على قوله ان يا موسى (قوله من سرعة حركتها) اى فمروجه شبه الجان وقوله فى الآية الاخرى فانا هى نعبان مبين اى فى عظم الجنة فيحصل انها باعتبار الجنة كالنعمان العظيم وباعتبار الخفة وسرعة الحركة كالحيمة الصفيرة (قوله ولى مدبرا) اى باعتبار الطبع البشرى حين رآها بهذه

وهى الحية الصفيرة من سرعة حركتها (ولى مدبرا) هاربا منها (ولم يعقب) اى يرجع فنسودى (يا موسى أقبل ولا تخف انك من الأمنين اسلك) ادخل (بدك) اليمنى بمعنى الكف (فى جيبك) هو طوق الفميص وأخرجها (تخرج) خلاف ما كانت عليه

من الادمة (بيضاء من غير سوء) أى برص قد دخلها واخرجها تضي كشعاع الشمس تنشى البصر (واضمم اليك جناحك من الرهب) بفتح الحرفين وسكون الثانى مع فتح الاول (١٨٠) وضمه أى الخوف الحاصل من اضاءة اليد بان تدخلها فى جيبك فتعود الى حالتها

الاولى وعبر عنها بالجناح لانها للانسان كالجناح للطائر (فذا لك) بالتشديد والتخفيف أى العصا واليد وهما مؤنثان وانما ذكر المشار به اليهما المبتدأ لتذكيره (برها نان) مرسلان (من ربك الى فرعون وملائته انهم كانوا قومافاسقين قال رب انى قتلت منهم نفسا) هو القبطى السابق (فاخاف ان يقتلون) به (واخى هرون هو افصح منى لسانا) أبين (فارسله معى ردا) مينا وفى قراءة بفتح الدال بلا همزة (يصدقنى) بالجزم جواب الدعاء وفى قراءة بالرفع وجهته صفة ردا (انى اخاف ان يكذبون قال سنشد عضدك) تقويك (باخيك ونجعل لك اسلطا) غلبة (فلا يصلون اليك) بسوء اذها (باياتنا انما ومن اتبعكم الغالبون) لهم (فلما جاءهم موسى باياتنا بينات) واضحات حال (قالوا ما هذا الاسحر مفترى) مخلق (وما سمعنا بهذا) كائنا (فى) ايام (آبائنا الاولين وقال) يواو وبدونها (موسى ربي اعلم) اى عالم (بمن جاء بالهدى من عنده) الضمير للرب

الصفة وردانها لم تدع شجرة ولا صخرة الا ابلعتها حتى ان موسى سمع صريرا أسنانها وقعقة الشجر والصخر فى جوفها فحينئذولى مدبرا (قوله من الادمة) اى الحمرة (قوله تنشى البصر) أى تغطيه (قوله واضمم اليك جناحك) جعل الجناح هنا مضموما فى آية طه مضموما اليه حيث قال واضمم يدك الى جناحك لان المراد بالجناح المضموم اليد اليمنى وبالجناح المضموم اليد اليسرى وكل من اليدين جناح (قوله من الرهب) متعلق باضمم (قوله بفتح الحرفين الخ) اى قالقراآت ثلاث سبعيات (قوله بان تدخلها) اى تدخل اليد اليمنى التى حصل فيها البياض فى جيبك فتعود لحالتها الاولى فبزول عنك الخوف والفرع الذى حصل لك (قوله كالجناح للطائر) اى لان الطائر اذا خاف نشر جناحيه واذا آمن واطمان ضمهما اليه (قوله بالتشديد والتخفيف) اى فهماقراء تان سبعيتان فالمشدة تشنية ذلك بلام البعد والمخفف تشنية ذلك بالتشديد عوض عن اللام فى المفرد (قوله وانما ذكر المشار به الخ) جواب عما يقال ان العصا واليد مؤنثتان فكان الاطلاق الاشارة اليهما بتان فاجاب بانه روى الخبر (قوله مرسلان) اشار بذلك الى ان قوله من ربك متعلق بحذوف صفة لبرها نان (قوله وملائته) أى جماعته (قوله لسانا) اى كلاما (قوله ردا) حال من ضمير أرسله (قوله بفتح الدال) اى مع التنوين وهى سبعة ايضا (قوله يصدقنى) اى يقوينى فى الصدق عند الخصم بتوضيح الحجج والبراهين (قوله جواب الدعاء) اى الذى هو قوله فارسله معى لان طلب الدنى من الاعلى دعاء (قوله ان يكذبون) اى بسبب العقدة التى كانت فيه بسبب الجرة التى وضعا وهو صغير فى فيه (قوله تقويك) اى فشد العضد كناية عن التقوية من اطلاق السبب وارادة المسبب لان شد العضد يستلزم شد اليد وشد اليد مستلزم للقوة (قوله بسوء) متعاق يصلون وقوله باياتنا متعاق بمحذوف قدره بقوله اذها بدليل الآية الاخرى اذها الى فرعون وجهما فى ضمير واحد مع ان هرون لم يكن حاضرا مجلس المناجاة بل كان فى ذلك الوقت بمصر لان الله ارسل جبريل الى هرون بالرسالة وهو بمصر فى ذلك الوقت فموسى سمع الخطاب من الله بلا واسطة وهرون سمعه بواسطة جبريل (قوله فلما جاءهم موسى باياتنا) المراد بها العصا واليد وجهما لان كل واحدة اشتملت على آيات متعددة وتقدم ذلك فى سورة طه (قوله قالوا) اى فرعون وقومه (قوله مخلق) اى مخلق من قبل نفسه (قوله وما سمعنا بهذا الخ) هذا محض عناد وكذب اذهم يعرفون ان قبله الرسل كابرهم واسحق ويعقوب وغيرهم (قوله يواو وبدونها) اى فهماقراء تان سبعيتان فعلى الواو يكون تابعا لما قبله وعلى حذفه يكون الكلام مستقفا فى جواب سؤال (قوله اى عالم) أشار بذلك الى انه لا مفاضلة فى اوصاف الله تعالى لان التفاضل من مقتضيات الحدوث وهو مستحيل عليه فلا تفاضل بين صفاته مع بعضهم والا مع صفات خلقه (قوله عطف على من قبلها) أى فهى فى محل جر والعلم مسلط عليها (قوله بالقوقانية والتحتانية) اى فهماقراء تان سبعيتان فله خبر تكون مقدم بعاقبة اسمها مؤخر على كلا الوجهين وذكر الفعل على قراءة التحتانية للفصل ولانه مجازى التانيث (قوله اى العاقبة المحموده الخ) اشار بذلك الى ان المراد بالدار الآخرة وان الاضافة على معنى فى ويصح ان المراد بالدار الدنيا والمراد بالعاقبة المحموده الجنة اذ العاقبة قسمان مذمومة ومحمودة فالجنة عاقبة محموده والنار عاقبة مذمومة (قوله وهو انانى الشقين) تفسير للموصول كان قال ان لم تشهدوا الى بالصدق وبان العاقبة المحموده لى فالله عالم بانى جاءت بالهدى وبان العاقبة المحموده لى (قوله انه لا يفلح الظالمون) تعليل لقوله ربي اعلم الخ (قوله وقال فرعون الخ) اى

بعد

(ومن) عطف على من قبلها (تكون) بالقوقانية والتحتانية (له عاقبة الدار) اى العاقبة المحموده

فى الدار الآخرة اى وهو انانى الشقين فانما حق فيما جئت به (انه لا يفلح الظالمون) الكافرون (وقال فرعون يا ايها الملأ

ما علمت لكم من الغيرى فاقولدى ياها مان على الطين) فاطبىخ لى الآجر (فاجعل لى صرحا) قصر اعالىا (للى اطلع الى اله موسى) انظر اليه واقف عليه (وانى لاظنه من الكاذبين) فى ادعائه لها آخر وان رسوله (واستكبر ١٨١) هو وجنوده فى الارض) ارض مصر

(بغير الحق وظنوا انهم الينا لا يرجعون) بالبناء للفاعل والمفعول (فاخذناه وجنوده فنبذناهم) طرحناهم (فى الميم) البحر المالح ففرقوا (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) حين صاروا الى الهلاك (وجعلناهم) فى الدنيا (أمة) بتحقيق الهمزتين وابدال الثانية ياء رؤساء فى الشرك (يدعون الى النار) بدعائهم الى الشرك (و يوم القيامة لا ينصرون) بدفع العذاب عنهم (واتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة) خزيا (و يوم القيامة هم من المقبوحين) المبعدين (والقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (من بعد ما اهلكنا القرون الاولى) قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم (بصائر للناس) حال من الكتاب جمع بصيرة وهى نور القلب اى انوار القلوب (وهدى) من الضلالة لمن عمل به (ورحمة) لمن آمن به (لعلهم يتذكرون) يتعظون بما فيه من المواعظ (وما كنت) يا محمد (بجانب) الجبل او الوادى او المكان (الغربى) من موسى حين المناجاة

بعد ان شاهد ايمان السحرة وما وقع منهم (قوله ما علمت لكم من الغيرى) اى ليس لى علم بوجود اله غيرى وليس مراده بالهية نفسه كونه خالقا للسموات والارض وما فيها ما اذلا يشك عاقل فى ان الله هو الخالق لكل شىء وكان اعتقاده ان العالم المسمى اثر فى العالم السفلى فلا حاجة للصانع (قوله على الطين) اى بعد اتخاذه لبنا قيل انه اول من اتخذ الآجر وبنى به وهو الذى علم صنعة لها مان ولما امر وزيره ها مان ببناء الصرح جمع ها مان المان والفعلة حتى اجتمع عنده خمسون الف بناء سوى الاتباع والاجراء فطبىخ الآجر والجبس ونشرا الخشب وسبك المسامير فبنوه ورفعوه حتى ارتفع ارتفاعا لم يبلغه بناء احد من الخلق فلما فرغوا ارتقى فرعون فوقه وأمر بندا بفضربها نحو السماء فردت اليه وهى مملوطة دما فقال قد قتلت اله موسى وكان فرعون يصعد هذا الصرح راكبا على البراذين فبعث الله جبريل عليه السلام عند غروب الشمس فضربه بخناخه فقطعه ثلاث قطع وقمت على عسكر فرعون فتالت منهم الف الف قطعة وقمت فى البحر و قطعة وقمت فى المغرب ولم يبق احد عمل فى الصرح عملا الا هلك (قوله لعلى اطلع) كانه من قبجه توهم ان اله موسى فى السماء يمكن الرقى اليه (قوله وان رسوله) اى أن موسى رسول الاله (قوله واستكبر) اى تكبر (قوله فى الارض) اى ارض مصر (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) اى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله فاخذناه) اى عقب تكبره وعناده (قوله فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر به المشركين فيرجعوا عن كفرهم وعنادهم (قوله وابدال الثانية ياء) اى فهم اقراء تان سبعيتان لكن قراءة الابدال من طريق الطيبة لا من طريق الشاطبية (قوله بدعائهم الى الشرك) اى المؤدى للنار (قوله ويوم القيامة هم من المقبوحين) اى لمطرودين او الموسومين بعلامة منكورة كزرقة العيون وسواد الوجه (قوله ولقد آتينا موسى الكتاب) اخبار من الله اقربش بامتتانه على بنى اسرائيل حين اهلك الامم الماضية لما عاندوا وكذبوا رسلاهم وصاروا فى زمن فترة بازال التوراة ليعبدوا بها والمقصود من ذلك تعداد النعم على هذه الامة المحمدية والمعنى كما انزل على موسى التوراة وقومه فى فترة وجعل انزل على محمد القرآن وقومه فى فترة وجعل ليهتدوا به (قوله وعاد وثمود) عطف على قوم نوح ولم ينو نه لا نه علم على القبيلة وهو بهذا الاعتبار ممنوع من الصرف للعلمية والتانيث (قوله وغيرهم) اى كفرعون (قوله حال من الكتاب) اى اما على حذف مضاف اى اذا بصائر او مبالغة على حد ما قيل فى زيد عدل وكذا يقال فى قوله هدى ورحمة (قوله اى انوار القلوب) اى تبصر به القلوب كما ان انسان العين تبصر به العين (قوله لعلهم يتذكرون) اى فالعاقل اذا علم ان كتاب الله من اوصافه انه منور للقلوب وهادى من الضلالة ورحمة لمن صدق به باذرا الى امثال او امره واجتناب نواهيه ولا يرضى لنفسه بالتواني والكسل والعناد (قوله وما كنت بجانب الغربى الخ) المقصود من ذلك اقامة الحجة على من كذب به صلى الله عليه وسلم يعنى كيف تكذبونه بعد آياتنا بتفاصيل ما حصل للامم السابقة وانبيائهم والحال انكم تعلمون انه لم يكن حاضر اذك ولا مشاهد له (قوله وما كنت من الشاهدين) ان قلت ان هذا معلوم نفيه من قوله وما كنت بجانب الغربى فثائرة ذكره عقبه اجيب بانه لا يلزم من كونه هناك على فرض حصول مشاهدته لذلك ولذلك قال ابن عباس لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرته ماشاهدت ما وقع فيه (قوله بعد موسى) اى لان انبياء بنى اسرائيل الذين يتبعون بالتوراة كداود وسليمان وزكريا ويحيى وذا الكفل كانوا بعد موسى (قوله واندرست العلوم) اى فكيف ياتيك الخبر من غير

(اذ قضينا) اوحينا (الى موسى الامر) بالرسالة الى فرعون وقومه (وما كنت من الشاهدين) لذلك فتعلمه فتخبر به (ولكننا اشانا قرونا) اما بعد موسى (فتناول عليهم العمر) اى طالت اعمارهم فنسوا اليهود واندرست العلوم واقطع الوصل بينك ورسولا

واوحينا اليك خبر موسى وغيره (وما كنت تاويا) مقيما (في اهل مدين تلووا عليهم آياتنا) خير ثان فتعرف قصتهم فتخبر بها (ولكننا كنا مرسلين) لك واليك باخبار (١٨٢) المتقدمين (وما كنت بجانب الطور) الجبل (اذ) حين (نادينا) موسى ان خذ الكتاب

بقوة (ولكن) ارسلناك (رحمة من ربك لتنذر قوما ما اتاهم من نذير من قبلك) وهم اهل مكة (لعلهم يتذكرون) يعظون (ولولا ان تصيبهم مصيبة عقوبة بما قدمت ايديهم من الكفر وغيره) فيقولوا ربنا لولا (هالا) ارسلت الينا رسولا فتنبح آياتك المرسل بها (ونكون من المؤمنين) وجواب لولا محذوف وما بعدها مبتدأ والمعنى لولا الاصابة المسبب منها قوهم اولولا قوهم المسبب عنها اي لعلناهم بالعقوبة ولما ارسلنا اليهم رسولا فلما جاءهم الحق) محمد (من عندنا قالوا لولا) هالا (اوتي مثل ما اوتي موسى) من الآيات كاليد البيضاء والصبا وغيرهما والكتاب جملة واحدة قال تعالى (او لم يكفروا بما اوتي موسى من قبل) حيث (قالوا) فيه وفي محمد (ساحران) وفي قراءة سحران اي القرآن والتوراة (تظاهرا) تعاونا (وقالوا انا بكل من النبيين والكتابين) (كافرون قل)

وحى (قوله) وأوحينا اليك خبر موسى وغيره) اي ليكون معجزة لك وتذكيرا لقومك (قوله) وما كنت تاويا) ان قلت ان قصة مدين متقدمة على قصة الارسال فكان مقتضى الترتيب ذكرها قبلها أوجب بان المقصود تعداد المجائب من غير نظر للترتيب اشارة الى ان اي واحدة تكفي في اثبات صدقه فيما يخبر به عن ربه (قوله مقيما) اي اقامة طويلة تشعير بمعرفتكم قصتهم (قوله في اهل مدين) متعلق بتاويا (قوله) ولكننا كنا مرسلين) اي وأنزلنا عليك كتابا فيه هذه الاخبار تلووها عليهم ولوذلك ما علمتها ولم تخبرهم بها (قوله وما كنت بجانب الطور اذ نادينا) اي كما لم تحضر يا محمد جانب المكان الغربي اذ ارسل الله موسى الى فرعون فكذلك لم تحضر جانب الطور اذ نادينا موسى لما اتى المقيات مع السبعين لاخذ التوراة وبين الارسال واياء التوراة نحو ثلاثين سنة وهذا بالنظر للعالم الجسماني لا قامة الحجة على الخصم واما بالنظر للعالم الروحاني فهو حاضرسالة كل رسول وموقع له من لدن آدم الى ان ظهر بحسبه الشريف ولكن لا يخاطب به اهل العناد (قوله ما اتاهم من نذير من قبلك) اي لوجودهم في فترة بينك وبين عيسى وهي ستائة سنة (قوله ولولا ان تصيبهم اخط) لولا حرف امتناع لوجود وان وما بعدها في تاويل مصدر مبتدأ وخبره محذوف وجوابا تقديره موجود كما قال المفسر (قوله فيقولوا) عطف على تصيبهم والفاء للسببية (قوله وجواب لولا) اي الاولى وأما الثانية فهي تحضيضية (قوله اولولا قوهم اخط) اي فالمعنى الاول فيه انتفاء الجواب وهو عدم الارسال بثبوت ضده وهو الارسال لوجود السبب والمسبب معا والمعنى الثاني لوجود المسبب الناشئ عن السبب فتدبر (قوله لما ارسلناك اليهم رسولا) اي فالخامل على ذلك نعلمهم بهذا القول فالمعنى امتنع عدم ارسلناك لوجود المصائب المسبب عنها قوهم بنا لولا ارسلناك اخط ان قلت ان الآية تقتضي وجودا صابها بهم بالمصائب وقوهم المذكور والواقع انهم حين نزول تلك الآيات لم يصابوا ولم يقولوا اوجب بان الآية على سبيل الفرض والتقدير فالمعنى لولا اصابة المصائب لهم واحتجاجهم على سبيل الفرض والتقدير لما ارسلناك اليهم فهو معنى قوله تعالى ولولا انا اهلكناهم بعدذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلناك الينا رسولا الآية (قوله قالوا) اي تعنتا (قوله والكتاب جملة) اشار بذلك الى قول آخر في تفسير المثل (قوله من قبل) اي قبل ظهورك (قوله ساحران) خبر لمحذوف اي هما (قوله) وفي قراءة) اي وهي سبعة ايضا (قوله تعاونا) اي بتصديق كل منهما الآخر وذلك ان كفار مكة بعثوا رهطا منهم الى رؤساء اليهود بالمدينة في عيدهم فسالوهم عن شأنه عليه السلام فقالوا لا نأخذ في التوراة بنعمته وصفته فلما رجع رهطوا وخبروهم بما قالت اليهود قالوا ما ذكر (قوله والكتابين) الواو بمعنى او (قوله) قل فانتوا بكتاب اخط) اي اذا لم تؤمنوا بهذين الكتابين فانتوا بكتاب من عند الله واضح في هداية الخلق فان اتيتهم به اتبعته وهذا انزل للخصم زيادة في اقامة الحجة عليهم (قوله اتبعه) مجزوم في جواب شرط مقدر تقديره ان اتيتهم به اتبعه (قوله فان لم يستجيبوا لك) اي لم يفعلوا ما امرتهم به (قوله انما يتبعون اهواءهم) اي ليس لهم مستند الا اتباع هواهم الفاسد (قوله لا اضل منه) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله ولقد وصلنا) العامة على تشديد الصاد وهو ما خوذ امان وصل الشيء بالشيء بمعنى جمعه تابعه لان القرآن تابع بعضه بعضا قال تعالى ولا ياتونك بمثل الاجثثناك بالحق

لهم (فانتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما) من الكتابين (اتبعه ان كنتم صادقين) في قولكم (فان لم يستجيبوا لك) واحسن دعاءك بالاثبات بكتاب (فاعلم انما يتبعون اهواءهم) في كفرهم (ومن اضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله) اي لا اضل منه (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) (الكافرين) (ولقد وصلنا) بيننا (لهم القول) القرآن (لعلهم يتذكرون) يعظون فيؤمنون

(الذين آتيناهم الكتاب من قبله) أى القرآن (هم به يؤمنون) أيضا نزلت في جماعة أسلموا من اليهود كعبد الله بن سلام وغيره ومن النصاري قدموا من الحبشة ومن الشام (وإذا يتلى عليهم) القرآن (قالوا آمنا به إنه الحق من ربنا) أنا كنا من قبله مسلمين (فتمسكوا بكتابهم ولم يغيروا ولم يبدلوا إلى أن بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظروا في صفاته واحواله فلما وجدوها مطابقة لما عندهم أظهروا ما كان عندهم من الاسلام (قوله بصبرهم) أشار بذلك إلى أن ما مصدرية وقوله على العمل بهما أى وعلى اذى المشركين ومن عاداهم من اهل دينهم (قوله ويدرون بالحسنة السيئة) أى يدفعون الكلام القبيح كالسب والشتم الحاصل لهم من أعدائهم بالحسنة أى الكلمة الطيبة الجميلة أو المعنى اذا وقعت منهم معصية اتبعوها بطاعة كالنوبة (قوله واذا سمعوا اللغو) وذلك ان المشركين كانوا يسبونهم ويؤذون اهل الكتاب ويقولون تبأ لكم اعرضتم عن دينكم وتركتموه فيعرضون عنهم ويقولون لنا اعمالنا ولكم اعمالكم (قوله سلام متاركة) أى اعراض وفاق لا سلام تحية (قوله لا نصحبهم) الاوضح ان يقول لا نطلب صحبتهم (قوله ونزل في حرصه الخ) وذلك انه لما احتضرته الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله فقال يا ابن اخي قد علمت انك اصادق ولكنى اكره ان يقال جنح عند الموت ولولا ان يكون عليك وعلى بنى ابيك غضاضة بعدى لقلت يا ابا لقررت بها عينك عند الفراق لا ارى من شدة وجدك ونصيحتك ثم انشد

ولقد علمت بان دين محمد * من خير اديان البرية ديننا
لولا الملامسة أو حذار مسببة * لوجدتني سمحا بذلك مبينا

ولكنى سوف اموت على ملة الا شيخ عبد المطلب وهاشم وبنى عبد مناف ثم مات فأتى على ابنه للنبي صلى الله عليه وسلم وقال له عمك الضال قدم مات فقال له اذهب فواره وما تقدم من انه لم يؤمن حتى مات هو الصعيح وقيل انه احبى واسلم ثم مات ونقل هذا القول عن بعض الصوفية (قوله انك لا تهدى من احببت) أى لا تقدر على هدايته ان قلت ان بين هذه الآية وآية وانك لا تهدى الى صراط مستقيم تناف اجيب بان المنفى هنا خالق الاهتداء والمثبت هناك الدلالة على الدين القويم (قوله ولكن الله يهدي من يشاء) أى فسلم امرك لله فانه اعلم باهل السعادة واهل الشقاوة ولا يبالى باحد (قوله أى قومه) أى وهم بعض اهل مكة كالخز بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف فانه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له انا اعلم انك على الحق ولكننا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب ان يتخطفونا من ارضنا (قوله الهدى) أى وهو دين الاسلام (قوله اولم يمكن لهم حرما آمنا) أى نجمل مكانهم حرما اذا آمن وعدى بنفسه لانه بمعنى جعل بدل عليه الآية الاخرى وهى اولم يروا لنا جعلنا حرما آمنا (قوله يامنون فيه) أشار بذلك الى ان فى الكلام مجازا عقليا (قوله تجي) أى يحمل ويساق (قوله بالقواية والتجانية) أى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله ثمرات كل شيء) مجاز عن الكثرة كقوله واوتيت من كل شيء قال بعض العارفين من يتعلق ببيت الله

يامنون فيه من الاغارة والقتل الواقعين من بعض العرب عار بعض (تجي) بالقرابة والاحتبابية (اليه ثمرات كل شيء)

الحرام ويسمى اليه فهو من خيار الخلق لقوله في الآية يجي اليه ثمرات كل شيء (قوله من كل اوب) اى ناحية وطريق وجهة (قوله رزقا) اما بمعنى مرزوقا فيكون منصوبا على الحال من ثمرات اوباق على مصدره فيكون مفعولا طلقا مؤكدا للمنى يجي اى رزقهم رزقا (قوله ان ما تقوله حق) قدره اشارة الى ان مفعول يعلمون محذوف (قوله وكما اهلكنا من قرية) رد ذلك على الكفار وبين لهم ان العبرة بالعكس وان خوف التخطف يكون بالكفر لا بالايان وانهم مداموا مصرين على كفرهم يحل بهم وبآل بطرهم كما حصل لمن قبلهم (قوله بطرت معيشتها) اى كفرت نعمتها في زمن معيشتها اى حياتها (قوله فذلك مساكنهم) اى خربة بسبب ظلمهم والاشارة الى قوم لوط وصالح وشعيب وهود فان السفار تمر على تلك المساكن وتزل بهافي بعض الاوقات (قوله للمارة يوما و بعضه) اى لان المار في الطريق اذا نزل للاستراحة انما يستمر في الغالب يوما وبعضه (قوله وما كان بك مهلك القرى الخ) بيان للحكمة الالهية التي سبقت بها شيشه تعالى والمعنى ما ثبت في حكمه ان يهلك قرية قبل الانذار (قوله اى اعظمها) اى وهى المدن بالنسبة لما حوالها خربت عانة الله ان يبعث الرسول من اهل المدن لانهم اعقل وافطن ويتبعهم غيرهم ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم مبعوثا لجميع الخلق كانت بلاده افضل البلاد على الاطلاق وقبيلته اشرف القبائل على الاطلاق (قوله يتلوا عليهم آياتنا) اى لقطع الحجج والمعاذير (قوله الا واهلها ظالمون) استثناء من عموم الاحوال كانه قال ما كننا نهلكهم في حال من الاحوال الا في حال كونهم ظالمين (قوله وما او تيت من شئ الخ) ما اسم موصول مبتدأ واو تيت صائنه ومن شئ بيان لما وقوله فتتاع الحياة الدنيا خبره وقرن بالهاء لما في المبتدأ معنى العموم ويصح ان تكون ما شرطية وقوله فتتاع الحياة الدنيا خبر مبتدأ محذوف والجملة جواب الشرط (قوله ثم نفنى) اى يذهب بفنائكم جميع ما في الدنيا عرض زائل يذهب بذهاب اهلها ولا يبقى الا جزاءه فاحلال الدنيا حساب وحرامها عقاب (قوله وهو نوابه) اى ثواب الاعمال التي قصد بها وجهه سبحانه وتعالى (قوله خير وابقى) اى دائم بدوام الله (قوله افلا تعقلون) الهمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير اتركتم التدبر في احوالكم فلا تعقلون فمن آثر الفانى على الباقي فلا عقل عنده لما في الحديث الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له والله در الامام الشافعي حيث قال

ان لله عبادا فطنا * طلقوا الدنيا وخافوا الفتنا

نظروا فيها فلما علموا * انها ليست لحي ووطنا

جعلوها لجة واتخذوا * صالح الاعمال فيها سفنا

وليس المراد من ذلك ترك الدنيا رأسا والخروج عنها بالمرة بل المراد لا يجعلها أكبر همه ولا مبلغ علمه وانما يطلب الدنيا ليستعين بها على خدمة به لتكون مزرعة لاخر تملأ في الحديث نعم المال الصالح في يد الرجل الصالح فالمرشغل القلب والنية السوء (قوله بالثناء والياء) اى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله ان الباقي خير من الفانى) قدره اشارة الى ان مفعول يعقلون محذوف واستفيد منه ان أعقل الناس المستعملون بطاعة الله الذين اختاروا الباقي على الفانى ومن هنا قال الامام الشافعي رضي الله عنه من أوصى ثلث ماله لا عقل الناس صرف الى المشتغلين بطاعة الله تعالى (قوله أفمن وعدناه الخ) من مبتدأ وجملة وعدناه صائنها وقوله كن وعدناه الخ خبر المبتدأ والمعنى أيسئوى من وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه بمن انهم مك في طلب الفانى حتى صار يوم القيامة من المحضرين للعباب فهو نظير قوله تعالى أم حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون

(قوله)

من كل اوب (رزقا) لهم
(من لدنا) اى عندنا (ولكن)
اكثرهم لا يعلمون ان ما
نقوله حق (وكما اهلكنا من
قرية بطرت معيشتها)
اى عيشتها واريد بالقرية
اهلها (فذلك مساكنهم لم
تسكن من بعدهم الا قليلا)
للمارة يوما وبعضه (وكنا
نحن الوارثين) منهم (وما
كان بك مهلك القرى)
بظلم منها (حتى يبعث في امها)
اى أعظمها (رسولا يتلوا
عليهم آياتنا وما كنا
مهلكي القرى الا واهلها
ظالمون) بكذب الرسل
(وما او تيت من شئ فتتاع
الحياة الدنيا وزينتها) اى
تتمتعون وتزنيون به ايام
حياتكم ثم نفنى (وما عند
الله) اى ثوابه (خير وابقى
افلا تعقلون) بالثناء والياء
ان الباقي خير من الفانى
(افمن وعدناه وعدا
حسنا فهو لاقيه)

مصيبه وهو الجنة (كمن متعناه متاع الحياة الدنيا) فيزول عن قريب (ثم هو يوم القيامة) (١٨٥) من المحضرين النار الاول المؤمنين

والثاني الكافر اى
لا تساوى بينهما (و) اذكر
(يوم يناديهم) الله (فيقول
اين شركائى الذين كنتم
تزعمون) هم شركائى (قال
الذين حق عليهم القول)
بدخول النار وهم رؤساء
الضلالة (ربنا هؤلاء الذين
اغويننا) هم مبتدأ وصفة
(اغويناهم) خيره ففروا
(كما غويننا) لم نكرهم
على النفى (تبرأنا اليك)
منهم (ما كانوا ايانا يعبدون)
ما نافية وقدم المفعول
للفاصلة (وقيل ادعوا
شركاءكم) اى الاصنام
الذين كنتم تزعمون انهم
شركاء الله (فدعوه فلم
يستجيبوا لهم) دعاءهم
(وراؤا) هم (المذاب)
ابصروه (لو انهم كانوا
يهتدون) فى الدنيا لما
راؤوه فى الآخرة (و) اذكر
(يوم يناديهم فيقول ماذا
اجبتكم المرسلين) اليكم
(فعميت عليهم الانبياء)
الاخبار المنجية فى الجواب
(يومئذ) اى لم يجدوا خيرا
لهم فيه نجاة (فهم لا يتساءلون)
عنه فيسكتون (قاما من
تاب) من الشرك (وآمن)
صدق بتوحيد الله (وعمل
صالحا) ادى الفرائض
(فعمى) ان يكون من
المفلحين (الناجين) بوعده الله

(قوله مصيبه) اى مدركه لا محالة لان وعده لا يتخلف (قوله متاع الحياة الدنيا) اى المشوب بالا كدار
(قوله الاول) اى وهو من وعدناه والثانى وهو من متعناه (قوله اى لا تساوى بينهما) أشار بذلك ان الى
الاستفهام انكارى بمعنى النفى (قوله ويوم يناديهم) اى المشركين الذين عبدوا غير الله على لسان ملائكة
العذاب والنداء من الله لهم والمنفى فى آية ولا يكلمهم الله يوم القيامة كلام الرضا والرحمة فلا ينافى انه
يكلمهم كلام غضب وسخط (قوله فيقول اين شركائى) تفسير للنداء (قوله تزعمونهم شركائى) أشار
بذلك الى ان مفعولى تزعمون محذوفان (قوله قال الذين حق عليهم القول) كلام مستأنف واقع فى جواب
سؤال مقدر تقديره ماذا قالوا وجواب هذا السؤال انه حصل التنازع والتخاصم بين الرؤساء والاتباع
فقال الاتباع انهم اضلونا وقال الرؤساء ربنا هؤلاء اغفوا معنى قوله تعالى وبرزوا لله جميعا لعل
واذ يتحاجون فى النار اغ (قوله حق عليهم القول) اى ثبت وتحقق وهو قوله لا ملان جهنم من الجنة
والناس اجمعين (قوله وهم رؤساء الضلال) اى الذين اطاعوهم فى كل ما امرهم به ونهواهم عنه (قوله ربنا
هؤلاء الذين اغويننا لعل) اسم الاشارة مبتدأ والموصول نعت وأغويننا صلتها والعائد محذوف قدره المفسر
واغويناهم خبره ووضح الاخبار به لتقييده بقوله كما غويناهم بزيادة فائدة على الصلة والمعنى تسببتا لهم فى
النفى فقبلوا امنا ولم يتبعوا الرسل وما نزل عليهم من الكتب التى فيها الموعظ والاوامر والنواهي فلم نخيرهم
عن انفسنا بل اخترنا لهم ما اخترناه لا نفسنا فاتبعونا بهواهم (قوله تبرأنا اليك منهم) هذا تقرير لما قبله (قوله
وقدم المفعول) اى وهو قوله ايانا (قوله وقيل ادعوا شركاءكم) اى استغيثوا بالهتكم التى عبدتموها لتنصركم
وتدفع عنكم ما نزل بكم وهذا القول للتهكم والتبكيت لهم (قوله وراؤا والمذاب) اى نازلا بهم (قوله ما راؤوه)
هو جواب لو (قوله ويوم يناديهم) معطوف على ما قبله فتحصل انهم يستلون عن اشراكهم وجوابهم
لرسل (قوله فعميت عليهم الانبياء) اى خفيت عليهم فلم يمتدوا للجواب فيه راحة لهم أو الكلام على القلب
والاصل فمسا عن الانبياء اى ضلوا وتحيروا فى ذلك فلم يمتدوا الى جواب به نجاتهم (قوله فهم لا يتساءلون)
عنه) اى عن الخبر المنجى لحصول الدهشة لهم ولقنوطهم من رحمة الله حينئذ (قوله قاما من تاب لعل) اى
رجع عن كفره فى حال الحياة (قوله فعمى ان يكون من المفلحين) الترجى فى القرآن بمنزله التحقق لانه
وعد كرم ومن شأنه لا يخلف وعده (قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار) سبب نزولها ان الوليد بن المغيرة
استعظم النبوة ونزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لولا نزل هذا القرآن على رجل من
القرىتين عظيم فنزلت هذه الآية رداعليه واختلاف المفسرون فى تفسير هذه الآية على اقوال كثيرة فقيل
يخلق ما يشاء من خلقه ويختار ما يشاء منهم لطاعته وقيل يخلق ما يشاء من خلقه ويختار ما يشاء انبوتهم وقيل
يخلق ما يشاء مجد او يختار الانصار لدينه وقيل يخلق ما يشاء مجد او يختار ما يشاء اصحابه وأمهته لما روى ان الله
اختار اصحابى على العالمين سوى النبيين والمرسلين واختار من اصحابى أربعة يعنى أبابكر وعمر وعثمان وعليا
فجعلهم اصحابى وفى اصحابى كلهم خير واختار امتى على سائر الامم واختار لى من امتى اربعة قرون اه
فقد اختار مجد على سائر الخلوقات واختار أمته على سائر الامم فكما هو افضل الخلق على الاطلاق
أمته افضل الامم على الاطلاق (قوله ما كان لهم الخيرة) بالخيرة بك والاسكان معناهما واحد وهو
الاختيار وما نافية وكان فعل ناقص والجار والمجرور خبرها مقدم والخيرة اسمها مؤخر والجملة مستأنفة
فالوقف على يختار والمعنى لبس للخلق جميعا الاختيار فى شىء لا ظهرا ولا باطنا بل الخيرة لله تعالى فى افعاله
لما فى الحديث القدسي يا عبدى انت تريد ان اريد وان اريد ولا يكون الا ما اريد فان سلمت لى ما اريد

(و) اذكر (يوم يخلق ما يشاء ويختار) ما يشاء (ما كان لهم) للمشركين (الخيرة) الاختيار فى شىء

(سبحان الله وتعالى عما يشركون) عن انس اكرمهم (وروى بك يعلم ما تكن صدورهم) تسر قلوبهم من الكفر وغيره (وما يعلنون) بالسنة من ذلك (وهو الله لا اله الا هو له الحمد في الاولى الدنيا والآخرة) الجنة وله الحكم (القضاء النافذ في كل شيء) (واليه ترجعون) بالنشور (قل) لاهل مكة (ارايتم) اى اخبروني (ان جعل الله عليكم الليل سرمدا) دائما (الى يوم القيامة من اله غير الله) بزعمكم (ياتيكم بضياء) نهار تطلبون فيه المعيشة (افلا تسمعون) ذلك سماع تفهم (فترجعون عن الاشرار) (قل) لهم (ارايتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيامة من اله غير الله) بزعمكم (ياتيكم بليل تسكنون) تستريحون (فيه) من التعب (افلا تبصرون) ما اتم عليه من الخطا في الاشرار فترجعون عنه (ومن رحمته) تعالى (جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه) في الليل

اعطيتك ما تريد وان لم تسلم لى ما تريد اتعبتك فيما تريد ولا يكون الا ما ارى يدوانم خاص المقسر المشركين بذلك مراعاة لسبب النزول ويصح ان تكون مامصدرية وما بعد ما مؤول بمصدر والمعنى ويختار اختيارهم فيه ويصح ان تكون موصولة والمائد محذوف والتقدير ويختار الذى لهم فيه الاختيار وحينئذ فلا يصح الوقف على يختاروا الاول اظهر فالواجب على الانسان ان يعتقد انه لا تأثير لشي من الكائنات في شيء ابدوا انما الذى يظهر على ايدى الخلق اسباب عادية يمكن تخلفها (قوله سبحان الله) اى تنزيه الله عما لا يليق به (قوله من الكفر وغيره) اى كالايمان فيجازى الكافر بالخلود في النار والمؤمن بالخلود في الجنة (قوله له الحمد في الاولى والآخرة) اى هو مستحق للثناء بالجميل في الدنيا والجنة لانه لا معطى للنعم قيمها الا هو سبحانه وتعالى فالمؤمنون يحمدهون في الجنة بقوله الحمد لله الذى صدقنا وعده الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن كما حمدوه في الدنيا لكن الحمد في الدنيا مكثفون به وما في الآخرة فهو تلذذ لا نقطاع التكليف بالموت قال العلماء لا ينبغي لاحد ان يقدم على امر من امور الدنيا والآخرة حتى يسأل الله تعالى الخيرة في ذلك وذلك بان يصلى ركعتين صلاة الاستخارة يقرأ في الركعة الاولى بعد أم القرآن وربك يخلق ما يشاء ويختار الآية وفي الثانية وما كان لمؤمن من ولاء مؤمنة اذا قضي الله ورسوله امر ان تكون لهم الخيرة من امرهم الآية ثم يدعو بالدعاء الوارد في صحيح البخارى عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول اذا هم احدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ايقبل اللهم انى استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسالك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لى في ديني ومعاشي وعاقبة امري اوقال في عاجل امري وآجله فاقدره لى ويسره لى وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لى في ديني ومعاشي وعاقبة امري اوقال في عاجل امري وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لى الخير حيث كان ثم رضني به قال ويسمى حاجته وروى عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا انس اذا هممت بامر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم انظر لى ما يسبق الى قلبك واعمله فان الخير فيه انتهى فان لم يكن يحفظ الشخص هاتين الآيتين فليقرأ قل يا ايها الكافرون والاخلاص فان لم يكن يحفظ هذا الدعاء فليقرأ اللهم خسر لى واختر لى كما روى عن عائشة عن ابى بكر رضي الله عنهما * واعلم ان هذه الكيفية هي الواردة في الحديث الصحيح واما الاستخارة بالتمائم او بالمصحف او السجدة فليس وارد اعن النبي صلى الله عليه وسلم ولذا كرهه العلماء وقالوا انه نوع من الطيرة (قوله قل ارايتم ان جعل الله الخ) ارايتم وجعل تنازعنا في الليل اعلم الثاني واصر في الاول وحذف وهو مفعوله الاول ومفعوله الثاني جملة الاستفهام بعده وان حرف شرط وجعل فعل الشرط والله فاعله والليل مفعول اول وسرمدا مفعول ثان وجواب الشرط محذوف تقديره ماذا تفعلون وتقدم الكلام على نظيرتها في الانعام (قوله سرمدا) من السرد وهو المتابعة والاطراد (قوله دائما) اى بان يسكن الشمس تحت الارض (قوله الى يوم القيامة) متعلق بجعل (قوله من اله غير الله بزعمكم) دفع بذلك ما يقال ان المقام لهل لانها اطلب التصديق لامن التلى لطلب التعمين لانه يوم وجود آلهة غيره تعالى فاجاب بانه بحارة للمشركين في زعمهم وجود آلهة معه (قوله سماع تفهم) اى تدبروا اعتبار لان مجرد الابصار لا يفيد (قوله ان جعل الله عليكم النهار سرمدا) اى بان يسكن الشمس في وسط السماء (قوله ومن رحمته) اى تفضله واحسانه (قوله جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه) لى لان المرء في الدنيا لا بدوان يحصل له التعب ليحصل ما يحتاج اليه في معاشه فجعل الله محل تكسب وهو النهار

(ولجئوا من فضله) في النهار بالكسب (ولم يتركوا النعمة فيهما) (و) اذ ذكر (يوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) ذكرنا يا لبينى عليه (ونزعنا) اخرجنا (من كل أمة شهيدا) وهو نبينهم يشهد عليهم بما قالوا (١٨٧) (فقلنا) لهم (هاتوا برهانكم) على

ما قلتم من الاشراك فقلوا
ان الحق في الالهية (الله)
لا يشاركه فيه احد (وضل)
غاب (عنهم ما كانوا يفترون)
في الدنيا من ان معه شريكا
تعالى عن ذلك (ان قارون
كان من قوم موسى) ابن عمه
وابن خالته وآمن به (فبغى
عليهم) بالكبر والمال
وكثرة المال (وآتيناه من
الكنوز ما ان مفاتيحه لتنوء)
تنقل (بالعصبة) الجماعة
(اولى) اصحاب (القوة)
اي تتعلمهم قابلاء للتعدية
وعدتهم قيل سبعون
وقيل اربعون
وقيل عشرة وقيل غير
ذلك اذ ذكر (اذ قال له قومه)
المؤمنون من بني اسرائيل
(لا تفرح) بكثرة المال
فرح بطر (ان الله لا يحب
الفرحين) بذلك (وابتغ)
اطلب (فيما آتاك الله)
من المال (الدار الآخرة)
بان تنفقه في طاعة الله (ولا
تنس) تترك نصيبك من
الدنيا اي ان تعمل فيها
للاخرة (واحسن) للناس
بالصدقة (كما احسن الله
اليك ولا تبغ) تطلب
(الفساد في الارض) بعمل
المعاصي (ان الله لا يحب
المفسدين) بمعنى انه

ومحل راحة وسكون ليستريح من ذلك التعب وهو الليل (قوله) ولتبتقوا من فضله) استفيد من الآية مدح
السعي في طلب الرزق لما ورد الكاسب حبيب الله (قوله) ذكرنا يا لبينى عليه ونزعنا (اي) وإشارة الى
ان الشريك امره عظيم لا شيء أجلب منه لغضب الله كما ان التوحيد عظيم لا شيء أجلب منه لرضا الله
(قوله) يشهد عليهم بما قالوا (اي) وأمة محمد يشهدون للانبياء بالتبليغ وعلى الامم بالتكذيب (قوله) ان الحق
الله (اي) التوحيد لله خاصة لا غيره (قوله) من ان معه شريكا (اي) ما (قوله) ان قارون كان من قوم موسى)
هو اسم العجمي ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة (قوله) ابن عمه (اي) واسم ذلك الميم يصهر بياء تحتية
مفتوحة وصاد ميم ملة ساكنة وهاء مضمومة ابن قاهت بقاف وهاء مفتوحة وناء مثناة ويصهر ابو
قارون وعمران ابو موسى أخوان ولدا قاهت بن ولاي بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام
وقيل ان قارون عم موسى (قوله) وآمن به (اي) وكان من السبعين الذين اختارهم موسى للمناجاة فسمع
كلام الله ثم حسد موسى على رسالته وهرون على امامته (قوله) بالكبر (اي) احتقار ما سواه ومن جملة
تكبره ان زاد في ثيابه شبرا ومن جملة بغيه بالكبر حسده لموسى عليه السلام على النبوة وكان يسمى المنور
لحسن صورته (قوله) من الكنوز سميت كنوز الما قبل انه وجد كنزا من كنوز يوسف عليه السلام وقيل
لا متناعه من أداء الزكاة (قوله) ما ان مفاتيحه (اي) ما اسم موصول صفة لموصوف محذوف وان حرف
توكيد ونصب ومفاتيحه اسمها وجملة لتنوء خبرها والجملة صلة الموصول والتقدير وآتيناه من الكنوز
الشيء الذي مفاتيحه تنقل العصبة اولى القوة وكانت مفاتيحه اولا من حديد فلما كثرت جعلها من خشب
فتثقلت فجعلها من جلود البقر وقيل من جلود الابل كل مفتاح على قدر الاصلح وكانت تحمل معه على
اربعين وقيل على ستين بغلا (قوله) لتنوء بالعصبة (اي) الباء للتعدية والمعنى لتثقل المفاتيح بالعصبة (قوله) فرح
بطر (اي) لانه هو المذموم واما الفرح بالدينام حيث انها تعينه على أمور الآخرة كقضاء الدين
والصدقة واطعام الجائع وغير ذلك فلا بأس به (قوله) بان تنفقه في طاعة الله (اي) كصلة الرحم والصدقة
وغير ذلك (قوله) ولا تنس نصيبك من الدنيا (اي) بان تصرف عمرتك في مرضاة ربك ولا تدع نفسك من
غير خير فتصير يوم القيامة مفلسا لما في الحديث اغتتم خمسة قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل
سقمك وفراغك قبل شغلك وغناك قبل فقرك وحياتك قبل موتك وقيل المراد بالنصيب الكفن
ومؤن التعجيز لالشاعر

نصيبك مما تجمع الدهر كله * ردا آن تدرج فيهما وحنوط

(قوله) واحسن للناس بالصدقة المناسب جملة على العموم ويكون تفسيرا لقوله ولا تنس نصيبك من
الدنيا وقوله كما احسن الله اليك الكاف للتشبيه ومصدرية والمعنى واحسن احسانا كاحسان الله اليك
اول للتعليل (قوله) قال انما اوتيته على علم عندي (جواب لما قاله من الجمل الخمس) كانه ينكر محض الفضل
والمعنى انما اوتيته حال كوني متصفا بالعلم الذي عندي فاعطاني الله تلك الاموال لكوني مستحقا لها
لفضلي وعلمي (قوله) وكان اعلم بني اسرائيل بالتوراة) وقيل العلم الذي فضل به هو علم الكيمياء فان
موسى علمه ثلثه ويوشع ثلثه وكالب ثلثه فخدعهم قارون حتى اضاف ما عندهما الى ما عنده فكان يأخذ
من الرصاص فيجعله فضة ومن النحاس فيجعله ذهباً فكثير بذلك ماله وتكبر وعلى هذا فقوله على علم
عندي المراد به علم الكيمياء ويكون المعنى اكتسبته بعلمي الذي عندي لا من فضل الله
كما تقولون (قوله) أولم يعلم (المهمزة داخلية على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير أأدعى

يعاقبهم (قال انما اوتيته) اي المال (على علم عندي) اي في مقابلته وكان اعلم بني اسرائيل بالتوراة بعد موسى وهرون قال تعالى
(أولم يعلم ان الله قد اهلك من قبله من القرون) الامم (من هو اشد منه قوة واكثر جمعا) * ٢ (قوله) تدرج (يقرأ بتسكين الجيم للوزن

ولم يعلم أن الله الخ والاستفهام للتوبيخ والمعنى أنه إذا أراد اهلاكم لم ينفعه ذلك (قوله ولا يسئل عن ذنوبهم الجرمون) أي لا يسألهم الله عن ذنوبهم إذا أراد عقابهم ان قلت كيف الجمع بين هذا وبين قوله تعالى فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون أجيب بان السؤال قسمان سؤال استعتاب وسؤال توبيخ وتقرير فالمنفى سؤال الاستعتاب الذي يعقبه العفو والغفران كسؤال المسلم العاصي والمثبت سؤال التوبيخ الذي لا يعقبه الا النار (قوله فخرج على قومه) عطف على قوله انما أوتيته على علم وما بينهما اعتراض وكان خروجه يوم السبت وقوله باتباعه قيل كانوا أربعة آلاف وقيل تسعين ألفا عليهم المعصنات وهو أول يوم رى فيه المعصنات وكان عن يمينه ثلاثمائة غلام وعن يساره ثلاثمائة جارية بيض عليهن الخلي والديباج وكانت خيولهم وبغالهم متحلية بالديباج الاحمر وكانت بغلته شهباء يياضها اكثر من سوادها سرجهما من ذهب وكان على سرجهما الارجوان بضم الهمزة والحلم وهو قطيفة حمراء (قوله قال الذين يريدون الحياة الدنيا) أي وكانوا مؤمنين غير انهم عجبوا بكون (قوله كلمة زجر) أي وهي منصوبة بمقدر أي الزمكم الله ويلكم والاصل في الويل الدعاء بالهلاك ثم استعمل في الزجر والردع (قوله مما أوتى قارون في الدنيا) أي لان الثواب منافعه عظيمة (قوله ولا يلقاها) أي يوفق للعمل بها (قوله على الطاعة وعن المعصية) أي وعلى الرضا باحكامه تعالى (قوله نخسفنا به وبداره الارض) قال أهل العلم بالاخبار والسير كان قارون أعلم بنى اسرائيل بعد موسى وهرون وأقرأهم للتوراة وأجلهم وأغناهم وكان حسن الصوت فبني وطنى واعتزل باتباعه وجعل موسى يداريه للقرابة التي بينهما وهو يؤذيه في كل وقت ولا يزيد الا اعتوا وتعبوا ومعاذة لموسى حتى بنى دارا وجعل بابها من الذهب وضرب على جدرانها صفائح الذهب وكان الملا من بنى اسرائيل يقدون اليه وبروحون ويطعمهم الطعام ويحدثونه ويضاحكونه قال ابن عباس فلما نزلت الزكاة على موسى أتاه قارون فصالحه عن كل ألف دينار على دينار واحد وعن كل ألف درهم على درهم وعن كل ألف شاة على شاة وكذلك سائر الاشياء ثم رجع الى بيته فحسبه فوجده شيئا كثيرا فلم تسمح نفسه بذلك فجمع بنى اسرائيل وقال لهم ان موسى قد أمركم بكل شئ فاطعموه وهو يريد أن يأخذ أموالكم قالت بنو اسرائيل أنت كبيرنا فمرنا بما شئت قال أمركم أن تأتونا بغلانة الزانية فتجعل لها جملا على أن تقذف موسى بنفسها فاذا فعلت ذلك خرج عليه بنو اسرائيل ورفضوه فدعوها فجعل لها قارون ألف دينار وألف درهم وقيل جعل لها طشتا من ذهب وقيل قال لها قارون أهلك وأخلطك بنسائي على أن تقذفى موسى بنفسك غدا اذا حضر بنو اسرائيل فلما كان من الغد جمع قارون بنى اسرائيل ثم أتى الى موسى فقال له ان بنى اسرائيل يبتغون خروجك لنا منهم وتهمهم فخرج اليهم موسى وهم في براح من الارض فقام فيهم فقال يا بنى اسرائيل من سرق قطعنا يده ومن افترى جلدناه ثمانين ومن زنى وليس له امرأة جلدناه مائة ومن زنى وله امرأة رجماه حتى يموت قال قارون وان كنت انت قال وان كنت أنا قال قارون فان بنى اسرائيل يزعمون أنك فحرت بغلانة الزانية قال موسى ادعوها فلما جاءت قال لها موسى يا فلانة أنا فعلت بك ما يقول هؤلاء وعظم عليها وساها بالذى فلق البحر لبنى اسرائيل وأنزل التوراة الا صدقت فنداركها الله بالتوفيق فقات في نفسها أحسدت توبة أفضل من أن أؤذى رسول الله فقالت لا والله ولكن جعل لى قارون جملا على أن أقذفك بنفسى فخر موسى ساجدا يسكى وقال اللهم ان كنت رسولك فاغضب لى فاوحى الله اليه انى أمرت الارض أن تطيعك فرها بما شئت فقال موسى يا بنى اسرائيل ان الله بعثنى الى قارون كما بعثنى الى فرعون فمن كان معه فليثبت مكانه ومن كان معى فليعتزل فاعتزلوا

للمال أى وهو عالم بذلك ويهلكهم الله (ولا يسئل عن ذنوبهم الجرمون) لعلمه تعالى بها فيدخلون النار بلا حساب (فخرج) قارون (على قومه في زينته) باتباعه الكثيرين وكبانا متحليين بملايس الذهب والحرير على خيول وبغال متحلية قال الذين يريدون الحياة الدنيا (للتنبية) ليت لنا مثل ما أوتى قارون (في الدنيا) (انه لذو حظ) نصيب (عظيم) واف فيها (وقال) لهم (الذين أوتوا العلم) بما وعد الله في الآخرة (ويلكم) كلمة زجر (ثواب الله) في الآخرة بالجنة (خير لمن آمن وعمل صالحا) مما أوتى قارون في الدنيا (ولا يلقاها) أى الجنة المثاب بها (الا الصابرون) على الطاعة وعن المعصية (نخسفنا به) بقارون (وبداره الارض) فما كان له

فلم يبق مع قارون الا رجلا ن ثم قال موسى يا أرض خذهم فاخذتهم الارض باقدامهم ثم قال يا أرض خذهم فاخذتهم الى الركب ثم قال يا أرض خذهم فاخذتهم الارض الى اوساطهم ثم قال يا أرض خذهم فاخذتهم الى الاعناق وأصحا به في كل ذلك يتضرعون الى موسى ويناشده قارون الله والرحم حتى قيل انه ناشده سبعين مرة وموسى في ذلك لا يلتفت اليه لشدة غضبه ثم قال يا أرض خذهم فانطبقت عليهم قال قتادة خسفت به فهو يتجلى في الارض كل يوم قامه رجل لا يبلغ قعرها الى يوم القيامة وفي الخبر اذا وصل قارون الى قرار الارض السابعة نفخ اسرافيل في الصور واصبحت بنو اسرائيل يتحدنون فيما بينهم ان موسى ائامداعا على قارون ليسيب بداره وكنوزه وأمواله فدعا الله موسى حتى خسف بداره وكنوزه وأمواله الارض قال بعضهم مقتضى هذا الحديث ان الارض لا تأكل جسمه فيمكن ان يلغز ويقال لنا كافر لا يلبى جسده بعد الموت وهو قارون (قوله من فئة) من زائدة وفئة اسم كان ان كانت ناقصة والجار والمجرور خبرها أو فاعل بها ان كانت تامة (قوله من المنتصرين) اي المنتصرين بانفسهم (قوله اي من قريب) أشار بذلك الى ان المراد بالامس الوقت الماضي القريب لا اليوم الذي قبل يومك (قوله ويكان الله الخ) ويكان فيها خمسة مذاهب الاول ان وي كلمة برأسها اسم فعل بمعنى أعجب والكاف للتعليل وان وما دخلت عليه مجرور بها اي أعجب لان الله يبسط الرزق الخ فالوقف على وي وهو قراءة الكسائي الثاني ان كان للتشبيه غير انه ذهب معناه منها وصارت لليقين وحينئذ فالوقف على وي كالذي قبله الثالث ان ويك كلمة برأسها والكاف حرف خطاب وان معمولة محذوف اي اعلم ان الله يبسط الرزق الخ وحينئذ فالوقف على ويك وهو قراءة أبي عمر والرابع ان اصلها ويك حذف اللام وحينئذ فالوقف على الكاف أيضا الخامس ان ويكان كلها كلمة بسيطة ومعناها ألم تر ان الله يبسط الرزق الخ وحينئذ فالوقف على النون (قوله لولا ان من الله علينا) اي بالايان والرحمة (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) اي فهم اقراء ثمان سبعين (قوله ويكانه) تأكيد لما قبله ويجري فيها ما يجري في التي قبلها (قوله تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا) مناسبة هذه الآية لما قبلها ظاهرة فان فرعون وقارون تكبروا وتجبرا واختاروا العلو فآل أمرهم للخسران والوبال والدمار وموسى وهرون اختارا التواضع فآل أمرهم للزوال الذي لا يزول ولا يحول (قوله اي الجنة) اي وما فيها من النعم الدائم ورؤية وجه الله الكريم وسماع كلامه القديم (قوله لا يريدون علوا) التعبير بالارادة أنغ في النفي لانه نفي للفعل وزيادة (قوله نجعلها) اي نصيرها (قوله بالبنى) اي الظلم والكبر كما وقع لفرعون وقارون وجنودهما (قوله بعمل المعاصي) اي كالقتل والزنا والسرقه وغير ذلك من الامور التي تخالف أوامره تعالى (قوله للمتقين) اظهر في مقام الاضمار اظهر الشانهم ومدحهم بنسبتهم للتقوى وتسجيلا على ضدهم (قوله من جاء بالحسنة) تقدم انه ان ارى بالحسنة لاله الا الله فالمراد بالخير الجنة ومن للتبديل وليس في الصيغة تفضيل وان ارى بها مطلق طاعة فالمراد بالخير منها عشر امثالها كما جاء مفسرا به في الآية الاخرى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فقول المفسر ثواب بسببها الخ اشارة للمعنى الثاني (قوله وهو عشر امثالها) هذا اقل المضاعفة وتضاعف لسبعين ولسبع مائة والله يضاعف لمن يشاء وهذا في الحسنة التي فعلها بنفسه او فعلت من أجله كالقراءة والذكر اذا فعل واهدى نوابه للميت مثلا واما الحسنة التي تؤخذ في نظير الضلالة فلا تضاعف بل تؤخذ الحسنة للمظلوم واما المضاعفة فتكتب للظالم لانها محض فضل من الله تعالى ليس للعبد فيه فعل والمضاعفة مخصوصة بهذه الامة وأما غيرهم فلا مضاعفة له (قوله فلا يجزى الذين عملوا السبائات الخ)

من فئة ينصرونه من دون الله) اي غيره بان يمنعوا عنه الهلاك (وما كان من المنتصرين) منه (وأصبح الذين تمنوا مكانه بالاهس) أى من قريب (يقولون ويكان الله يبسط) يوسع (الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) يضيق على من يشاء ووي اسم فعل بمعنى أعجب اي انا والكاف بمعنى اللام (لولا ان من الله علينا لخسف بنا) بالبناء للفاعل والمفعول (وكانه لا يفلح الكافرون) لنعمة الله كقارون (تلك الدار الآخرة) اي الجنة (نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض) بالبنى (ولا فسادا) بعمل المعاصي (والمعاقبة) المحموده (للمتقين) عقاب الله بعمل الطاعات (من جاء بالحسنة فله خير منها) ثواب بسببها وهو عشر امثالها (ومن جاء بالسئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات) (الا جزاء) ما كانوا يعملون

اظهر في مقام الاضمار تسجيلاً وتقييداً على فاعل السيفات لينزجر عن فعلها (قوله اي مثله) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله انزله) اي أو فرضه بمعنى أوجب عليك تبليغه للعباد وانتمسك به (قوله الى مكة وكان اشتاقها) تقدم ان سبب نزول هذه الآية انه صلى الله عليه وسلم لما اذن له في الهجرة الى المدينة وخرج من الغار مع ابي بكر ليلا سار في غير الطريق فلما نزل بالجحفة بين مكة والمدينة وعرف طريق مكة اشتاق اليها وذكروا له ومولده ومولداً به فنزل عليه جبريل وقال له أشتاق الى بلدك ومولدك فقال عليه السلام نعم فقال جبريل ان الله تعالى يقول ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد يعني الى مكة ظاهراً عليهم وسميت البلد معاد لان شأن الانسان ان ينصرف من بلده و يعود اليها وتقدم ان هذه الآية ينبغي قراءتها للمسافرة تفاؤلاً بعوده لوطنه ولا يقال ان الآية قيلت للنبي صلى الله عليه وسلم فكيف تقال لغيره لا نه يقال ان القرآن نزل للتعبد والافتداء به فكانه قال كما صدقت وعد نبيك قاصدك وعدي (قوله جواباً لقول كفار مكة له الخ) اي كما قالت بنو اسرائيل لموسى مثل ذلك فرد الله عليهم بقوله وقال موسى ربني اعلم من جاء بالهدى ومن تكون له عاقبة الدار (قوله واعلم بمعنى عالم) انما احتيج الى تحويله لتعديته للمفعول بنفسه والا فكان مقتضى الظاهر تعديته بمن (قوله وما كنت ترجوا) اي قبل مجيء الرسالة اليك (قوله ان ياتي اليك الكتاب) اي فانزله عليك ليس عن ميعاد ولا تطلب منك ومن هنا قال العلماء ان النبوة ليست مكتسبة لاحد قال في الجوهرة

ولم تكن نبوة مكتسبة * ولورقي في الخير اعلى عقبه

الخ (قوله لكن التي اليك الخ) اشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع (قوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين) الخطاب له والمراد غيره لاستحالة ذلك عليه (قوله حذف نون الرفع للجازم) اي وهو لا التامية (قوله لا لتقاتلنهم مع النون الساكنة) اي ووجود دليل يدل عليها وهو الضمة وما مشى عليه المفسر في تصرف الفعل انما ياتي على مدور وهو تاكيد الفعل الخالي عن الطلب فلا ولي ان يقول واصله يصدونك دخل الجازم فحذف النون ثم اكداً لتقيا ساكنان حذف الواو لا لتقاتلنهم ووجود الضمة دليلاً عليها (قوله بعد اذا نزل اليك) اي بعد وقت انزالها عليك (قوله اي لا ترجع اليهم) اي لا تتركهم الى اقوالهم (قوله ولا تكونن من المشركين) الخطاب له والمراد غيره (قوله ولم يؤثر الجازم في الفعل) اي لفظاً وان كان مؤثراً محلاً (قوله لبنائه) اي بسبب مباشرة نون التوكيد له بخلاف قوله ولا يصدونك فتاثر بالجازم وان كان مؤكداً بانون لعدم مباشرتها للفعل فانه فصل بينهما بواو الجملة قال ابن مالك

* واعر بواو مضارع ان عريا * من نون توكيد مباشر (قوله تعبد) اشار بذلك الى ان المراد بالدعاء العبادة وحيث نذ فليس في الآية دليل على مازعمة الخوارج من ان الطلب من الغير حياً أو ميتاً شرك فانه جهل مركب لان سؤال الغير من حيث اجراء الله النفع أو الضرر على يده قد يكون واجبا لانه من التمسك بالاسباب ولا ينكر الاسباب الوجود أو جهول (قوله كل شيء هالك الا وجهه) اي كل ما سوى الله تعالى قابل للهلاك وجائز عليه لان وجوده ليس ذاتياً له قال بعض العارفين

الله قل وذرا لوجود وما حوى * ان كنت مرتاداً بلوغ كمال

فالكل دون الله ان حققته * عدم على التفصيل والاحمال

من لا وجود لذاته من ذاته * فوجوده لولاه عين محال

والعارفون فنوا به لم يشهدوا * شيئاً سوى التكبر المتعال

ورأوا سواه على الحقيقة هاكا * في الحال والماضي والاستقبال

اي مثله (ان الذي فرض عليك القرآن) انزله (لرادك الى معاد) الى مكة وكان قد اشتاقها (قل ربني اعلم من جاء بالهدى ومن هو في ضلال مبين) نزل جواباً لقول كفار مكة له انك في ضلال اي فهو الجائي بالهدى وهم في الضلال واعلم بمعنى عالم (وما كنت ترجوا ان يلقى اليك الكتاب) القرآن (الا) لكن اتى اليك (رحمة من ربك فلا تكونن ظهيرا) معينا (للكافرين) على دينهم الذي دعوا اليه (ولا يصدونك) اصله يصدونك حذف نون الرفع للجازم والواو الفاعل لا لتقاتلنهم مع النون الساكنة (عن آيات الله بعد اذا نزل اليك) اي لا ترجع اليهم في ذلك (وادع الناس الى ربك) بتوحيده وعبادته (ولا تكونن من المشركين) باعانتهم ولم يؤثر الجازم في الفعل لبنائه (ولا تدع) تعبد (مع الله اله آخر لا اله الا هو كل شيء هالك الا وجهه)

وقيل المراد بالهلاك الانعدام بالفعل ويستثنى منه ثمانية أشياء نظمها السيوطي في قوله
ثمانية حكم البقاء يعمها * من الخلق والباقون في حيز العدم
هي العرش والكرسي ونار وجنة * وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم
وهو معنى قول صاحب الجوهرة وكل شيء هالك قد خصصوا * عمومهم قاطب لما قد اخصوا
ولا مفهوم لما عده السيوطي بل منها أجساد الانبياء والشهداء ومن في حكمهم والخور والولدان (قوله
الاياه) أشار بذلك الى ان المراد بالوجه الذات ويصح ان المراد به ما عمل لاجله سبحانه وتعالى فان
نوابه باق (قوله) واليه ترجعون) اى في جميع أحوالكم
(سورة العنكبوت مكية)

الاياه (له الحكم) القضاء
الدافذ (واليه ترجعون)
بالنشور من قبوركم
(سورة العنكبوت مكية)
وهي تسع وستون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الم) الله اعلم بمراده به
(احسب الناس ان يتركوا
ان يقولوا) اى بقولهم
(آمنوا وهم لا يفتنون)
يختبرون بما يتبين به حقيقة
ايمانهم نزل في جماعة آمنوا
فاذام المشركون (ولقد فتنا
الذين من قبلهم فليعلمن الله
الذين صدقوا) في ايمانهم
علم مشاهدة (وليعلمن
الكاذبين) فيه (ام حسب
الذين يعلمون السيات)
الشرك والمعاصي (ان
يسبقونا) يفوتونا فلا نتقم
منهم (ساء) بئس (ما)

مبتدأ وخبر وفي بعض النسخ سورة العنكبوت وهي تسع وستون آية مكية ففيه الفصل بين المبتدأ
والخبر بالجملة الخالية وسميت بذلك لذكر العنكبوت فيها من باب تسمية الكل باسم الجزء وتقدم ان
أسماء السور توقفي وقوله مكية أى كلها وقيل مدينة كلها وقيل مكية الا عشر آيات من أولها الى
قوله ولقد أرسلنا نوحا اظفانها مدينة (قوله) الله اعلم بمراده) تقدم غير مرة أن هذا القول أسلم لانه من
المتشابه الذي يفوض علمه لله تعالى (قوله) احسب الناس) الاستفهام يصح ان يكون للنكير وحينئذ
فيكون المعنى يجب على الناس ان يعترفوا بانهم لا يتركون سدى بل يمتحنون ويبطلون لان الدنيا دار بلاء
وامتحان أو التوبيخ وعليه فالعنى لا يبايق منهم هذا الحسبان اى الظن والتخمين بل الواجب عليهم
علمهم بانهم لا يتركون وحسب فعل ماض والناس فاعله وأن وما دخلت عليه في تاويل مصدر سدت
مسد مفعولى حسب وان يقولوا علة للحسبان وقوله وهم لا يفتنون الجملة حالية مقيدة لقوله احسب
الناس ويكون المعنى احسب الناس ان يتركوا من غير افتتان بمجرد نطقهم بالشهادتين او من أجل نطقهم
بالشهادتين بل لا بد من امتحانهم بعد النطق بالشهادتين لينميز الراشخ من غيره (قوله) بما يتبين به حقيقة
ايمانهم) اى من المشاق كالهجرة والجهاد وأنواع المصائب فى النفس والاموال (قوله) نزل في جماعة)
اى كعمار بن ياسر وعياش بن أبى ربيعة والوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وكانوا يعذبون بمكة والمقصود
من الآية تسليية هؤلاء وتعليم من ياتى بعدهم (قوله) ولقد فتنا الذين من قبلهم (الم) اما حال من الناس وحينئذ
قالهنى احسبوا ذلك والحال انهم علموا أن ذلك ليس سنة الله وان تجد لسنة الله تبديلا أو من قاعل يفتنون
والمعنى احسبوا أن لا يكونوا كغيرهم ولا يسالك بهم مسالك الامم السابقة روى البخارى عن خباب بن
الارت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة في ظل الكعبة فقلنا ألا تستنصر
ألا تدعونا فقال قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له فى الارض فيجعل فيها فيؤتى بالمنشار فيوضع
على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه فما يضره ذلك عن دينه والله ليتمن
هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله والذئب على غنمه ولكنكم كنتم
تستعجلون (قوله) الذين صدقوا (الم) عبر في جانب الصدق بالفعل الماضى وفي جانب الكذب باسم الفاعل
اشارة الى ان الكاذبين وصفهم مستمر لم يظهر منهم الا ما كان مخبا وأما الصادقون فقد زال وصف الكذب
عنهم وتجدد لهم الصدق فتنا سبه التعبير بالفعل (قوله) علم مشاهدة) جواب عما يقال ان علم الله لا يتجدد فيه
والجواب ان المراد ليظهر متعلق علم الله للناس ببيان الصادق من الكاذب (قوله) ثم حسب الذين (الم)
انتقال من توبيخ الى توبيخ فالاول توبيخ للناس على ظنهم بلوغ الدرجات بمجرد الايمان من غير مشقة
ولا تعب والثانى أشد منه وهو توبيخهم على ظنهم أنهم يفوتون عذاب الله ويفرون منه مع دوامهم على

الكفر (قوله الذي يحكمونه الخ) أشار بذلك الى أن ما اسم موصول فاعل ساء ويحكمون صلته والمائد محذوف والمخصوص بالذم محذوف قدره بقوله حكمهم هذا ويصح أن تكون ما عينا والفاعل ضمير مفسر بما قال ابن مالك

وما يميز وقيل فاعل * في نحو نعم ما يقول الفاضل

(قوله من كان يرجوا لقاء الله) أى يعتقد ويحزم به أنه يلاقى الله فيرجو رحمته ويخاف عقابه وهذا التفسير أنمما قاله المفسر لأن المؤمن المصدق ببقاء الله لا بد له من الرجاء والخوف مما يؤيد ما قلناه جواب الشرط الذى قدره بقوله فليستعمله أى يتبها ويستحضر للرحمة والنجاة من العذاب (قوله فان أجل الله لآت) ليس هذا هو جواب الشرط والالزم أن من لا يرجو لقاء الله لا يكون أجل الله آتيا له بل الجواب ما قدره المفسر (قوله بافعالهم) أى وعقائدهم (قوله جهاد حرب) أى وهو الجهاد الأصغر وقوله او نفس أى وهو الجهاد الأكبر وذلك لأن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم والنفس اخته ولا تعيب عن الانسان أبدا وهى خفية تظهر المحبة لصاحبها بخلاف العدو من الكفار وايضا اذا قتله الكافر مات شهيدا واما اذا قتله نفسه فاما عاص او كافر فلا شك ان جهاد النفس اكبر من جهاد الكفار ولذا اورد في الحديث انه قال بعد رجوعه من الجهاد رجعنا من الجهاد الا صغرا الى الجهاد الا كبيرا قيل يا رسول الله وإى جهاد اكبر من هذا قال جهاد النفس والشيطان (قوله فانما يجاهد لنفسه) أى فلا تمنوا بطاعتكم وخدمتكم على ربكم فالفضل له في توفيقكم لعبادته فالخصر اضا فى فلا ينافى انه يستفاد من جهاده كما يستفاد من الآباء بصلاح الاولاد فالمتصور نفي النفع عن الله لاستحالة عليه (قوله ان الله لئن عن العالمين) أى فلا يصل له منهم نفع ولا ضرر لما في الحديث القدسي يا عبادى لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك فى ملكى شيئا (قوله والذين آمنوا الخ) مبتدأ خبره الجملة القسمية وهذا وعد حسن للمتصفيين بالايان (قوله لنكفرن عنهم سيئاتهم) أى لا نؤاخذهم بها وهذا ظاهر فى غير المعصومين واما المعصومون فلا سيئات لهم فامعنى تكفيرها أوجب بان الكلام على القرض والتقدير يعنى انه لو وجدت منهم سيئات تكفروا المراد بالسيئات خلاف الاولى على حسب مقامهم ومن هنا قيل حسنات الابرار سيئات المقرين (قوله بمعنى حسن) أى قاسم التفضيل ليس على باب له لا يوهم انهم يحازون على الاحسن لا على الحسن وقد يقال المراد بالاحسن الثواب الواقع فى مقابلة الاعمال الصالحة فالمنى عليه حينئذ نضا عف لهم الثواب فى نظير اعمالهم الصالحة فنامل (قوله ووصينا الانسان بوالديه حسنا) سبب نزولها هى وآية لقمان والاحقاف ان سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه أحد العشرة المبشرين بالجنة والسابقين الى الاسلام لما أسلم آلت أمه حمنة بنت أبى سفيان أن لا تأكل ولا تشرب ولا تستظل بسقف حتى تموت أو يكفر سعد بمحمد فابى سعد ان يطيعها فصبرت ثلاثة ايام لا تأكل ولا تشرب ولا تستظل حتى غشى عليها فانها وقاتلها والله لو كان لك مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما كفرت بمحمد صلى الله عليه وسلم فان شئت فكلى وان شئت فلا تأكلى فاما رأت ذلك أكلت فزلت الآية بالوصية عليها وانما أمر الله الاولاد ببر والديهم دون العكس لان الاولاد دجلوا على القسوة وعدم طاعة الوالدين فكلمهم الله بما يخالف طبيعتهم والآباء يحبون على الرحمة والشفقة بالاولاد فوكلمهم الله لما جبلوا عليه (قوله أى ايصاء ذا حسن) اشار بذلك الى ان حسنا صفة لمصدر محذوف على حذف مضاف ويصح ان يبقى على مصدر يته مبالغة على حذف زيد عدل (قوله بان يبرها) أى يحسن اليها ووجه البر كثيرة جدا منها لين الجانب والخدمة وبذل المال لها واطاعتها فى غير معاصى الله وغير ذلك (قوله وان جاهدك لتشرك بى)

الذى (يحكمونه)
حكمهم هذا (من كان
يرجوا) يخاف (لقاء الله
فان اجل الله) به (لآت)
فليستعمله (وهو السميع)
لا قوال العباد (العليم)
بافعالهم (ومن جاهد)
جهاد حرب او نفس (فانما
يجاهد لنفسه) فان
منفعة جهاده له لا لله (ان
الله لئن عن العالمين)
الانس والجن والملائكة
وعن عبادتهم (والذين
آمنوا وعملوا الصالحات
لنكفرن عنهم سيئاتهم) بعمل
الصالحات (ولنجزينهم
احسن) بمعنى حسن
ونصبه بنزع الخافض الباء
(الذى كانوا يعملون) وهو
الصالحات (ووصينا
الانسان بوالديه حسنا)
أى ايصاء ذا حسن بان
يبرها (وان جاهدك
لتشرك بى)

ما ليس لك به) بأشراكه (علم) موافقة للواقع فلا مفهوم له (فلا تطعهما) في الاشراك (الى مرجعكم فانثسكم بما كنتم تعملون) فاجازيكم به (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين) الانبياء والاولياء بان (١٩٣) نحشرهم معهم (ومن الناس من

يقول آمنا بالله فاذا اودى في الله جعل فتنة الناس) أى اذامهم (كذاب الله) في الخوف منه فيطيعهم فيناقى (ولكن) لام قسم (جاء نصر) للمؤمنين (من ربك) فنتموا (ليقولوا) حذف منه نون الرفع لتوالى التونات والواو ضمير الجمع لالتقاء الساكنين (انا كنا معكم) في الايمان فاشركونا في الغنيمة قال تعالى (اوليس الله با علم) أى بعالم (بما فى صدور العالمين) قلوبهم من الايمان والنفاق بلى (وليعلن الله الذين آمنوا) بقلوبهم (وليعلن المنافقين) فيجازى الفريقين واللام في الفعلين لام قسم (وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا) ديننا (ولنحمل خطاياكم) في اتباعنا ان كانت والامر بمعنى الخبر قال تعالى (وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء) انهم لا كاذبون) في ذلك (وايحملن انثاهم) اوزارهم (وانثالامع انثاهم) بقولهم للمؤمنين اتبعوا سبيلنا واضلاهم مقلديهم (وليستأن يوم القيامة عما كانوا يفترون)

اتى هنا باللام وفي لقمان بلى حيث قال وان جاهدك على ان تشرك بي لان ما هنا موافق لما قبله في قوله ومن جاهدنا بما يحاهد لنفسه وما في لقمان ضمن جاهدك معنى حملك (قوله ما ليس لك به علم) مامقول تشرك أى الها لا علم لك به (قوله موافقة للواقع) علة لحذف تقديره ذكر هذا القيد موافقة للواقع أى ان الواقع ان الاله واحد فليس الله لك به علم والله لا علم لك به وأما الاصنام فاشركا مع الله في العبادة هزؤ وسخافة عقل اذ لو تأمل الكافر اذنى تأمل ما علم الها غير الله ولا ظنه ولا توهمه (قوله الى مرجعكم) فيه وعد حسن لمن ربوا لديه واتباع الهدى ووعد لمن عقى والدنيه واتباع سبيل الردى (قوله بما كنتم تعملون) أى بالصالح والسىء فيرتب على كل جزاؤه (قوله والذين آمنوا الخ) الذين اسم موصول مبتدأ أو أنمو واصلته وقوله لندخلنهم الى الخ خيره (قوله بان نحشرهم معهم) أى يوم القيامة بل ويجمعون بهم في البرزخ فاذا مات المؤمن الصالح اجتمعت روحه بمن احب من الانبياء والاولياء حتى تقوم القيامة فحينئذ يكون مراقبا لهم في الدرجات العالية قال تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما (قوله ومن الناس من يقول آمنا بالله الخ) لما بين حال المؤمنين والكافرين فيما تقدم بين هنا حال المنافقين وهم من اظهروا الاسلام واخفوا الكفر ومن الناس خير مقدم ومن يقول مبتدأ مؤخر وقوله آمنا بالله الخ مقول القول (قوله فاذا اودى في الله) أى آذاه الكفار على اظهار الايمان (قوله جعل فتنة الناس كذاب الله) أى لم يصبر على الاذى بل ترك الدين الحق والتشبيه من حيث ان عذاب الله مانع للمؤمنين من الكفر فكذلك المنافقون جعلوا اذامهم ما نالهم من الايمان وكان يمكنهم الصبر على الاذى الى حد الاكراه وتكون قلوبهم مطمئنة بالايمان (قوله فيطيعهم) أى ظاهرا وباطنا وأما المكروه فقد اطاع ظاهرا بالاطاعة واخذة مرجعها للقلب (قوله والواو الخ) عطف على نون الرفع مسلط عليه قوله حذف منه (قوله لالتقاء الساكنين) أى ولوجود الضمة دليل عليها (قوله انا كنا معكم في الايمان) أى وان الذى وقع منا انما هو على سبيل الاكراه (قوله أى بعالم) أشار بذلك الى أن التفضيل في صفات الله واسمائيه ليس مرادا (قوله وليعلن الله الذين آمنوا الخ) أى ليظهر معاني علمه للناس فيفتضح المنافق ويظهر شرف المؤمن الخالص (قوله ان كانت) أى على فرض حصولها والافهم ليسوا مسلمين ان في اتباعهم خطايا (قوله والامر بمعنى الخبر) أى فالمعنى ليكن معكم الاتباع ومنا الحمل (قوله وانثالامع انثاهم) أى لان الدال على الشر كفاعله من غير أن ينقص من وزر الاتباع شيء (قوله عما كانوا يفترون) أى يخلقون من الاباطيل التى من جملتها قولهم اتبعوا سبيلنا الخ (قوله ولقد ارسلنا نوحا الخ) لما قدم سبحانه وتعالى تكاليف هذه الامة وبين أن من أطاع فله الجنة ومن عصي فله النار بين هنا ان هذه التكاليف ليست مختصة بهذه الامة بل من قبلهم كانوا كذلك وتقدم ان نوحا اسمه عبد الغفار وقيل يشكر وكان يسمى السكندر لان الناس بعد آدم سكنوا اليه فهو ابوهم ولقب بنوح لكثرة نوحه على قومه وقيل على خطيئته لما روى انه مر بكلب فقال في نفسه ما اقيحه فارحى الله اليه أعبتنى أم أعبت الكلب اخفى أنت أحسن منه ونوح هو ابن لك بن متوشلخ بن ادريس بن ردد بن اهل ليل بن قينان بن نوح ابن شيث بن آدم عليه السلام (قوله وعمره أربعون سنة او أكثر) تقدم انه اختلف في الاكثر فقلبت بث على رأس محسنين وقيل مائتين ومحسنين وقيل مائة سنة وقيل غير ذلك (قوله فلبث فيهم ألف سنة الخ) الحكمة

(٢٥ - صاوى - ث) يكذبون على الله سؤال توبيخ واللام في الفعلين لام قسم وحذف فاعلها الواو ونون الرفع (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه) وعمره أربعون سنة او أكثر (فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما) يدعوهم الى توحيد الله (فكذبوه فاخذهم الطوفان) أى الماء الكثير

طاف بهم وعلاهم ففرقوا (وهم ظالمون) مشركون (فانجيتاه) اى نوحا (وأصحاب السفينة) اى الذى كانوا معه فيها (وجعلناها آية) عبرة (للعالمين) لمن بعدهم من الناس ان عصوا رسلهم وعاش نوح بعد الطوفان ستين سنة أو أكثر حتى كثرت الناس (و) اذ كر ابراهيم اذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه (خافوا عقابه ١٩٤) (ذلكم خير لكم) مما أنتم عليه من عبادة الاصنام (ان كنتم تعلمون) الخير من غيره (انما

تعبدون من دون الله) اى غيره (أو أنا وتخلقون افكا) تقولون كذبا بان الاولان شركاء لله (ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا) لا يقدر ان يرزقوكم (فاتقوا عند الله الرزق) اطلبوه منه (واعبدوه واشكروا له) اليه ترجعون وان تكذبوا (اى تكذبون يا اهل مكة) (فقد كذب امم من قبلكم) من قبلى (وما على الرسول الا البلاغ المبين) الا بلاغ البين فى هاتين القصتين تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وقال تعالى فى قومه (اولم يروا) بالياء والتاء ينظروا (كيف يبدى الله الخلق) هو بضم أوله وقرئ بفتح من بدأ وأبدأ بمعنى اى يخلقهم ابتداء (ثم) هو (بعيده) الخلق كما بدأهم (ان ذلك) المذكور من الخلق الاول والثانى (على الله يسير) فكيف ينكرون الثانى (قل سيروا فى الارض فانظروا كيف بدأ الخلق) لمن كان قبلكم وأما انهم (ثم الله ينشئ النشأة

فى ذكر ابته هذه المدة تسليته صلى الله عليه وسلم على عدم دخول الكفار فى الاسلام فكان الله يقول لنبيه لا تحزن فان نوحا لبث هذا العدد الكثير ولم يؤمن من قومه الا القليل فصبر وما صجر فانت أولى بالصبر لقلة مدة مكثك وكثرة من آمن من قومك والحكمة فى المغايرة بين العام والسنة التفتن وخص لفظ العام بالخمسين اشارة الى ان نوحا لما غرقوا استراح وبقى فى زمن حسن والعرب تعبر عن الخصب بالعام وعن الجذب بالسنة (قوله طاف بهم وعلاهم) اى احاط بهم وارفع فوق أعلى جبل اربعين ذراعا (قوله الذين كانوا معه فيها) قيل كانوا اربعين رجلا وأربعين امرأة وقيل تسعة أولاده الثلاثة وستة من غيرهم وقيل غير ذلك (قوله ستين أو أكثر) قيل عاش بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة (قوله وابراهيم) قرأ العامة بالنصب عطف على نوحا أو معمول محذوف كادرج عليه المفسر حيث قدر اذ كرو قرئ شذوذا بالرفع على انه مبتدأ والخبر محذوف تقديره ومن المرسلين ابراهيم (قوله اعبدوا الله) اى امنتموا بما يأمركم به على لسان نبيكم (قوله واتقوه) اى اجتنبوا نواهيهم (قوله ذلكم) اى ما ذكر من العبادة والتقوى (قوله خير لكم مما أنتم عليه الخ) اى فى زعمكم ان فيه خيرا والاحسن ان يقال ذلكم خير لكم من جميع الخطوات المعجلة (قوله الخير) اى وهو عبادة الله وقوله من غيره اى وهو عبادة غيره (قوله أو أنا) جمع وثن وهو ما يصنع من حجر وغيره ليتخذ معبودا (قوله وتخلقون افكا) اى تخلقونه وتخترونه (قوله لا يملكون لكم رزقا) اى لا يستطيعون ذلك لهجزهم وعدم قدرتهم عليه (قوله فاطلبوه منه) اى ولا تطلبوه من غيره لانه تكفل لسكل دابة برزقها قال تعالى وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها (قوله واعبدوه واشكروا له) اى لان بالشكر تزداد النعم قال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم (قوله اليه ترجعون) اى تردون فيثيب الطائع ويعذب العاصى (قوله وان تكذبوا) شرط حذف جوابه تقديره فلا يضرنى تكذيبكم وانما تضرون انفسكم وقوله فقد كذب امم من قبلكم دليل الجواب ومن هنا قوله فما كان جواب قومه جل معترضة بين كلام ابراهيم وجواب قومه لاه اشارة الى ان المقصود بالخطاب أمة محمد صلى الله عليه وسلم (قوله من قبلى) من اسم موصول مفعول كذب والمعنى فلم يضرب الرسل تكذيب قومهم لهم (قوله فى هاتين القصتين) اى قصة نوح وابراهيم (قوله وقد قال تعالى) اى رد على منكبرى البعث (قوله بالياء والثناء) اى فيما قراءتان سبعيتان (قوله كيف يبدى الله الخلق) لما تقدم ذكر التوحيد والرسالة ذكر الحشر وهذه الاصول الثلاثة يجب الايمان بها ولا ينفك بعضها عن بعض (قوله وقرئ بفتح من بدأ) شذوذا (قوله من بدأ أو بدأ) لب ونشر مشوش (قوله ثم هو بعينه) قدر الضمير اشارة الى ان الجملة ليست معطوفة على ما قبلها بل هى مستأنفة (قوله قل سيروا فى الارض) أمر من الله لمحمد صلى الله عليه وسلم بان يقول لمنكرى البعث ما ذكر لي شاهدوا كيف انشأ الله جميع الكائنات ومن قدر على انشاؤها بدأ يقدر على اعادة (قوله مع سكوت الشين) راجع للقصر والقراءتان سبعيتان (قوله يعذب من يشاء) اى فى الدنيا والآخرة وقوله ويرحم من يشاء اى فيه ما فلا يسأل عما يفعل (قوله لو كنتم فيها) اشار بذلك الى ان المراد بالارض والسماء حقيقة تم ما ويصح ان يراد بهما جهة السفلى والعلو (قوله اى القرآن والبعث

الآخرة) مدا وقصر مع سكوت الشين (ان الله على كل شيء قدير) ومنه البدء والاعادة (يعذب من يشاء) تعذيبه (ويرحم من يشاء) رحمته (واله تفتنون) تردون (وما أنتم بمعجزين) ربكم عن ادراككم (فى الارض ولا فى السماء) لو كنتم فيها اى لا تقوتونه (وما لكم من دون الله) اى غيره (من ولى) يمنعكم منه (ولا نصير) ينصركم من عذابه (والذين كفروا بايات الله ولقائه) اى القرآن والبعث

(اولئك يتسوا من رحمتي) اى جلتي (واولئك لهم عذاب اليم) مؤلف قال تعالى فى قصة ابراهيم (فما كان جواب قومه الا ان قالوا اقتلوه
او حرقوه فانجا الله من النار) التى قد قوه فيها بان جعلها عليه بردا وسلاما (ان فى ذلك) اى انجائه منها (آيات) هى عدم تاثيرها فيه مع
عظمتها واعمالها وانشاء روض مكانها فى زمن يسير (لقوم يؤمنون) (١٩٥) يصدقون بتوحيد الله وقدرته لانهم المنتقمون

بها (وقال) ابراهيم (انما
اتخذتم من دون الله آثانا)
تعبدونها وما مصدرية
(مودعة بينكم) خبران وعلى
قراءة النصب مفعول له وما
كافة المعنى توادتم على
عبادتها (فى الحياة الدنيا
ثم يوم القيامة بكفر بعضكم
ببعض) يتبرأ القادة من
الاتباع (ويلعن بعضكم
بعضا) يلعن الاتباع القادة
(وماواكم) مصيركم جميعا
(النار وما لكم من ناصرين)
مانعين منها (قامن له)
صدق بابراهيم (لوط)
وهو ابن اخيه هاران
(وقال) ابراهيم (انى
مهاجر) من قومي (الى
ربى) اى الى حيث امرنى
ربى وهجر قومه وهاجر
من سواد العراق الى الشام
(انه هو العزيز) فى ملكه
(الحكيم) فى صنعته
(وهبنا له) بعد اسمعيل
(اسحق ويعقوب) بعد
اسحق (وجعلنا فى ذريته
النسب) فكل الانبياء بعد
ابراهيم من ذريته
(والكتاب) بمعنى الكتب
اى التوراة والانجيل
والزبور والفرقان (واثناه
اجره فى الدنيا) وهو الثناء
الحسن فى كل اهل الاديان

لف ونشر مرتب قال اول راجع للآيات والثانى راجع للقاء (قوله اولئك يتسوا من رحمتي) اى يوم
القيامة وعبر بالماضى لتحقيق وقوعه (قوله) فما كان جواب قومه الا ان قالوا اقتلوه الخ (اى لم يكن جواب
قوم ابراهيم له حين امرهم بعبادة الله وترك ما هم عليه من عبادة الاوثان جزاء لما صدر منه من النصيحة
الا ذلك فان النفس الخبيثة أبت أن لا تخرج من الدنيا حتى تسيء الى من أحسن اليها وهذا الكلام واقع
من كبارهم لمصغارهم لان الشأن ان الأمر بالقتل أو التحريق يكون من الكبار والذى يتولى ذلك الصغار
وانما أجابوا بذلك عنادا بعد ظهور الحجة منه (قوله أو حرقوه) اى هذا بالتزديد واقتصر فى الانبياء على
أحد الامرين وهو الذى فعلوه اشارة الى ان ما هنا حكاية عن أصل تشاروهم وما فى الانبياء عن عزمهم
وتصميمهم على ما فعلوه (قوله فانجا الله من النار) فى الكلام حذف والتقدير فقد قوه فى النار فانجا الله
الخ والى هذا أشار المفسر بقوله التى قد قوه فيها (قوله هى) اى الآيات (قوله واعمالها) اى سكون لها
مع بقاء جبرها وأما الالهة فهو طغى النار بالمرة (قوله فى زمن يسير) اى مقدار طرفة عين (قوله لانهم
المنتقمون) علة المحذوف والتقدير خصوصاً بالذكر لانهم الخ (قوله وقال ابراهيم) عطف على قوله فانجا
الله من النار (قوله) انما اتخذتم من دون الله آثانا) ان حرف توكيد ونصب وما مصدرية واتخذتم صلتها
مسيبوك بمصدر اسم ان وأوثان مفعول أول والمفعول الثانى محذوف قدره المفسر بقوله تعبدونها ومودة
خبران ومن دون الله حال من أوثان وهذا على قراءة الرفع وقوله وعلى قراءة النصب مفعول له وما كافة
أى سواء قرئ بتدوين مودة ونصب بينكم أو بعدم التدوين وخفض بينكم واتخذاماء مدلول واحد أو
لاثنين والثانى هو قوله من دون الله ويصح أن تكون ما اسما موصولا واتخذتم صلتها والعائد محذوف والتقدير
ان الذى اتخذتموه من دون الله أوثاناً تعبدونهم الاجل المودة بينكم ونقل عن عاصم انه رفع مودة غير منوثة
ونصب بينكم وخرجت على اضافة مودة للظرف ونفى لاضافته لغيره تمكينا كقراءة لقد تقطع بينكم
بالفتح اذا جعل مل بينكم فاعلا فتحصل أن القراءات أربع الرفع مع جر بين وفتحها والنصب مع جر بين
وفتحها وكلها سبى (قوله المعنى) اى الحاصل من تلك القراءات (قوله يتبرأ القادة) اى ينكرونها
ويقولون لهم لا تعرفكم (قوله صدق بابراهيم) اى بنوته وان كان مؤمنا قبل ذلك وبجب الوقف على
لوط لان قوله وقال انى مهاجر من كلام ابراهيم فلو وصل لتوهم انه من كلام لوط (قوله اى الى حيث امرنى
ربى) دفع بذلك ما يتوهم من ظاهرها لفظ اثبات الجهة له سبحانه وتعالى (قوله) وهاجر من سواد العراق
اى فنزل بحران هو وزوجته سارة ولوط ابن اخيه ثم انقل منها فنزل بفلسطين ونزل لوط بسدوم وكان
عمر ابراهيم اذ ذاك خمسا وسبعين سنة (قوله وهبنا له) اى به هجرته (قوله بعد اسمعيل) اى يارب
عشرة سنة (قوله فى ذريته) اى ابراهيم (قوله فكل الانبياء بعد ابراهيم من ذريته) اى لا تحصر الانبياء
فى اسمعيل واسحق ومدين جد شعيب (قوله وهو الثناء الحسن فى كل اهل الاديان) اى
جميع اهل الاديان يحبونه ويذكرونه بخير وينتمون اليه (قوله لمن الصالحين) اى الكاملين
فى الصلاح (قوله ولوطا) معمول محذوف قدره المفسر بقوله اذكر (قوله لقومه) اى اهل
سدوم وتوابعها (قوله وادخال الف بيتهما) اى وعندهما لقراءات أربع سبعيات (قوله الانس
والجن) اى من عباد آدم الى قوم لوط (قوله بفعلكم الفاحشة بمن يربكم) قيل انهم كانوا يجلسون فى

(وانه فى الآخرة لمن الصالحين) الذين لهم الدرجات العلى (و) اذكر (لوطا) اذ قل لقومه ائتمكم) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وادخال
الف بينهما على الوجهين فى الموضعين (لناتون الفاحشة) اى ادبار الرجال (ما سبقكم بها من احد من العالمين) الانس والجن (ائتمكم
لناتون الرجال) طريق المارة بفعلكم الفاحشة بمن يربكم فتركه الناس العربى (وتاتون فى نادىكم) اى متحدثكم (المنكر)

فعل الفاحشة بعضهم بعض (فما كان جواب قومه الا ان قالوا اتنا بمذاب الله ان كنت من الصادقين) في استقبح ذلك وان العذاب نازل بنا عليه (قال رب انصرني) بتحقيق قولي في ازال العذاب (على القوم المفسدين) العاصين بآيات الرجال فاستجاب الله دعاءه (ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى) (١٩٦) باسحق ويعقوب بعده (قالوا انما هم كواهل هذه القرية) اى قرية لوط (ان اهلها

كانوا ظالمين) كافرين (قال) ابراهيم (ان فيها لوطا قالوا) اى الرسل (نحن اعلم بمن فيها لننجينه) بالتخفيف والتشديد (واهلها الا امرأته كانت من الغابرين) الباقين في العذاب (ولما ان جاءت رسلنا لوطا سيء بهم) حزن بسببهم (وضاق بهم ذرعا) صدرا لانهم حسان الوجوه في صورة أضياف فخاف عليهم قومه فاعلموه أنهم رسل ربه (وقالوا لا تخف ولا تمزن انا منجوك) بالتشديد والتخفيف (وأهلك الا امرأتك كانت من الغابرين) ونصب أهلك عطف على محل الكاف (اما منزلون) بالتخفيف والتشديد (على أهل هذه القرية رجزا) عذابا (من السماء بما) بالفعل الذى (كانوا يفسقون) به اى بسبب فسقهم (ولقد تركنا منها آية بينه) ظاهرة هي آثار خرابها (لقوم يعقلون) يتدبرون (و) أرسلنا الى مدين أخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر) أخشوه هو

بحالهم وعند كل رجل منهم قصعة فيها حصي فادامهم عا بر سبيل حذفوه فايهم أصابه كان أولى به فيا خذما معه وينكحه ويغرمه ثلاثة دراهم ولهم قاض بذلك (قوله فعل الفاحشة) اى والضراط وكشف المورات وغير ذلك من القبائح (قوله الا ان قالوا اتنا اعط) اى على سبيل الاستهزاء (قوله بآيات الرجال) اى وفعل بقية الفواحش (قوله فاستجاب الله دعاءه) اى فامر الملائكة باهلاكهم وارسلهم مبشرين ومنذرين فبشروا ابراهيم بالذرية الطيبة وانذروا قوم لوطا بمذاب (قوله باسحق ويعقوب) اى وبهلاك قوم لوط (قوله قال ان فيها لوطا) هذا بمض المجادلة التى تقدمت في قوله يجادلنا في قوم لوط حيث قال لهم انهم يكون قرية فيها ثلاثمائة مؤمن قالوا لا الى ان قال أفرأيت ان كان فيها مؤمن واحد قالوا لا قال ان فيها لوطا قالوا نحن اعلم بمن فيها (قوله بالتخفيف والتشديد) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله الباقين في العذاب) اى الذين لم يخلصوا منه لان الدال على الشر كفاعله وهى قد دلت القوم على أضياف لوط فصارت واحدة منهم بسبب ذلك (قوله ولما ان جاءت) ان زائدة للتوكيد (قوله حزن بسببهم) أشار بذلك الى ان الباء في بهم سببية (قوله ذرعا) تمييز حول عن الفاعل اى ضاق ذرعه وقوله صدرا تفسير لحاصل المعنى والا فالذرع معناه الطاقة والقوة (قوله بالتشديد والتخفيف) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله على محل الكاف) اى وهو والنصب على انها مفعول منجوا (قوله عذابا) قيل هو حجارة وقيل نار وقيل خسف وعاء فالمراد بكونه من السماء أن الحكم به من السماء (قوله هي آثار خرابها) وقيل هي الحجارة التى أهل كواها ببقاها الله عز وجل حتى أدركتها أوائل هذه الامة وقيل هي ظهور الماء الاسود على وجه الارض (قوله لقوم يعقلون) متعلق بتركنا او بيئتهم وخصمهم لانهم المنتفعون بالانعاظ بها (قوله والى مدين) متعلق بمحذوف معطوف على أرسلنا في قصة نوح (قوله أخاهم شعيبا) اى لانه من ذرية مدين بن ابراهيم الذى هو أبوالقبيلة فكما هو منسوب لمدين هم كذلك (قوله اعبدوا الله) اى وحده (قوله وارجوا اليوم) يصح ان يبقى الرجاء على معناه ويكون المعنى ارجوا رحمة الله في اليوم الآخر و يصح ان يكون بمعنى خافوا والمعنى خافوا عقاب الله في اليوم الآخر واليه يشير المفسر بقوله أخشوه (قوله من عني بكسر المثناة) اى من باب تعب و يصح ان يكون من باب قال (قوله فكذبوه) ان قلت مقتضى الطاهر ان يقال فلم يمتثلوا أو امره لان التكذيب انما يكون في الاخبار أجيب بان ما ذكره من الامر والنهي متضمن للخبر كانه قيل الله واحد فاعبدوه والحشر كائن فارجوه والفساد محرم فاجتنبوه فالتكذيب راجع الى الاخبار (قوله فاخذتهم الرجفة) اى الزلزلة التى نشأت من صيحة جبريل عليهم وتقدم فى هود فاخذتهم الصيحة ولا منافاة بين الموضعين فان سبب الرجفة الصيحة والرجفة سبب فى هلاكهم فتارة يضاد الاخذ للسبب وتارة اسبب السبب (قوله بالصرف وتركه) راجع لثمود فقط وقوله بمعنى الحى والقبيلة لف ونشر مرتب فكونه بمعنى الحى يكون اسم جنس لم توجد فيه العلمية التى هى احدى على منع الصرف وكونه بمعنى القبيلة يكون علم شخص على أبى القبيلة فقد وجدت فيه العلتان (قوله اهلاكم) أشار بذلك الى ان فاعل تبين ضمير عائذ على الاهلاك (قوله بالحجر) راجع لثمود وهو واد بين الشام والمدينة وقوله واليمن راجع اعاد

يوم القيامة (ولا تشوا فى الارض مفسدين) حال مؤكدة اعاملها من عني بكسر المثناة فسد (فكذبوه فاخذتهم الرجفة) الزلزلة (قوة الشديدة) فاصبحوا فى دارهم جائمين) باركين على الركب ميتين (و) أهل كذا (عادا وثمودا) بالصرف وتركه بمعنى الحى والقبيلة وقد (تبين لكم) اهلاكم (من مساكنهم) بالحجر واليمن (وزين لهم الشيطان انهم) من الكفر والمعاصي (فصدحهم عن السبيل) سبيل الحق

(وكانوا مستبصرين) ذوى بصائر (و) اهلكننا (قارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم) من قبل (موسى بالبينات) الحجج
الظاهرات (فاستكبروا فى الارض وما كانوا سابقين) فائتين عذابنا (١٩٧) (فكلا) من اللذ كورين

(اخذنا بذنبه فمنهم من
ارسلنا عليه حاصبا) ريحا
عاصفة فيها حصباء كقوم
لوط (ومنهم من اخذته
الصيحة) كعمود (ومنهم
من خسفنا به الارض)
كقارون (ومنهم من اغرقنا)
كقوم نوح وفرعون
وقومهم (وما كان الله
ليظلمهم) فيمذ بهم بغير
ذنب (ولكن كانوا انفسهم
يظلمون) بارتكاب الذنوب
(ومثل الذين اخذوا من
دون الله اولياء) أى اصناما
يرجون نفعها (كمثل
العنكبوت اتخذت بيتا)
لنفسها تاوى اليه (وان
اوهن) أضعف (البوت
ليت العنكبوت) لا يدفع
عنها حراولا بردا كمثل
الاصنام لا تنفع عابديها
(لو كانوا يعلمون) ذلك ما
عبدوها (ان الله يعلم ما
بمعنى الذى (يدعون)
يعبدون بالياء والتاء (من
دونه) غيره (من شئ) وهو
العزيز (في ملكه) - كيم
في صنعه (ونلك الامم)
في القرآن (نضر بها)
نجعلها (للناس وما يعلمها)
اى يفهمها (الاعالمون)
المتدبرون (خلق الله
السموات والارض باحق)

(قوله وكانوا مستبصرين) أى بواسطة الرسل فلم يكن لهم عذر فى ذلك لان الرسل بينوا طريق الحق
بالحجج الواضحة (قوله ذوى بصائر) أى عقلاء متمكنين من النظر والاستبصار لكنهم لم يفعلوا
تكبرا وعنادا (قوله وقارون) قدمه على فرعون لشرفه عليه لكونه ابن عم موسى (قوله وهامان) هو
وزير فرعون (قوله فاستكبروا) أى تكبروا عن عبادة الله (قوله بذنبه) الباء سببية أى بسبب ذنبه (قوله
وما كان الله ليظلمهم) أى بما لهم معاملته ملك ظالم فى رعيته وعلى فرض لو عذبهم بغير ذنب لا يكون ظلما
لانه الخالق المتصرف فى ملكه على ما يريد (قوله يرجون نفعها) هذا هو وجه الشبه اى قتل الذين
اتخذوا من دون الله اصناما يبدونها فى اعنادهم عليها ورجائهم نفعها كمثل العنكبوت فى اتخاذها بيتا لا
يفنى عنها فى حر ولا برد ولا مطر ولا أذى وحمل المفسر الاولياء على الاصنام مخرج للاولياء بمعنى
التولين فى خدمة ربهم فان اتخذهم معنى التبرك بهم والالتجاء لهم والتعلق باذيالهم مأمور به وهم أسباب
عادية تنزل الرحمت والبركات عندهم لا بهم خلافا لمن جهل وعاند وزعم ان التبرك بهم شرك (قوله كمثل
العنكبوت) هو حيوان معروف له ثمانية أرجل وستة أعين يقال انه اقنع الحيوانات جعل الله رزقه
احرص الحيوان وهو الذباب والبق ونونه اصلية والواو والتاء زائدتان بدليل قولهم فى الجمع عناكب
وفى التصغير عنكب (قوله وان اوهن البوت) الجملة حالية (قوله كذلك الاصنام لا تنفع عابديها) اى
فمن التجا انفع الله فلا ينفعه شئ ومن التجا لله وقاه بغير سبب وبسبب ضعيف ومن هنا وقاية رسول الله
صلى الله عليه وسلم من الكفار حين نزل الغار بالعنكبوت وبيض الحام مع كونها أضعف الاشياء
(قوله ما عبدوها) قدره اشارة الى ان جواب لو محذوف (قوله معنى الذى) اشار بذلك الى ان ما اسم
موصول وجملة يدعون صلتها والموصول وصانته موصول ليعلم (قوله اى يفهمها) اى يفهم صحتها وتحتها
(قوله الاعالمون) خصهم لانهم المنتفعون بذلك وأما الكافرون فيزدادون طغيا ناوعتوا (قوله محقا)
اشار بذلك الى ان الباء فى باحق للملايسة والجار والمجرور حال (قوله خصوا بالذكرك) جواب عما
يقال ان فى خلق السموات والارض آية لكل عاقل (قوله اتل ما أوحى اليك) أى ما اوحاه الله اليك
بنزول جبريل به والمعنى تقرب الى الله بتلاوته وترداده أنت وأمتك لان فيه محاسن الآداب ومكارم
الاخلاق (قوله من الكتاب) بيان لما (قوله واقم الصلاة) اى دم على اقامتها باركاهم وشروطها
وآدابها فانها عماد الدين من اقامها فقد اقام الدين ومن هدمها فقد هدم الدين والخطاب للنبي والمراد
هو وأمته بدليل مدحهم فى آية ان الذين يتلون كتاب الله واقاموا الصلاة واتقوا ما رزقناهم سرا
وعلانية يرجون تجارة لن تبور الآية (قوله ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) اى المواظبة عليها
تكون سببا فى تطهيره من الفحشاء والمنكر اذا استوفيت شروطها وآدابها لان الواجب حين الاقبال
على الصلاة التطهر من الحدث الحسى والمعنوى وتجديد التوبة فاذا وقف بين يدي الله وخشع وتذكر انه
واقف بين يدي مولاه وانتهى عن سائر الاوقات لما روى ان فى من الانصار كان يصلى مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لا يدع شيئا من الفواحش الا ارتكبه فوصف للنبي صلى الله عليه وسلم
حاله فقال ان صلاته ستهناه فلم يلبث ان تاب وحسن حاله وروى عن بعض السلف انه كان اذا قام الى
الصلاة ارتعدوا صغر لونه فكلم فى ذلك فقال انى واقف بين يدي الله تعالى وحقلى هذا مع ملوك الدنيا
فكيف مع ملك الملوك وأما من كانت صلاته بخلاف ذلك بان كانت لا خشوع فيها ولا تذكر فيها

اى محقا (ان فى ذلك لآية) دلالة على قدرته تعالى (المؤمنين) خصوا بالذكرك لانهم المنتفعون بها فى الايمان بخلاف الكافرين (اتل ما أوحى
اليك من الكتاب) القرآن (واقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) شرعا اى من شأنها ذلك مادام المرء فيها

(١٩٨) من الطاعات (والله يعلم ما تصنعون) فيجازيكم به (ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي اى

(ولذ كر الله اكبر) من غيره
المجادلة التي هي احسن
كالدعاء الى الله باياته
والتنبيه على حجيجه (الا
الذين ظلموا منهم) بان
حاربوا وابوا ان يقرروا
بالجزية فجادلهم بالسيف
حتى يسلّموا أو يعطوا
الجزية (وقولوا) لن قبل
الاقرار بالجزية اذا
اخبروكم شيئا في كتبهم
(آمنّا بالذي انزل الينا
وانزل اليكم) ولا تصدقوهم
ولا تكذبوهم في ذلك
(والهنا والمكم واحد ونحن
له مسلمون) مطيعون
(وكذلك انزلنا اليك
الكتاب) القرآن كما انزلنا
اليهم التوراة وغيرها
(فالذين آتيناهم الكتاب)
التوراة كعبد الله بن سلام
وغیره (يؤمنون به) بالقرآن
(ومن هؤلاء) اى اهل مكة
(من يؤمن به وما يجحد
باياتنا) بعد ظهورها
(الا الكافرون) اى اليهود
وظهر لهم ان القرآن حق
والجأتى به حق وحجوا
ذلك (وما كنت تلو
من قبله) اى القرآن (من
كتاب ولا تحطه يمينك
اذا) اى لو كنت قارئاً
كاتباً (لارتاب) شك
(المبطلون) اليهود فيك
وقالوا الذى فى التوراة انه

لا تكون سبباً في نفيه عن الفحشاء والمنكر بل يستمر على ما هو عليه من البعد لما ورد من لم تنه صلته عن
الفحشاء والمنكر لم تزد من الله الا بعداً (قوله ولذ كر الله) اى بسائر انواعه اكبر اى افضل الطاعات
على الاطلاق لما روى عن ابى الدرداء رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أنبئكم بخير
اعمالكم وأزكاها عند مليككم وارفها في درجاتكم وخير لكم من اعطاء الذهب والورق وخير لكم من
ان تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى يا رسول الله قال ذ كر الله وروى ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل اى العباد افضل درجة عند الله يوم القيامة قال اذا كرون الله كثيراً
قالوا يا رسول الله ومن الغاوى في سبيل الله فقال لو ضرب بسيفه الكفار والمشركون حتى ينكسر
ويختضب دما لكان اذا كرون الله كثيراً افضل منه درجة فالذ كر افضل الاعمال وهو المقصود من
تلاوة القرآن ومن الصلاة ولذا ورد عن الجديده انه كان ياتيه العصاة يريدون التوبة على يديه فيلقنهم
الذ كر ويامرهم بالاكثر اتمته فتورقوا بهم (قوله والله يعلم ما تصنعون) اى من خير وشر فيجازيكم عليه
(قوله ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي احسن) اى لا تدعوهم الى دين الله الا بالكلام اللين
 والمعروف والاحسان لمعلم بهتدون وقوله الا الذين ظلموا اى فادعوهم الى دين الله بالاغلاط والشدّة
وقالتوهم حتى يسلّموا أو يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون فهذه الآية بمعنى قوله تعالى قاتلوا الذين
لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية وعلى هذا التقرير فالآية محكمة وهو التحقيق (قوله بان
حاربوا الخ) اشار بذلك الى ان المراد بالظلم الامتناع مما يلزمهم شرعاً فلا يقال ان الكل ظالمون
لانهم كفار (قوله او يعطوا الجزية) اى يلزموا باعطائهم (قوله وقولوا آمنّا بالذي انزل الينا وانزل
اليكم) اى لما روى انه كان اهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية وفسرونها بالعربية لاهل الاسلام
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنّا بالذي انزل
الينا وانزل اليكم الآية وفى رواية وقولوا آمنّا بالله وبكتبه وبرسله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان
قالوا حقاً لم تكذبوهم ومحل ذلك ما لم يعرضوا لامور توجب نقض عهدهم كان يظهر وان شرعهم
غير منسوخ وان نبينا غير صادق فيما جاء به وغير ذلك فحينئذ نقابلهم ومحله ايضا ما لم يخبرونا بخبر
موافق لما فى كتابنا والا فيجب تصديقهم من حيث ان الله اخبرنا به (قوله فالذين آتيناهم الكتاب)
اى نعمناهم به بان اعطيناهم نوره وظهرت ثمرته عليهم هم الذين يؤمنون به والا فجمع علمائهم اوتوا
الكتاب ولم يسلّم منهم الا القليل وبصح ان يكون المراد ففريق من اهل الكتاب الخ (قوله وما يجحد
باياتنا) اى ينكرها بعد معرفتها (قوله اى اليهود) لا مفهوم له بل النصارى والمشركون كذلك
فالمناسب ان يقول الا الكافرون كاليهود (قوله وما كنت تتلو من قبله من كتاب) شروع في اثبات
الدليل على ان القرآن من عند الله وانه معجز للبشر كان الله يقول لاهل الكتاب انتم لا عذر لكم في
انكار القرآن ولا في تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم لان من جملة صفاته فى كتبهم انه اى لا يقرأ ولا
يكتب ووجد بهذه الصفة فلو فرض انه كان يكتب أو يقرأ لحصل لهم الشك فى نبوته وفى القرآن لوجوده
على خلاف الصفة التى فى كتبهم (قوله من كتاب) مفعول تتلو ومن زائدة (قوله اى لو كنت قارئاً كاتباً)
لف ونشر مرتب (قوله اليهود) لا مفهوم له (قوله بل هي آيات بينات) اضراب عما تقدم من الارتباب
(قوله اى المؤمنين يحفظونه) اى لفظا ومعنى لما ورد وجمعت من أمك اقواما قلوبهم اناجيلهم اى
كالا نجيل والمعنى ان القرآن محفوظ فى صدورهم وثابت فيها كما كان كتاب النصارى ثابتاً فى اناجيلهم

اى لا يقرأ ولا يكتب (بل هو) اى القرآن الذى جئت به (آيات بينات فى صدور الذين اوتوا العلم) اى المؤمنين يحفظونه (قوله

(وما يجحد بآياتنا الا الظالمون) اى اليهود وجحدوها بعد ظهورها لهم (وقالوا) اى كفار مكة (لولا) هلا (انزل عليه) اى محمد (آية من ربه) وفي قراءة آيات كثافة صالح وعصى موسى ومائدة عيسى (قل) لهم (انما الايات عند الله) ينزلها كيف يشاء (وانما انا نذير مبين) مظهر انذارى بالنار لأهل العصية (اولم يكفهم) فيما طلبوا (انا انزلنا عليك الكتاب) القرآن (يتلى عليهم) فم وآية مستمرة لا انقضاء لها بخلاف ما ذكر من الآيات (ان فى ذلك) الكتاب (رحمة وذكري) عظة (لقوم يؤمنون) (١٩٩) قل كفى بالله بى وبينكم شهيدا)

بصدقى (يعلم ما فى السموات والارض) ومنه حالى وحالك (والذين آمنوا بالباطل) وهو ما يعبدون دون الله (وكفروا بالله) منكم (اولئك هم الخاسرون) فى صفقتهم حيث اشتروا الكفر بالايمان (ويستعجلونك بالعذاب ولولا اجل مسمى) له (ولولا اجل مسمى) له (لجاءهم العذاب) عاجلا (ولياتينهم بغتة وهم لا يشعرون) بوقت آتائه (يستعجلونك بالعذاب فى الدنيا) وان جهنم لمحيطه بالكافرين يوم ينشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت ارجلهم ويقول (فيه بالنون اى نأمر بالقول وبالياء اى يقول الموكل بالعذاب) (ذوقوا ما كنتم تعملون) اى جزاءه فلا تفوتونا (يا عبادى الذين آمنوا) والارض واسعة (فاياى فاعبدون) فى اى ارض تيسر فيها العبادة بان تهاجروا اليها من ارض لم تيسر فيها * نزل فى

(قوله وما يجحد بآياتنا) اى القرآن (قوله اليهود) تقدم ما فيه (قوله وفى قراءة آيات) اى وهما سبعيتان (قوله ينزلها كيف يشاء) اى على ما يريد ولا دخل لاحد فى ذلك لان المعجزة امر خارق للمادة يأتى بفضل الله (قوله اولم يكفهم) الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة عليه التقدير ارجعوا ولم يكفهم الخ والاستفهام للتوبيخ (قوله انا انزلنا) ان وما دخلت عليه فى تاويل مصدر فاعل يكف والتقدير اولم يكفهم انزلنا (قوله مستمرة لا انقضاء لها) اخذ ذلك من قوله يتلى عليهم (قوله بخلاف ما ذكر من الآيات) اى قانقضت بموت الرسل (قوله لقوم يؤمنون) خصوا بالذكر لانهم هم المنتفعون بذلك (قوله ومنه حالى وحالك) اى من جملة ما فى السموات والارض (قوله والذين آمنوا بالباطل) اى خضعوا له وعبدوه (قوله حيث اشتروا الكفر بالايمان) اى اخذوا الكفر وتركوا الايمان (قوله ولولا اجل مسمى) اى للعذاب (قوله ولياتينهم بغتة) اى كوقعة بدر فانها اتتهم على حين غفلة (قوله وهم لا يشعرون) اى لا يظنون ان العذاب ياتيهم اصلا (قوله ويستعجلونك بالعذاب) تعجب من قلة فطنتهم ومن تعنتهم والمعنى كيف يستعجلون العذاب والحال ان جهنم محيطة بهم يوم القيامة لا مفر لهم منها (قوله يوم ينشاهم العذاب) ظرف لقوله محيطة والمعنى على الاستقبال اى ستحيط بهم فى ذلك اليوم (قوله من فوقهم ومن تحت ارجلهم) تفسير للاحاطة وهو بمعنى قوله تعالى لهم من جهنم ما دهم من فوقهم غواش (قوله اى نأمر بالقول) انما اوله جمعا بين ما هنا وبين قوله فى الاخرى لا يكلمهم الله يوم القيامة (قوله اى جزاءه) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله يا عبادى الذين آمنوا) خطاب لقراء الصحابة الذين كانوا يهاجرون من اظهر الاسلام فى مكة كما قال المفسر والاضافة لتشريف المضاف (قوله فاياى فاعبدون) اياى منصوب بفعل محذوف دل عليه المذكور (قوله كانوا فى ضيق الخ) اى فوسع الله لهم الامر والعبرة بعموم النظم لا بخصوص السبب فمن تعسرت عليه العبادة فى بلده فليهاجر منها لبلد تيسر له فيها لقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فالهمم بالعبادة فى اى مكان تيسر ولا يعول على مكان فى الدنيا لانها دار عمر لا ممر والمارى طريق لا يعول على مسكن ولا قرار فى طريقه (قوله كل نفس ذائقة الموت) اى لا تقيموا بدار الشرك خوفا من الموت فان كل نفس ذائقة الموت فالحكمة فى تحويرهم من الموت كون مفارقة الاوطان تهون عليهم فان من ايقن بالموت هان عليه كل شىء فى الدنيا (قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات) لما ذكر احوال الكفار وما آل اليه امرهم اتبعه بذكر احوال المؤمنين وما آل اليه امرهم (قوله وفى قراءة بالثلثة) اى الساكنة بعد النون وبعدها واو مكسورة ثم ياء مفتوحة وغر فاعلى هذه القراءة اما منصوب بنزع الخافض كما قال المفسر او مفعول به بتضمين شوى معنى نزل فيتمدى لاثين (قوله تجري من تحتها) اى الغرف (قوله مقدرين الخلود فيها) اشار بذلك الى ان قوله خالدى فيها حال مقدره انهم حين الدخول يقدرون الخلود لانه اتم فى النعيم لسماهم الداء من قبل الله اهل الجنة خلود بلا موت (قوله هذا الاجر) اشار بذلك الى ان المخصوص بالمدح محذوف رزق الذين صبروا (نعت للعالمين او خبر محذوف كقول المفسر) (قوله لاظهار الدين) متعلق بالهجرة (قوله وكين من دابة لا تحمل رزقها)

ضعفاء مساكن مكة كانوا فى ضيق من اظهر الاسلام بها (كل نفس ذائقة الموت ثم لينا ترجمون) بالثناء والياء بعد البعث (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوئهم) ننزلهم وفى قراءة بالثلثة بعد النون من الثواء الاقادة وتديته الى غرفه يحذف فى (من الجنة) غرفا تجري من تحتها الانهار خالدى (مقدرين الخلود فيها) نعم اجر العالمين (هذا الاجر) الذين صبروا (اى على اذى المشركين والهجرة لاظهار الدين) (وعلى ربهم يتوكلون) فيرزقهم من حيث لا يحتسبون (وكابن) كم (من دابة لا تحمل رزقها) اضعفها

(الله يرزقها وإياكم) أيها المهاجرون وإن لم يكن معكم زاد ولا شقة (وهو السميع) لا قوالكم (العليم) بضمايركم (ولئن) لام قسم (سالتهم) أي الكفار (من خالق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فاني يؤفكون) يصرفون عن توحيد الله بعد اقرارهم بذلك (الله يبسط الرزق) يوسع (لمن يشاء من عباده) (٢٠٠) امتحانا (و يقدر) يضيق (له) بعد البسط أي لمن يشاء ابتلاء (إن الله بكل

شيء عليم) ومنه محل البسط والتضييق (ولئن) لام قسم (سالتهم) من نزل من السماء ماء فاحيي به الأرض من بعد موتها ليقولن الله فكيف يشركون به (قل) لهم (الحمد لله) على ثبوت الحجة عليكم (بل أكثرهم لا يعقلون) تناقضهم في ذلك (وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب) واما القرب فمن أوراء الآخرة اظهور ثمرتها فيها (وان الدار الآخرة لطي الحيات) يعني الحياة (لو كانوا يعلمون) ذلك ما آثروا الدنيا عليها (فاذا ذركوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين) أي الدعاء أي لا يدعون معه غيره لانهم في شدة لا يكشفها الا هو (فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون) به (ليكفروا بما آتيناهم) من النعمة (وليتمتعوا) باجتماعهم على عبادة الاصنام وفي قراءة يسكون اللام امر تهديد (فسوف يعلمون) عاقبة ذلك (أو لم يروا) يعلموا (انا جمعنا) بلدهم مكة (حرما آمنا

سبب نزولها انه صلى الله عليه وسلم لما أمر المؤمنين بالهجرة قالوا كيف نخرج الى المدينة وليس لنا بهادر ولا مال فمن بطمئنا به و قوله لا تحمل رزقها أي لا تدخره لذكائها والطير قال سفيان بن عيينة ليس شيء من الخلق بخبا الا الانسان والفارة والنملة (قوله الله يرزقها وإياكم) أي فلا فرق بين الحريص والمتوكل والضعيف والقوي في امر الرزق بل ذلك بتقديره وسببجانه وتعالى قال تعالى وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها ويعلم مستورها ومستودعها كل في كتاب مبين فينبغي للانسان ان يفوض امر الرزق له تعالى ولا ينافي هذا اخذه في الاسباب لان الله تعالى اوجد الاشياء عند اسبابها لا بها فلا سبب لا تنكروا من انكرها فقد ضل وخسر (قوله ولئن سالتهم) أي كفار مكة (قوله من خلق السموات والأرض الخ) أتى في جانب السموات والأرض بالخلق وفي جانب الشمس والقمر بالتسخير اشارة الى ان الحكمة في خلقهما التسخير الذي ينشأ عنه الليل والنهار اللذان بهما قوام العالم بخلاف السموات والأرض فالنفع في مجرد خلقهما (قوله فاني يؤفكون) الاستفهام للتوبيخ (قوله الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدره) أي فلا تركز لغيره فليس مال الكافر ولا نفع (قوله فاحيي به) أي النباتات الناشئة عن الماء (قوله من بعد موتها) أي جدها وقتل أهلها (قوله فكيف يشركون به) أي بعد اقرارهم (قوله بل أكثرهم لا يعقلون) أي والاقل يعقل ومن عقل منهم اهتدى وآمن (قوله وما هذه الحياة الدنيا) أشار بذلك الى ان الدنيا حقيرة لا تزن جناح بعوضة فينبغي للعاقل النجاة في عنها وياخذ منها بقدر ما يوصله للآخرة قال بعض العارفين

تأمل في الوجود بعين فكر * ترى الدنيا الدنية كالخيال
ومن فيها جميعا سوف يفنى * ويبقى وجه ربك ذو الجلال

(قوله الا هو ولعب) الله والاشتغال بما فيه نفع عاجل واللعب الاشتغال بما لا نفع فيه اصلا (قوله وأما القرب) أي كالتوحيد والدكر والعبادة (قوله بمعنى الحياة) أي الدائمة الخالدة التي لا زوال فيها (قوله ما آثروا الدنيا عليها) جواب لو أي ما قدموا الذلة الدنيا على الآخرة (قوله فاذا ذركوا في الفلك الخ) أي وذلك أن الكفار كانوا اذا ذكروا البحر حملوا معهم الاصنام فاذا اشتدت الرياح ألقوها في البحر وقالوا يا رب يا رب ودعوا الله مخلصين حالة الكرب (قوله اذا هم يشركون) جواب لما والمعنى عادوا الى شركهم لاجل كفرهم بما أعطاهم الله وتلذذهم باعراض الدنيا فلم يقابلوا النعم بالشكر بخلاف المؤمنين (قوله ليكفروا) اللام لام العاقبة والصيرورة وقوله وليتمتعوا عطف عليه (قوله وفي قراءة يسكون اللام) أي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله امر تهديد) أي في الفعلين بدليل الوعيد المرتب عليهما بقوله فسوف يعلمون فالخاصل انه اذا سكنت اللام في الثاني تعين كونها للامر في الفعلين وان لم تسكن كانت في الفعلين للعاقبة والصيرورة (قوله أو لم يروا) الهمة داخلية على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير أعموا ولم يروا الخ (قوله ويخطف الناس) الجملة حالية على تقدير المبتدأ أي وهم يخطف الخ (قوله أي لا احد) أشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) قال المفسرون ان هذه الآية نزلت قبل الامر بالجهاد لكونها مكية وحينئذ قال المراد بالجهاد فيها جهاد

النفس

و يخطف الناس من حولهم قتلوا وسبيادهم (أبأ باطل)

الصنم (يؤمنون و بنعمت الله يكفرون) بأشراكهم (ومن) أي لا احد (اظلم ممن افترى على الله كذبا) بان اشرك به (او كذب بالحق) النبي او الكتاب (لما جاءه أليس في جهنم مثوى) ماوى (للكافرين) أي فيها ذلك وهو منهم (والذين جاهدوا فينا) في حقنا

النفس قال الحسن الجهاد بخلاف الهوى وقال الفضيل بن عياض والذين جاهدوا في طلب العلم لنهدينهم سبيل العمل به وقال سهل بن عبد الله والذين جاهدوا في طاعتنا لنهدينهم سبيل ثوابنا وقيل الذين جاهدوا فيما علموا لنهدينهم إلى ما لم يعلموا المسافر الحديث من عمل بما علم الله علم ما لم يعلم (قوله لنهدينهم سبيلنا) أي طرق الوصول إلى مرضاتنا فالطريق هي العمل بالأحكام الشرعية وثمرتها الحقيقة وهي العلوم والمعارف المشار إليها بقوله تعالى وإن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا (قوله لمع المحسنين) فيه إقامة الظاهر مقام المضمحل لظهور شرفهم بوصف الاحسان والمعنى وإن الله لمعلمهم بالعون والنصر والحجة فهي معية خاصة واليها الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث القدسي فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به الحديث

﴿ سورة الروم ﴾

مبتدأ وستون خبر أول ومكية خبر ثان وظاهر التفسير أن كلامي وقيل الاقوله تعالى فسبحان الله حين تمسون الآية (قوله الله أعلم بمراده بذلك) تقدم أن هذا اصح التفسير (قوله غلبت الروم) الروم اسم قبيلة سميت باسم جدها وهو روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم وسمى عيصولا أنه كان مع يعقوب في بطن فمئذ خروجهما تزاكما وارا دكل ان يخرج قبل الآخر فقال عيصوليعقوب ان لم اخرج قبلك والاخرجت من جنبها فتاخري يعقوب شفقة منه فلما كان ابا الانبياء وعيصوا بالجارين وسبب نزول هذه الآية انه كان بين فارس والروم قتال وكان المشركون بدون أن تغلب فارس الروم لأن فارس كانوا محوسا أميين والمسلمون بدون غلبة الروم على فارس لكونهم أهل كتاب فبعث كسرى جيشا إلى الروم واستعمل عليهم رجلا يقال له شهر يزان وبعث قيصر جيشا وامر عليهم رجلا يدعى بنحس فالتقيا بأذرعات وبصرى وهي ادنى الشام إلى أرض العرب والهجم فغلبت فارس الروم فبلغ ذلك المسلمين بمكة فشق عليهم وفرح به كفار مكة وقالوا للمسلمين انكم اهل كتاب والنصارى اهل كتاب ونحن اميون وفارس اميون وقد ظهر اخواننا من اهل فارس على اخوانكم من الروم وانكم ان قاتلتمونا لنظهرن عليكم فانزل الله هذه الآيات فخرج ابو بكر الصديق إلى كفار مكة فقال فرحتهم بظهور اخوانكم فلا تقرحوا فوالله لتظهرن الروم على فارس اخبرنا بذلك نبينا صلى الله عليه وسلم فقام اليه ابي بن خلف الجحفي وقال كذبت فقال له الصديق أنت أكذب يا عدو الله فقال اجمل أجلا يا حبيك أي اقامرك وارا هنك عليه فراهته على عشر قلائص منه وعشرة قلائص من الآخر فقال ابي ان ظهرت الروم على فارس غرمت ذلك وان ظهر فارس على الروم غرمت لي ففعلوا وجعلوا الاجل ثلاث سنين فجاء ابو بكر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بذلك وكان ذلك قبل تحريم الفهار فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هكذا ذكرت انما البضع ما بين الثلاث إلى التسع فزايده في الخطر ومادده في الاجل فخرج ابو بكر فلقى أبا فقال لملك ندمت فقال لا قال فتهال أزايدك في الخطر وماددك في الاجل فاجلها مائة قلوص ومائة قلوص إلى تسع سنين وقيل إلى سبع سنين فقال قد فعلت فلما خشى ابي بن خلف ان يخرج ابو بكر من مكة اتاه ولزمه وقال ابي اخاف ان يخرج من مكة فاقم لي كفيلا فكمهله ابنة عبد الله بن ابي بكر فلما اراد ابي بن خلف ان يخرج إلى احد اتاه عبد الله بن ابي بكر فلزمه وقال لا والله لا ادعك حتى تعطيني كفيلا فاعطاه كفيلا ثم خرج إلى احد ثم رجع إلى بن خلف إلى مكة ومات بها من جراحتة التي جرحه النبي صلى الله عليه وسلم اياها حين بارزه وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وذلك على رأس سبع سنين من مناجبتهم وقيل كان يوم بدر ودببت الروم خيولهم بالمدائن وبنوا بالعراق مدينة وسموها رومية فاخذوا ابو بكر مال الخطر من ورثته وجاء به إلى النبي صلى

لنهدينهم سبيلنا) أي طرق السير اليها (وان الله لمع المحسنين) المؤمنين بالنصر والعون

﴿ سورة الروم مكية وهي ستون او تسع وخمسون آية ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم ألم) الله أعلم بمراده بذلك (غلبت الروم)

وهم اهل كتاب غلبتها فارس وليسوا اهل كتاب بل يبدون الاوثان قرح كفار مكة بذلك وقالوا للمسلمين نحن نغلبكم شيئا غلبت فارس الروم (في ادنى الارض) اى اقرب ارض الروم الى فارس بالجزيرة التي فيها الجيشان والبادى بالغزو الفرس (وهم) اى الروم (من بعد غلبهم) اضيف المصدر الى المفعول اى غلبت فارس اياهم (سيغلبون) فارس (في بضع سنين) هو ما بين الثلاث الى التسع او العشر فالتقى الجيشان في السنة السابعة من الالقاء الاول (٣٠٣) وغلبت الروم فارس (لله الامر من قبل ومن بعد) اى من قبل غلب الروم

ومن بعده المعنى ان غلبة فارس اولا وغلبة الروم ثانيا بامر الله اى ارادته (ويومئذ) اى يوم تغلب الروم (بفرح المؤمنين) بنصر الله (ايام على فارس وقد فرحوا بذلك وعلموا به يوم وقوعه يوم بدر بنزل جبريل بذلك فيه مع فرحهم بنصرهم على المشركين فيه) بنصر من يشاء وهو العزيز الغالب (الرحيم) بالمؤمنين (وعدا الله) مصدر يدل من اللفظ بفعله والاصل وعدهم الله النصر (لا يخلف الله وعده) به (ولكن اكثر الناس) اى كفار مكة (لا يعلمون) وعده تعالى بنصرهم (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) اى معايشها من التجارة والزراعة والبناء والفراش وغير ذلك (وهم عن الآخرة هم غافلون) اعادة هم تأكيد (اولم يتفكروا في انفسهم) ليرجعوا عن غفلتهم (ما خلق الله

الله عليه وسلم وذلك قبل أن يحرم القمار فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تصدق به (قوله وهم اهل كتاب) اى نصارى فنصرتهم علامة على نصره النبي وأصحابه وقوله وليسوا اهل الكتاب اى بل هم مجوس فنصرهم علامة على نصر كفار مكة فكل حزب بما لديهم فرحون (قوله بل يعبدون الاوثان) اى التي من جعلتها النار (قوله وقالوا للمسلمين الخ) هذا هو حكمة ذلك تلك الواقعة (قوله اقرب ارض الروم) اى فادنى اقل تفضيل وأل عوض عن المضاف اليه (قوله بالجزيرة) المراد بها ما بين دجلة والفرات وليس المراد بها جزيرة العرب (قوله وهم) مبتدأ وجملة سيغلبون خبره (قوله في بضع سنين) متعلق بـ يعلمون وهو على حذف مضاف اى في انتهاء بضع سنين وأيهم البضع لا دخل العرب والخوف عليهم في كل وقت (قوله فالتقى الجيشان في السنة السابعة من الالقاء الاول) اى يوم بدر ان كانت الواقعة الاولى قبل الهجرة بخمس سنين أو يوم الحديبية ان كانت الاولى قبل الهجرة بسنة والمراد بالجيشين جيش كسرى وجيش قيصر ملك الروم فاقبل في خمسمائة الف رومى الى الفرس وغلبوهم ومات كسرى ملك الفرس (قوله لله الامر) اى لا غيره (قوله من قبل ومن بعد) القراءة المشهورة ببناء قبل وبعد على الضم لحذف المضاف اليه ونية معناه (قوله اى من قبل غلب الروم) اى من قبل كونهم غالبيين وقوله ومن بعده اى من بعد كونهم مغلوبين (قوله المعنى أن غلبة فارس الخ) جواب عما يقال ما فائدة قوله غلبهم بعد قوله غلبت الروم وحاصل الجواب أن فائدته اظهار أن ذلك بامر الله لأن شأن من غلب بعد كونه مغلوبا ان يكون ضعيفا فلو كانت الغلبة بمحولهم وقوتهم لما غلبوا أولا (قوله اى يوم تغلب الروم) أشار بذلك الى ان تنوين يومئذ عوض عن جملة (قوله بفرح المؤمنون بنصر الله) اى فاستبشر المؤمنون بنصر الروم على فارس وعلموا ان الغلبة لهم على كفار مكة (قوله يوم بدر) هذا احد قولين وهو مبنى على ان الواقعة الاولى كانت قبل الهجرة بخمس سنين وقيل يوم الحديبية بناء على ان الاولى قبل الهجرة بسنة (قوله مصدر) اى مؤكدا لمضمون الجملة التى تقدمت وعامله محذوف اى وعدهم الله وعدا (قوله به) اى النصر (قوله لا يعلمون) اى لجهلهم وعدم تفكيرهم واعتبارهم (قوله يعلمون) اى الاكثر (قوله ظاهرا من الحياة الدنيا) اى واما باطنا منها وهو كونها مجازا الى الآخرة يتزود فيها بالاعمال الصالحة فليس لهم به علم (قوله اعاده) اى لفظهم (قوله اولم يتفكروا) الهمزة داخلية على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير اعموا ولم يتفكروا (قوله الا بالحق) اى بالحكمة لا عبثا (قوله تفنى عند انتهائه) اى تنعدم السموات والارض وما بينهما عند انقضاء ذلك الاجل (قوله بقاء ربهم) متعلق بكافرون واللام غير مانه من ذلك لوقوعها في غير محلها وهو خبر ان (قوله اولم يسيروا في الارض) الهمزة داخلية على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير اقموا ولم يسيروا والاستفهام للتوبيخ والجملة معطوفة على جملة اولم يتفكروا اعطف سبب على مسبب لان السير سبب للتفكير (قوله واثاروا الارض) بالقصر امامة القراءة وقرى مشذوذا واثاروا بالفاء بعد الهمزة (قوله اكثر مما عمروها) نعمت لمصدر محذوف اى عمارة اكثر من عمارتهم (قوله وجاءتهم رسلهم بالبينات) اى فلم يدعونا طاهل

السموات والارض وما بينهما الا بالحق واجل مسمى لذلك تفنى عند انتهائه وبعده البعث كذبوا (وان كثير من الناس) اى كفار مكة (ببقاء ربهم لكافرون) اى لا يؤمنون بالبعث بعد الموت (اولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من الامم وهى اهلاكهم بتكذيبهم رسلهم (كانوا أشد منهم قوة) كعادتهم (واثاروا الارض) حثروها وقلبوها للزرع والفرس (وعمروها اكثر مما عمروها) اى كفار مكة (وجاءتهم رسلهم بالبينات) بالحجج الظاهرات

(فما كان الله ليظلمهم) باهلا كهم بغير جرم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) جكذبهم برسولهم (ثم كان عاقبة الذين اساءوا السواى) تانيث
 الاسوا الاقيح خير كان على رفع عاقبة واسم كان على نصب عاقبة والمراد بها جهنم واساءتهم (ان) اى بان (كذبوا بايات الله) القرآن
 (وكانوا بها يستهزون الله بيد و الخلق) اى ينشئ خلق الناس (ثم يبيده) اى خلقهم (٣٠٣) بعد موتهم (ثم اليه ترجعون) بالثناء

والياء (و يوم تقوم الساعة
 يلبس المجرمون) يسكت
 المشركون لا نقطاع حجبتهم
 (ولم يكن) اى لا يكون
 (لهم من شركائهم) ممن
 أشركوهم بالله وهم الاصنام
 ليسفعوا لهم (شفعاء
 وكانوا) اى يكونون
 (بشركائهم كافرين) اى
 متبرئين منهم (و يوم تقوم
 الساعة يومئذ) تا كيد
 (يتفرقون) اى المؤمنون
 والكافرون (فاما الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات
 فهم في روضة) جنة
 (يحبسون) يسرون (واما
 الذين كفروا وكذبوا
 باياتنا) القرآن (ولقاء
 الآخرة) البعث وغيره
 (قاولئك في المذاب)
 محضرون فسبحان الله
 اى سبحوا الله بمعنى صلوا
 (حين تمسون) اى تدخلون
 في المساء وفيه صلاتان
 المغرب والعشاء (وحين
 تصبحون) تدخلون في
 الصباح وفيه صلاة الصبح
 (وله الحمد في السموات
 والارض) اعتراض
 ومعناه يحمد الله اهلها

كذبوا بها (قوله وما كان الله ليظلمهم) اى بما لهم معاملة ملك ظلم جبار بل معاملة ملك عدل رحيم وعلى
 فرض أخذهم من غير جرم لا يكون ظالما اذ لا مشارك له في خلقه ولكن من فضله تعالى ألزم نفسه مالا
 يلزمه (قوله ثم كان عاقبة الذين اساءوا السواى) بيان لما قية امرهم اثر بيان حالهم في الدنيا (قوله خير
 كان على رفع عاقبة) اى وعاقبة اسمها وهى مضافة للموصول واساءوا اصلته والسواى صفة لموصوف
 محذوف اى الجازاة السواى وهى جهنم خير كان وقوله واسم كان على نصب عاقبة اى فاسواى اسم كان
 مؤخر وعاقبة خير كان مقدم وعلى كل فقوله ان كذبوا خير لمحذوف تقديره واساءتهم ان كذبوا فبى جملة
 مستأنفة بيان لصللة الموصول فيصح الوقف على السواى وهذا ما اختاره المفسرون اوجه شتى وهو
 انورها و ذكر الفعل لان اسم كان على كل مجازى التانيث (قوله والمراد بها) اى السواى (قوله اى بان
 كذبوا) أشار بذلك الى ان الكلام على تقدير الياء وهى للسببية (قوله الله بيد و الخلق) عبر بالمضارع
 اشارة الى ان البدء بمتجدد شيئا فشيئا ما دامت الدنيا (قوله اى ينشئ خلق الناس) اى يظهرهم من العدم
 (قوله بالثناء والياء) اى فهم اقراء نان سميئتان (قوله و يوم تقوم الساعة) اى وهو يوم الاعداء (قوله
 يسكت المشركون) اى عن جواب يدفع عنهم العذاب (قوله اى لا يكون) أشار بذلك الى ان لما ضي
 بمعنى المضارع لان المنفى بلم ماضي المعنى (قوله بشركائهم) متعلق بكافرين (قوله تا كيد) اى لفظى (قوله
 اى المؤمنون والكافرون) أخذ هذا التعميم من قوله اولا الله بيد و الخلق ثم يبيده (قوله فهم في روضة)
 الروضة كل ارض ذات نبات وماء وورق ونضارة (قوله يحبسون) اى يكرمون ويعمون بما تشبهه
 النفس وتلد الا عين روى ان فى الجنة اشجارا عليها أجراس من فضة فاذا أراد اهل الجنة السماع بعث
 الله رجلا من تحت العرش فتقع فى تلك الاشجار فتحرك تلك الاجراس باصوات لو سمعها اهل الدنيا
 لما تواطروا (قوله واما الذين كفروا) مقابله قوله فاما الذين آمنوا (قوله وغيره) اى كالجنة والنار (قوله
 محضرون) اى حاضرون (قوله فسبحان الله اعلى) وجهه مناسبة هذه الآية لما قبلها انه لما ذكر اولا انه بيد و
 الخلق وبيده وان الخلق يكونون فريقين فريق فى الجنة وفريق فى السمير ذكر هنا انه منزله عن النقائص
 اشارة الى ان تسبيحه وتحميده وسيلتان للنجاة من العذاب وحلول دار الثواب (قوله بمعنى صلوا) انما
 فسر التسبيح بالصلاة لان التزديد يكون باللسان والجنان والاركان ولا شئ أجمع لذلك كله من الصلاة
 (قوله اى تدخلون في المساء) أشار بذلك الى ان تمسون وتصبحون فعلان تامان (قوله وفيه صلاتان
 اعلى) أشار بذلك الى ان هذه الآية جمعت الصلوات الخمس وخصها بالذكرون سائر العبادات لانها عماد
 الدين من اقامها فقد اقام الدين (قوله اعتراض) اى بين المعطوف والمعطوف عليه والحكمة فى ذلك
 الاشارة الى ان التوفيق للعبادة نعمة ينبغي ان يحمد عليها (قوله وكذلك تخرجون) اى قاله ادر على
 اخراج الحى من الميت وعكسه و احياء الارض قادر على احياء الخلق بعد موتهم ففى ذلك رد
 على منكرى البعث (قوله للفاعل والمفعول) اى فهم اقراء نان سميئتان (قوله ومن آياته ان
 خلقكم من تراب) شروع فى ذكر جملة من الآيات الدالة على وحدانيته سبحانه وتعالى وذكر
 لفظ من آيات ست مرات تنتهى عند قوله اذا أنتم تخرجون وابتدأها بذكر خلق الانسان
 ثم بنحى العالم علوا وسفليا اشارة الى ان الانسان هو المتفجع بها والحكمة فى ذكر تلك الآيات

(وعشيا) عطف على حين وفيه صلاة العصر (وحين تظهرون) تدخلون فى الظهيرة وفيه صلاة الظهر (يخرج الحى من الميت)
 كالانسان من النطفة والطائر من البيضة (ويخرج الميت) النطفة والبيضة (من الحى ويحيى الارض) بالنبات (بعد موتها) اى بدسها
 (وكذلك) الاخراج (تخرجون) من القبور بالبناء للفاعل والمفعول (ومن آياته) تعالى لدالة على قدرته (ان خلقكم من تراب)

اي اصلكم آدم (ثم اذا اتم (٢٠٤) بشر) من دم ولحم (تنشرون) في الارض (ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا)

لم يمدى بها من اراد الله هدايته وتقوم الحجة على من لم يهتد (قوله اي اصلكم آدم) اشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف وبصح ان يبقى الكلام على ظاهره لان النطفة ناشئة من الغذاء وهو فاشي من التراب (قوله ثم اذا اتم بشر) غير ثم اشارة الى تراخي أطواره لكونه أولا نطفة ثم علقه ثم مضغه الى آخر أطواره وأتى بعدها باذا الفجائية اشارة الى انه لم يفصل بين تلك الاطوار وبين البشرية فاصل وان كان الكثير الا تيان بها بعد الغاء (قوله أزواجا) اي زوجات (قوله من ضلع آدم) اي الايسر القصير وهو قائم فلما استيقظ ورأها مال اليها فقاتله الملائكة ثم ما آدم حتى تؤدي مهرها فقال وما مهرها فقيل له ان تصلي على محمد صلى الله عليه وسلم (قوله وسائر النساء) اي باقيهن (قوله مودة ورحمة) قيل المراد بالمودة الجماع والرحمة الولد وقيل المودة المحبة والرحمة الشفقة فاذا تخلف هذا الامر بان لم توجد بينهما محبة ولا مودة فلما نسب المقارنة (قوله ان في ذلك) اي فيما ذكر من خلقهم من تراب وخلق أزواجهم من انفسهم والقاء المودة والرحمة بينهم (قوله لقوم يتفكرون) اي يتاملون في تلك الاشياء ليحصل لهم الاعتبار وزيادة الايمان سيما اذا تامل في خلق الله اياه من نطفة ثم جعله بشرا سويا ثم جعل له زوجة من جنسه ولم تكن جنسية ولا بهيمة واسكن بينهما المحبة والشفقة فاذا اراهما معا عازبا بينهما وجعل بينهما اللذة فاذا انزلت النطفة منه جعلها راحة له وخلق منها بشرا سويا وغير ذلك من انواع التفكرات فاذا تامل الانسان في ذلك كان سببا في زيادة معارفة وادبه وحر به ولذا قال بعض العارفين لذة الجماع ربما كانت من ابواب الوصول الى الله تعالى ومنه ما روى حبيب الى من دنياكم ثلاث النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة (قوله ومن آياته خلق السموات والارض) اي انشاؤهما من العدم الى الوجود (قوله اي لعا انكم) اي بان خلق فيكم علما ضروريا يفهمون به لعا انكم ولغات بعضكم على اختلافها (قوله والوانكم) اي فجعلكم الوان مختلفة منكم الابيض والاسود والمتوسط وغاير بين اشكالكم حتى ان التوأمين مع توافق موادهما واسمايهما يتخلفان في شيء من ذلك وان كانا في غاية التشابه وانما قرن هذا بخلق السموات والارض وان كان من جملة خلق الانسان اشارة الى انه آية مستقلة دالة على وحدانية الصانع (قوله بفتح اللام وكسرها) اي فاما قراءتان سبعيتان (قوله اي ذوى العقول وأولى العلم) اي وهم أهل المعرفة الذين لا تحجبهم المصنوعات عن صانعها بل يشهدون الصانع في المصنوعات قال العارف

وفي كل شيء آية * تدل على انه الواحد (قوله منامكم بالليل والنهار) قيل في الآية تقديم وتأخير والتقدير ومن آياته منامكم بالليل والتأخير من فضله بالهار حذف حرف الجر لا اتصاله بالليل والاحسن ان يبقى على حاله والنوم بانهار من جملة النعم لا سيما في اوقات القيلولة في البلاد الحارة (قوله بارادته) اي فلا قدرة لاحد على اجتهاله (قوله راحة لكم) اي من آثار التعب الحاصل لكم (قوله لقوم يسمعون) غاير بين رؤس الآي فتفتنا فان اهل العقل هم اهل الفكر والسمع (قوله ومن آياته يريكم البرق) الجار والجارور خير مقدم ويرىكم مؤول بمصدر مبتدأ مؤخر وحذفت أن من الفعل لدلا لما قبله وما بعده عليه وهكذا يقال فيما تقدم وما ياتي (قوله ان تقوم السماء والارض) اي تثبت وتستقر (قوله من غير عمد) بفتح حين اسم جمع لعمود وقيل جمع له اوضعتين جمع عمود كرسول رسول (قوله من الارض) متعلق بدعاءكم (قوله في الصور) اي نفخة البعث فتخرج منه الارواح الى أجسادها لان فيه طاقات بعدد الارواح فتجتمع فيه ثم

تخلقت حواء من ضلع آدم وسائر النساء من نطف الرجال والنساء (لتسكنوا اليها) وتالفوها (وجعل بينكم) جميعا (مودة ورحمة أن في ذلك) المذكور (آيات لقوم يتفكرون) في صنع الله تعالى (ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السمتكم) اي لعا انكم من عريية وعجمية وغيرهما (والوانكم) من بياض وسواد وغيرهما وانتم أولاد رجل واحد وامرأة واحدة (ان في ذلك لايات) دالات على قدرته تعالى (للمالين) بفتح اللام وكسرها اي ذوى العقول وأولى العلم (ومن آياته منامكم بالليل والنهار) بارادته راحة لكم (واجتافوكم) بالنيار (من فضله) اي تصرفكم في طلب المعيشة بارادته (ان في ذلك لايات لقوم يسمعون) سماع تدبر واعتبار (ومن آياته يريكم) أي اراه تكلم (البرق خفوا) للمسافر من الصواعق (وطمعا) للمقيم في المطر (وبنزل من السماء ماء فيحيي به الارض بعد موتها) اي يبسها بان

تثبت (ان في ذلك) المذكور (لايات لقوم يعقلون) يتدبرون (ومن آياته ان تقوم السماء والارض بامر) بارادته من غير عمد (ثم اذا دعاكم دعوة من الارض) بان ينفخ اسرافيل في الصور للبعث من القبور

تخرج بالنفخة دفعة واحدة فلا تخطئ روح جسدها (قوله إذا تم تخرجون) غير في ابتداء خلق الانسان ثم حيث قال ثم إذا تم بشر تنشرون وتركها في هنا لانه من ابتداء الخلق تحصل المهلكة التراخي لكونه على أطوار مختلفة بخلاف الاعادة فلا تدريج فيها بل تحصل دفعة واحدة (قوله مطيعون) أي لافعاله طاعة اتياد لا طاعة عبادة وقيل المعنى قائمون للحساب وقيل مقرون بالعبودية اما باللسان او الحال (قوله وهو أهون عليه) الضمير عائد على الاعادة المفهومة من قوله يعيد و ذكر الضمير مراعاة للخبر (قوله بالنظر الى ما عند المخاطبين) أي فهو بني على ما يقتضيه عقولهم لان من اعاد منهم شيئا كان أهون عليه وأسهل من انشائه وهو جواب عما يقال ان افعال الله كلها متساوية بالنسبة الى قدرته تعالى وأجيب أيضا بان اسم التفضيل ليس على بابه فاهون بمعنى هيمن (قوله أي الصفة العليا) أشار بذلك الى ان المثل بمعنى الصفة والا على بمعنى العليا أي المرتفعة المنزهة عن كل نقص (قوله وهي انه لا اله الا الله) أي فالمراد بها الوصف بالوحدانية ولو ازمها من كل كمال والتزيه عن كل نقص (قوله ضرب لكم مثلا) أي صفة وشكلا تقيسون عليه (قوله كأننا من انفسكم) أشار بذلك الى ان من ابتداءية متعلقة بمحذوف صفة لثلاث (قوله هل لكم مما ملكت ايمانكم من شركاء) هل حرف استفهام ولكم خبر مقدم وشركاء مبتدأ مؤخر ومن زائدة ومما ملكت ايمانكم حال من شركاء لكونه نست نكرة قدم عليها ومن تبعيضية فتحصل ان من الاولى ابتداءية والثانية تبيينية والثالثة زائدة (قوله فيما رزقناكم) أي ملكناكم وأشار بذلك الى ان الرزق حقيقة لله تعالى وايضاح هذا المثل ان يقال اذا لم يصح ان تكون مما يليكم شركاء فيما يديكم من رزق الله فلا يصح بالاولى جعل بعض مما يليك الله شركاء فيما هو له حقيقة (قوله فاتيتم فيه سواء) أي مستوون معهم في التصرف على حكم عادة الشركاء (قوله تخافونهم كخيفتكم انفسكم) من جملة المنفى فهو مرتب عليه فالمراد نفى الثلاثة الشراكة والاستواء مع المبيد وخوفهم كخوف انفسكم والمعنى أتم تنفون عنهم تلك الاوصاف الثلاثة من اجل كونهم مما يليك لكم فكيف تثبتون تلك الاوصاف لبعض مما يليك الله (قوله بمعنى النفي) أي فهو واستفهام انكارى (قوله لقوم يعقلون) أي فهذا المثل انما ينفع العاقل الذي يتدبر الامور (قوله بل اتبع الذين ظلموا الخ) اضراب عما ذكره الاشارة الى انهم لا حجة لهم في الاشراك ولا دليل لهم سوى اتباع هواهم (قوله لا هادي له) اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله فاقم وجهك) شروع في تسليته صلى الله عليه وسلم والمراد باقامة الوجه بذل الهمة ظاهرا وباطنا في الدين (قوله انت ومن تبعك) اشار بذلك الى ان الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد هو وأمنه (قوله فطرت الله) منصوب بفعل محذوف قدره المفسر بقوله الزموها وهي ترسم بالناء الجبررة وليس في القرآن غيرها وقوله وهي دينه أي دين الاسلام وعلى هذا فالخلق جميعا مجبولون على توحيد يوم السبت بر بكم ولذا قال صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه وهذا غير ما سبق في علم الله واما هو فلم ان قوما يكفرون وقوما يؤمنون فمن سبق في علم الله ايمانه فقد استمر على فطرته الاصلية ومن سبق في علم الله كفره فقد رجع عن فطرته وان كان سبق منه التوحيد وحينئذ بكون معنى الآية الزم انت ومن تبعك الفطرة التي فطرك ربك عليها وهي التوحيد وهذا احد احوال ثلاثة في معنى الفطرة وقيل المراد بها الخلقة الاصلية التي ابتدأهم الله عليها من سعادة وشقاوة والى ما يصير به اليه عند البلوغ فمن ابتدأ الله خلقه للضلالة صيره الى الضلالة وان عمل باعمال الهدى ومن ابتدأ الله خلقه للهدى صيره الى الهدى وان عمل باعمال اهل الضلالة وقيل انها الخلقة والطبيعة التي في نفس الطفل يكون بها مهيأ

(اهواءهم بغير علم فمن يهدي من اضل الله) أي لا هادي له (وما لهم من ناصرين) ما معين من عذاب الله (فاقم) يا محمد (وجهك للدين حنيفا) ما ثلث اليه أي اخلص دينك لله انت ومن تبعك (فطرت الله) خلقته (التي فطر الناس عليها) وهي دينه أي الزموها (لا تبدل خلق الله لدينه

ملكاً وخلقاً وعبداً
(كل له قاتنون) مطيعون
وهو الذي يبدأ الخلق
للناس (ثم يميده) يمد
هلاكم (وهو أهون عليه)
من البدء بالنظر الى ما عند
المخاطبين من ان اعادة
الشيء اسهل من ابتدائه
والافهما عند الله تعالى
سواء في السهولة (وله المثل
الا على في السموات
والارض) أي الصفة
العليا وهي انه لا اله الا الله
(وهو العزيز) في ملكه
(الحكيم) في خلقه (ضرب)
جعل (لكم) ايها المشركون
(مثلاً) كأننا (من انفسكم)
وهو (هل لكم) ما ملكت
ايمانكم (أي من مما يليكمكم
(من شركاء) لكم (فيما
رزقناكم) من الاموال
وغيرها (فاتم) وهم (فيه)
سواء تخافونهم كخيفتكم
انفسكم (أي انما لكم من
الاحرار والاستفهام بمعنى
النفي أي ليس مما يليكمكم
شركاء لكم الى آخره تنذرهم
فكيف يجعلون بعض
مما يليك الله شركاء له (كذلك
نقص الايات) تبينها
مثل ذلك التفصيل (لقوم
يعقلون) يتدبرون (بل اتبع
الذين ظلموا) بالاشراك

اي لا تبدلوه بان تتركوا (ذلك الدين القيم) المستقيم توحيد الله (ولكن اكثر الناس) اي كفار مكة (لا يعلمون) توحيد الله (منيبين) راجعين (اليه) تعالى فيسأمر به ونهى عنه حال من فاعل اقم وما اراد به اي اقيموا (واتقوه) خافوه (واقموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين من الذين) بدل باعادة (٣٠٦) الحار (فرقوا دينهم) باختلافهم فيما يعبودونه (وكانوا شيما) فرقا في ذلك (كل حزب) منهم

(بالمدين) عندهم (فرحون) مسرورون وفي قراءة فارقوا اي تركوا دينهم الذي امروا به (واذا مس الناس) اي كفار مكة (ضر) شدة (دعوا ربهم منيبين) راجعين (اليه) دون غيره (ثم اذا اذاهم منه رحمة) بالطر (اذا فريق منهم) برهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم) اريد به التهديد (فتمتعوا فاسوف تعلمون) عاقبة تمتعكم في التفات عن الغيبة (ام) بمعنى همزة الانكار (انزلنا عليهم سلطانا) حجة وكتا (فموا يتكلم) تكلم دلالة (بما كانوا به يشركون) اي يامرهم بالاشراك لا (واذا اذقنا الناس) كفار مكة وغيرهم (رحمة) نعمة (فرحوا بها) فرح بطر (وان نصبهم سيئة) شدة (بما قدمت ايديهم اذاهم يقنطون) يياسون من الرحمة ومن شان المؤمن ان يشكر عند النعمة ويرجور به عند الشدة (اولم يروا) يعلموا (ان الله يبسط الرزق) يوسع (لمن يشاء) امتحانا (وبقدر) يضيقه لمن يشاء ابتلاء (ان

لمعرفة به ليس بين قلوبهم ومعرفة ربهم حجاب كما خلق اسماعهم وابصارهم قابلة للمسموعات والمبصرات فمادامت باقية على تلك الهيئة أدركت الحسق ودين الاسلام ولا يحجبها عنه الا وساوس الشياطين بعد البلوغ ولذا كان كل من مات من بني آدم قبل بلوغه في الجنة وان كان من اولاد المشركين وهذا القول قريب من معنى القول الاول (قوله اي لا تبدلوه) اشار بذلك الى ان قوله لا تبدل خلق الله خبر والمراد منه الامر (قوله توحيد الله) تفسير لقوله ذلك (قوله يعلمون توحيد الله) اي بل جهلوا ذلك فعبدوا غير الله (قوله حال من فاعل اقم) اي وما بينهما اعتراض (قوله وما اراد به) اي بالخطاب فانه اريد به محذوف من تبعه (قوله اي اقيموا) اشار بذلك الى ان قوله واتقوه عطف على محذوف ما خوذ من الحال قبله (تول كل حزب بالمدين فرحون) اي فاهل السعادة فرحون بسعادتهم واهل الشقاوة فرحون بما زينه لهم الشيطان لظنهم انهم على حق (قوله وفي قراءة فارقوا) اي وهي سبعة ايضا (قوله واذا مس الناس) اذا شرطية وجوابها قوله دعوا ربهم وقوله اي كفار مكة خص ذلك بهم لانه سبب النزول والا فالعبرة بعموم اللفظ (قوله اذا فريق) اذا جائية قائمة مقام الفاء فهي رابطة للشرط (قوله ار يد به التهديد) اي فاللام لام الامر للتوبيخ والتقرع على حداعمالوا ما شئتم (قوله عاقبة تمتعكم) قدره اشارة الى ان مفعول تعلمون محذوف (قوله فيه التفات عن الغيبة) اي الى الخطاب لاجل المبالغة في زجرهم (قوله بمعنى همزة الانكار) اي فهي منقطعة تفسر تارة بالهمزة وحدها وتارة بالهمزة وب (قوله فهو يتكلم) داخل في حيز النفي (قوله اي يامرهم بالاشراك) اشار بذلك الى ان ما مصدرية والاحسن ان يجعلها موصولة اي بالامر الذي كانوا يشركون بسببه (قوله فرح بطر) اي عجب وكبر فيصرفونها فيما يغضبه تعالى ولو فرحوا بها فرح سرور لصر فوها فيما يرضيه (قوله يقنطون) بفتح النون وكسر ها سبعيتان (قوله ومن شان المؤمن) اي من خصلته وهيئته (قوله ويرجور به عند الشدة) اي لانه يشهد انه لا كاشف لها غيره ولا رحيم سواه (قوله امتحانا) اي اختبارا لينظر أيشكر أم يطنى (قوله ابتلاء) اي فينظر هل يصبر ويرضي أم يضجر وشكو (قوله فأت ذا القربى حقه) هذه الآية في صدقة التطوع لآي الزكاة الواجبة لان السورة مكية والزكاة فرضت في السنة الثانية من الهجرة بالمدينة (قوله القرابة) اخذ ابو حنيفة من الآية ان النفقة على الارحام عموما واجبة على القادر وعند مالك والشافعي النفقة على الاصول والفروع واجبة وما عدا ذلك مندوب (قوله وامة النسي الخ) اشار بذلك الى ان الامر وان كان للنسي فالمراد هو وامته (قوله وأولئك هم المنافحون) اي الظافرون بمقصودهم (قوله وما أوتيتهم) بالمد والقصر قراءة ان سبعيتان (قوله بان تعطى شيئا الخ) اشار بذلك الى ان هذه الآية نزلت في هبة الثواب وهي ان ير يد الرجل بهديته اكثر منها وهي مكروهة في حقنا واما في حقه صلى الله عليه وسلم فحرمه لقوله تعالى ولا تمنن تستكثر والحكم فيها اذا وقعت انه اذا شرط عليه الثواب لم يشرط عليه فلا يلزمه الادفع قيمتها ان كان مثله ممن يطالب الثواب من الموهوب له لا من نحو غنى لفقير (قوله فسمى) اي المعطى وهو الهدية (قوله باسم المطلوب)

في ذلك لايات لقوم يؤمنون) بها فأت ذا القربى القرابة (حقه) من البر والصلة (والمسكين وابن السبيل) المسافر من الصدقة وامة النسي تبسح له في ذلك (ذلك خير للذين يريدون وجهه الله) اي ثوابه بما يعملون (واولئك هم المنافحون) الفانزرون (وما أوتيتهم من ربوا) بان يعطى شيئا هبة أو هدية ليطلبها اكثر منه فسمى باسم المطلوب من الزيادة في المعاملة

(ليربوني ووال الناس) المعطين اى يزيد (فليربوني) يزكو (عند الله) اى لا ثواب فيه (٢٠٧) للمعطين (وما آتيتهم من زكوة)

صدقة (تريدون) بها (وجه الله فارللك هم المضعفون) ثوابهم بما أرادوه فيه التفات عن الخطاب (الله الذى خلصكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم) ممن اشركتم بالله (من يفعل من ذلك من شئ) لا (سيحانه وتعالى عما يشركون) به (ظهر الفساد فى البر) اى القفار بقحط المطر وقلة النبات (والبحر) اى البلاد التى على الانهار بقلتها (بما كسبت أيدي الناس) من المعاصي (ليذيقهم) يا اياه والون (بعض الذى عملوا) اى عقوبته (لعلهم يرجعون) يربون (قل) لكفار مكة (سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان أكثرهم مشركين) فاهلكوا باشرائهم ومساكنهم ومنازلهم خاوية (فاقم وجهك للدين القيم) دين الاسلام (من قبل ياتى يرم لا مرد له من الله) هو يوم القيمة (يوئذ يصدعون) فيه ادغام التاء فى الاصل فى السداد ينفرون بعد الحساب الى الجنة وانار (من كفر فعليه كفره) وبال كفره وهو النار (ومن عمل صالحا فلانفسهم يمدون) يوطئون مآزلهم فى الجنة (ليجزي) متعلق بصدعون (الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله) (يحييهم) انه لا يجب الكافر (بن) اى يعاقبهم (ومن آياته) تعالى (ان يرسل الرياح مبشرات) بمعنى ان يشرركم بالمطر

اى الذى ياخذ من المهدى اليه مقابلة ما اعطاه (قوله فى اموال الناس) اى فى تحصيلها (قوله المعطين) اى الآخذين للهبة والهدية (قوله اى لا ثواب فيه للمعطين) اى الدافعين لما ذكره الاول اسم مفعول والثانى اسم فاعل (قوله صدقة) اى صدقة تطوع وعبر عنها بالزكاة اشارة الى انها مطهرة للاموال والابدان والاخلاق (قوله هم المضعفون) اى الذين تضاعف لهم الحسنات (قوله فيه التفات عن الخطاب) اى تعظيم الخالهم واقصد للعموم كانه قيل من فعل ذلك فاولئك هم المضعفون (قوله الله الذى خلقكم) جملة من مبتدأ وخبر وهى تفيد الحصر لكونهم معرفة الطرفين (قوله هل من شركائكم) اى خبر مقدم ومن للتبعية ومن يفعل مبتدأ مؤخر وقوله من ذلك جار ومجرور متعلق بمحذوف حال من شئ لكونه نعت نكرة تقدم عليها ومن شئ مفعول يفعل ومن زائدة والتقدير من الذى يفعل شيئا من ذلك من شركائكم واسم الاشارة يعود على ما ذكر من الامور الاربعة وهى الخلق والرزق والامانة والاحياء (قوله لا) اشارة بذلك الى ان الاستفهام انكارى (قوله سبحانه وتعالى) هذا نتيجة ما قبله اى فاذا ثبت انه تعالى هو الفاعل لذلك كله ولا شريك له فى شئ منها فالواجب تسبيحه وتثنيته عن كل نقص (قوله اى القفار) بكسر الفاء جمع قفر وهى الارض التى لا ماء بها ولا نبات واما القفار بفتح الفاء فهو الغزير الذى لا آدم معه (قوله بقحط المطر) اى منته من النزول (قوله اى البلاد التى على الانهار) وقيل ان قلة المطر كما تؤثر فى البر تؤثر فى البحر فتخلو اجواف الاصداف وتممود به فاذا أمطرت السماء فتفتح الاصداف فى البحر فما وقع فيها من السماء فهو لؤلؤ وتكثر دواب البحر (قوله بما كسبت) الباء سببية وما مصدرية اى بسبب كسبهم (قوله من المعاصي) اى ومبدؤها قتل قايل ها بيل لان الارض كانت قبل ذلك نضرة مثمرة لا ياتى ابن آدم شجرة الا وجد عليها الثمر وكان البحر عذابا وكان الاسد لا يصول على الغنم ونحوها فلما قتله اقشعرت الارض ونبت الشوك فى الاشجار وصار ماء البحر ملحا وتسلمت الحيوانات بعضها على بعض (قوله ليذيقهم بعض الذى عملوا) اللام للعاقبة والصيرورة متعلق بقوله ظهر الفساد واغ وهذا فمن أظهر الفساد وتكبر وتجبر وكفر والا فاصائب للصالحين رفع درجات واصاة المؤمنين تكفير سيئات (قوله اى عقوبته) اشارة بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله كيف كان عاقبة الذين من قبل) اى وهى الدمار والهلاك ان لم يتوبوا وكذلك يحل بكفار مكة ان لم يتوبوا قال تعالى كذلك نجزي القوم الظالمين (قوله اقم وجهك للدين القيم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد هو أمته والمعنى ابدل همتك فى دين الاسلام واشتغل به ولا تحزن عليهم (قوله من قبل ان ياتى يوم لا مرد له) اى واما بعد مجيئه فلا ينفع العامل عمله بل كل انسان يلقى جزاء ما عمله قبل ذلك قال تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترققا فترة (قوله من الله) متعلق بيا تى (قوله يومئذ يصدعون) التنوين عوض عن جملة اى يوم اذ ياتى هذا اليوم (قوله فيه ادغام التاء فى الاصل فى الصاد) اى فاصله بتصاعدون ابدلت التاء صادًا وأدغمت فى الصاد (قوله ينفرون بعد الحساب) اى عند سماع قوله تعالى وامتازوا اليوم أيها المجرمون (قوله وبال كفره) اشارة بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله يوطئون منازلهم) اى ولاعمال الصالحة فى الدنيا بما تهى المآزل فى الجنة (قوله يصدعون) اى والتقدير يتفرقون ليجزى الذين آمنوا من فضله والذين كفروا بعدله (قوله الرياح) اى الشمال والصبأ والجنوب وها رياح الرحمة واما الدبور فهى ريح العذاب يدل على ذلك قوله عليه الصلاة والسلام اللهم اجعلها رياحا ولا

النار (ومن عمل صالحا فلانفسهم يمدون) يوطئون مآزلهم فى الجنة (ليجزي) متعلق بصدعون (الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله) (يحييهم) انه لا يجب الكافر (بن) اى يعاقبهم (ومن آياته) تعالى (ان يرسل الرياح مبشرات) بمعنى ان يشرركم بالمطر

(وليد بكم) بها (من رحمته) المطر والخصب (وليجري الفلك) السفن بها (بأمره) بإرادته (ولتبتوا) تطلبوا (من فضله) الرزق بالجارة في البحر (ولمكم تشكرون) هذه النعم يا اهل مكة فترو حدونه (ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاءهم بالبينات) بالحجج الواضحات على صدقهم في رسالتهم اليهم فكذبوهم (فانتقمنا من الذين اجرموا) اهلكنا الذين كذبوهم (وكان حقا علينا نصر المؤمنين) على الكافرين باهلاكم وانجاء (٣٠٨) المؤمنين (الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا) تزججه (فيسطه في السماء كيف يشاء) من قلة وكثرة

(ويجعله كسفا) يفتح السنين وسكونها قطعاً متفرقة (فترى الودق) المطر (يخرج من خلاله) اي وسطه (فاذا اصاب به) بالودق (من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون) يفرحون بالمطر (وان) وقد كانوا من قبل ان ينزل عليهم من قبله) تاكيد (لمبلسين) آيسين من انزاله (فانظر الى اثر) وفي قراءة آثار (رحمت الله) اي نعمته بالمطر (كيف يحيي الارض بعد موتها) اي يبسها بان تنبت (ان ذلك) الحي الارض (لحي الموتى وهو على كل شيء قدير واثن) لام قسم (ارسلنا ريحا) مضرّة على نبات (فراوه مصفرا ظلوا) صاروا اجواب القسم (من بعده) اي بعد اصفراره (يكفرون) يجحدون النعمة بالمطر (فانك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا) بتحقيق الهمزين وتسهيل الثانية بينهما وبين الياء (ولوا مدبر بن وما انت بهادى العمى عن ضلالتهم ان) ما (تسمع) سماع افهام

تجعلها ريحا (قوله وليد بكم) عطف على مبشرات كانه قال لتبشركم وليد بكم (قوله من رحمته) من تبعية أي بعض رحمته (قوله يا اهل مكة) خصهم لانهم سبب نزول الآية والا فالعبرة بموم اللفظ (قوله ولقد ارسلنا من قبلك رسلا) هذه الآيات معترضة بين الآيات المفصلة والمفصلة لان قوله الله الذي يرسل الرياح تفصيل لقوله ومن آياته أن يرسل الرياح وحكمة ذلك تسليته صلى الله عليه وسلم وتأييده حيث وعده بنصر المؤمنين عموما (قوله فانتقمنا من الذين اجرموا) عطف على محذوف قدره بقوله فكذبوهم (قوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين) كان فعل ناقص ونصر اسمها مؤخر وحقا خبرها مقدم وعلينا متعلق بحقا او محذوف صفة وهذا وعد حسن من الله المؤمنين بنصرهم على أعدائهم في الدنيا والآخرة وهو لا يتخلف (قوله الله الذي يرسل الرياح) مبتدأ وخبر وهو تفصيل لما جمل أولا كما تقدم التنبيه عليه (قوله تزججه) اي تهيج به وتحركه (قوله فيسطه في السماء) اي ينشره في جهتها متصلا بمضيه بعض (قوله بفتح السنين وسكونها) اي فهم اقراء تان سبعيتان فالفتوح جمع كسفة والمسكن مخفف المفتوح فقوله قطعاً تفسير للوجهين (قوله اذا هم يستبشرون) اذا جائية والمعنى فاجاهم الفرح (قوله وان كانوا) فسر ان بقدر تبعا لغيره قالوا ولحال وقد للتحقيق و بعضهم جعلها مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن والجملة خبرها بدليل اللام في لمبلسين فانها اللام الفارقة وكل صحيح (قوله تاكيد) أي اشارة الى انه اتاهم الفرج بعد تهادي ياسهم (قوله فانظر الى اثر رحمة الله) اي ما ينشأ عن المطر من خضرة الاشجار واثمارها و بهجتها ونضارتها (قوله وفي قراءة) اي وهي سبعية ايضا (قوله مضرّة) اي وهي ريح الدبور (قوله فراوه مصفرا) اي بعد خضرته (قوله اجواب القسم) اي وقد سد مسد اجواب الشرط للقاعدة المعروفة من انه عند اجتماع الشرط والقسم يحذف اجواب المتأخر منهما (قوله يجحدون النعمة) اي فشانهم يفرحون عندا لخصب فاذا جاءتهم مصيبة في زرعهم جحدوا ساقب نعمة الله عليهم (قوله فانك لا تسمع الموتى) تعليل لمحذوف والمعنى لانهم على عدم ايمانهم فهم موتى صم عمى وانت لا تسمع من كان كذلك (قوله بتحقيق الهمزين الخ) اي وهما اقراء تان سبعيتان (قوله الا من يؤمن بآياتنا) اي يصدق بها (قوله من ضعف) اي اصل ضعيف (قوله ماء مهين) اي حقير ضعيف قليل (قوله وشيبة) اي وهو يياض الشعر الاسود ويحصل اوله غالبا في السنة الثالثة والاربعين وهو اول سن الكهولة والاخذ في النقص بعد الخمسين لثلاث وستين فيزيد وهو اول سن الشيخوخة فيزيد الضعف في الجسم والعقل الى آخر العمر وهذا في غير اهل التقوى والصلاح وامامهم فيزيد عقلهم لا آخر عمرهم (قوله بضم اوله وفتح) اي فهم اقراء تان سبعيتان (قوله تقوم الساعة) اي تحصل وتوجد والمراد بها القيامة سميت بذلك لخصوها في آخر ساعة من ساعات الدنيا (قوله الكافرون) اي المنكرون للبعث (قوله مكثوا في القبور) انما استقلوا تلك المدة لان عذاب القبر خفيف بالنسبة لما شاهدوه من عذاب النار و قيل المراد مكثوا في الدنيا قاستقلوا اجل الدنيا لما عاينوا الاخرة

وقبول (الا من يؤمن بآياتنا) القرآن (فهم مسلمون) مخلصون بتوحيد الله (الله الذي خلقكم من ضعف) ماء مهين (ثم جعل) (قوله من بعد ضعف) آخره وهو ضعف الطفولة (قوة) اي قوة الشباب (ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة) ضعف الكبر وشيب الهرم والضعف في الثلاثة بضم اوله وفتح (يخلق ما يشاء) من الضعف والقوة والشباب والشيبة (وهو العلم) بتدبير خلقه (القدير) على ما يشاء (و يوم تقوم الساعة يقسم) بحلف (الجرمون) الكافرون (مالبثوا) مكثوا في القبور (غير ساعة) قال تعالى (كذلك كانوا يؤفكون)

يصرفون عن الحق البعث كما صرفوا عن الحق الصدق في مدة اللبث (وقال الذين أتوا العلم والایمان) من الملائكة وغيرهم (فقد لبثتم في كتاب الله) فيما كتبه في سابق علمه (الى يوم البعث فهذا يوم البعث) بالذى انكرتموه (ولكنكم كنتم لا تعلمون) وقوعه (فيومئذ لا ينفع) بالياء والتاء (الذين ظلموا معذرتهم) في انكارهم له (ولا هم يستعجبون) (٣٠٩) لا يطلب منهم العتي اي الرجوع الى ما

يرضى الله (ولقد ضربنا) جملنا (للناس في هذا القرآن من كل مثل) تنبيههم لهم (ولئن) لام قسم (جثنتهم) يا محمد (بآية) مثل العصا واليد لموسى (ليقولن) حذف منه نون الرفع لتوالى التونات والتواو ضمير الجمع لا لقتاء الساكنين (الذين كفروا) منهم (ان) ما (اتم) أى عهد واصحابه (الامبطلون) اصحاب اباطيل (كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) التوحيد كما طبع على قلوب هؤلاء (فاصبر ان وعد الله) بنصره عليهم (حق ولا يستخفك الذين لا يوقنون) بالبعث أى لا يحملنك على الخفة والطيش بترك الصبر اى لا تتركه

(سورة لقمان مكية الاولى) ان ما فى الارض من شجرة اقلام الاتيين قد نيتان وهى اربع وثلاثون آية (بسم الله الرحمن الرحيم الم) الله أعلم بمراده به (تلك) اى هذه الآيات

(قوله يصرفون عن الصدق) اى الاقرار والاعتراف به فى الدنيا (قوله وقال الذين أتوا العلم والایمان) اى ردا عليهم وتكذيبا لهم (قوله وغيرهم) أى كالا نبياء والمؤمنين (قوله انكرتموه) أى فى الدنيا (قوله فيومئذ) التنوين عوض عن جمل محدثة أى يوم ذاقامت الساعة وحلف المشركون كاذبين ورد عليهم الملائكة وغيرهم وبينوا كذبهم لا تنفع الخ (قوله بالياء والتاء) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله معذرتهم) اى اعتذارهم (قوله العتي) كالرجعى وزنا ومعنى والمعنى لا يجابون لما طلبوه من الرجوع الى الدنيا (قوله من كل مثل) من للتبعيض اى بعض كل صفة لا جل ارشادهم (قوله ولئن جثنتهم بآية) اى مما اقترحوا (قوله حذف منه نون الرفع الخ) هذا سبق قلم من المفسر فالصواب ان يقول هو فعل مبنى على الفتح لا تصاله بنون التوكيد الثقيلة والذين فاعله لان اللام مفتوحة باتفاق القراء (قوله منهم) حال من الكافرين (قوله فاصبر) اى اذا علمت حالهم وانهم لا يؤمنون لوجود الطبع على قلوبهم فاصبر الخ (قوله ان وعد الله حق) تعليل للامر بالصبر (قوله والطيش) عطف مرادف على الخفة (قوله اى لا تتركه) اى لا تترك الصبر بسبب تكذيبهم وايدائهم

(سورة لقمان مكية)

مبتدأ وخبر سميت بذلك لذكر قصة لقمان فيها (قوله الاولون ما فى الارض الخ) هذا أحد أقوال ثلاثة وقيل مكية كلها وقيل الا ثلاث آيات من قوله ولو أن ما فى الارض الى خير وهذا القول الثالث للبيضاوى (قوله اى هذه الآيات) اى آيات السورة واشير اليها باشارة البعيد لعلورتبتها ورفعة قدرها عند الله وان كانت قريبة من الاذهان (قوله ذى الحكمة) أى المشتغل على الحكمة وهى العلم النافع ويصح ان يراد بالحكيم المحكم أى المتقن الذى لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ويصح ان يراد بالحكيم قائله حذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه وهو الضمير المحرور فبا نقلا به مرفوعا استمكن فى الصفة المشبهة (قوله بالرفع) أى الحزمة على انه خبر لم حذف قدره بقوله هو (قوله وفى قراءة العامة) أى وهم السبعة ماعدا حمزة (قوله حالا من الآيات) أى حال كون كل منهما حالا (قوله من معنى الاشارة) أى كانه قال اشير الى تلك الآيات حال كونها هدى ورحمة (قوله الذين يقيمون الصلاة) اى يؤدونها باركانها وآدابها (قوله ويؤتون الزكاة) اى يعطونها المستحقين (قوله وهم بالاخرة هم يوقنون) اى يؤمنون ببقاء الله والبعث (قوله الفائزون) أى بما اعد لهم من النعيم المقيم (قوله ومن الناس من يشتري الخ) شروع فى ذكر مقابل الفرق الاول على حكم عادته تعالى فى كتابه والجار والمجرور خبر مقدم والاسم الموصول مبتدأ مؤخر واعلم ان من لفظهم مفرد ومعناها جمع فروعى لفظها فى جميع الضمائر الاتية وروعى معناه فى أولئك لهم عذاب مهين (قوله هو الحديث) اما من اضافة الصفة للموصوف اى الحديث للهو أى المشغل عما يعنى او الاضافة على معنى من واليه يشير المفسر بقوله اى ما يلهمى منه (قوله بفتح الياء) اى ليستمر على الضلال وقوله وضمه اى ليوقع غيره فى الضلال فهو ضال مضل والقراءتان سبعيتان (قوله طريق الاسلام) اى الامور الموصلة للاسلام فاللهوكل ما يشغل عن عبادة الله وذكره من الاضاحيك والخرافات والمغاني والمزامير وغيرها من الامور الباطلة (قوله بغير علم) حال من فاعل يشتري اى حالة كونه

(٢٧ - صاوى - م) (آيات الكتاب) القرآن (الحكيم) ذى الحكمة والاضافة بمعنى من هو (هدى ورحمة) بالرفع (للمحسنين) وفى قراءة العامة بالنصب حالا من الايات العامل فيها ما فى تلك من معنى الاشارة (الذين يقيمون الصلاة) يان للمحسنين (ويؤنون الزكاة وهم بالاخرة هم يوقنون) هم الثانى تأكيد (اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون) الفائزون (ومن الناس من يشتري هو الحديث) اى ما يلهمى منه عما يعنى (ليضل) بفتح الياء وضمها (عن سبيل الله) طريق الاسلام (بغير علم)

ر يخذها) بالنصب عطفًا على يضل وبالرفع عطفًا على يشعري (هزوا) مهزوا بها (أولئك لهم عذاب مهين) ذواهاثة (واذا تتلى عليه آياتنا) أي القرآن (ولي مستكبر) (٢١٠) متكبر (كان لم يسمعها) كان في أذنيه وقرا صمما وجملتا التشبيه حالان من ضمير ولي أو

الثانية بيان للاولى (فبشره) اعلمه (بمذاب اليم) ولم وذكر البشارة بكم به وهو النضر بن الحرث كان يأتي الحيرة يتجر فيشترى كتب اخبار الاعاجم ويحدث بها اهل مكة ويقول ان عمدا يحدثكم احاديث عاد وثمود وانا احديثكم احاديث فارس والروم فيستملحون حديثه وبتكون استماع القرآن (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم خالدون فيها) حال مقدرة أي مقدرا خلودهم فيها اذا دخلوها (وعدا الله حقًا) أي وعدم الله ذلك وحقه حقًا (وهو العزيز) الذي لا يغلبه شيء فيمتمعه من انجاز وعده ووعده (الحكيم) الذي لا يضيع شيئًا الا في محله (خالق السموات بغير عمد ترونها) أي العمد جمع عمد وهو الاسطوانة وهو صادق بان لا عمد اصلا (والتي في الارض رواسي) جبلا مرتفعة (ان) لا (تميد) تتحرك (بكم) وبث فيهما من كل دابة وانزلنا) فيه التفات عن الغيبة (من السماء ماء فانبتنا

جاهل القلب وان كان عليم اللسان (قوله) ويخذها) أي الآيات (قوله) بالنصب (الخ) أي والقراءتان سبعتان (قوله) مهزوا بها) أي لحا كاته لها بالخرفات (قوله) أعلمه) أشار بذلك الى ان المراد بالبشارة مطلق الاعلام بالخبر وان لم يكون فيه بشارة ودفع بذلك ما يقال ان الاخبار بالعذاب الاليم ليس بشارة بل هو نذارة وقوله وذكر البشارة (الخ) جواب آخر فكان المناسب ان يذكره باو (قوله) النضر بن الحرث) أي ابن كلداء كان صديقا لقريش (قوله) فيستملحون حديثه) أي يعدونه مليحًا فيصغون له (قوله) أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات) بيان لحال المؤمنين بالقرآن بعد بيان حال الكافرين به (قوله) جنات النعيم) المراد بها جميع الجنات لا خصوص المسماة بهذا الاسم (قوله) أي مقدرا خلودهم) أي فهم عند دخولهم يقدرون الخلود لسماهم النداء من قبل الله يا أهل الجنة خلود بلا موت (قوله) وعدا الله حقًا) مصدران يؤكدان لمضمون الجملة الاولى والعامل مختلف والتقدير وعد ذلك وعدا وحقه حقًا (قوله) الذي لا يغلبه شيء) أي لا يقهره احد (قوله) خالق السموات (الخ) هذا دليل على انه عزيز حكيم لا يمنعه أحد عن انجاز وعده ووعده (قوله) أي العمد) أشار بذلك الى ان جملة ترونها صفة له عمد (قوله) جمع عمد) أي كاهب جمع اهاب (قوله) الاسطوانة) بضم الهمزة وهي السارية (قوله) وهو صادق (الخ) أي لان السارية تصدق بنفي الموضوع وهو المراد هنا ويصح ان يراد الشق الثاني وهو ان يكون لها عمد لا ترى وهي قدرة الله تعالى (قوله) رواسي) أي ثوابت (قوله) جبلا مرتفعة) قال ابن عباس هي سبعة عشر جبلا منها ق وأبوقبيس والجودي ولبنان وطور سينين (قوله) ان تميد بكم) قدر المفسر لام التعليل ولا النافية اشارة الى ان حكمة تثبيت الارض بالجبال عدم تحركها باهلها (قوله) وبث فيها) أي نشر وقوله من كل دابة من زائدة (قوله) فيه التفات) أي من الغيبة الى التكميل زيادة في التبكيت والزام الحجة (قوله) هذا خلق الله) أي ما ذكر من السموات والارض وما فيهما (قوله) استفهام انكار) وتو يبيخ وتقريع (قوله) معلق عن العمل) أي في اللفظ وما في المحل فهو عامل النصب (قوله) سمد مسد المفعولين) ظاهره ان اروني تنصب ثلاثة مفاعيل الياء وجملة الاستفهام التي سدت مسد الثاني والثالث وهذا غير ما ذكره من ان اري ان كانت بمعنى اخبر فانها تتمدى لمفعولين الاول مفرد صريح والثاني جملة الاستفهام فالمناسب للمفسر ان يقول سدت مسد الثاني (قوله) للانتقال) أي من تبكيتهم الى الاخبار بتقبيح الظالمين عموما (قوله) ولقد آتينا لقمان الحكمة) اختلف في لقمان فقيل اسم اعجمي ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة وقيل عربي ومنع من الصرف للعلمية وزيادة الالف والنون واختلف فيه أيضا فقيل هو لقمان بن فاغور بن ناخور بن تارخ وهو آزر فعلى هذا هو ابن اخي ابراهيم الخليل عليه السلام وقيل كان ابن أخت ايوب وقيل كان ابن خاتمه يقال انه عاش ألف سنة حتى أدرك داود واتفق العلماء على انه كان حكيما ولم يكن نبيا الا عكرمة والشعبي فقالا بنبوته وقيل خير بين النبوة والحكمة فاختر الحكمة وروى انه كان نائما في وسط النهار فتودى يالقيمان هل لك ان نبئك خليفته في الارض فتحكم بين الناس بالحق فاجاب الصوت فقال ان خيرني ربي قبلت العافية ولم اقبل البلاء وان عزم على فسمعا وطاعة فاني اعلم ان الله تعالى ان فعل في ذلك أعانني وعصمتني فقالت الملائكة بصوت لا يراهم يالقيمان قال ان الحكم بالشد المنازل وأكدرها يشاء المظالم من كل مكان ان عدل تجاوان اخطا طريق الجنة ومن يكن في الدنيا ذليلا خيرا من ان يكون شر يفاومن

فيها من كل زوج كريم) صنف حسن (هذا خلق الله) أي مخلوقه (فاروني) اخبروني يا اهل مكة يختر (ماذا خلق الذين من دونه) غيره أي ألهتمكم حتى اشركنتموها به تعالى وما استفهام انكار مبتدأ وإذا بمعنى الذي يصلته خبره واروني معلق عن العمل وما بعده سمد مسد المفعولين (بل) للانتقال (الظالمون في ضلال مبين) بين باشرا كههم واتهم منهم (ولقد آتينا لقمان الحكمة)

بجثرت الدنيا على الآخرة فتفتنه الدنيا ولم يصب الآخرة فمجيبت الملائكة من حسن منطقته فنام نومة فاعطى
 الحكمة فانتبه وهو يتكلم بها ثم نودي بها داود بعده فقبلها وكان لقمان يوازر داود لحكمته وقيل كان
 خياطاً وقيل كان راعى غنم فروى أنه لقيه رجل وهو يتكلم بالحكمة فقال ألسنت فلانا الراعى قال بل
 قال فم بلغت ما بلغت قال بصدق الحديث وأداء الأمانة وترك ما لا يعنيني (قوله منها العلم والديانة) أى
 فالحكمة هي العلم والعمل ولا يسمى الرجل حكماً حتى يجمعها وقيل الحكمة المعرفة والأمانة وقيل هي
 نور في القلب يدرك به الأشياء كما تدرك بالبصر (قوله وحكمه كثيرة) قال وهب تكلم لقمان بأثنى عشر
 ألف باب من الحكمة أدخلها الناس في كلامهم (قوله وقال في ذلك) أى في شأن الاعتذار عن ترك الفتيا
 (قوله وقلنا له أن اشكرنا) أشار بذلك إلى أن زائدة وجملة اشكر مقول القول والانساب أن أن
 تفسيرية لتقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله على ما أعطاك من الحكمة) أى فمى نعمة يجب
 الشكر عليها بصرفها في مصارفها (قوله ومن يشكرنا) تعطيل للامر بالشكر (قوله محمود في صنعه) أى
 فهو حقيق بأن يحمد من دون المخلوقات (قوله واذ قال لقمان لابنه) أى واسمه ناران وقيل مشكم وقيل
 أنعم قيل كان ابنه وامرأته كافرين فإزال يعظهما حتى أسلما قيل وضع لقمان جراباً من خردل إلى جنبه
 وجعل يعط ابنه موعظة موعظة ويخرج خردلة خردلة فتفخذ الخردل فقال يا بني وعظتك موعظة لو
 وعظتم أجبالاً لتفطر فتفطرا بنه ومات (قوله وهو يعظه) الجملة حالية (قوله يا بني) بكسر الياء وفتحها
 قراءة ثمان سبعين (قوله اشفاق) أى محبة (قوله فرجع إليه) أى إلى دين أبيه وهو الإسلام وقال له أيضاً
 يا بني انخذ تقوى الله تعالى تجارة ياتك الربح من غير بضاعة يا بني أحضر الجنائز ولا تحضر العرس فان
 الجنائز تذكر الآخرة والعرس يشبهك الدنيا يا بني لا تكن أعجز من هذا الدب الذي يصوت بالاسحار
 وأنت قائم على فراشك يا بني لا تؤخر التوبة فان الموت يأتي بغتة يا بني لا ترغب في ود الجاهل فيرى انك
 ترضى عمله يا بني اتق الله ولا تر الناس انك تخشى ليكرموك بذلك وقلبك فاجرياً في ما ندمت على الصمت
 قط فان الكلام اذا كان من فضة كان السكوت من ذهب يا بني اعزل الشر كما يعزلك فان الشر للشر خلق
 يا بني عليك بمجالس العلماء واستمع كلام الحكماء فان الله تعالى يحب القلب الميت بنور الحكمة كما يحب
 الارض بوابل المطر فان من كذب ذهب ماء وجهه ومن ساء خلقه كثرة غمه ونقل الصخور من موضعها
 أيسر من افهام من لا يفهم يا بني لا ترسل رسلك جاهلاً فان لم تجد حكماً فكُن رسول نفسك يا بني لا تنكح
 أمة غيرك فتورث بئيك حزناً طويلاً يا بني ياتي على الناس زمان لا تقر فيه عين حليم يا بني اختر المجالس على
 عينك فاذا رأيت المجلس يذكرك فيه الله عز وجل فاجلس معهم فانك ان تك عالماً ينفعك علمك وان تك غيباً
 يعلموك وان يطلع الله عز وجل عليهم برحمة تصيبك معهم يا بني لا تجلس في المجلس الذي لا يذكرك فيه الله
 عز وجل فانك ان تكن عالماً لا ينفعك علمك وان تك غيباً يزيدوك غيباً وان يطلع الله عليهم بعد ذلك
 بسخط يصيبك معهم يا بني لا ياكل طعامك الا الاتقياء وشاور في أمرك العلماء يا بني ان الدنيا بحر عميق
 وقد غرق فيها ناس كثير فاجعل سفينةك فيها تقوى الله وحشوها الايمان بها وشرعها التوكل على الله
 لعلك أن تنجو يا بني انى حملت الجندل والحد يد فلم أحمل شيئاً أثقل من جدار السوء وذقت المرارة كلها فلم أذق
 أشد من الفقر يا بني ان الحكمة أجلس المساكين مجالس الملوك يا بني لا تتعلم ما لا تعلم حتى تعمل بما تعلم
 يا بني اذا أردت أن تؤاخي رجلاً فاغضبه قبل ذلك فان انصفك عند غضبه والا فاحذره يا بني انك منذ
 نزلت إلى الدنيا استند برتها واستقبلت الآخرة فدار أنت إليها تسير أقرب من دار أنت عنها ترحل يا بني
 عودلسا لك أن يقول انهم اغفروا لي فان الله ساعات لا نرد يا بني اياك والدين فانه ذل النهار وهم الليل يا بني

منها العلم والديانة والاصابة
 في القول وحكمه كثيرة
 ماثورة كان يفتى قبل بعثة
 داود وأدرك بعثته وأخذ
 عنه العلم وترك الفتيا وقال في
 ذلك الا اكتفى اذا كفت
 وقيل له اى الناس شر قال
 الذى لا يبالى ان رآه الناس
 مسيئاً (أن اى وقلنا له أن
 اشكر الله) على ما أعطاك
 من الحكمة (ومن يشكر
 فانما يشكر لنفسه) لان
 ثواب شكره له (ومن كفر)
 النعمة (فان الله غنى) عن
 خلقه (حميد) محمود في صنعه
 (و) اذ كر (اذ قال لقمان
 لابنه وهو يعظه يا بني)
 تصغير اشفاق (لا تشرك
 بالله ان الشرك) بالله (لظلم
 عظيم) فرجع اليه وأسلم

(ووصينا الانسان)
 بوالديه) امرنا ان يبرهما
 (حملته امه) فوهنت (وهنا
 على وهن) اى ضعفت
 للحمل وضعفت للطلق
 وضعفت للولادة (وفصالة)
 اى فطامة (في عامين)
 وقتلناه (ان اشكرلى
 ولو ابدىك الى المصير) اى
 المرجع (وان جاهدك
 على ان تشرك بى ما ليس
 لك به علم) موافقة للواقع
 (فلا تطعهما وصاحبهما
 فى الدنيا معروفا) اى
 بالمعروف البر والصلة (واتبع
 سبيل) طريق (من اناب)
 رجع (الى) بالطاعة (ثم الى
 مرجعكم فانثكم بما كنتم
 تعملون) فاجازيكم عليه
 وجملة الوصية وما بعدها
 اعتراض (يا بى انها) اى
 الخصلة السيئة (ان تلك
 متقال حبة من خردل
 فتسكن فى صخرة وفى
 السموات وفى الارض)
 اى فى اخفى مكان من
 ذلك (يات بها الله) فيحاسب
 عليها (ان الله لطيف)
 باستخراجها (خبير)
 بمكانها (يا بى اقم الصلاة
 وأمر بالمعروف وانهن
 المنكر واصبر على ما
 أصابك) بسبب الامر
 والنهاى (ان ذلك) المذكور
 (من عزم الامور) اى
 معزوماتها التى يعزم عليها
 لوجوبها (ولا تصبر)

ارج الله رجاء لا يجرئك على مصيبته وخف الله خوفا لا يثيبك من رحمته الى غير ذلك من المواظ
 الماثورة عنه عليه السلام (قوله ووصينا الانسان الخ) هاتان الآيتان نزلتا فى شان سعد بن أبى وقاص كما
 تقدم فهما معترضتان بين كلامى لقمان والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قال فى الانسان
 للجنس (قوله ان يبرهما) اى يحسن اليهما (قوله فوهنت) قدر الفعل اشارة الى ان وهنا مفعول مطلق
 والا حسن جملة حال من أمه أى ذات وهن (قوله على وهن) صفة لوهنا أى ضمها كائنات على ضعف
 والمراد التوالى لا خصوص وهنين بدليل قول المفسر أى ضعفت للحمل الخ (قوله اى فطامه) اى ترك
 رضاعه (قوله فى عامين) اى فى اثنى عشر شهرا (قوله ان اشكرلى) ان يحتمل أنها مفسرة لجملة وصينا أو
 مصدرية (قوله أى المرجع) اى فاجازى الحسن على احسانه والمسي على اساءته (قوله موافقة للواقع)
 أى فلا مفهوم له وهو جواب عما يقال ان الشريك مستحيل على الله تعالى فيما يتوهم وجود شريك له به
 علم (قوله وصاحبهما فى الدنيا) أى أمورهما التى لا تتعلق بالدين (قوله أى بالمعروف) أشار بذلك الى
 انه منصوب بنزع الخافض (قوله واتبع سبيل من اناب الى) قيل ان الخطاب للمكلفين عموما ويراد بمن
 أناب النبي وأصحاه ومن على قدمهم وقيل الخطاب لسعد بن أبى وقاص والمراد بمن أناب أبو بكر
 الصديق رضي الله عنه وذلك انه حين اسلم اتاه عثمان وطلحة والزبير وسعد بن أبى وقاص وعبد الرحمن بن
 عوف فقالوا له قد صدقت هذا الرجل وأمنت به قال نعم هو صادق فآمنوا ثم جاء بهم الى النبي صلى الله
 عليه وسلم حتى اسلموا فأنزل الله ما بقون للاسلام بارشاد أبى بكر رضي الله عنه (قوله فاجاز بك عليه) اى
 على العمل الحسن والسبي (قوله وجملة الوصية) اى وهى قوله ووصينا الانسان الخ وقوله وما بعدها اى
 وهو قوله وان جاهدك الخ وقوله اعتراض اى بين كلامى لقمان (قوله يا بى انها ان تك مثقال حبة الخ)
 رجوع لذكر وصايا لقمان لولده وسبب تلك المقالة انه قال له ولده يا بى ان عمات الخطيئة حيث لا
 يرانى احد كيف يعلمها الله فقال له تلك المقالة وهذا السؤال ليس عن اعتقاد لمضمونه اذ هو مسلم لا
 يعتقد ان الله تخفى عليه خافية وانما مقصوده الانتقال من العلم بالدليل الى المعرفة والمشاهدة ولذات
 من استيلاء الهيبة على قلبه (قوله من خردل) هو حب الكبر وهو اصغر حب والمراد اصغر شيء بدليل
 ضرب المثل بالذرة فى الآية (قوله فى صخرة) قيل المراد بها التى تحت الارضين السبع وهى التى يكتب
 فيها اعمال الفجار وخضرة السماء منها ما قيل خلق الله الارض على حوت والحوت فى الماء على ظهر صفاة
 والصفاة على ظهر ملك وقيل على ظهر ثور وهو على الصخرة وهى التى ذكرها لقمان فليست فى السماء ولا فى
 الارض (قوله اى فى اخفى مكان من ذلك) اى من الصخرة والسموات والارض فاخفى الصخرة
 باطنها واخفى السموات اعلاها واخفى الارض اسفلها (قوله يات بها الله) جواب الشرط (قوله ان
 الله لطيف) اى عالم بخفيات الامور (قوله خبير) اى عالم بواطن الاشياء كظواهرها قبل ان هذه
 الكلمة آخر كلمة تكلم بها لقمان فاشقت مرارة ابنه من هيبتها وعظمتها فمات مسلما شهيدا رضي الله عنه
 (قوله يا بى اقم الصلاة) اى بشروطها واركانها وآدابها لكونها عمادا للدين ومناجاة الله تعالى
 (قوله وامر بالمعروف) اى بكل ما عرف شرعا لان الدال على الخير كفاعله (قوله وانه
 عن المنكر) اى باليد او اللسان او القلب على حسب الطاقة فان لم يفد فاهجر اولى بالمعروف
 (قوله بسبب الامر والنهاى) المناسب جملة على العموم فالصبر على المصائب سواء كانت من الخلق
 او الخلق امره عظيم لان الكل فى الحقيقة من الله والمراد بالصبر التسليم لاحكام الله والرجوع اليه
 قال تعالى وبشر الصابرين الذين اذا أصابهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون (قوله التى يعزم
 عليها لوجوبها) اى تحتتمها على المكلفين فلا ترخيص فى تركها (قوله ولا تصبر خذك للناس)

للتاس) لا تمل وجهك عنهم
تكبرا (ولا تمش في
الارض مرحا) اى خيلاء
(ان الله لا يحب كل مختال)
متبختر في مشيه (فخور)
على الناس (واقصد في
مشيك) توسط فيه بين
الديب والاسراع عليك
السكينة والوقار (واغضض)
اخفض (من صوتك ان
انكر الاصوات) اقبحها
(لصوت الحمير) اوله زفير
واخره شيق (ألم تروا)
تعلوا يا مخاطبين (ان الله سخر
لكم ما في السموات) من
الشمس والقمر والنجوم
لتنفخوا بها (ومنى الارض)
من الثمر والانهار والدواب
(واسمخ) اوسع وانم (عليكم
نعمه ظاهرة) هي
حسن الصورة وتسوية
الاعضاء وغير ذلك
(وباطنة) هي المعرفة
وغيرها (ومن الناس)
اى اهل مكة (من يجادل
في الله بغير علم ولا هدى)
من رسول (ولا كتاب
منير) انزل الله بل بالتقيد
(واذا قيل لهم اتبعوا
ما انزل الله قالوا بل نتبع
ما وجدنا عليه آباءنا) قل
تعالى (أ) يتبعونه (ولو
كان الشيطان يدعوهم
الى عذاب السعير) اى
موجباته لا (ومن يسلم
وجهه الى الله) اى يقبل على
(والى الله عاقبة الامور)

الصعر بفتحين في الاصل داء يصيب البعير يلوى عنقه ثم استعمل في ميل النقي وانقلاب الوجه
الى احد الشدقين لاجل الفخر على الناس والمراد لا تتكبر فتحقر الناس ولا تمرض عنهم بوجهك اذا
كلموك (قوله وفي قراءة تصاعر) اى وهما سبعتان ومعناها واحد (قوله اى خيلاء) اى عجا
وتكبر اقال تعالى انك لن تحرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا (قوله نخور على الناس) اى لظنه ان
نعمة الله اسبغت عليه لاستحقاقه اياها فتكبر بها على الناس (قوله واقصد في مشيك) لما أمره أولا
يحسن الباطن امره ثانيا بحسن الظاهر ليجمع له في وصيته بين كمال الظاهر والباطن (قوله بين
الديب) اى وهو ضعف المشى جدا قال الشاعر

زعمتني شيخا ولست بشيخ * انما الشيخ من يدب ديبيا

(قوله والاسراع) اى وهو قوة المشى وهى مذمومة لما وردت سرعة المشى تذهب بهاء المؤمن ان قلت
وردت في الحديث كتناجها نفسنا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقتضى انه كان يسرع في مشيه
أجيب بانه صلى الله عليه وسلم في نفسه مشية متوسطة وبالنسبة للصحة هو اعلى مشيا منهم لما في
الحديث المتقدم وهو غير مكثرت كان الارض تطوى له (قوله من صوتك) يحتمل ان من تبعيضية
أو الجار والجور متعلق بمحذوف صفة لمحذوف اى شيان صوتك (قوله لصوت الحمير) اى هذا
الجنس لما فيه من العلو المفرط من غير حاجة فان كل حيوان يصيح من ثقل أو تعب أو غير ذلك والجمار
يصيح لغير سبب وصياح كل شئ تسبح الله تعالى الا الجمار ان قلت ان دق النحاس بالحديد أشد
صوتا من الحمير أجيب بان الصوت الشديد الحاجة يتحمله المقلد بخلاف الصوت الخالى عن الثمرة
والعائدة وهو صوت الجمار (قوله اوله زفير) اى صوت قوى وقوله واخره شيق اى صوت ضعيف
وهما صفة صوت اهل النار (قوله ألم تروا أن الله سخر لكم الخ) رجوع لما سبق من خطاب المشركين
والرد عليهم (قوله يا مخاطبين) القياس بالاولا انه منادى مفرد وهو مبنى على ما يرفع به الا أن يقال انه
نكرة غير مقصودة فهو منصوب (قوله نعمه) اما بالجمع فظاهرة و باطنة حالان أو الافراد بناء التانيث
نكرة فيها نعتان لها وهما قراءتان سبعتان (قوله هي حسن الصورة الخ) وقيل الظاهرة نعمة الدنيا
والباطنة نعمة العقبي وقيل الظاهرة ما ترى بالابصار كالمال والجاه والجل لى الناس والباطنة ما يجده
الانسان في نفسه من حسن اليقين والعلم بالله تعالى وكل صحيح (قوله وتسوية الاعضاء) اى تناسبها
(قوله ومن الناس) نزلت في النضر بن الحرث وابى بن خلف ومن هذا حذوهم كانوا يجادلون النبي
صلى الله عليه وسلم في الله وصفاته من غير علم (قوله بغير علم) اى بل بالجهل وعدم المعرفة (قوله ولا هدى)
اى من رسول جاءهم به (قوله ولا كتاب منير) اى نير واضح الدلالة (قوله واذا قيل لهم) الجمع
باعتبار المعنى (قوله أيتبعونه) اشار بذلك الى أن الشرط للحال والتقدير أيتبعونه والحال ان
الشيطان يدعوهم الى العذاب وحينئذ فلا جواب للو (قوله يدعوهم الى عذاب السعير) اى
يدعوا آباءهم لان مدار انكار الاتباع ككون الرؤساء تابعين للشيطان (قوله لا) اى لا يليق منهم
ذلك (قوله اى يقبل على طاعته) اشار بذلك الى ان المراد بالوجه الذات والمعنى من يسذل
ذاته في طاعة به والحال انه موحد فقد استمسك الخ وهذا هو حقيقة اشعر فلا يقال على
الله ظاهرا وباطنا موجب للامن من عذاب الله ومن زوال تلك النعمة وهذه الآية معنى قوله
تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم يتدرون (قوله موحد)
انما فسر بذلك ليشمل الاسلام في حق العامة وهو التوحيد والا فلا حصار الكمال ان
تميد الله كأنك تراه (قوله بالطرف الاوثق) اى الموصل الى الله بلا انقطاع فقد مثل المؤمن المتمسك
بطاعة الله بمن اراد ان يرقى الى شاهق جبل فتمسك باوثق حبل فهو تشبه تمثلي بذكر طرفي
طاعته (وهو محسن) موحد (فقد استمسك بالعروة الوثقى) بالطرف الاوثق الذى لا يخاف انقطاعه

مرجعها (ومن كفر فلا يحزنك) يا محمد (كفره) لا تهتم بكفره (الينا مرجعهم فننبئهم بما عملوا ان الله عليهم بذات الصدور) اى بما فيها كغيره فجاز عليه (نمتهم) فى الدنيا (قليلا) ايام حياتهم (ثم نضطرهم) فى الآخرة (الى عذاب غليظ) وهو عذاب النار لا يجدون عنه عيصه (ولئن) لام قسم (سالتهم من خلق) (٣١٤) السموات والارض ليقولن الله) حذف منه نون الرفع لتوالى الامثال وواو الضمير

القشبية (قوله مرجعها) اى فيجازى عليها (قوله ومن كفر اخ) هذا مقابل الفريق الاول (قوله فلا يحزنك كفره) بفتح الياء وضم الزاى وضم الياء وكسر الزاى قراءتان سبعيتان اى قتل ولا تقتم على ذلك (قوله فننبئهم بما عملوا) اى نخبرهم بما عملوا التى عملوها فى الدنيا (قوله ثم نضطرهم) اى بتم اشارة الى ان العذاب الغليظ انما يكون لهم فى الآخرة لا فى الدنيا كما ان المؤمن اذا نتم فى الدنيا بانواع النعم فليس ذلك جزاء لا عمله الصالحة (قوله لا يجدون عنها عيصا) اى ملجا (قوله ليقولن الله) الجملة جواب القسم وحذف جواب الشرط للقاء عدة ولهظ الجلالة مرفوعا على انه فاعل بفعل محذوف تقديره خلقهن الله بدليل آية خلقهن العزيز العالم أو خبر محذوف تقديره الخالق لهن (قوله وواو الضمير) اى لا لتقائهما ساكنة مع نون التوكيد وبقيت الضمة دليلا عليها (قوله بل أكثرهم لا يعلمون وجوبه عليهم) اى بل يعتقدون ان الاشراك يقرب الى الله مع كونهم ينسبون الخلق لله وحده (قوله الله ما فى السموات والارض) هذا نتيجة ما قبله اى فحيث ثبت انه الخالق لها تحقق انما لك لها (قوله الحمدودى صمنه) اى المتصف بالكمالات أزلا وأبدا لا يستحق الحمد غيره (قوله ولو ان ما فى الارض) ان حرف توكيد ونصب وما اسم موصول فى محل نصب اسمها وجملة الجار والجار ورمع متعلقه صلة الموصول ومن شجرة بيان لما وتوحيد شجرة اشارة الى استغراق الافراد كما انه قال لو ان كل شجرة تجعل أقلاما لغل وقوله أقلام خبر أن (قوله والبحر) اى المحيط لان الحقيقة اذا أطلقت تنصرف للفرد الكامل (قوله عطف على اسم ان) أشار بذلك الى توجيه قراءة النص وتوجيه قراءة الرفع وتوجيهها أن يقال اما عطف على جملة ان واسمها وخبرها لان موضعها رفع على الفاعلية لفعل محذوف والتقدير لو ثبت ان ما فى الارض لغل أو مبتدأ خبره يمدد والجملة حالية (قوله مداد) خبر محذوف تقديره والجميع مداد وهو جملة مستأنفة واقعة فى جواب سؤال مقدر تقديره ما تحمل تلك البحار فاجاب بقوله مداد يدل على ذلك قوله فى الآية الاخرى قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لغل (قوله كلمات الله) اى مدلولات كلامه النفسى القديم الغائم بذاته تعالى بدليل قوله المعبر بها فان مدلول الكلام القديم هو ما أحاط به العلم القديم واسم الكلام المنزل للقراءة والتعبد به كالكتب السماوية فهو دال على بعض مدلول الكلام القديم فلذلك كان له مبدأ أو غاية (قوله ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) سبب نزولها ان أبى ابن خلف وجماعة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلقنا أطوارا نطفة ثم علقه ثم مضغه ثم عظاما ثم نقول انا نبعت خلقا جديدا جميعا فى ساعة واحدة فترلت والمعنى ان الله لا يصعب عليه شئ بل خلق العالم وبعثه برمته كخلق نفس واحدة وبعثها (قوله خلقا وبعثا) لف ونشر مرتب (قوله يا مخاطبا) نصبه لكونه قصدا انه نكرة غير مقصودة (قوله بما نقص) اى بالجزء الذى نقص من الاجرو هو أربع ساعات دائرة بين الليل والنهار زائدة على الاثنى عشر فتارة بز يدها الليل وتارة بز يدها النهار (قوله وسخر الشمس والقمر) عطف على يوجل وعبر فى الاول بالمضارع لان الايلاج متجدد بخلاف التسخير (قوله الى أجل مسمى) عبر هنا بالى وفى فاطر والزمر باللام تفننا لان اللام والى اللانتهاء (قوله ذلك المذكور) اى من الآيات الكريمة وهو مبتدأ خبره قوله بان الله هو الحق (قوله الثابت) اى الذى لا يقبل الزوال أزلا ولا أبدا (قوله بالياء والتاء)

لا لتقاء الساكنين (قل الحمد لله) على ظهور الحجية عليهم بالتوحيد (بل أكثرهم لا يعلمون) وجوبه عليهم (الله ما فى السموات والارض) ملكا وخلقا وعبيدا فلا يستحق العبادة فيهما غيره (ان الله هو الغنى) عن خلقه (الحمد) المحمود فى صمنه (ولو ان ما فى الارض من شجرة أقلام والبحر) عطف على اسم ان (يمده من بعده سبعة أبحر) مداد (ما تعدت كلمات الله) المعبر بها عن معلوماته بكتبتها بتلك الأقلام بذلك المداد ولا بأكثر من ذلك لان معلوماته تعالى غير متناهية (ان الله عزيز) لا يعجزه شئ (حكيم) لا يخرج شئ عن علمه وحكمته (ما خلفكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) خلقا وبعثا لانه بكلمة كن فيكون (ان الله سميع) يسمع كل مسموع (بصير) يبصر كل مبصر لا يشغله شئ عن شئ (ألن تر) تعلم يا مخاطبا (ان الله يوجل) يدخل (الليل فى النهار) يوجل النهار

أى

يدخله فى (الليل) فيزد كل منهما بما نقص من الآخر (وسخر الشمس

والقمر كل) منهما (يجرى) فى فلكه (الى أجل مسمى) هو يوم القيامة (وان الله بما تعملون خبير ذلك) المذكور (بان الله هو الحق) الثابت (وانما يدعون) بالياء والتاء يعبدون (من دونه الباطل) الزائل (وان الله هو العلى) على خلقه بالقهر (الكبير) العظيم

(الم تر ان الفلك السفن تجري في البحر بنمت الله ليرىكم يا مخاطبين بذلك) (من آياته ان (٣١٥) في ذلك لايات) عبر (لكل صبار)

عن معاصي الله (شكور)
انعمته (واذا غشبهم) اي
علا الكفار (موج كالظلم)
كالجبال التي تظل من تحتها
(دعوا الله مخلصين له
الدين) اي الدعاء بان
ينجيهم اي لا يدعون معه
غيره (فلما نجاهم الى البر
فمنهم مقتصد) متوسط
بين الكفر والايان ومنهم
على كفره (وما يجحد
باياتنا) ومنها الانجاء من
الموج (الا كل ختار) غدار
(كفور) اعم الله تعالى
(يا أيها الناس) اي اهل مكة
(اتقوا ربكم واخشوا يوما
لا يجزي) يعني (والدع
ولده) فيه شيئا (ولا مولود
هو جازع والده) فيه
(شيئا) وعد الله (حق)
بالبعث (فلا تفرنكم الحياة
الدنيا) عن الاسلام (ولا
يغرنكم بالله) في حلمه
وامهاله (الفرور) الشيطان
(ان الله عنده علم الساعة)
مق تقوم (وبنزل)
بالتحقيق والتشديد
(الغيث) بوقت يعلمه
(ويعلم ما في الارحام) اذكر
ام اتى ولا يعلم راحدا من
الثلاثة غير الله تعالى (وما
تدرى نفس ماذا تكسب
غدا) من خير او شر
ويعلم الله تعالى (وما تدرى

أى فيما قراءتان سبعيتان (قوله الم تر ان الفلك الخ) هذا دليل آخر على اثبات الالهية لله وحده (قوله
بنمت الله) اي احسانه (قوله اي علا الكفار) اي احاط بهم فعلا قبل ماض لا حرف جر (قوله اي
لا يدعون معه غيره) اي كالا صنما لانهم في ذلك الوقت في غاية الشدة والهمول فلا يجدون ملجأ يكشف
ما نزل بهم غيره تعالى (قوله متوسط بين الكفر والايان) المناسب تفسير المقتصد بالعدل الموفى بما عاهد
الله عليه من التوحيد ليكون موافقا لسبب النزول فانها نزلت في عكرمة بن ابى جهل وذلك انه هرب عام
الفتح الى البحر فجاءتهم بحج عاصف فقال عكرمة لئن انجنا نا الله من هذا الاربعين الى محمد صلى الله عليه
وسلم ولا ضمن يدي في يده فسكن الريح فرجع عكرمة الى مكة فاسلم وحسن اسلامه (قوله ومنهم باقى على
كفره) اي وهو الماشار اليه بقوله وما يجحد باياتنا الخ (قوله غدار) اي لانه نقض العهد ورجع الى ما كان
عليه (قوله اتقوا ربكم) اي امثلوا او امروا واجتنبوا نواهيته (قوله لا يجزي والدع ولده الخ) كل من
الجلتين نمت ليوم والمعنى ان يوم القيامة يقول كل انسان نفسى نفسى لا املك غيرها ولا يهتم بقرىب ولا
بعيد وهذه الآية خصوصية بالكفار واما المسلمون فينتفعون من بعضهم فلا ولا تنتفع الآباء والآباء ترفع
الا ولا قال تعالى والذين آمنوا واتبعهم ذرياتهم بايمان آلحقنا بهم ذرياتهم واما ما ورد من قوله عليه الصلاة
والسلام لفاطمة ابنته انا لا اغنى عنك من الله شيئا فهو تحذير لها من الكفر الذى به تنقطع الانساب (قوله
ولا مولود) مبتدأ وهو مبتدأ ثان وجاز خبر الثانى وهو وخبر الاول أو معطوف على والد (في حلمه
وامهاله) اشار بذلك ان الباء سببية والكلام على حذف مضاف والاصل ولا يغرنكم بسبب حلم الله وامهاله
الفرور (قوله ان الله عنده علم الساعة الخ) نزلت لما قال الحارث بن عمرو للنبي صلى الله عليه وسلم متى الساعة
وأنا قد القيت الحب في الارض فتي السماء تمطر وامرأتى حامل فهل حملها ذكر أم أنى واى شئ اعمله غدا
والقد علمت باى ارض ولدت فباى ارض اموت (قوله متى تقوم) اي وقت قيامها (قوله بالتحقيق
والتشديد) اي فيها قراءتان سبعيتان (قوله بوقت يعلمه) اي وفي اي مكان ينزل (قوله وما تدرى نفس
ماذا تكسب غدا) اي من حيث ذاتها واما باعلام الله للعبد فلا مانع منه كالا نبيا وبعض الاولياء قال
تعالى ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وقال تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى
من رسول قال العلماء وكذاولى فلا مانع من كون الله يطلع بعض عباده الصالحين على بعض هذه الغيبات
فتكون معجزة للنبي وكرامة للولى ولذلك قال العلماء الحق انه لم يخرج نبيا من الدنيا حتى اطعمه على تلك
الخمسة ولكنه امر بكتهم والحكمة في كونه تعالى اضاف العلم الى نفسه في الثلاثة الاول ونفى العلم عن
العباد في الاخيرتين منها مع ان الخمسة سواء في اختصاص الله تعالى بعلمها ونفى علم العباد بها ان الثلاثة
الاول امرها عظيم لا يتوهم في الحاق علمها بخلاف الاخيرتين فهما من صفات العباد فربما يتوهمون علمهما
فذا انتفى عنهم علمهما كان انتفاء علمهم بغيرهما اولى (قوله باى ارض تموت) لم قل باى وقت تموت فيه
لان انتقال الانسان من مكان الى آخر في وسعه واختياره فتوهمه من مكان موته اقرب بخلاف الزمان فغيبه
تنبيه على انتفاء علم الاقرب ليفهم منه انه لا بعد بالاولى (قوله ان الله عالم خبير) اشار بذلك الى ان علمه
تعالى ليس مختصا بهذه الاشياء المتقدمة بل هو علم بواطن الاشياء كظواهرها

(سورة السجدة)

اي التي ذكر فيها السجدة (قوله مكية) ظاهره ان جميعها مسكية وقال غيره الا ثلاث آيات وقيل

نفس باى ارض تموت) و يعلمه الله تعالى (ان الله عالم) بكل شئ (خبير) بباطنه كضاهره روى البخارى عن ابن عمر حديث مفتاح
الغيب خمسة ان الله عنده علم الساعة الى آخر السورة (سورة السجدة مكية ثلاثون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم الم) الله اعلم بمراده به

الاجمعي آيات اولها قوله تنجاني جنوبهم وآخرها قوله الذي كنتم به تكذبون وورد في فضلها احاديث منها ما في الصحيح عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة لم تنزل الكتاب السجدة وهل اتى على الانسان حين من الدهر وقد اخذ بهذا الحديث الامام الشافعي رضي الله عنه ولم يأخذ به مالك لعدم استمرار العمل عليه ومنها انه صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ لم تنزل السجدة وتبارك الذي بيده الملك وتسمى ايضا المنجية لانها احد المنجيات السبع وهي هذه السورة ويس والذخان والواقعة وهل اتى والملك والبروج ولما ورد عن خالد بن معدان انه قال اقرأ المنجية وهي لم تنزل فانه بلغني ان رجلا كان يقرأها ما يقرأ شيئا غيرها وكان كثير الخطايا فنشرت جناحها عليه وقالت رب اغفر له فانه كان يكثر قراءتها فشفعها الرب فيه وقال اكتبوا له بكل خطيئة حسنة وارفعوا له درجة (قوله تنزل الكتاب) أي نزوله وبجيشه (قوله من رب العالمين) أي لفظا ومعنى (قوله خبر ثان) هذا احسن الاغراب في هذا الموضع ويصح ان يكون حالا من ضمير الخبر (قوله ام يقولون افتراه) ام منقطعة تفسر ببل والهزمة عند البصريين والمفسر قدرها ببل فقط وهو غير مناسب بدليل قوله لا فانه اشارة الى ان الاستفهام انكارى مع انه لم يذكر الهزمة وله ام سقطت من قلم ناسخ البيضة (قوله بل هو الحق) اضراب انتقالي من نفي الافتراء عنه الى اثبات حقيقته ويصح ان يكون ابطاليا لقولهم كانه قيل ليس هو كما قالوا بل هو الحق وقولهم كل ما في القرآن من الاضراب انتقالي يحمل على غير هذا والمعنى ان القرآن محصور في الحق لا يخرج عنه لغيره واستفيدا الحصر من الجملة المعرفة الطرفين (قوله لتنذر قوما) هو فعل ينصب مفعولين الاول قوما والثاني محذوف قدره المفسر بقوله به وقدره غير العقاب (قوله ما اتاهم من نذير من قبلك) جعل المفسر الجملة منفية صفة لقوما واختلف في القوم فقبيل المراد بهم العرب لانهم امة لم ياتهم نذير قبل محمد وتكون هذه الآية بمعنى قوله تعالى لتنذر قوما ما نذرت اباؤهم وقيل المراد بهم اهل الفترة الذين كانوا بين عيسى ومحمد عليهما السلام فيشمل بنى آدم برمتهم (قوله لعلمهم بهتدون) الترجي بالنسبة له صلى الله عليه وسلم والمعنى لتنذر قوما راجيا لاهتدائهم لا آيسامته (قوله الله الذي خلق السموات والارض) مبتدأ وخبر وهو شروع في ذكر أدلة توحيد سبحانه وتعالى (قوله اولها الاحد وآخرها الجمعة) أي على سبيل التوزيع خالق الارض اولها في الاحد والاثنين وخلق ما فيها في الثلاثاء والاربعاء وخلق السموات في الخميس والجمعة وفي ذلك اشكال وهوان الايام لم تكن معروفة اذ ذاك فضلا عن تسميتها لعدم وجود الشمس والافلاك التي بها تعرف الايام واجيب بان المراد في مقدار ستة ايام كائنه في علمه تعالى بحيث تكون عند ظهورها لنا اولها الاحد وآخرها الجمعة ومقتضى هذا انها كايام الدنيا وبه قال الحسن وقال ابن عباس والضحاك اليوم منها مقداره الف سنة (قوله سرير الملك) أي ومنه قال نكروا لها عرشها والمراد به هنا الجسم الثوراني المحيط بالما لم كله (قوله استواء يليق به) هذا اشارة لطريق السلف الذين يؤمنون بالمشابهة ويفوضون علمه لله تعالى وهو اسلم ولذا سلكه المفسرون وطريقة الخلف يؤولون الاستواء بالاستيلاء والقهر اذ هو احد معني الاستواء ومنه قول الشاعر

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مہراق

وتقدم الكلام في هذا غير مرة (قوله ما لكم من دونه من ولي) هذا نتيجة ما قبله أي خيئت ثبت انه الخالق للسموات والارض وما بينهما وهو الملك للعرش وما حوى فلاولى ولا شفيع غيره (قوله يا كفار مكة) خصهم لانهم سبب نزول الآية والافا عبرة بعموم اللفظ (قوله اسم ما) اشار بذلك الى ان ما حجازية وولى اسمها مؤخرو من دونه خبر ما مقدم وفيه ان شرط اعماها الترتيب وهو مفقود هنا الا ان يقال انه مشي على

(تنزيل الكتاب) القرآن
مبتدأ (لا ريب) شك (فيه)
خبر اول (من رب العالمين)
خبر ثان (ام) بل (يقولون)
افتراه (بل هو الحق)
من ربك لتنذر به (قوما ما)
نافية (اتاهم من نذير من)
قبلك لعلمهم بهتدون)
بأنذارك (الله الذي)
خلق السموات
والارض وما بينهما في ستة
ايام) اولها الاحد وآخرها
الجمعة (ثم استوى على
العرش) وهو في اللغة
سرير الملك استواء يليق
به (ما لكم) يا كفار
مكة (من دونه) أي غيره
(من ولي) اسم ما بزيادة
من أي ناصر (ولا شفيع)
يدفع عذابه عنكم

(افلاتند كرون) هذا

قول ضعيف للنحويين من عدم اشتراطه في عملها والا حسن جعلها تيمية ومن دونه خير مقدم وولى
مبتدأ مؤخر لان القرآن لا ينبغي حمله على ضعيف (قوله افلاتند كرون) الهمزة داخلة على محذوف
والفاء عاطفة عليه والتقدير أغفلتم فلاتند كرون (قوله يدبر الامر) أى الشأن والحال والمعنى يتصرف في
الخلق على طبق علمه وارا دته وهو القضاء والقدر المشار اليهما بقول الاجمورى
ارادة الله مع التعاق * في ازل قضاؤه فحقق
والقدر الابدال للاشياء على * وجه معين اراده علا
وبعضهم قد قال معنى الاول * العلم مع تعلق في الازل
والقدر الابدال للامور * على وفاق علمه المذكور
وهذه الآية بمعنى قوله تعالى كل يوم هو في شأن فالتصرّف الذى يظهر في الخلق من حيث وجوده على
طبق العلم والارادة قدر ومن حيث تعلق علم الله وارا دته به قضاء فكل شيء بقضاء وقدر (قوله من السماء
الى الارض) قال ابن عباس معناه ينزل القضاء والقدر وقيل ينزل الوحي مع جبريل وروى انه يدبر امر
الدنيا أربعة جبريل وميكائيل وملاك الموت واسرافيل صلوات الله عليهم اجمعين فاجبريل فهو كل بالارياح
والجنود وامايكائيل فهو كل بالقطر والماء واماملاك الموت فهو كل بقبض الارواح وأما اسرافيل فهو ينزل
بالامر عليهم وقد قيل ان العرش موضع التدبير كما ان مادون العرش موضع التفصيل قال تعالى ثم استوى
على العرش يدبر الامر يفصل الآيات ومادون السموات موضع التصريف (قوله مدة الدنيا) أى وهى
كما ورد سبعة آلاف سنة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في الالف السادس ومدة أمته تزيد على ألف
سنة ولا تنبأ الزيادة عاينها خمسة مائة سنة كما ذكره السيوطى في الكشف عن مجازة هذه الامة الالف وهذا
احد اقوال تقدمت (قوله يرجع الامر والتدبير اليه) أى ينتقل التصريف الطاهرى من ايدى العبيد يوم
القيامة ويكون لله وحده ظاهرا وباطنا قال تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار (قوله لشدة اهواله الخ)
هذا اشارة لوجه الجمع بين الآيتين اى فالمراد من ذكر الالف وذكر الخمسين التنبيه على طوله والتخويف
منه لا العدد المذكور بخصوصه وجمع أيضا بان موقف القيامة خمسون موقعا كل موقف ألف فهذه
الآيات بينت احد المواقف وآية سال بينت المواقف كلها وهذا هو الاقرب وجمع أيضا بان العذاب
مختلف في عذاب الكافر بجنس من العذاب ألف سنة ثم ينقل الى جنس آخر مدته خمسون ألف سنة
(قوله من صلاة مكتوبة) صادق بصلاة الصبح فهو في حق اناء من قصير جدا (قوله ذلك) مبتدأ وعالم
خير اول والعز يزخير ثان والرحيم خبر ثالث والذى احسن خبر رابع وهذه قراءة العامة وقرئ
شدوذا برفع عالم وخفض العزيز الرحيم على انهما بدلان من الهاء في اليه وقرئ أيضا بجر عالم وما بعده
وخرجت على جعل اسم الاشارة فاعلا ليعرج وعالم وما بعده بدل من الضمير في اليه (قوله الذى احسن)
اى احكم واقن (قوله صفة) اى لكل أول شيء (قوله وسكونها) اى وهم اقراء تات سبعيتان (قوله
بدل اشمال) اى من كل شيء (قوله ذريته) سميت نسلا لانهم تنسل اى تنفصل (قوله اى خالق
آدم) اشار بذلك الى ان الضمير في سواه عائد على آدم ويصح ان يكون عائد على النسل ويكون
المعنى سوى اعضاءه في الرحم وصورها بعد ان كان يشبهه الاجساد حيث كان نطفة ثم علقه ثم مضغه
(قوله من روحه) الاضافة للتشريف (قوله اى الذرية) فيه التفات من الغيبة الى الخطاب والنكتة
ان الخطاب انما يكون مع الحى فلما نفع فيه الروح حسن خطابه (قوله وقالوا اننا ضالنا) حكاية لبعض
قبائلهم وابطالهم وقرأ العامة ضلانا بضاد معجمة ولام مفتوحة بمعنى ذهبنا وقرئ شدوذا بكسر

ملك الموت الذي وكل بكم) أي قبض أرواحكم ثم إلى ربكم ترجعون) أحياء فيجاز بكم بأعمالكم (ولو ترى إذا الجرعون) الكافرون (ناكسوار رؤسهم عند ربهم) مطاطوها حياء يقولون (ربنا ابصرنا) ما أنكرنا من البعث (وسمعنا) منك تصديق الرسل فيما كذبناهم فيه (فارجعنا) إلى الدنيا (نعمل صالحا) فيها (أنا موقنون) الآخرة (فما ينفعهم ذلك ولا يرجعون وجواب لورابت أمرا فظيما قال تعالى (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) فتهتدي بالإيمان والطاعة باختيارها منها (ولكن حق القول مني) وهو (لاملان جهنم من الجنة) الجن (والناس اجمعين) وتقول لهم الخزنة إذا دخلوها (فدوقوا) العذاب (بما نسيتم لقاء يومكم هذا) أي بترككم الإيمان به (أنا نسيناكم) تركناكم في العذاب (ودوقوا عذاب الخلد) الدائم (بما كنتم تعملون) من الكفر والتكذيب (أنا يؤمن بآياتنا) القرآن (الذين إذا ذكروا وعظوا) بها (آخرها) سجدوا وسبحوا) ملتبسين بحمد ربهم) أي قالوا سبحان الله وبحمده (وهم لا يستكبرون) عن الإيمان والطاعة (تنجا في جنوبهم) ترتفع (عن المضاجع) مواضع الاضطجاع بفرشها

اللام ويضم الضاد وكسر اللام مشددة (قوله وإدخال ألف بينهما) أي وتركه فتكون القرا آت أربما سبعيات (قوله في الموضعين) أي وهما إذا اضلنا أنفسنا (قوله بل هم بقاء لهم) انتقال من جحدم البعث إلى جحدم لقاء الله بالمرءة (قوله قل لهم) أي للكفار وخصمهم بالذكر لوجود التشنيع بعد ذلك (قوله يتوفاكم ملك الموت) أسند التوفي في هذه الآية لملك الموت وفي آية الانام للرسول وفي الزمر لله تعالى ولا منافاة بينهما فإنها محمول على مباشرة أخذها حتى تصل للحلقوم وما في الانام محمول على معالجة أعوان عزرائيل لمن أمر قبض روحه فإن المباشر لا يخرجها من الظفر إلى الحلقوم أعوانه وما في الزمر محمول على الحقيقة فإن المتوفي حقيقة هو الله تعالى روى أن الدنيا جعلت لملك الموت مثل راحة اليد فيأخذ منها من شاء أخذها من غير مشقة فهو قبض أرواح الخلق من مشارق الأرض ومغاربها وله أعوان من ملائكة الرحمة وملائكة العذاب وروى أن خطوته ما بين المشرق والمغرب وروى أنه جعلت له الأرض مثل الطشت يتناول منه حيث يشاء وقيل أنه على معراج بين السماء والأرض وقيل إن له حربة تبلغ ما بين المشرق والمغرب وهو يتصفح وجوه الناس فإمن أهل بيت الأومالك الموت يتصفحهم في كل يوم مرتين فإذا رأى أنسا ناقدا نقض أجله ضرب رأسه بلك الحربة وقال له الآن ينزل بك عسكر الموت (قوله فيجاز بكم بأعمالكم) أي عليها من خير وشر (قوله ولو ترى) الخطاب لكل أحد ممن يصلح له (قوله ناسكوار رؤسهم) أي خافضوها (قوله وسمعنا منك تصديق الرسل) أي فيما أخبرونا به من الوعد والوعيد (قوله أنا موقنون الآن) أي آمنا في الحال ويحتمل أن المعنى لم يقع منا الشرك كقولهم والله ربنا ما كنا مشركين (قوله لرأيت أمرا فظيما) أي شنيئا عجيبا (قوله هداها) أي إيمانها والمعنى لو أوردنا خلق كل نفس على الإيمان والطاعة لفعلنا ذلك (قوله ولكن حق القول مني) أي ثبت وتقرر وعيدى (قوله من الجنة) قدمهم لأن دخول الجن النار أكثر من الانس (قوله أي بترككم الإيمان) أشار بذلك إلى أن المراد بالانسيان الترك (قوله ودوقوا عذاب الخلد) كرهه لبيان مفعول ذوقوا الأول (قوله بما كنتم تعملون) أي بسبب عملكم (قوله أنا يؤمن بآياتنا الخ) هذا نسلية له صلى الله عليه وسلم على بقاء من كفر على كفره كان الله يقول لنبيه لا تحزن فإن أهل الإيمان يحبون على الاتعاض بالقرآن وأهل الكفر يحبون على عدم الاتعاض به فالخلق فريهان في علم الله (قوله القرآن) استشكل ظاهر تلك الآية بأنه يقتضي مدح كل من سمع القرآن واتعظ به ويسجد لله وإن لم يكن له موضع سجود واجيب بأن السنة بيئت واضحة السجود في القرآن فمدح المتعظين بالقرآن في كل آية الساجدين في مواضع السجود (قوله خروا سجدا) أي على وجوههم تعظيما لآياته وامتنالا لآمره وخص السجود بالذكر لأنه غاية الذل والخضوع وهو لا يكون إلا لله وفعله لغيرة كفر ولا نه روح الصلاة وأعظم أركانها ولا نه يقرب العبد من الله تعالى لما في الحديث أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد (قوله ملتبسين بحمد ربهم) أي جمعوا في سجودهم بين التنزيه والحمد فالتنزيه حاصل بوضع الأعضاء على الأرض وبقولهم سبحان الله والحمد لله حاصل بقولهم وبحمده فالسجود يطلب فيه التسبيح والتحميد ويطلب فيه أيضا الدعاء وما ورد فيها يقال في سجودات القرآن اللهم اكسب لي بها أجرا وضيع عني بها وزرا واجعلها لي عندك ذخرا وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود عليه السلام (قوله وهم لا يستكبرون) أي لا يتكبرون ولا ياتقون (قوله تنجا في جنوبهم) أسند التنجا في الجنوب لأن الواعظ الذي يكون سببا في القيام للصلاة ونحوها من جهة الجنوب وهو القلب قال انسان إذا كان مشغولا بربه سلط عليه واعظ في قلبه يقلقه فيكون قليل النوم والهجوم قال تعالى كانوا قليلا من الليل ما يهجعون فإذا اضطجع قصد بذلك التقوى على القيام والخدمة وبالجملة فتكون جميع

لصلاتهم بالليل نهجدا (يدعون ر بهم خوفا) من عقابه (وطمعا) في رحمته (ومارزقناهم (٢١٩) ينفقون) تصدقون (فلا تعلم نفس

ما أخفى) خبيء (لهم من
قرة أعين) ما قر به أعينهم
وفي قراءة بسكون الياء
مضارع (جزاء بما كانوا
يعملون أفن كان
مؤمننا كمن كان
فاسقا لا يستوون) أي
المؤمنون والفاسقون (أما
الذين آمنوا وعملوا
الصالحات فلهم جنات
الماوى نزلا) هو ما يعد
للضيف (بما كانوا يعملون
وأما الذين فسقوا) بالكفر
والتكذيب (فأما هم النار
كلما أرادوا أن يخرجوا
منها أعيدها فيها وقيل لهم
ذوقوا عذاب النار الذي
كنتم به تكذبون ولنذيقهم
من العذاب الأدنى) عذاب
الدنيا باقتسل والاسر
والجذب سنين والأمراض
(دون) قبل (العذاب الأكبر)
عذاب الآخرة (لهم) أي
من بقى منهم (يرجعون)
إلى الإيمان (ومن أظلم ممن
ذكروا آيات ربه) القرآن
(ثم أعرض عنها) أي لا أحد
أظلم منه (أنا من الجرمين)
أي المشركين (منتقمون)
ولقد آتينا موسى الكتاب
التورا (فلا تكن في مربة)
شك (من لقائه) وقد التقيا
ليلة الاسراء (وجعلناه)
أي موسى أو الكتاب
(هدى) هاديا (لبنى

أفعاله دائرة بين الواجب والمندوب (قوله لصلاتهم بالليل) أي لما فيها من نور القلب ورضا الرب لمساقي
الحدث ما زال جبريل يوصيني بقيام الليل حتى علمت أن خيار أمتي لا ينامون (قوله فلا تعلم نفس)
أي لا ملك مقرب ولا نبي مرسل فضلا عن غيرهم والمعنى لا تعلم ذلك تفصيلا والافتح نعلمه اجمالا
كلا شجار والانهار والفرف والحور والولدان وغير ذلك لأن عطاء الجنة لا تحيط به العقول ففى الحديث
لموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها (قوله من قرة أعين) أي سرورها وفرحها فلا يلتفتون لغيره
(قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله مضارع) أي والفاعل مستتر تقديره أنا ففى الحديث
أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (قوله جزء) مفعول
مطلق أو مفعول لأجله (قوله أفن كان مؤمنا الخ) سبب نزولها أنه كان بين علي بن أبي طالب وعقبة
ابن أبي معيط تنازع فقال الوليد بن عقبة لملى اسكت فالك صبي رأوا والله أبسط منك لسانا وأشجع
منك جنانا وأولامك حشوا في السكتية فقال على اسكت فالك فاسق وهذه الآية بمعنى قوله تعالى
أفنجمل المسلمين كالجحيم أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا
الصالحات (قوله كمن كان فاسقا) أي كافرا (قوله لا يستوون) أي في المال وقدر العى المعنى فجمع
لأن المراد الفرق في كل وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان يعتمد الوقف على قوله فاسقا ويتدى بقوله
لا يستوون (قوله أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات) تفصيل لما أجمل أولا (قوله نزلا) أي مهياة ومعدة
لا كرامهم كما تنها التحف للضيف النازل بالكرام (قوله بما كانوا يعملون) أي بسبب كونهم يعملون
الصالحات (قوله وأما الذين فسقوا) لم يقل وعملوا السيئات إشارة إلى أن مجرد الكفر كاف في الخلود
في النار فلا تنفث إلى الاعمال معه وأما العمل الصالح فله مع الإيمان تأثير فلذا قرنه به (قوله فما واهم
النار) أي مسكنهم ومنزلهم (قوله كلما أرادوا أن يخرجوا) بيان لكون النار ما واهم روى أن النار تضر بهم
فيرفعون إلى طبقاتها حتى إذا قر بوا من بابها وأرادوا أن يخرجوا منها يضر بهم لمها فيهم وون إلى قعرها
وهكذا يفعل بهم أبدا (قوله وقبل لهم) عطف على أعيدوا والقاتل لهم الخنزرة (قوله الذى كنتم به
تكذبون) صفة لعذاب وعبر هنا بالتذكير نظرا للمضاف وهو العذاب وفي سبب التانيث نظرا للمضاف
إليه وهو النار (قوله والجذب سنين) أي بمكة سبع سنين حتى أكلوا فيها الجيف والمظالم والكلاب
(قوله أي من بقى منهم) أي بعد القحط و بعد يوم بدر والترجى في القرآن بمنزلة التحقيق وقد تحقق ذلك
عند الفتح (قوله ومن أظلم ممن) هذا بيان اجمالى لحال المكذب اثر بيا به تفصيلا (قوله ثم أعرض عنها)
أي ترك الإيمان (قوله أي لا أحد الخ) أشار بذلك إلى أن الاستفهام انكارى (قوله ولقد آتينا
موسى الكتاب) الحكمة في ذكر موسى قر به من النبي ووجود من كان على دينه لتقوم الحجة عليهم
(قوله وقد التقيا ليلة الاسراء) أي في الأرض عند الكتيب الأحمر وهو قائم يصلى في قبره وفي السماء
السادسة كما ورد بذلك الحديث وفي كلامه إشارة إلى أن الضمير في أمائه عائده على موسى والمصدر
مضاف لمفعوله أي من لقاءك موسى ليلة الاسراء وهو أقوى الاحتمالات في هذا الموضع (قوله وجعلنا
منهم أئمة) أي وهم الانبياء الذين كانوا في بني اسرائيل أو أتباع الانبياء (قوله وابدال الثانية ياء)
تقدم أنها سبعة لكن من طريق الطيبة لأن طريق الشاطبية (قوله لما صبروا) أي تحملوا المشاق
فالصبر عواقبه خير كما قيل

الصبر كالصبر في مذاقته * لكن عواقبه أحلى من العسل

والمعنى جعلنا منهم أئمة حين صبروا (قوله وكأوا) عطف على صبروا (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة

اسرائيل وجعلنا منهم أئمة) بتحقيق المحمدين وابدال الثانية ياء قادة (يهتدون) الناس (بأمر لما صبروا) على دينهم وعلى السبلاء
من عدوهم (وكأوا بآياتنا) الدالة على قدرتنا ووحدايتنا (يوقنون) وفي قراءة بكسر اللام وتخفيف الميم (ان ربك هو يفصل

ينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه (٢٢٠) يختلفون) من امر الدين (أولهم يهد لهم كما هلكنا من قبلهم) أي يعين لكفار مكة أهلا كنا

كثيرا (من القرون) الأمم
يكفرهم (يشنون) حال من
ضمير لهم (في مساكنهم)
في أسفارهم إلى الشام
وغيرها فيعتبروا (أن في
ذلك لآيات) دلالات
على قدرتنا (أفلا يسمعون)
سماع تدبر واتماظ (أولم
يروا أنا نسوق الماء إلى
الارض الجرز) اليابسة
التي لآيات فيها (فتخرج
به زرعاً تأكل منه أنعامهم
وانفسهم أفلا يبصرون)
هذا فيعلمون أننا نقدر على
إعادتهم (ويقولون)
للمؤمنين (متى هذا الفتح)
بيننا وبينكم (أن كنتم صادقين
قل يوم الفتح) بانزال
العذاب بهم (لأبغض الذين
كفروا إيمانهم ولا هم
ينتظرون) يهلون لتوبة أو
معذرة (فاعرض عنهم
وانظر) انزال العذاب
بهم (انهم منتظرون) بك
حادث موت أو قتل
فيستريحون منك
وهذا قبل الأمر بقتالهم
سورة الاحزاب مدنية
ثلاث وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم
يا أيها النبي اتق الله) دم على
تقواه (ولا تطع الكافرين
والمنافقين) فيأخالف
شريعتك (إن الله كان

أيضا وخرجت على جمل اللام للتعليل ومصدرية أي جعلناهم أمة لاجل صبرهم (قوله بينهم) أي
المؤمنين والمشركون أو بين الأنبياء وأممهم (قوله أولهم يهد لهم) الهمة داخلية على محذوف والواو عاطفة
عليه والتقدير اغفلوا ولم يتبين لهم الخ (قوله من القرون) من بيانية لكم ومن قبلهم حال من القرون (قوله
أن في ذلك) أي المذكور من كثرة أهلاك الأمم الخالية (قوله اليابسة التي لآيات فيها) أي التي قطع وأزيل
بالمرءة فالجرز معناه القطع سميت الارض اليابسة بذلك لقطع النبات منها وقيل المراد بالجرز موضع
باليمن (قوله تأكل منه أنعامهم وانفسهم) قدم الانعام لأن أكلها مقدم لكونها تأكله قبل أن يثمر (قوله
ويقولون متى هذا الفتح) سبب نزولها أن المسلمين كانوا يقولون أن الله سيفتح لنا على المشركين ويفصل
بيننا وبينهم وكان أهل مكة إذا سمعوا يقولون بطريق الاستعجال تكذيبا واستهزاء متى هذا الفتح
(قوله قل يوم الفتح) المراد به يوم القيامة لأنه يوم الفصل بين المؤمنين والكافرين (قوله لا ينفق الذين
كفروا إيمانهم) أي لأن الإيمان المقبول هو الذي يكون في الدنيا ولا يقبل بعد خروجهم منها (قوله ولا هم
ينتظرون) أي يؤخرون وقوله أو معذرة أي اعتذار (قوله فاعرض عنهم) أي أتركهم ولا تعرض لهم
(قوله وهذا قبل الأمر بقتالهم) أي فهم ومنسوخ بآية الجهاد ويحتمل أن الآية محكمة ومعنى فاعرض
عنهم أي أقبل عذر من أسلم منهم وترك ما هو عليه وقد وقع منه ذلك فقد عفاه عن وحشي حين أسلم بعد قتله
حزرة عمه صلى الله عليه وسلم وعن جميع من دخل عليهم مكة عام الفتح
سورة الاحزاب

أي التي ذكر فيها قصة الاحزاب وهذه السورة اشتملت على مدح النبي والصادقين من اصحابه والتشجيع
على المنافقين وذمهم وكانت هذه السورة قد سرورة البقرة وكانت فيها آية الرجم الشيخ والشيخة اذا زنيا
قارحوما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم فأتى الله منها ما هو بايدينا ورفع الزائدة خلافا للروافض
حيث كانوا زعموا أن تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة فأكلمها الداجن (قوله مدنية) أي باجماع
(قوله يا أيها النبي) لم يخاطبه الله كما خاطب غيره من الأنبياء حيث قال يا موسى يا عيسى يا داود لكونه صلى
الله عليه وسلم افضل الخلق على الإطلاق فخاطبه بما يشعر بالتعظيم والاحلال حيث قال يا أيها النبي
يا أيها الرسول وان ذكر اسمي صريحا اردفه بما يشعر بالتعظيم حيث قال محمد رسول الله وما عهد الرسول
إلى غير ذلك (قوله أي دم على تقواه) دفع بذلك ما يقال أن في الآية تحصيل الحاصل وسبب نزول هذه
الآية أن اباسقيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وابا الاعور وعمر بن سفيان السلمى قدموا المدينة
فنزلا على عبد الله بن أبي راس المنافقين بعد قتال احد وقد أعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم الامان على أن
يكلموه فقام معهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح وطعمة بن ابيرق فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وعنده عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة وقل ان لها شفاعا لمن عبدها
وتدعك وربك فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله ائذنت لنا في قتلهم
فقال اني اعطيهم الامان فقال عمر اخرجوا في امانة الله وغضبه فامر النبي عمر أن يخرجهم من المدينة
(قوله ان الله كان عليما حكيمًا) تعليل للأمر والنهي (قوله ان الله كان بما يعملون خبيرا)
الواو ضمير الكفرة والمنافقين على قراءة التحتانية وضمير النبي وامته على قراءة الفوقانية وهما
قراءتان سبعيتان (قوله وتوكل على الله) أي اعتمد عليه وفوض امورك اليه (قوله وكفى بالله وكيلا)

الباء

عليما) بما يكون قبل كونه (حكيمًا) فيما يحلله (واتبع ما يوحى اليك من ربك) أي القرآن

(ان الله كان بما يعملون خبيرًا) وفي قراءة بالفوقانية (وتوكل على الله) في امرك (وكفى بالله وكيلا) حافظ لك وامته

تبع له في ذلك كله (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) رداعلى من قال من الكفار (٢٢١) انه قلبين يقل بكل منهما افضل

من عقل مجد (وما جعل
ازواجكم الاى) بهمة
وياه وبلايا (تظهرون)
بلا الف قبل الهاء وبها
والهاء الثانية فى الاصل
مدغمة فى الظاء (منهن)
بقول الواحد مثلا لزوجه
انت على كطمر اى
(امها تم) اى كلامات
فى تحريرا بذلك السدى
الجاهلية طلاقا وانما يجب
به الكفارة بشرطه كما ذكر
فى سورة المجادلة (وما جعل
ادعياءكم) جمع دعى وهو
من يدعى لغير ابيه ابنا له
(ابناءكم) حقيقة (ذلكم
قولكم بافوا همك) اى
اليهود والمنافقين قالوا لما
تزوج النبي صلى الله عليه
وسلم زينب بنت جحش
التي كانت امرأة زيد بن
حارثة الذي تبناه النبي
صلى الله عليه وسلم قالوا
تزوج محمد امرأة ابنه
فاكذبهم الله تعالى فى ذلك
(والله يقول الحق) فى ذلك
(وهو يهدى السبيل)
سبيل الحق لكن (ادعوم
لا بانهم هو اقسط) اعدل
(عند الله فان لم تعلموا آياته
فاخو انكم فى الدين
ومواليكم) بنوعكم
(وليس عليكم جناح فيما
اخطاتم به) فى ذلك
(ولكن) فى ما عمدت

الياء زائدة فى فاعل كفى وو كىلا حال (قوله تبع له فى ذلك) اى فيما ذكر من قوله اتق الله الى هنا (قوله من
قلبين فى جوفه) اى لان القلب عليه مدار قوى الجسد فيمتنع تعدد دلالة يؤدى للتناقض وهو ان يكون
كل منهما أصلا لكل قوى الجسد وغير أصل له (قوله رداعلى من قال الخ) اى وهو أبو معمر جميل بن
معمر القهري كان رجلا ليبيا حافظا لما يسمع فقالت قريش ما حفظ أبو معمر هذه الاشياء الا من أجل
أنه قلبين وكان هو يقول لى قلبان أعقل بكل منهما أفضل من عقل محمد فلما هزم الله المشركين يوم بدر
انهزم أبو معمر فلقية أبو سفيان واحدى نعليه بيده والاخرى برجله فقال له يا أبا معمر ما حال الناس قال
انهزموا فقال ما بال احدى نعليك فى يدك والاخرى فى رجلك فقال أبو معمر ما شمرت الا نهم فى
رجلي فقاموا يومئذ انه لو كان له قلبان لما نسى نعله فى يده (قوله بهمة وياه وبلايا) اى فهما قراءتان
سبعيتان وهو جمع التى قال ابن مالك * باللات واللاء التى قد جمعا * (قوله بلا ألف قبل الهاء) اى فاصله
تظهرون بتاء ين سكنت الثانية وقلبت ظاء وأدغمت فى الظاء (قوله وبها والهاء الثانية فى الاصل مدغمة
فى الظاء) اى فهما قراءتان سبعيتان وبقي قراءتان سبعيتان أيضا وهما فتح التاء والهاء مع تخفيف الظاء
وأصلها بناء بن حذف احداهما وضم التاء وكسر الهاء مع تخفيف الظاء أيضا مضارع ظاهر وهذه
القراآت واردة فى قد سمع أيضا غير فتح التاء والهاء مع تخفيف الظاء لان المضارع هناك بدو بالياء فلا
تتأخر فيه وفى الماضي ثلاث لغات تظهر كتكلم وتظاهر كقتال وظاهر كقتال (قوله بقول الواحد مثلا
لزوجه الخ) اى وضابطه أن يشبه زوجته كلا أو بعضا بظهر مؤبدة التحريم (قوله امها تم) دعى قول
ثان لجعل (قوله بشرطه) اى وهو العزم على العود فان لم يعزم على العود فلا تجب عليه الكفارة ما لم يسها
والا تجتمعت عليه ولو طلقها بعد ذلك (قوله وما جعل ادعياءكم) نزلت فى حق زيد بن حارثة وهو كما
روى كان من سبايا الشام فاشتراه حكيم بن حزام بن خويلد فوهبه لعمة خديجة بنت خويلد فوهبته
خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم فاعتقه وتبناه فاقام عنده مدة ثم جاء عنده أبوه وعمه فذانه فقال لها النبي
صلى الله عليه وسلم خيرا فاختار الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حريته وقومه فقال النبي صلى الله
عليه وسلم عند ذلك يا معشر قريش اشهدوا انه ابني برئى وارثه وكان يطوف على حاق قريش يشهدهم على
ذلك فرضي ذلك عمه وابوه وانصر فافترس وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش فمكثت معه
مدة ثم اخبر الله نبيه انه زوجه زينب فلما طلقها زيد تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فمكثت معه
حليلة ابنة وهو يجرمها فنزلت هذه الآية رداعليهم وستأتى هذه القصة فى اثناء السورة (قوله جمع دعى)
اى بمعنى مدعوا واصله دعوا واجتمعت الواو والياء وسبقت احداهما بالسكون قلبت الواو ياء وأدغمت
فى الياء (قوله اى اليهود) تفسير للكاف فى افوا همك (قوله ادعوم لا بانهم) روى ان عمر بن الخطاب قال
ما كنا ندعوزيد بن حارثة الا زيد بن محمد حتى نزلت ادعوم لا بانهم (قوله هو اقسط) اى دعاؤهم
لا بانهم بلغ فى العدل والصدق (قوله فاخو انكم فى الدين) اى فدعومهم بمادة الاخوة بان تقول له يا اخي
مثلا (قوله بنوعكم) تفسير للموالى فانه يطابق على معان من جنتها ابن الم والمعنى اذا لم تعرفوا نسب
شخص واردتم خطابه فقولوا له يا ابن عمي مثلا (قوله وليس عليكم جناح) اى اثم (قوله ولكن ما
تعمدت) اى ولكن الجناح فيما تعمدت قلوبكم (قوله الذي اولى بالمؤمنين من انفسهم) اى انه صلى الله عليه
وسلم احق بكل مؤمن من نفسه كان فى زمنه ولا فطاعة للذي مقدمة على طاعة النفس فى كل شئ من امور
الدين والدنيا لانها طاعة لله قال تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله واذا كان اولى بهم من انفسهم
فهو اولى بهم واولادهم وازواجهم من انفسهم بالاولى فخففه صلى الله عليه وسلم على امته اعظم من حق

قوله بكم فيه وهو بعد النهي (وكان الله غفورا) لما كان من قولكم قبل النهي (رحميا) بكم فى ذلك (الذي اولى بالمؤمنين من انفسهم)

السيد على عبده وهذه الآية أعظم دليل على أنه صلى الله عليه وسلم هو الواسطة العظمى في كل نعمة وصلت للخلق (قوله فيما دعاهم اليه) أي من أمور الدين أو الدنيا أو الآخرة فإذا طلب النبي شيئا من أمر الدنيا أو الدين وطلبت النفس خلافة فالحق في الطاعة للنبي وحيد فلا يتأتى من النبي النصب ولا السرقة ولكن من كمال أخلاقه أنه كان يتدأين من اليهود ويشتري الشيء بالثمن وإنما جعله الله أولى بالمؤمنين لأنه صلى الله عليه وسلم لا يفعل شيئا عن هوى نفسه بل عن وحى فجميع أفعاله وأقواله عن ربه (قوله وأزواجه أمهاتهم) أي من عقد عليهن سواء دخل بهن أو لمات عنهن أو طلقهن وسراريهن اللاتي تمتع بهن كذلك (قوله في حرمة نكاحهن عليهم) أي والتعظيم والاحترام والبر لا في غير ذلك من النظر والخلوة قاتنهن في ذلك كالأجانب (قوله وأولوا الأرحام) مبتدأ وبعضهم بدل أو مبتدأ ثان وأولى خبر (قوله في الأثر) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف والتقدير الأقارب أولى بآثر بعضهم من أن يرثهم المؤمنون والمهاجرون الأجانب (قوله أي من الأثر بالآيمان والهجرة) أشار بذلك إلى أن قوله من المؤمنين متعلق بأولى يعني أن الأقارب أولى بآثر بعضهم من الأثر بسبب الآيمان والهجرة الذي كان في صدر الإسلام وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يؤاخى بين الرجلين فإذا مات أحدهما ورثه الآخر دون عصبته حتى نزلت وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض (قوله إلا أن تعلموا) استثناء منقطع ولذا فسره بلكن (قوله إلى أوليائكم) أي من تولونه من الأجانب (قوله بوصية) أي فلما نسخ الأثر بالآيمان والهجرة توصل إلى نفع الأجانب بوصية وهي خاتمة من ثلث المال (قوله مسطورا) أي مكتوبا (قوله وإذا أخذنا) ظرف لحذف قدره بقوله أذكر (قوله وهي أصغر النمل) أي فكل أربعين منها أصغر من جناح بعوضة (قوله بأن يعبدوا الله) أي يوحدوه وهو تفسير للميثاق (قوله وبدعوا إلى عبادته) أي يبنوا وأشرأثم للخلق فبعد الانبياء ليس كهم مطلق الخلق (قوله من عطف الخاص على العام) أي والنكتة كونهم أولى العزم ومشاهير الرسل وقدمه صلى الله عليه وسلم لأن بشره وتعظيمه (قوله بما حملوه) أي وهو عبادة الله والدعاء اليه (قوله وهو اليمين) أي الحلف بالله على أن يعبدوا الله ويدعوا إلى عبادته فالميثاق الثاني غير الأول لأن الأول إصاء على التوحيد والدعوى إليه من غير يمين والثاني مغلف باليمين والشيء مع غيره غيره في نفسه (قوله ليسأل الصادقين) متعلق بأخذنا وفي الكلام التفات من التكلم للغيبة كما أشار له المفسر بقوله ثم أخذ الميثاق والمراد بالصادقين الرسل (قوله تبكيها للكافرين) أي تقييها عليهم أي فالحكمة في سؤال الرسل عن صدقهم وهو تبليغهم ما أمروا به مع علمه تعالى أنهم صادقون التقييخ على الكفار يوم الأقيامة (قوله هو عطف على أخذنا) وبصح أن يكون في الكلام احتباك وهو الحذف من الثاني نظرا لما ثبت في الأول والتقدير ليسأل الصادقين عن صدقهم فاعدهم نعيما مقيما ويسأل الكافر بن عمراجا بوابه رسلهم واعد لهم عذابا ليما (قوله يا أيها الذين آمنوا) اذكروا نعمة الله عليكم هذا شروع في ذكر قصة غزوة الأحزاب وكانت في شوال سنة أربع وقيل خمس وسببها أن لما وقع أجلاء بني النضير من أمانتهم سار منهم جمع من أكابرهم منهم حي بن اخطب وكمانه ابن الربيع وأبو عمار الوائلي في نفر من بني النضير إلى أن قدموا مكة على قريش فخرضوهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا أنا سنكون معكم عليه حتى نستأصله فقال أبو سفيان مرحبا وأهلا وأحب الناس إلينا من أعاننا على عداوة محمد ثم قالت قريش لأؤثرك اليهود يا معشر اليهود أنكم أهل الكتاب الأول فآخبرونا أنحن على الحق أم محمد ففعلوا بل أتم على الحق فانزل الله الم تر إلى الذين أتوا نصيبا من الكتاب إلى قوله وكفى بهم سعيرا فلما قالوا ذلك لقريش سرهم ونشطوا الحرب مجد ثم خرجوا إلى اليهود حتى جاءوا غطفان

فما دعاهم إليه ودعتهم انقسمهم إلى خلافة (وأزواجه أمهاتهم) في حرمة نكاحهن عليهم (وأولوا الأرحام) ذوو القربات (بعضهم أولى ببعض) في الأثر (في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين) أي من الأثر بالآيمان والهجرة الذي كان أول الإسلام فنسخ (إلا) لكن (أن تعلموا) إلى أوليائكم معروفًا بوصية فخاف (كان ذلك) أي نسخ الأثر بالآيمان والهجرة بآثر ذوي الأرحام (في الكتاب مسطورا) وأريد بالكتاب في الموضعين اللوح المحفوظ (و) أذكر (أخذنا من النبيين ميثاقهم) حين أخرجوا من صلب آدم كالدرج ذرة وهي أصغر النمل (ومنك) ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم بأن يعبدوا الله ويدعوا إلى عبادته وذكر الخمسة من عطف الخاص على العام (وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) شديدا بالوفاء بما حملوه وهو اليمين بالله تعالى ثم أخذ الميثاق (ليسأل) الله (الصادقين عن صدقهم) في تبليغ الرسالة تبكيها للكافرين بهم (وأعد)

وقيس غيلان فاجتمعوا على ذلك وخرجت قر يش وقائد هما يوسفان وخرجت غطفان وقائد هم عيينة
ابن حصن ولما تباهي الكل للخروج اتى ركب من خزاعة في أربع ليال حتى اخبروا بمجاة اجتماعهم
عليه فشرع في حفر الخندق بإشارة سلمان الفارسي فقال له يا رسول الله انا كنا بفارس اذا حاصرونا
خندقنا علينا فعمل فيه النبي والمسلمون حتى احكوه وكان النبي يقطع لكل عشرة اربعين ذراعا ومكثوا
في حفره ستة ايام وقيل خمسة عشر وقيل اربعة وعشرين وقيل شهرا قال عمرو بن عوف كنت انا
وسلمان وحذيفة والنعمان بن مقرن المزي وستة من الانصار في اربعين ذراعا خفرونا واذا يبطن الخندق
صخرة كسرت حديدنا وشقت علينا فلما يا سلمان ارق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبره
بغير هذه الصخرة فاتي سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله خرجت لنا صخرة
بيضاء مروية من بطن الخندق فكسرت حديدنا وشقت علينا فرنا فيها بامرنا فانا لا نحب ان نتجاوز
خطك فهبط رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سلمان الى الخندق وأخذ المول من سلمان وضربها
به ضربة صدعها و برق منها برق أضواء ما بين لا يتبها يعني المدينة حتى كان مصباحا في جوف بيت
مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبر المسلمون معه ثم ضربها الثانية فبرق منها برق مثل الاول
فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبر المسلمون معه ثم ضربها الثالثة فكسرها فبرق منها برق مثل
الاول وأحذيد سلمان ورقى فقال يا بني انت وأمي يا رسول الله لقد رأيت شيئا ما رأيت مثله قط فالتفت
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القوم وقال ارايت ما يقول سلمان قالوا نعم قال ضربت ضربتي
الاولى فبرق البرق الذي رأيت فاضاء لي منها قصور الخيرة ومدائن كسرى كأنها انياب الكلاب واخبرني
جبريل ان أمي ظهرة عليها ثم ضربت الثانية فبرق لي الذي رأيت فاضاءت لي منها قصور قيصر من
أرض الروم كأنها انياب الكلاب واخبرني جبريل ان أمي ظاهرة عليها ثم ضربت الثالثة فبرق الذي
رأيت فاضاءت لي منها قصور صنعاء كأنها انياب الكلاب واخبرني جبريل ان أمي ظاهرة عليها فابشروا
فاستبشر المسلمون وقالوا الحمد لله موعد صدق وعدنا النصر بعد الحصر فقال المنافقون الاتعجبون منكم
ويعدكم الباطل ويخبر انه ينظر من يثرب قصور الخيرة ومدائن كسرى وانها تمتح لكم وانتم انما تحفرون
الخندق من الفرق لا تستطيعون ان تبرزوا فنزل قوله تعالى واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض
ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا وقوله تعالى قل اللهم مالك الملك الآية فلما فرغوا من حفره أقبلت قر يش
والقبائل وجماعتهم اثنا عشر الفا فنزلوا حول المدينة والخندق بينهم وبين المسلمين فلما رآه قر يش قالوا
هذه مكيدة لم تكن العرب تعرفها وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه حتى جعلوا
ظهورهم الى سلع في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب منالك عسكره والخندق بينهم وبين القوم
وخرج عبد الله بن أبي ربيعة بن النضير حتى اتى كعب بن سعد القرظي سيد بني قريظة
فلما سمع كعب حيا اغلق دونه حصنه فاستاذن عليه فابى ان يفتح له وقال له ويحك يا حي انك امرؤ
ميشوم اني عاهدت محمدا فلست بناقض فاني لم أر منه الا وفاء صدقائه زلحي به ويقول له جئت بك بمن
الدهر حتى فتح له ونقض عهد رسول الله فلما انتهى الخبر الى رسول الله بعث لهم سعد بن معاذ سيد
الاوس وسعد بن عباد سيد الخزرج وعبد الله بن رواحة فوجدوه قد ضموا عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم فشاتمهم وقالوا لهم لا عهد بيننا وبينكم وارجعوا أخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان الله اكبر أبشروا يا معشر المسلمين فشرعوا يترامون مع المسلمين بالنبل ومكثوا
في ذلك الحصار خمسة عشر يوما وقيل اربعة وعشرين يوما فاشتد على المسلمين الخوف ثم ان نسيب بن
مسعود الاشجعي من غطفان جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اني اسلمت وان قومي لم

يعلموا بالاسلامى فرنى به اشتت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خذل عنا ان استطعت فان الحرب
 خدعة فخرج نعيم حتى أتى بنى قريظة وكان ندى لهم في الجاهلية فقال لهم قد عرفتم ودى اياكم وخاصة
 ما بيني وبينكم قالوا صدقت لست عندنا بمتهم فقال لهم ان قريشا وغطفان جاؤا الحرب عهد وقد
 ظاهرتموهم عليه وان قريشا وغطفان ليسوا كهيبتكم البلد بلدكم به أموالكم وأولادكم ونسائكم لا تقدررون
 على ان تتحولوا منه الى غيره وان قريشا وغطفان أموالهم وأبنائهم ونسائهم وبغيره وان رأوا نهزة وغنيمة
 أصابوا وان كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين هذا الرجل ولا طاقة لكم عليه ان خلا
 بكم فلا تقا تلوه مع القوم حتى تاخذوا رهننا من أشرافهم يكونون بأيديكم ثقة لكم على ان يقاتلوا معكم
 عهدا حتى لا يتاخروا قالوا لقد أشرت برأى ونصح ثم خرج حتى أتى قريشا فقال لاني سفيان بن
 حرب ومن معه قد عرفتم ودى اياكم وفراقى عهدا فقد بلغتني أمر رأيت حقا على أن أبلغكم نصحا
 لكم فاكتموا على قالوا تفعل قال تعلمون ان معشر يهود قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم وبين عهد
 وقد أرسلوا اليه أن قد ندمنا على ما فعلنا فهل يرضيك منا ان نأخذ من قريش وغطفان رجالا
 من أشرافهم فنعطيكهم فتضرب أعناقهم ثم نكون مملك على من بقى منهم فارسل اليهم أن نعم
 فان بعث اليكم يهود يلمسون رهننا من رجلا لكم فلا تدفعوا اليهم منكم رجلا واحدا ثم خرج حتى أتى
 غطفان فقال يا معشر غطفان أنتم أهلى وعشيرتى وأحب الناس الى ولا أراكم تهتمونى قالوا صدقت قال
 فاكتموا على قالوا تفعل فقال لهم مثل ما قال لقريش وحذرهم مثل ما حذرهم فلما كانت ليلة السبت من
 شوال سنة خمس وكان مما صنع الله لرسوله صلى الله عليه وسلم أرسل أبو سفيان ورؤس غطفان الى بنى
 قريظة فقالوا لهم اننا لسنا بدار مقام قدهلك الخلف والخافر فاغدوا للقتال حتى نناجز عهدا وتفرغ مما بيننا
 وبينه فارسلوا اليهم ان اليوم السبت وهو يوم لا نعمل فيه شيئا وقد كان أحدث فيه بعضنا حدثا فاصابهم ما لم
 يخف عليكم ولستم مع الذى نقاتل معكم حتى تعطونا رهننا من رجلا لكم يكون بأيدينا ثقة لنا حتى نناجز
 معكم عهدا فانا نخشى ان ضرمتكم الحرب واشتد عليكم القتال ان تسيروا الى بلادكم وتتركوا والرجل
 فى بلادنا ولا طاقة لنا بذلك من عهد فلما رجعت اليهم الرسل بالذى قالت بنو قريظة قالت قريش
 وغطفان تعلمن والله ان الذى حدثكم به نعيم بن مسعود لحق فارسلوا الى بنى قريظة انا والله لا ندفع
 اليكم رجلا واحدا من رجلا لنا فان كنتم تريدون القتال فاخرجوا فقاتلوا فقالت بنو قريظة حين
 انتهت اليهم الرسل بهذا ان الذى ذكر لكم نعيم بن مسعود لحق ما يريد القوم الا ان يقاتلوا فان وجدوا
 فرصة اتهمزوها وان كان غير ذلك اتهمزوا الى بلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل فى بلادكم فارسلوا الى
 قريش وغطفان انا والله لا نقاتل معكم حتى تعطونا رهننا فابوا عليهم وخذل الله عز وجل بينهم وبعث
 الله عليهم ريحا عاصفا وهى ربيع الصبى فى ليلة شديدة البرد والظلمة فقلعت بيوتهم وقطعت اطنا بهم
 وكفأت قدورهم وصارت تلقى الرجل على الارض وارسل الله الملائكة فزلزلتهم ولم تقا تل بل نفثت
 فى قلوبهم الرعب ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يقوم فيذهب الى هؤلاء القوم فياتينا
 بنجرهم ادخله الله الجنة فما قام منا رجل ثم صلى رسول الله عليه وسلم هو يامن الليل ثم التففت الينا فقال
 مثله فسكت القوم وما قام منا احد ثم صلى هو يامن الليل ثم التففت الينا فقال مثله فسكت القوم
 وما قام منا احد من شدة الخوف والجوع والبرد ثم قال يا حذيفة فقلت لبيك يا رسول الله وقت
 حتى اتيت فاخذ يسدى ومسح رأسى ووجهى ثم قال الت هؤلاء القوم حتى تاتينى بنجرهم ولا
 تحدثن شيئا حتى ترجع الى ثم قال اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن
 فوقه ومن تحته فاخذت سهمى ثم انطلقت امشى نحوهم كأنما امشى فى حمام فذهبت فدخلت
 فى القوم وقد ارسل الله عليهم ريحا وجنودا وجنود الله تفعل بهم ما تفعل لا تقر لهم قدرا ولا

قوله ولستم مع الذى
 نقاتل معكم هكذا فى
 النسخ والذى فى الزرقانى
 على المواهب ولستم مع
 ذلك بمقاتلين معكم

اذ جاءكم جنود من الكفار متحزبون ايام حفر الخندق (فارسنا عليهم يحاو جنود الم تروها) من الملائكة (وكان الله يما يعملون) بالله من حفر الخندق وبالياء من تحزب المشركين (بصير اذ جاءكم من فوقكم ومن اسفل منكم) (٢٢٥) من اعلى الوادى واسفل من

نارا ولا بناء وأبوسفيان قاعد يصطلي فاخذت سهما فوضعت في كبد قوسي فاردت ان ارميه ولورميتة
لاصيته فذ كرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجدن حد فاحتى ترجع فرددت سهمي في كنانتي
فلما رأى أبوسفيان ما تفعل الريح وجنود الله بهم لا تقر لهم قدرا ولا نارا ولا بناء قام فقال يا معشر قریش
ليأخذ كل منكم بيد جليسه فليستظر من هو فاخذت بيد جليسي فقلت من انت فقال سبحان الله أما تعرفني
انا فلان بن فلان رجل من هوازن فقال أبوسفيان يا معشر قریش انكم والله ما أصبحتم بدار مقام فقد
هلك الكراع والخف وأخلفتنا بنو قريظة وبلغنا عنهم الذي نكروه ولقينا من هذه الريح ما ترون فارتحلوا
فاني مرتحل ثم قام الى جملة وهو معقول جلس عليه ثم ضرب به فؤد على ثلاث فما أطلق عقاله الا وهو قائم
وسمعت غطفان بما فعلت قریش فاستمر واراجعين الى بلادهم قال فرجعت الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم كاني أمشي في حرام قايته وهو قائم يصلي فلما سلم أخبرته فضحك حتى بدت انيابا به في سواد
الليل فلما أخبرته وفرغت قررت وذهب عني الدفا فانا في النبي صلى الله عليه وسلم فانا في عند رجله
وألقى على طرف ثوبه وألصق صدرى ببطن قدميه فلم أزل ناثما حتى أصبحت فلما أصبحت قال قم
يا نومان (قوله اذ جاءكم) بدل من نعمة والعامل اذ كروا (قوله متحزبون) أى مجتمعون وتقدم انهم
كانوا اثني عشر ألفا وكان المسلمون اذ ذاك ثلاثة آلاف والمناققون من جملتهم (قوله ربحا) أى وهى
الصبا التي تهب من المشرق ولم تتجاوزهم (قوله ملائكة) أى وكانوا ألقا ولم يقاتلوا وانما ألقوا الرعب في
قلوبهم (قوله وبالياء) أى فهم اقراء تان سبعتان (قوله اذ جاءكم) بدل من اذ جاءكم (قوله من اعلى
الوادى) أى وهم اسد وغطفان (قوله واسفله) أى وهم قریش وكنانة (قوله من المشرق والمغرب) لف
ونشر مرتب (قوله من كل جانب) أى المحيط من كل جانب (قوله وهى متبهي الحلقوم) أى من اسفله
(قوله الظنونا) بأف بعد النون وصلوا ووقفا وبدونها في الحالين وبأبائنا ووقفا وحذفها وصلات ثلاث
قرا آت سبعميات وتجري في قوله أيضا السبيل والرسول في آخر السورة (قوله بالنصر) أى من المؤمنين
وقوله والياس أى من المنافقين وبض الضعفاء (قوله هنالك) ظرف مكان أى في ذلك المكان وهو
الخندق (قوله زلزالا) بكسر الزاى في قراءة العامة وقرى شدوذا بفتح الزاى وهما لغتان في مصدر الفعل
الضعف اذا جاء على فلال كصلصال وقلقال (قوله واذا يقول المنافقون اشغ) القائل معتب بن بشير وقال
أيضا بعدنا محمد بفتح فارس والروم وأحدنا لا يقدر ان يتبرز فرقا وخوقا هذا الا وعد غرور (قوله واذا
قالت طائفة منهم) القائل هو أوس بن قيثى بكسر الظاء المعجمة عن رؤساء المنافقين (قوله هى أرض
المدينة) أى قسميت باسم رجل من العما لقة كان زلفا قديما وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تسميتها
بذلك وسماها طيبة وطائفة وقبة الاسلام ودار الهجرة (قوله ورن لعل) أى فهى على وزن يضرب (قوله
بضم الميم وفتحها) أى فهم اقراء تان سبعتان (قوله ولا مكانة) أى تمكده فهو بمعنى الإقامة (قوله جبل خارج
المدينة) أى بينها وبين الخندق فجعل المسلمون ظروهم اليه ويوجههم للعدو (قوله ويستاذن) عطف على
قالت طائفة وعبر بالمضارع استحضار الصورة (قوله يخشى عديم) أى من السراق لكونها قصيرة البناء
(قوله قال تعالى) أى تكديبا لهم (قوله ولودخلت عديم) أى دخلها لأحزاب (قوله الشرك) أى ومقاتلة
المسلمين (قوله بالمد والقصر) أى فهم اقراء تان سبعتان (قوله اى اعطوها وفضلوها) لف ونشر مرتب
(قوله وما تلبثوا بها الا يسيرا) أى ما أقاموا بالمدينة بعد نقض العهد وواضح الكفر وقتال المسلمين الا زمنا

المشرق والمغرب (واذ
زاغت الابصار) مالت
عن كل شيء الى عدوها من
كل جانب (وليفت القلوب
الحناجر) جمع حنجرة
وهى متبهي الحلقوم من
شدة الخوف (وتظنون
بالله الظنونا) المختلفة
بالنصر والياس (هنالك
ابتلى المؤمنون) اختبروا
ليتبين المخلص من غيره
(وزلزلوا) حركوا (زلزالا
شديدا) من شدة الفزع
(و) اذ كسر (اذ يقول
المنافقون والذين في قلوبهم
مرض) ضعف اعتقاد
(ما وعدنا الله ورسوله)
بالنصر (الاغروا) باطلا
(واذاقات طائفة منهم)
أى المنافقين (يا اهل
يثرب) هى أرض المدينة
ولم تصرف للعلمية ووزن
الفعل (لا مقام لكم) بضم
الميم وفتحها أى لا إقامة
ولا مكانة (فارجموا) الى
منازلكم من المدينة وكانوا
خرجوا مع النبي صلى الله
وعليه وسلم الى سلع جبل
خارج المدينة للقتال
(و يستاذن فريق منهم
النبي) في الرجوع (يقولون
ان بيوتنا عورة) غير
حصينة يخشى عليها قال
تعالى (وماهى بهورة ان)

(٢٩ - صاوى - ث) (ما يريدون الا فرارا) من القتال (ولودخلت) أى المدينة (عليهم من اقطارها) نواحيها
(ثم سئلوا) أى سألهم الداخلون (الفتنة) الشرك (لا توها) بالمد والقصر أى اعطوها وفعلوها (وما تلبثوا بها الا يسيرا) ولقد كانوا عاهدوا الله

من قبل لا يولون الأدبار وكان عهد الله مسؤولاً عن الوفاء به (قل لن يتفكح الفرار من الموت أو القتل وإذا) ان فررتهم (لا تمسون) في الدنيا بدفراركم (الاقليلا) (٢٢٦) بقية آجالكم (قل من ذا الذي يعصمكم) يجيركم (من الله ان اراد بكم سوءاً) ملا

قليلاً ويهلكون فالعزة لله ورسوله والمسلمين فالمنى لودخل الكفار المدينة وارتد هؤلاء المناقون وقاتلوكم مع الكفار لاخذ الله بأيديكم سرعاً بقطع دابرهم فلا تخشوا منهم داخل المدينة أو خارجها (قوله من قبل) أي قبل غزوة الخندق (قوله لا يولون الأدبار) أي بل يشبثون على القتال حتى يموتوا شهداء (قوله مسؤولاً عن الوفاء به) أي مسؤولاً صاحبه هل وفي به أم لا (قوله أن فررتهم من الموت أو القتل) أي لا نه مصيبتكم لا محالة (قوله وإذا لا تمسون الا قليلاً) أي وان تفكح الفرار وتمتعتم بالناخير لم يكن ذلك التمتع الا زماناً قليلاً (قوله وأراد بكم رحمة) قدرله المفسر عاملاً يناسبه وهو قوله أو يصيبكم بسوءه لا نه لا يصلح لتسلط العامل السابق وهو يعصمكم على حد * علفتمنا تينا وماء بارداً * (قوله المثبتين) أي المكسرين غيرهم عن القتال في سبيل الله وهم المناقون (قوله والقائلين) عطف على المعوقين وقوله لاخوانهم أي في الكفر والعداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد بالقائلين اليهود من بني قريظة (قوله علم الينا) اسم فعل وبليزم صيغة واحدة للواحد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث وهذه لغة اهل الحجاز وعندهم هو فعمل امر تلحقه العلامات الدالة على التثنية والجمع والتانيث ومقتضى عبارة المفسر انه لازم حيث فسره بتعالواو يصح جعله متعدياً بمعنى قرأوا ومفعوله محذوف والتقدير انفسكم الينا (قوله رياء وسمة) أي لان شان من يكسل غيره عن الحرب لا يفعله الا قليلاً لغرض خبيث (قوله اشحة عليكم) أي مانعين للخير عنكم (قوله جمع شحيح) هذا هو المسموع فيه وقياسه أفعلاء كخليل واخلاء والشح البخل (قوله رايتهم ينظرون اليك الخ) هذا وصف لهم بالجبن لان شان الجبان الخائف ينظر يمينا وشمالاً شاخصاً ببصره (قوله كنظرا وكدوران) اشار بذلك الى ان قوله كالذي يغشي عليه نعت المصدر محذوف من ينظرون أو من تدور (قوله كالذي يغشي عليه من الموت) أي لا نه يشخص ببصره ويذهب عقله (قوله سلفوكم) السابق بسط المعصوم وسده للقهر كان بدا أولساق في الآية استعارة بالكناية حين شبه اللسان بالسيف وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو السابق بمعنى الضرب فائباته تخييل والحداد ترشيح (قوله اشحة على الخير) أي مانعين له فلا تقع في انفسهم ولا في ملهم (قوله لم يؤمنوا حقيقة) أي بقلوبهم وان اسلموا ظاهراً (قوله فاحبط الله اعمالهم) أي اظهر بطلانها (قوله يحسبون) أي المناقون اشدة جبنهم (قوله الاحزاب) أي قريشا وغطفان واليهود (قوله لو انهم بادون في الاعراب) أي ما يكونون في البادية خارج المدينة ليكونوا في بعد عن الاحزاب (قوله يستلون عن ابائكم) يصبح ان يكون حالاً من الواو في بادون أو جملة مستأنفة والمعنى يستلون كل قادم من جانب المدينة عما جرى بينكم وبين الكفار قائلين فيما بينهم ان غلب المسلمون قاسمتناهم في الغنيمة وان غلب الكفار فنحن معهم (قوله لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) هذه الآية وما بعدها الى قوله وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب من تمام قصة الاحزاب وبيها عتاب للمتخلفين عن القتال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المؤمنين والمناققين (قوله بكسر الهمزة وضمها) أي فهما قراءتان سمعيتان (قوله اقتداء) اشار بذلك الى ان الاسوة اسم بمعنى المصدر وهو الاتساع يقال اتسأ فلان بفلان أي اقتدى به (قوله في القتال) لا مفعول له بل الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم واجب في الاقوال والافعال والاحوال لا نه لا يتطرق ولا يفعل عن هوى بل بجميع افعاله واوقاله واحواله عن ربه ولذا قال العارف وخصلك بالهدى في كل أمر * فلست تشاء الا ما يشاء

وهزيمة (أو) يصيبكم بسوءاً (اراد) الله (بكم) رحمة (خيرا) ولا يجدون لهم من دون الله (أي غيره) ولياً يتفهمهم (ولا نصيراً) يدفع الضر عنهم (قد يعلم الله المعوقين) المثبتين (منكم) والقائلين لاخوانهم (لم) تعالوا (الينا) ولا ياتون (الباس) القتال (الاقليلا) رياء وسمة (اشحة عليكم) بالماونة جمع شحيح وهو حال من ضمير ياتون (فاذا) جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور أعينهم كالذي) كنظر أو كدوران الذي (يغشي عليه من الموت) أي سكراته (فاذا ذهب الخوف) وحيزت الغنائم (سلفوكم) أذوكم أو ضربوكم (بالسنة حداد) (اشحة على الخير) أي الغنيمة يطلبونها (أو لك لم يؤمنوا) حقيقة (فاحبط الله اعمالهم وكان ذلك) الاحباط (على الله سيرا) بارادته (يحسبون الاحزاب) من الكفار (لم يذهبوا) الى مكة لخوفهم منهم (وان يات الاحزاب) كرة أخرى (بودوا) يهمنوا (لو انهم بادون في الاعراب) أي كائنون

في البادية (يستلون عن ابائكم) اخباركم مع الكفار (ولو كانوا فيكم) هذه الكرة (ماقاتلوا الا قليلاً) واما رياء وخوفهم (لقد كان لكم في رسول الله اسوة) بكسر الهمزة وضمها (حسنة) اقتداء به في القتال والثبات في موطنه

(لن) بدل من لكم (كان

يرجوا الله) يخافه (واليوم
الآخر وذكر الله كثيرا)
بمخلاف من ليس كذلك
(ولما رأى المؤمنون
الاحزاب) من الكفار
(قالوا هذا ما وعدنا الله
ورسوله) من الابتلاء
والنصر (وصدق الله
ورسوله) في الوعد (وما
زادهم) ذلك (الا ايمانا)
تصديقا بوعده الله (وتسليما)
لامره (من المؤمنين رجال
صدقوا ما عهدوا الله
عليه) من الثبات مع النبي
صلى الله عليه وسلم (فمنهم
من قضى نحبه) مات او قتل
في سبيل الله (ومنهم من
من ينتظر) ذلك (وما بدلوا
تبديلا) في العهدوم بخلاف
حال المنافقين (ليجزى
الله الصادقين بصدقهم
وعذاب المنافقين ان شاء)
بان يميتهم على نفاقهم (او
يتوب عليهم ان الله كان
غفورا) لمن تاب (رحيما)
به (ورد الله الذين كفروا)
اي الاجزاب (بغيرتهم لم
ينالوا خيرا) مرادهم من
الظفر بالمؤمنين (وكفى
الله المؤمنين القتال) بالريح
والملائكة (وكان الله قويا
على ايجاد ما يريد) (عزيزا)
غالبا على امره (وانزل
الذين ظاهروهم من اهل
الكتاب) اي قريظة (من
صياصبيهم) حصونهم
جمع صبيعية

وانما خص القتال بالذكر لانه معرض السبب (قوله لن كان يرجوا الله واليوم الآخر) اي فالتصنف
بهذه الاوصاف ثبتت له الاسوة الحسنة في رسول الله وامان لم يكن متصفا بتلك الاوصاف فليس
كذلك (قوله وذكر الله كثيرا) اي بلسانه اوجنانه او ما هو اعم (قوله ولما رأى المؤمنون الاحزاب)
اي ابصروهم محذوقين حول المدينة (قوله قالوا هذا ما وعدنا الله) اي بقوله ام حسبكم ان تدخلوا الجنة ولما
ياكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم الباساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه
مضى نصر الله الا ان نصر الله قريب وقوله ورسوله اي بقوله ان الاحزاب سائررون اليكم بعد تسع ليال او
عشر والمأقبة لكم عليهم (قوله وصدق الله ورسوله) اي ظهر صدق خبر الله ورسوله في الوعد بالنصر
فاستبشروا بالنصر قبل حصوله وأظهر في محل الاضمار زيادة في تعظيم اسم الله ولانه لواضحه راجع بين
اسم الله واسم رسوله في ضمير واحد مع ان النبي صلى الله عليه وسلم عاب على من قال من يطع الله ورسوله
فقد رشد ومن يعصهما فقد غوي فقال له بئس خطيب القوم أنت قل ومن يعص الله ورسوله (قوله وما
زادهم ذلك) اي الوعد والصدق (قوله من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا ان لن ينقضوا
انهم اذا أدركوهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقالوا حتى يستشهدوا (قوله فمنهم من
قضى نحبه) اي وفي نذره بموته في القتال يقال نجح ينحجب من باب قتل نذرو من باب ضرب بكى (قوله
ومنهم من ينتظر ذلك) اي قضاء النجس بالموت في سبيل الله (قوله بخلاف حال المنافقين) اي فقد بدلوا
وغيروا فكان الواحد منهم اذا أراد القتال انما يقاتل خوفا على نفسه وماله لا طمعا في رضا الله (قوله
ليجزى الله الصادقين) متعلق بمحذوف تقديره خلق المؤمنين والمنافقين وفرق بين نياتهم ليجزى الله
الغ (قوله بان يميتهم على نفاقهم) اشار بذلك الى ان مفعول شاء محذوف ودفع بذلك ما يقال ان عذابهم
متوهم فكيف علق على المشيئة فالتعليق بحسب علمنا وما في علم الله فلا مرجع امانا بالسعادة أو الشقاوة
وسيطر ذلك للعباد (قوله بشيظهم) الجملة حالية اي ملتبسين بالغيظ (قوله لم يالوا خيرا) حال ثانية (قوله
وكفى الله المؤمنين القتال) اي لم يحصل بينهم اختلاط في الحرب بل انما كان بينهم ضرب بالسهم
والخندق بينهم (قوله بالريح) اي فكفأت قدورهم وقطعت خيامهم (قوله والملائكة) اي بالقاء
الرعب في قلوبهم وتقدم بسط ذلك في القصة (قوله وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب الغ) شروع
في ذكر قصة بني قريظة وذكر عقب الاحزاب لكون بني قريظة كانوا من جملة الذين تحزبوا على
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصح به ونقضوا عهده وحاربوه قال العلماء بالسير لما أصبح رسول الله صلى
الله عليه وسلم من الليلة التي انصرف فيها الاحزاب راجعين الى بلادهم انصرف هو والمؤمنون الى المدينة
ووضهوا السلاح فلما كان الظهر أتى جبريل وعليه عمامة من استبرق راكبا على بغلة بيضاء عليها قطيفة
من ديباج ورسول الله صلى الله عليه وسلم عنده زنب بذب جحش وهي تمسل رأسه وقد غسلت شقه
الايمان فقال يا رسول الله قد وضعت السلاح قال نعم قال جبريل عفا الله عنك ما وضعت الملائكة السلاح
منذار بين ليلة ومارجعت الآن الامن طلب القوم فقال ان الله يأمرك بالسير الى بني قريظة فانهم
اليهم فاني قد قطعت أوتارهم وفتحت ابوابهم وتركهم في زوال والقيت الرعب في قلوبهم فامر رسول
الله صلى الله عليه وسلم مناديا ينادي ان من كان مطيما فلا يصلين المصرا الا في بني قريظة في صرهم المسلمون
خمسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف الله في قلوبهم الرعب فقال لهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم أنزلون على حكمي فابوا فقال أنزلون على حكم سعد بن معاذ سيد الاوس فرضوا به
فحكمه فيهم فقال سعد اني احكم فيهم ان تقتل الرجال وتقسم الاموال وتسي الذراري والنساء فقال صلى

الله عليه وسلم لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات فحبسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار بنت الحرث من نساء بني النجار ثم خرج الى سوق المدينة الذي هو سوقها اليوم فخذق فيه خندقا ثم بعث اليهم قاضيهم اليه وفيهم حيي بن أخطب رئيس بني النضير وكعب بن أسد رئيس بني قريظة وكانوا ستمائة أو سبعمائة فامر عليا والزبير بضرب أعناقهم وطرحهم في ذلك الخندق فلما فرغ من قتلهم وانقضي شأنهم توفي سعد المذكور بالجرح الذي أصابه في وقعة الاحزاب وحضره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر قالت عائشة فوالذي نفس محمد بيده اني لاعرف بكاء عمر من بكاء أبي بكر وأنا في حجرتي قالت وكانوا كما قال الله تعالى رحاء بينهم (قوله وهو ما يتحصن به) أي سواء كان من الحصون أولا حتى الشوكة والقرن وباب الدار ونحو ذلك تسمى صيصية (قوله فريقتا تقتلون) بيان لما فعل بهم (قوله ومقاتلة) أي وكانوا ستمائة وقيل سبعمائة (قوله أي الذراري) أي وكانوا سبعمائة وقيل وخمسين (قوله بعد) أي الآن وعبر بالماضي لتحقيق الحصول (قوله وهي خبير) أي وغسيرا من كل أرض ظهر عليها المسلمون بعد ذلك الى يوم القيامة (قوله أخذت بعد قريظة) أي بسنتين أو ثلاث على الخلاف المتقدم في قريظة هل هي في الاربعة أو الخامسة وخير كانت في السابعة في أول الحرم وهي مدينة كبيرة ذات حصون ثمانية وذات مزارع ونخل كثير بينها وبين المدينة الشريفة أربع مراحل فاقبل عليها صبيحة النهار وفي تلك الليلة لم يصبح لهم ديك ولم يتحركوا وكان فيها عشرة آلاف مقاتل فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وحاصرها وبني هناك مسجدا صلى به طول مقامه عندها وقطع من نخلاها أربعمائة نخلة وسبي أهلها وأصاب من سبيها صفية بنت حيي بن أخطب رئيس بني النضير وكانت وقعت في سهم دحية الكلبي فتنازع بعض الصحابة في شأن ذلك فاخذها رسول الله وأرضاه وكانت من سبط هرون أخى موسى فأسلمت ثم أعتقها وتزوجها وجعل عتقها صداقها (قوله يا أيها النبي قل لأزواجك) اختلف المفسرون في هذا التخيير هل كان تفويضا في الطلاق اليهن فيقع بنفس الاختيار أم لا فذهب الحسن وقادة واكثر أهل العلم الى أنه لم يكن تفويضا في الطلاق وإنما خيرهن على انهن ان اخترن الدنيا فارقن لقلوبهن تعالى فتعاين أمتهن وأسرحكن وذهب قوم الى انه كان تفويضا وانهن لو اخترن الدنيا لكان طلاقا فلا يحتاج لإنشاء صيغة من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وهن تسع) أي وهن اللاتي مات عنهن وقد جمعهن بعض العلماء بقوله

وهو ما يتحصن به (وقذف في قلوبهم الرعب) الخوف (فريقتا تقتلون) منهم وهم المقاتلة (وتأسرون فريقتا) منهم أي الذراري (واورثكم ارضهم وديارهم واموالهم وارضا لم تطؤوها) بعدوهي خبير اخذت بعد قريظة (وكان الله على كل شيء قديرا يا أيها النبي قل لأزواجك) وهن تسع وطابن منه من زينة الدنيا ما ليس عنده (ان كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها

توفي رسول الله عن تسع نسوة * اليهن تعزى المكرمات وتنسب

فماتت ميمونة وصفية * وحفصة تلوهن هند وزينب

جويرية مع رملة ثم سودة * ثلاث وست نظمن مهذب

فماتت هي بنت أبي بكر وحفصة بنت عمر بن الخطاب وميمونة بنت الحرث الهلالية وصفية بنت حيي بن أخطب من بني النضير وهند هي أم سلمة بنت أبي أمية وزينب بنت جحش وجويرية بنت الحرث الخزاعية المصطلقية ورملة هي أم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب وسودة هي بنت زمعة (قوله ان كنتن تردن الحياة الدنيا) أي التمتع فيها (قوله وزينتها) أي زخارفها روي ان أبا بكر جاء ليستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس جلوسا ببابه لم يؤذن لاحد منهم قال فاذنت لأبي بكر فدخل ثم جاء عمر فاستأذن فاذن له فدخل فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا واجما ساكتا وحوله نسائه قال عمر فقلت والله لا قول ان شيا اضحكك الله النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله لو رايت بنتا خارجة ما لتي النفقة فقامت اليها فوجأت عتقها فضحكك النبي صلى الله عليه وسلم وقال هن حولي كما ترى يسألني النفقة فقام أبو بكر الى عائشة يجا عتقها وقام عمر الى حفصة يجا عتقها

كلاهما يقول تسالني رسول الله ما ليس عنده فقلني والله لا تسال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ابدا
 ما ليس عنده ثم اعترلني شهر اثم نزلت هذه الآية يا ايها النبي قل لا زواجك حتى تبلغ للمحسنات منكن اجرا
 عظيما قال فبدا بما تشاء فقال يا عائشة اني اريد ان اعرض عليك امر الاحب ان لا تعجل في فيه حتى تستشيري
 ابويك قالت وما هو يا رسول الله فتلا عليها الآية قالت أفيك يا رسول الله استشير ابوي بل اختار الله
 ورسوله والدار الآخرة وكلهن قان كما قالت عائشة فشكرهن ذلك فانزل الله لا يحل لك النساء من بعد ثم
 رفع ذلك الحرج بقوله تعالى ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله وبقوله ترجي من نشاء منهن
 وتؤي اليك من نشاء (قوله فتعاليين) فعل امر مبني على السكون نون النسوة فاعل (قوله أمتعن) جواب
 الشرط وما بينهما اعتراض ويصح ان يكون مجزوما في جواب الامر والحواب فتعاليين (قوله أطلقكن
 من غير ضرار) اي من غير تمس ولا مشقة (قوله فاخترن الآخرة على الدنيا) اي ودمن على ذلك فكن
 زاهدات في الدنيا حتى ورد ان عائشة دخل عليها ثمانون الف درهم من بيت المال فامرت جاريتها
 بفقرتها فقرفت في مجلس واحد فلما فرغت طلبت عائشة منها شيئا تفر به وكانت صائمة لم تجد منها
 شيئا (قوله يا نساء النبي من يات منكن بفاحشة اطلع) هذه الآيات خطاب من الله لزوج النبي اظهارا
 لقضيلهن وعظم قدرهن عند الله تعالى لان العتاب والتشديد في الخطايا مشعر برفعة رتبتهن اشدة
 قربهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهن ضجيجتا في الجنة فيقدر القرب من رسول الله يكون
 القرب من الله خلافا لما شذ وزعم ان حب النبي والقرب منه والتعاق به شرك (قوله بفاحشة) قيل
 المراد بها الزنا والمعنى لو وقع من واحدة منكن هذا الفعل لحدث حديث لعظم قدرها كالجرة
 بالنسبة للامة وعلى هذا القول فلا خصوصية لنساء النبي بل جميع نساء الانبياء ومصونات من الزنا
 ولذا قال ابن عباس ما بنت امرأة نبي قط وانما خانت امرأة نوح ولوط في الايمان والطاعة وقيل المراد بها
 النشوز وسوء الخلق وقيل الفاحشة اذا وردت معرفة فهي الزنا والواطوان وردت منكورة فهي سائر
 المعاصي وان وردت منمونة كما هنا فهي حقوق الزوج وسوء عشرته وقيل المراد بها جميع المعاصي وهو
 الاظهر وهذا على سبيل الفرض والتقدير على حد لئن اشركت ليجطن عمالك ولا فناء
 النبي مطهرات مصونات من الفواحش (قوله بفتح الياء وكسرها) اي فهما قراءتان مسعيتان
 (قوله اي يبت اطلع) لف ونشر مرتب (قوله وفي قراءة يضعف) اي والثلاث سبعيات
 (قوله العذاب) اي عذاب الدنيا وعذاب الآخرة (قوله اي مثليه) اي فضعف الشيء
 مثله وضعفاه مثله واضمافه امثاله (قوله وكان ذلك على الله يسيرا) اي سهلا فلا يبالي
 الله باحد وان عظمت رتبته فليس امر الله كما مر الخلق بترك تعذيب الاعزة حيث اذنبوا الكثيرة اوليائهم
 واعوانهم بل المكرم عند الله هو التقى (قوله وتعمل صالحا) اي تدم عليه وفيه مراعاة معنى من على قراءة
 التاء ومراعاة لفظها على قراءة الياء (قوله مرتين) اي مرة على الصاعة والتقوى ومرة اخرى على خدمة
 رسول الله الخدمة الباطنية التي لا تيسر من غيرهن (قوله يا نساء النبي لستن كاحد من النساء) تقدم ان
 حكمة التشديد عليهن شدة قربهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو دليل على رفعة قدرهن وعظم
 رتبتهن فلا يليق منهن التوغل في الشهوات وتطلب زينة الدنيا لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قل
 لست من الدنيا وليست الدنيا مني وانقر بون منه كذلك والمعنى ليست الواحدة منكن كواحدة من
 آحاد النساء فالفاضل في الافراد (قوله ان اتقيتن) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه كما يشير به
 المفسر بقوله فانكن اعظم والمعنى ان اتقيتن الله فلا يقاس الواحدة منكن واحدة من سائر النساء
 (قوله فلا تخضعن) كلام مستأنف مفرع على التقوى (قوله بالهـ ول) اي بان تنكمن بكلام

فتعاليين اتمعن) اي تمتع
 الطلاق (واسرحكن
 سراحا جميلا) أطلقكن
 من غير ضرار (وان كنتن
 تردن الله ورسوله والدار
 الآخرة) اي الجنة (فان
 الله اعد للمحسنات منكن)
 بارادة الآخرة (اجرا
 عظيما) اي الجنة فاخترن
 الآخرة على الدنيا
 (يا نساء النبي من يات منكن
 بفاحشة مبينة) بفتح الياء
 وكسرها اي يبت أو هي
 بينة (يضاعف) وفي قراءة
 يضعف بالتشديد وفي
 اخرى يضعف بالنون
 معه ونصب الذاب لها
 العذاب ضعفين (ضعفي
 عذاب غيرهن اي مثليه
 (وكان ذلك على الله يسيرا
 ومن بقنت) يطع (منك)
 لله ورسوله وتعمل صالحا
 وثمن اجرها مرتين) اي
 مثلي ثواب غيرهن من
 النساء وفي قراءة بالحقبة
 في تعمل وثمنها (واستدنا
 لها رزقا كريما) في اخسة
 زيادة (يا نساء النبي لستن
 كاحد) كجماعة (من
 النساء ان اتقيتن) الله
 فانكن اعظم فلا
 تخضعن بالقول) للرجال

(فيقطع الذي في قلبه مرض (٢٣٠) تهاق (وقلن قولاً معروفاً) من غير خضوع (وقرن) بكسر القاف وفتحها (في

يوتمكن) من القرار وأصله
أقرن بكسر الراء وفتحها
من قررت يفتح الراء
وكسرها نقلت حركة
الراء الى القاف وحذفت
مع همزة الوصل (ولا
تبرجن) بترك احدى
القامين من أصله (تبرج
الجاهلية الاولى) اى
ما قبل الاسلام من اظهار
النساء محاسنهن للرجال
والاظهار بعد الاسلام
مذكور في آية ولا يبدن
زينتهن الا ما ظهر منها
(وأقن الصلاة وآتين
الزكاة واطعن الله رسولاً
انما يريد الله ليذهب
عنكم الرجس) الاثم يا اهل
البيت (اى نساء النبي صلى
الله عليه وسلم (ويطهركم)
منه (تطهروا) واذ كرنا ما يتلى
في يوتكن من آيات الله
القرآن (والحكمة) السنة
(ان الله كان لطيفاً) باوليائه
(خبيراً) بجميع خلقه (ان
المسلمين والمسلمات
والمؤمنين والمؤمنات
والقاتلين والقاتلات)
الطيبات (والصادقين
والصادقات) في الابعان
(والصابرين والصابرات)
على الطاعات (والخاشعين)
المتواضعين (والخاشعات
والمصدقين والمتصدقات
والصائمين والصائمات
والحافظين فروجهن
والحافظات) عن الحرام (والداكرين الله كثيراً والذاكرات أعد الله لهم مغفرة) للمعاصي (واجرا عظيماً) على الطاعات الاشخاص

رقيق يميل قلوب الرجال اليك اذ لا يليق منك ذلك لسكونك اعظم النساء (قوله فيقطع الذي في
قلبه مرض) في ذلك احتراز عما يقال انهن أمهات المؤمنين والا انسان لا يقطع في أمه فاجاب بان الذي
يقع منه الطمع انما هو المناق لان شهنه حاصلة معه وهو مزروع الخشية والخوف من الله ولكن نهين
عموماً سد الدرية (قوله قولاً معروفاً) اى حسناً فيه تمظيم الكبير ورحمة الصغير لارياة فيه (قوله
بكسر القاف وفتحها) اى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله من القرار) اى الثبات بيان لمعنى القراءتين
(قوله واصله اقرن بكسر الراء) اى من باب ضرب وقوله وفتحها اى من باب علم فاضى الاول مفتوح
والامر منه مكسور والثاني بالعكس (قوله نقلت حركة الراء) اى الاولى وحركتها اما كسرة على
الاولى او فتحة على الثانى (قوله مع همزة الوصل) اى للاستفناء عنها بهجرك القاف والمعنى اثبت
في يوتكن ولا تخرجن الا للضرورة (قوله تبرج الجاهلية الاولى) اختلف في زمنها فقيل هي ما قبل
بعثة ابراهيم وقيل ما بين آدم ونوح وقيل ما بين نوح وادريس وقيل ما بين نوح وابراهيم وقيل ما بين
موسى وعيسى وقيل ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وقيل هي ما قبل الاسلام مطلقاً وعليه اقتصر
المفسرون وجعلوا اولى بالنسبة الى ما كن عليه وليس المعنى ان ثم جاهلية أخرى (قوله من اظهار محاسنهن
للرجال) اى فكانت المرأة تلبس القميص من الدر غير مخيط الجانبين وكانت النساء يظهرن
ما يبيع اظهاره حتى كانت المرأة تجلس مع زوجها وخالها فينفرد خالها بما فوق الازار وينفرد زوجها
بما دون الازار الى أسفل ور بما سال أحدهما صاحبه البذل (قوله والاظهار بعد الاسلام الخ) جواب
عما يقال ان اظهار الزينة واقع من فسقة النساء بعد الاسلام فلا حاجة لذكر الجاهلية الاولى فاجاب
بانه تقدم النهى عنه في قوله ولا يبدن زينتهن الخ (قوله وأقن الصلاة) اى بشروطها وآدابها (قوله وآتين
الزكاة) اى لمستحقيها (قوله واطعن الله ورسوله) اى في جميع الاوامر والنواهي فلا تليق منك
الخالعة فيما أمر الله ورسوله به (قوله الرجس) اى الذنب المندس لعرضك (قوله اهل البيت) منصوب
على انه منادى وحرف النداء محذوف قدره المفسر (قوله اى نساء النبي) قصره عليهن لمرعاة السياق
والا فقد قبل الآية عامة في اهل بيت سكنه وهن أزواجه وأهل بيت نسبتهن ذريته (قوله ويطهركم
تطهروا) أكده اشارة الى الزيادة في التطهير بسبب التكليف فالعبادة والتقوى سبب للطهارة وهى
الخلوص من دنس المعاصي فمن ادعى الطهارة مع ارتكابه المعاصي فهو ضال كذاب (قوله واذ كرنا
ما يتلى في يوتكن) اى لئلا تكون به انفسك او غيرك وفيه تذكير لمن بهذه النعمة العظيمة حيث
جعل من اهل بيت النبوة وشاهدن نزول الوحي وكل ذلك موجب للزوم التقوى (قوله من آيات
الله) بيان لما (قوله لطيفاً) اى عالماً بخفيات الامور (قوله خبيراً) اى مطلعاً على كل شئ (قوله ان المسلمين
والمسلمات الخ) سبب نزولها ان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم جلسن بتذاكرن فيما بينهن وقلن ان الله
ذكر الرجال في القرآن ولم يذكر النساء بخير فافينا خير نذكر به اننا نخاف ان لا تقبل منا طاعة فسالت
أم سلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت كثيرة السؤال له فقالت يا رسول الله ما بال ربنا يذكر
الرجال في كتابه ولا يذكر النساء فنخشى ان لا يكون فيهن خير فنزلت جبر الخاطرين (قوله والمؤمنين
والمؤمنات) انما عطف وصفهما بالايمان على وصفهما بالاسلام وان كانا متحدتين شرعاً نظر الى أنهما
مختلفان مقاماً وما اذا الاسلام التلطف بالشهادتين بشرط تصديق القلب بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم
والايمان الاذعان القلبي بشرط النطق باللسان ويكفى في العطف ادنى تغاير (قوله والحافظات)
حذف المفعول لدلالة ما قبله عليه والتقدير والحافظات فروجهن (قوله والذاكرين الله كثيراً) اى باى
ذكر كان من تسبيح ابراهيم او تحميد اوصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والكثرة مختلفة باختلاف

(وما كان المؤمن ولا مؤمنة)

إذا قضى الله ورسوله أمرا
 أن تكون بالباء والياء
 (لهم الخيرة) أي الاختيار
 (من أمرهم) خلاف أمر
 الله ورسوله نزلت في عبد
 الله بن جحش واخته
 زينب خطبتها النبي صلى الله
 عليه وسلم يعني لزيد بن حارثة
 فكرها ذلك حين علمنا
 أنهنما قبل أن النبي صلى
 الله عليه وسلم خطبها
 لنفسه ثم رضيا للآية (ومن
 يصص الله ورسوله فقد
 ضل ضلالا مبينا) بينا
 فروجها النبي صلى الله عليه
 وسلم لزيد ثم وقع بصره
 عليها بعد حين فوقع في
 نفسه حبها وفي نفس زيد
 كراهتهما ثم قال للنبي صلى
 الله عليه وسلم أريد فراقها
 فقال امسك عليك زوجك
 كما قال تعالى (وإذا
 منعوب بأذكر) تقول
 للذي أنتم الله دليسه
 بالاسلام (وأعنت عليه)
 بالاعتناق وهو زيد بن حارثة
 كان في سبي الجاهلية اشتراه
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قبل الهجرة واعتقه
 وتبعه (أمسك عليك
 زوجك) اتق الله في أمر
 طلاقها (وتخفى في مسك
 ما لله مبدية) معصية من
 محبتها وإن لو فارقتها زيد
 تزوجتها وتخفى الناس
 أن يقولوا تزوج زوجة
 ابنه (والله أحق أن
 تحشاء) في كل شيء

الاشخاص قالوا في حق العامة أقامها ثانيا في حق المرءين اثني عشر ألفا وفي حق العارفين عدم
 خطوط الغير على قلوبهم ومنه قول المارفي ابن المارضي

ولو خطرت لي في سؤالك إرادة * على خاطري يوما حكمت بردتي

(قوله وما كان مؤمن ولا مؤمنة) أي لا ينبغي ولا يصلح ولا يابق وهذا اللفظ يستعمل تارة في الخطر
 والمتع كاهنا وتارة في الامتناع عقلا كما في قوله تعالى ما كان لكم أن تنبتوا شجرها وتارة في الامتناع
 شرعا كقوله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا (قوله إذا قضى الله ورسوله أمرا) ذكر اسم الله
 للمتنظيم وإشارة إلى أن قضاء رسول الله هو قضاء الله لكونه لا ينطق عن الهوى وإذا أصبح ان
 تكون ظرفا معمولا لما تعاق به خبر كان والتقدير وما كان مستقرا مؤمن ولا مؤمنة وقت قضاء الله ورسوله
 أمرا كون الخيرة لهم ويصح أن تكون شرطية وجوابها محذوف فذيل عليه ما قبله (قوله أن تكون) اسم
 كان مؤخر الجار والمجرور خبر مقدم (قوله بالياء والياء) أي فهم أقراء أن سبعين قاله ظاهرة والياء
 نظر إلى أن الخيرة مجازي التانيث أو للفصل بين العامل والمعمول (قوله الخيرة) بفتح الياء وقرئ شذوذا
 بإسكانها ومنها واحد وهو الاختيار (قوله أي الاختيار) أشار بذلك إلى أن الخيرة مصدر (قوله من
 أمرهم) حال من الخيرة (قوله واخته زينب) أي بنت جحش وأما أميمة بنت عبد المطلب عمه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم (قوله خطبها النبي وعني لزيد) أي بعد أن كان زوجها أولا أم أيمن بركة الحبشية بنت
 ثعلبة بن حصن كانت لعبد الله أبي النبي صلى الله عليه وسلم فاعتقها وقيل اعتقها النسي صلى الله عليه وسلم
 وعاشت بعده صلى الله عليه وسلم خمسة أشهر وقيل سنة وولدت لزيد أسامة وكانت ولادته بعد البعثة بثلاث
 سنين وقيل بخميس (قوله فكرها ذلك) أي كون الخطبة لزيد وقالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنا بنت
 عمك فلا أرضاه لنفسي وكانت بيضا جميلة وزيدا أسود (قوله ثم رضيا للآية) أي حين نزلت الآية
 توبيخا لها (قوله ومن يصص الله ورسوله الخ) هذا من تمام ما نزل في شأنهما فكانا مناسب للمفسر تأخير
 ذكر سبب النزول عن هذه الآية (قوله فقد ضل) أي أخطأ طريق الصواب (قوله فروجها النبي لزيد) أي
 وأعطاهما رسول الله عشرة دنانير وستين درهما وخمسة مائة درهمين مائة درهمين مائة درهمين صاعا
 من تمر (قوله ثم وقع بصره عليها) هذا بناء على أن معنى قوله تعالى تخفى في نفسك ما الله مبديه هو حبها الذي
 درج عليه المفسر تبعا لغيره وهذا التفسير غير لائق بمنصب النبوة لاسيما بجنا به الشريف وضابط بعدد الذي
 يخفى عليه حالها مع كونها بنت عمته وفي خبره (قوله فقال امسك عليك زوجك) أي لا تفارقها (قوله منعوب
 بأذكر) أي فهو معمول محذوف (قوله اشتراه رسول الله) فيه تسميح بل الذي في السيرة خديجة اشتراه
 بأربعمائة درهم ثم وهبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الشرع صوري ولا فهو كان حرا لا نكاحا يكن له في
 بالسبي مشروعا لكونهم أهل فترة وهم ناجون ليس فيهم حرب واليهاء عرفوا لرق ما عجز حكيم سببه
 الكفر روى أن عمه لقيه يوما بمكة فعرفه وضمه إلى صدره وقال له لم نزلت قال له قد بن عبد الله فوه وقولوا
 هذا ابننا فرد علينا فقال اعرضوا عليه فإن اختاركم أخذوه فعمت أن زيد بن خزيمة فقال يا رسول الله اختار
 عليك احدا فجاء به عمه وقال يا زيد اخترت لعمه دية على أبيك وعمك فقام نعم هي أحب إلى من أن أكون
 عندكم فتبناه رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله من محبتها) بيان لما بداهه وهب النون ردود لما تقدم أنه
 ينزه عنه رسول الله والصواب أن يقول أن الذي أخذه في نفسه هو ما أخبره الله به من أنها صبيحة إحدى
 زوجاته بعد طلاق زيد لما روى عن علي بن الحسين رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان قد أوحى الله إليه أن زيد يطلق زينب وأنه يتزوجها بتزوج الله إياها فلما شكك للنبي خلق زينب أنها

قول الناس ثم طلقها زيد
وانقضت عدتها قال
تعالى (فلما قضى زيد منها
وطرا) حاجة (زوجنا كها)
فدخل عليها النبي صلى الله
عليه وسلم بغير اذن وأشيع
المسلمين خبزا ولما
(لكبلا يكون على المؤمنين
حرج في أزواج أدعيائهم
إذا قضوا منهن وطرا
وكان امر الله) مقضيه
(مفعولا ما كان على النبي
من حرج فيما فرض) أحل
(الله سنة الله) أى كسنة
الله فنصب بنزع الخافض
(في الذين خلوا من قبل)
من الانبياء ان لا حرج
عليهم في ذلك توسعة
لهم في الكاح (وكان
أمر الله) فله قدرا
مقدورا (مقضيا) (الذين)
نعت للذين قبله (يبلغون
رسالات الله ويخشونه ولا
يخشون احدا الا الله) فلا
يخشون مقالة الناس فيما
أحل الله لهم (وكفى بالله
حسيبا) حافظا لأعمال
خلفه ومحاسبهم (ما كان
محمد أبأ أحدا من رجالكم)
فليس أبأ زيد أى والده فلا
يحرم عليه التزوج بزوجه
زينب (ولكن) كان
(رسول الله وخاتم النبيين)
فلا يكون له ابن رجل
بعده يكون نبيا وفي قراءة
يفتح التاء كالتاء الختم أى به

لا تطيعه واعلمه بأنه يريد طلاقها قال له رسول الله على جهة الادب والوصية انى الله في قولك وامسك
عليك زوجك وهذا الذى أخفى في نفسه وخشى رسول الله ان يلحقه قول الناس في أن يتزوج زينب
بعذر بدوه ومتبذيه فعانبه الله على الكتم لاجل هذا العذر والحكمة في تزوج رسول الله بزينا بطل
حكم الغيبى والفرقة بين ولد الصلب وولد التبنى من حيث أن ولد الصلب يحرم التزوج بزوجه وولد
التبنى لا يحرم (قوله وتزوجها) هكذا في بعض النسخ بصيغة الامرو في نسخة وبزوجكم فعل مضارع
(قوله فلما قضى زيد منها وطرا) أى بان لم يبق له فيما الرب وطلقها وانقضت عدتها وفي ذكر اسمه صريحا
دون غيره من الصحابة جبر وتأسيس له وعوض من العخر با بوة محمد صلى الله عليه وسلم فكان اسمه قرأنا
يتلى في الدنيا والآخرة على السنة البشر والملائكة وزاد في الآية أن قال واذا تقول للذى أنعم الله عليه أى
بالايمان فدل على أنه من اهل الجنة فلم ذلك قبل موته فهذه فضيلة أخرى (قوله فدخل عليها النبي صلى
الله عليه وسلم بغير اذن) أى ولا عقد ولا صداق وهذا من خصوصياته التى لم يشارك فيها احدا بالاجماع
وكان تزوجهما سنة خمس من الهجرة وقبل سنة ثلاث ربهى اول من مات بعده من زوجاته ماتت بعده
بعشر سنين ولما من العمر ثلاث وخمسون سنة وكانت تفتخر على أزواج النبي وتقول زوجكن اها ليكن
وزوجنى الله من فوق سبع سموات وكانت تقول للنبي جدى وجدك واحد وليس من نسائك من هى
كذلك غيرى وقد أذكر حديثك الله والسفير في ذلك جبريل (قوله يا شريح المسلمين خبزا ولما) أى فذبح شاة
وأطعم الناس خبزا ولما حتى تركوه ولم يؤلم النبي على أحد من نسائه كما أرم على زينب (قوله لكبلا يكون
على المؤمنين حرج) أى فهو دليل على أن هذا الامر ليس مخصوصا به صلى الله عليه وسلم (قوله وكان
أمر الله مفعولا) أى موجودا لا محالة (قوله من حرج) أى اثم (قوله فنصب بنزع الخافض)
ويصح نصبه على المصدرية وفي هذه الآية ترد على اليهود حيث عابوا على النبي صلى الله عليه وسلم كثرة
النساء (قوله توسعة لهم في النكاح) أى فقد كان لداود ما زامرأة واسلمان ولد سبعائة امرأة وثلاثمائة
سرية (قوله قدرا مقدورا) هو من التأكيد كظل ظليل وليل أليل (قوله ما كان محمد أبأ أحدا من رجالكم)
أى ابوة حقيقية فلا ينافى انه أبوهم من حيث انه شفيق عليهم وناصح لهم يحب عليهم تعظيمه وتوقيره
(قوله ولكن رسول الله) المامة على تخفيف لكن ونصب رسول على انه خير لكان المحذوفة وقرئ
شدوذا بشدة يدل لكن ورسول اسمها وخبرها محذوف تغديره أب من غير ورائة اذ لم يعش له ولد ذكر
وقرئ أيضا بتخفيفها ورفع رسول على الابتداء والخبر مقدرا أى هو أو بالعكس ووجه الاستدراك
رفع ما يتوهم من نقى الابوة عنه ان حقه ليس أكيدا فافاد ان حقه آكد من حق الاب الحقيقى بوصف
الرسالة (قوله فلا يكون له ابن رجل بعده يكون نبيا) النفي في الحقيقة متوجه للوصف أى كون ابنه
رجلا وكونه نبيا بعده والافقد كان له من الذكور اولاد ثلاث ابراهيم والقاسم والطيب ولكنهم ماتوا
قبل البلوغ فلم يبلغوا مبلغ الرجال فكونه خاتم النبيين يلزم منه عدم وجود ولد بالغ له وأورد عليه بمنع
الملازمة اد كثير من الانبياء وجد لهم اولاد بالغون وليسوا بانباء وأجيب بان الملازمة ليست عقلية
بل على مقتضى الحكمة الالهية وهى ان الله اكرم بعض الرسل يجعل اولادهم انبياء كالخليل ونبيا
اكرههم وأفضلهم فلو عاش اولاده اقتضى تشريف الله جعلهم أنبياء لجمعه المزايا المتفرقة في غيره فتدبر
(قوله واذا نزل السيد عيسى الخ) جواب عما يقال كيف قال تعالى وخاتم النبيين وعيسى ينزل بعده وهو
نبي ولا يرد على هذا وضع الجزية وعدم قبول غير الاسلام ونحو ذلك مما جاء في الاحاديث مما يخالف

شرعا لان ذلك شرع بنبينا عند نزول عيسى عليه الصلاة والسلام (قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله
 ذكرا كثيرا) في هذا الإشارة الى تشريف المؤمنين عمومًا حيث ناداهم وامرهم بذكره وتسيبته وصلى
 عليهم وهو ملائكة وافاض عليهم الانوار وحياتهم والمقصود من ذكر العباد بهم كون الله يذكركم قال
 تعالى اذكروني اذكركم وليس المقصود منه انفعاله تعالى بذلك تنزه الله عن ان يصل له من عباده هنع او
 ضر قال تعالى ان تكفروا فان الله غني عنكم فذكرنا لا نفست لانه لا غنى لنا عن ربنا طريقة عين واذا كان
 كذلك فلا تلبق الغفلة عنه أبدا بل المطلوب ذكره دائما وابدًا واعلم ان الله تعالى لم يفرض فريضة على
 عباده الا جعل لها حدا معلوما وعذر أهلها في حال المذرة غير الذكركم فليحمل له حدا ولم يمتد احدا في تركه
 الا من كان مغلوبا على عقله ولذا أمرهم به في جميع الاحوال قال تعالى فاذا كروا الله قياما وقعودا وعلى
 جنوبكم فقه الإشارة الى ان الذكر أمره عظيم وفضله جسيم (قوله وسبحوه بكرة واصيلا) خص
 الله سبحانه بالذكر وان كان داخل فيه لكونه أعلى مراتبه وحكمة تخصيص التسبيح بهذين الوقتين لكونهما
 أشرف الاوقات بسبب نزول الملائكة فيهما (قوله هو الذي يصلي عليكم) استثناف في معنى التعليل
 للامر بالذكر والتسبيح (قوله وملائكته) عطف على الضمير المستتر في يصلي والفاصل موجود (قوله
 اي يستغفرون لكم) أي يطلبون لكم من الله المغفرة قال تعالى ويستغفرون للذين آمنوا بنا وسعت كل
 شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك الآيات (قوله ليديهم اخراجه اياكم) جواب عما يقال ان
 اخراجه اياكم الظلمات حاصل بمجرد الايمان وايضا جواب ان المراد دوام هذا الاخراج لان
 الغفلة عن الخلق اذا امتد بها اخرجت العبد من النور والعياذ بالله (قوله من الظلمات الى النور) جمع
 الاول لمتعددا نواع الكفر وافرد الثاني لان الايمان شيء واحد لا تعدد فيه فمن ادعى الايمان وأثبت التعدد
 والمخلة فهو ضال مضل خارج عن السنة والجماعة (قوله وكان بالمؤمنين رحما) أي يقبل القليل من
 اعمالهم ويعفو عن الكثير من ذنوبهم حيث اخلصوا في ايمانهم (قوله يحيتهم منه تعالى) أي التحية
 الصادرة منه تعالى زيادة في الاعتناء بهم وتمظيها لقدمهم (قوله يوم يلقونه) اختلف في وقت اللقي فقبل
 عدم الموت وقبل عند الخروج من القبور وقبل عند دخول الجنة (قوله بلسان الملائكة) أي لما ورد اذا
 جاء لك الموت يقبض روح المؤمن يقول له ربك بقرئك السلام وفي الحقيقة هم يسمعون السلام من الله
 ومن الملائكة ومن الخلق غيرهم قال تعالى سلام قولاه من رب رحيم وقال تعالى والملائكة يدخلون عليهم
 من كل باب سلام عليكم بما صبرتم وقال تعالى لا يسمعون فيها لغوا ولا تلهيا لا قبيلا سلاما سلاما (قوله هو
 الجنة) أي وما فيها من النعيم النعيم (قوله على من ارسلت اليهم) أي لتتقرب احوالهم وتكون مشاهدا لما
 صدر منهم من الاعمال الحسنة والفيحة فالاعمال تعرض عليه حيا وميتا ويصبح ان يكون المراد شاهدا
 يوم القيامة للمؤمنين وعلى الكافرين فهو مقبل لدعوى لا يحتاج في دعواه الى شهادة أحد فيشهد للانبياء
 بالتبليغ وعلى الامم اماما للتصديق او التكذيب (قوله بامرهم) دفع ذلك ما يقال ان الاذن حاصل بقوله
 ارسلناك فاجاب بان المراد بالاذن الامروا بالحكمة في الاذن تسهيل الامر وتيسيره لان الدخول في الشيء من
 غير اذن ممتدرا فاذا حصل الاذن سهل ويسر ومن هنا اخذ الاشياخ استعمال الاجارة للمريدين من اجازة
 اشياخه بشي من العلم والارشاد فقد سمات له الطريق ويسر ومن لم يحصل له الاجازة وتصدر بنفسه
 فقد عطل نفسه وغيره وانسدت عليه الطريق (قوله وسراجا منيرا) يحتمل ان المراد بالسرارج الشمس
 وهو ظاهر ويحتمل ان المراد به المصباح وحيد فيقال انما شبه بالسراج ولم يشبه بالشمس مع ان نورها آتم

(يا أيها الذين آمنوا)
 اذكروا الله ذكرا كثيرا
 وسبحوه بكرة واصيلا
 اول النهار وآخره (هو
 الذي يصلي عليكم) اي
 برحمتكم (وملائكته) اي
 يستغفرون لكم (ليخرجكم)
 ليديهم اخراجه اياكم (من
 الظلمات) أي الكفر
 (الى النور) أي الايمان
 (وكان بالمؤمنين رحما
 تحيتهم) منه تعالى (يوم
 يلقونه سلام) بلسان
 الملائكة (واعدهم اجرا
 كريما) هو الجنة (يا أيها
 النبي اما ارسلناك شاهدا
 على من ارسلت اليهم
 (ومبشرا) من صدقك
 بالجنة (ونذيرا) منذرا من
 كذبك بالنار (وداعيا
 الى الله) الى طاعته (يا ذنه)
 بامرهم (وسراجا منيرا)
 اي مثله في الاهتداء به

لان السراج بسهل اقتباس الانوار منه وهو صلى الله عليه وسلم تقتبس منه الانوار الحسية والمعنوية (قوله
وبشر المؤمنين) أى حيث كنت متصفا بالصفات الخمسة فبشر المؤمنين (قوله) ولا تطع الكافرين) أى
لا تدار الكفار ولا تلين لهم جا نيك فى أمر الدين بل اثبت على ما أوحى اليك وبلغه ولا تكتم منه شيئا (قوله
ودع أذاهم) امان اضافة المصدر لفاعله أى أذيتهم اياك فلا تقا تلهم جزاء على ما صدر منهم أو لمفعوله أى
اترك أذيتك لهم فى نظير كفرهم واصفح عنهم واصبر ولا تعاجلهم بالعقوبة وهذا مذسوخ بآية القتال (قوله
وتوكل على الله) أى ثق به فى أمورك واعتمد عليه يكفك أمور الدين والدنيا (قوله) وكفى بالله وكيل) الباء
زائدة فى الفاعل أى ان الله تعالى كاف من توكل عليه أمور الدنيا والآخرة وفى الآية اشارة الى أن التوكل
أمره عظيم فاذا عجز الانسان عن أمر فعليه بالتوكل على الله والتفويض اليه فان الله يكفيه ما أهمه من أمور
الدنيا والآخرة (قوله) اذا نكحتم المؤمنات) المراد بالنيكاح العقد بدليل قوله ثم طلقتموهن من قبل أن
تمسوهن وذكر المؤمنات خرج مخرج الفاعل اذا نكحتم المؤمنات وكذلك وانما خص المؤمنات بالذكر اشارة
الى أن الاولى للمؤمن أن ينكح المؤمنات وأما نكاح الكتابيات فمكروه أو خلاف الاولى (قوله) ثم
طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) أى ولو طال زمن العقد (قوله) وفى قراءة) أى وهما سبعيتان (قوله) أى
تجامعوهن) تفسير لكل من القراءتين (قوله) تمتدونها) امان العدد أو من الاعتداد أى تحسبونها أو
تستوفون عددها من قولهم عد الدراهم فاعتدها أى استوفى عددها (قوله) وعليه الشافعى) أى ومالك
فالملقة قبل الدخول ان سمي لها صداق فلا تمتد لها ولا عدة عليها وان لم يسم لها صداق بان نكحت
تفويضا فلا عدة عليها ولها الممتعة اما وجوبا كما هو عند الشافعى أو ندبا كما هو عند مالك (قوله) خلوا سيبلهن)
أى اتركوهن (قوله) من غير اضرار) أى بان تمسكوهن نعتا حتى يفتدين منكم أو تؤذوهن وتكلموهن وفى
اعراضهن (قوله) يا أيها النبي انا أحللت لك الخ) اختلف المفسرون فى المراد بهذه الآية فقيل المعنى أن الله
أحل له أن يتزوج بكل امرأة دفع مهرها الخ فعلى هذا تكون هذه الآية ناسخة للتحريم الكائن بعد التخيير
المدلول عليه بقوله لا تحل لك النساء من بعد فهد الآية وان كانت متقدمة فى التلاوة فهى متأخرة فى
النزول عن الآية المنسوخة بها كآية الوفاة فى البقرة وقيل المراد أحللت لك ازواجك الكائنات عندك
لانهم اخترتك على الدنيا ويؤيده قول ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتزوج من أى النساء
شاء وكان يشق على نسائه فلما نزلت هذه الآية وحرم عليه بها النساء الا من سمي سر نسائه بذلك
والقول الاول اصح (قوله) اللاتى آتيت أجورهن) بيان لما كالم يفعل من مكارم الاخلاق والا فانه أحل
له أن يتزوج بلا مهر (قوله) مما آفاه الله عليك) بيان لما ملكك يمينك وهذا القيد خرج مخرج الغالب بل الملك
بالشراء كذلك (قوله) كصفية) هى بنت حى بن أخطب من نسل هرون أخى موسى وتقدم انها كانت
سبي خبير اذن النبي صلى الله عليه وسلم لدحية الكلبي فى أخذ جارية فآخذها ففعل للنبي صلى الله عليه وسلم
وسلم اعطيته سيدة بنى قريظة والنضير وهى لا تصلح الا لك خشي عليهم الفتنة فاعطاه غيرها ثم اعتمها
وتزوجها وبنيها وهو راجع الى المدينة وفى رواية انه صلى الله عليه وسلم قال لها هل لك فى فأت نعم
يا رسول الله انى كنت أتمنى ذلك فى الشرك وكان بعينها خضرة فساها عنها فقالت انها كانت نائمة وراس
زوجها ملكهم فى حجرها مرات فمراو قع فى حجرها فلما استيقظ اخبرته فلطمها وقال تنمين ملك يثر
ماتت فى رمضان سنة خمسین ودفنت فى البقيع (قوله) وجويرية) هى بنت الحرث
الغزاعية وكانت وقعت فى سهم ثابت بن قيس بن شماس الانصارى فكانت بها فجأت تسال النبي
صلى الله عليه وسلم وعرفته بنفسها فقال هل لك الى ما هو خير من ذلك أودى عنك كتابك

(وبشر المؤمنين بان لهم من
الله فضلا كبيرا) هو الجنة
(ولا تطع الكافرين
والمنافقين) فيما يخالف
شريعتك (ودع)
(اذاهم) لا تجازم عليه الى
ان تؤمر فيهم بامر (وتوكل
على الله) فهو كافيك (وكفى
بالله وكبلا) مفوضا اليه
(يا أيها الذين آمنوا اذا
نكحتم المؤمنات ثم
طلقتموهن من قبل ان
تمسوهن) وفى قراءة
تمسوهن أى تجامعوهن
(فألكم عليهن من عدة
تمتدونها) تحسبونها
بالاقراء وغيرها (فتمتوهن)
اعطوهن ما يستمتعن به
أى ان لم يسم لهن اصدقة
والا فلهن نصف المسمى
فقط قاله ابن عباس وعليه
الشافعى (وسروجهن
سرا حجيلا) خلوا سيبلهن
من غير اضرار (يا أيها النبي
انا أحللت لك ازواجك
اللاتى آتيت أجورهن)
مهورهن (وما ملكك
يمينك مما آفاه الله عليك)
من الكفار بالسبي
كصفية وجويرية

(وبنات عمك وبنات
عماتك وبنات خالك
وبنات خالاتك اللاتي
هاجرون معك) بخلاف
من لم يهاجرن (وامرأة
مؤمنة ان وهبت نفسها
للبي ان اراد النبي ان
يستنكحها) يطلب نكاحها
بغير صداق (خالصة لك
من دون المؤمنين) النكاح
بلفظ الهبة من غير صداق
(قد علمنا ما فرضنا عليهم)
اي المؤمنين (في ازواجهم)
من الاحكام بان لا يزودوا
على اربع نسوة ولا يزوجوا
الا بولي وشهود ومهر (و)
في (ما ملكت اي انهم) من
الاماء بشراء وغيره بان
تكون الامة ممن تحل لها لهما
كالكتابية بخلاف
المجوسية والوثنية وان
تستبرأ قبل الوطء (لكيلا)
متعاقب ما قبل ذلك (يكون
عليك حرج) ضيق في
النكاح (وكان الله غفورا)
لما يسر التحرز عنه (رحما)
بالوسعة في ذلك
(ترجي) بالهمزة والياء
بدله تؤخر (من تشاء
منهن) اي ازواجك عن
نوبتها (وتؤوى) تضم
(اليك من تشاء) منهن
فتاتبها (ومن اجنبت)
طلبت (ممن عزلت) من
القسم (فلا جناح عليك)
في طلبها وضمها اليك خير
في ذلك بعد ان كان القسم
واجبا عليه

واتزوجك فقالت نعم فسمع الناس بذلك فاعتقوا بما بيدهم من قومها وقالوا اصهار رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت عائشة لما رأينا امرأة كانت اعظم في قومها برصكة منها اعتق بسببها مائة اهل بيت من بني المصطلق وقدم لها النبي صلى الله عليه وسلم وكانت بنت عشرين سنة وتوفيت سنة خمس (قوله) وبنات عمك وبنات عماتك (اي نساء قريش المنسوبات لايك وقوله وبنات خالك وبنات خالاتك اي نساء بني زهرة المنسوبات لامك) حكمة اقراد العلم والخال دون العممة والخاله ان العلم والخال يعان اذا اضيفا لكونهما مفردين خالين من تاء الوحدة والعممة والخاله لا يعان لوجود التاء (قوله بخلاف من لم يهاجرن) اي فلا يحللان له وهذا الحكم كان قبل الفتح حين كانت الهجرة شرطا في الاسلام فلما نسخ حكم الهجرة نسخ هذا الحكم (قوله وامرأة مؤمنة) معطوف على مفعول احلنا اي واما غير المؤمنة فلا تحل له وظاهر الآية ان النكاح يقع في حقه صلى الله عليه وسلم بالهبة وحينئذ فيكون من خصوصياته والنساء اللاتي وهبن أنفسهن اربع ميمونة بنت الحارث وزينب بنت خزيمة ام المساكين الانصارية وأم شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم والى ان لم يجرم على النبي تزوج الحرة الكتابية لما في الحديث سالت ربي ان لا أزواج الامن كان معي في الجنة فاعطاني وقوله تعالى وازواجه امهاتهم ولا يليق ان تكون المشتركة أم المؤمنين ويحرم عليه أيضا نكاح الامة ولو مسلمة لان نكاحها مشروط بامر من خوف الفتنة وعدم وجود مهر الحرة وكلا الامرين مفقود منه صلى الله عليه وسلم وأما تسريه بالامة الكتابية فقيسه خلاف (قوله ان وهبت نفسها للنبي) أظهر في محل الاضمار تشرى بهذا الوصف وأظهر العظمة قدره عنده (قوله ان اراد النبي ان يستنكحها) هذا الشرط قيد في الشرط الاول فان هبتها نفسها لا توجب حلها الا اذا اراد نكاحها بان يحصل منه القبول بعد الهبة او يساها في ذلك قبل الهبة فتدبر (قوله خالصة) مصدر معمول المحذوف اي خالصة لك خالصة وجب المصدر على هذا الوزن كثيرا لعاقبة والمأفية والكاذبة (قوله من غير صداق) اي ومن غير ولي وشهود (قوله وغيره) اي كربة (قوله بخلاف المجوسية الخ) اي فلا تحل لها لهما الا اذا استسلمها وذلك كيجواري السودان والحبشة والمغرب لانهم يجبرن على الاسلام ولذا لا يجوز للكفار شرؤهم كما هو مقرر في الفقه (قوله وان تستبرأ قبل الوطء) اي كتابية كانت او مجوسية (قوله متعلق بما قبل ذلك) اي وهو قوله ان احلنا لك والمعنى احلنا لك ازواجك وما ملكت يمينك وان هو به لك اثلا يكون عليك ضيق (قوله لما يسر التحرز عنه) اي لسوهم اذا ضاق الامر اتسع (قوله ترجى من تشاء منهن الخ) اتفق المفسرون على ان المقصود من هذه الآية التوسعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في معاشرته لنسائه واختلاف في تأويلها واصح ما قيل فيها التوسعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في ترك القسم فكان لا يجب عليه القسم بين زوجاته لما روى عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت اغار على النبي صلى الله عليه وسلم على اللاتي وهبن أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم واقول اوتهب المرأة نفسها الرجل فلما أنزل الله عز وجل ترجى من تشاء منهن وتؤوى اليك من تشاء ومن اجنبت ممن عزلت قلت والله ما اري ذلك الا يسارع في موالك وقيل ان ذلك في الواهبات أنفسهن وحينئذ فيكون المعنى تاخذ من شئت منهن وتترك من شئت وقيل ان ذلك في الطلاق فالمعنى لك طلاق من شئت منهن وامسالك من شئت وعلى كل حال فلا ية معناها التوسعة عليه في امر النساء (قوله والياء بدله) اي بدل الهمزة وحينئذ فهو مرفوع بضمه مقدرة على الياء منع من ظهورها الثقل (قوله عن نوبتها) اي من القسم (قوله ومن اجنبت الخ) اي التي طابت ردها الى فراشك بعد ان عزلتها واسقطتهما من القسم فلا جناح عليك (قوله بعد ان كان القسم واجبا عليه) هذا احد قولين وقيل كان بخيرا من اول الامر ولم يكن واجبا عليه ابتداء

(قوله ذلك ادنى ان تقر أعينهن) هذا الإشارة الى حكمة تخييرهن في القسم وعدم وجوبه عليه والمعنى لم يجب عليه القسم بين نسائه مع انه عدل لان التخيير اقرب الى سكون أعينهن وعدم حزنهن واقرب الى رضاهن بما حصل لهن لانهن اذا علمن ان الله لم يوجب على النبي شيئا من القسم وحصل منه القسم سررن بذلك وفتن به (قوله تأكيد للفاعل) أى فهو بالرفع وهذه قراءة العامة وقرئ شذوذا بالنصب وتوكيدا للمفعول (قوله والله يعلم ما فى قلوبكم) خطاب للنبي على جهة التعظيم ويحتمل ان يراد العموم (قوله والميل الى بعضهن) أى بالطبع فكان يميل الى بعضهن أكثر وكان يقول اللهم ان هذا حظي فيما املك فلا تؤاخذني فيما لا املك وأنفق العلماء على انه صلى الله عليه وسلم كان يعدل بينهن في القسمة حتى مات غير سودة رضي الله عنها فانها وهبت ليلتها لعائشة رضي الله عنها (قوله حليما عن عقابهم) أى يعلم العيب ويستتره فينبغي للانسان ان لا يفرط في حقونه لان انتقام الحليم وغضبه امر عظيم لما في الحديث اتقوا غيظ الحليم ففي الآية ترعيب وترهيب (قوله بالتاء والتاء) أى فهم اقراء تان سبععتان (قوله بعد التسع) أى بعد اجتماعهن في عصمتك فهن بمنزلة الأربع لآحاء الامة فقد قصر الله نبيه عليهن جزاء لهن على اختيارهن الله ورسوله وهن التسع اللاتي ترفى عنهن وهن عائشة بنت ابي بكر الصديق وحفصة بنت عمر بن الخطاب وأم حبيبة بنت ابي سفيان وسودة بنت زمعة وام سلمة بنت ابي أمية وصفية بنت حيي وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب بنت جحش وجويرية بنت الحارث المصطلقية وقيل المراد بعد التخيير (قوله ولا ان تبدل بهن من ازواج) البدل في الجاهلية ان يقول الرجل للرجل تنزل لي عن امرأتك وانزل لك عن امرأتى رأى ذلك والمراد هنا نبيه عن المفارقة والابدال باى وجه (قوله من ازواج) من زائرة في المفعول (قوله ولوا عجبك حسنهن) حال من فاعل تبدل (قوله الا ما ملكت يمينك) استثناء متصل من النساء لانه يتناول الازواج والاماء وقيل منقطع لاختراجه من الازواج (قوله وقدملك بعدهن مارية) أى القبطية اهداها له المقوقس ملك القبط وهم اهل مصر والاسكندرية وذلك انه صلى الله عليه وسلم به ثله حاطب بن ابي بلاتمة بكتاب يدعو فيه الى الاسلام صورته * بسم الله الرحمن الرحيم من محمد بن عبد الله الى المقوقس عظيم القبط سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك بدعاية الاسلام اسلم تسلم واسلم تؤتلك الله اجر لك مرتين فان توليت فانما عليك ثم القبط راي اهل الكتاب تماالوا الى كلمة تسواء يتناو بينكم الآية فلما جاء حاطب بالكتاب الى المقوقس وجده في الاسكندرية فدفعه اليه فقرأه ثم جعله في حق من عاج وختم عليه ودفعه الى جارية ثم كتب جوابه في كتاب صورته * بسم الله الرحمن الرحيم محمد بن عبد الله من المقوقس عظيم القبط سلام عليك أما بعد فندقرأت كتابك وفهمت ما ذكرت فيه وما تدعوا اليه وعلمت ان نبيا قد بقى مما كنت اظن الا انه يخرج بالشام وقد أكرمت رسولك أى فانه قد دفع له مائة دينار وخمسة أثواب وبشت لك بخاريتين لهما مكان في القبط عظيم أى وهما مارية وسيرين وعشرين ثوبا من قباطى مصر وطيا وعودا ونداومسكا مع ألف مثقال من الذهب ومع قدح من قواريرو بغلة للركوب وأهدى اليه جارية اخرى زيادة على الجاريتين وخصيا يقال له ما بوره البغلة هى دلدل وكانت شهاء وفرسا وهو المزاز فانه سال حاطبا ما الذى يحب صاحبك من الخيل فقال له الاشقر وقد تركت عنده فرسا يقال لها المرتجز فانتخب له فرسا من خيل مصر الموصوفة فاسرج وألجم وهو فرسه الميمون وأهدى اليه عسلا من عسل بنها قرية من قرى مصر فاعجب به صلى الله عليه وسلم وقال ان كان هذا سلككم فمهدا حللى ثم دعا فيسبة بالبركة (قوله وولدت له ابراهيم) أى في ذى الحجة سنة ثمان وعاش سبعين يوما وقيل سنة وعشرة أشهر وقوله

(ذلك) التخيير (أدنى) أقرب الى (ان تقر أعينهن) ولا يحزن ويرضين بما آتيتن (ما ذكر التخيير) فيه (كلهن) تأكيد للفاعل في برضين (والله يعلم ما فى قلوبكم) من امر النساء والميل الى بعضهن وانما خيرناك فيهن تبسيرا عليك في كل ما اردت (وكان الله عليما) يخلفه (حليما) عن عقابهم (لا تحل) بالتاء والتاء (لك النساء من بعد) بعد التسع اللاتي اخترتك (ولا أن تبدل) بترك احدى التاءين في الاصل (بهن من ازواج) بان تطلقهن أو بعضهن وتتكح بدل من طلقت (ولوا عجبك حسنهن) الا ما ملكت يمينك (من الاماء فتحل لك) وقدملك صلى الله عليه وسلم بعدهن مارية وولدت له ابراهيم ومات في حياته (وكان الله على كل شى رقيبا) حفيظا

ومات في حياته اى ولم يصل عليه بنفسه بل امرهم فصلوا عليه (قوله يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي اى) هذه الآية نزلت في شأن وليمة زينب بنت جحش حين بنى بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم عن انس ابن مالك قال كنت اعلم الناس بشان الحجاب حين انزل وكان اول ما نزل في بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش حين اصبح النبي صلى الله عليه وسلم بها عروسا فدعا القوم فاصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقي رهط عند النبي صلى الله عليه وسلم فاطالوا المكث فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج وخرجت معه لى يخرجوا فمشى النبي صلى الله عليه وسلم ومشيته حتى جاء عتبة حجرة عائشة ثم ظن انهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه حتى اذا دخل على زينب فاذا هم جلوس لم يقوموا فرجع النبي صلى الله عليه وسلم ورجعت حتى اذا باع حجرة عائشة وظن انهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه فاذا هم قد خرجوا فغضب النبي صلى الله عليه وسلم بنى وبينه الستروا نزل الحجاب (قوله لا ان يؤذن لكم) اى الا بسبب الاذن لكم (قوله الى طعام) متعلق بيؤذن لتضمنه معنى يدعى كآفة ربه المفسر (قوله فتدخلوا غير ناظرين اناه) هذا التقدير غير مناسب لانه يقتضي ان الدخول مع الاذن لا يجوز معه انتظار نضيج الطعام مع انه يجوز فلما نسب حذف هذا التقدير اذ هذه الآية نزلت في قوم كانوا يدخلون من غير اذن وينظرون نضيج الطعام فنهاهم الله عن كل من الامرين والحاصل ان اسباب النزول في هذه الايات تمددت منها ان قوما كانوا يدخلون بيوت النبي بغير دعوى وينظرون نضيج الطعام ومنها ان قوما كانوا يدخلون باذن ويتخلفون بعد ما طعموا مستا سئين لحديث ومنا مؤاكلة الا جانب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بحضور زوجاته فنزلت آية الحجاب ونهى عن ذلك كله وهذه آيات الحجاب تخص حصص امهات المؤمنين واما العموم الامة فقد تقدمت في سورة النور تأمل (قوله مصدر اى يانى) اى من باب رى يقاس مصدره انى لكن لم يسمع وانما المسموع انى بالكسر والقصر (قوله فاذا طعمتم) اى اكلتم الطعام (قوله فاشربوا) اى اذهبوا حيث شئتم في الحال ولا تمكثوا بعد الاكل والشرب (قوله ولا تمكثوا مستا سئين) اشار بذلك الى ان مستا سئين حال من محذوف وذلك المحذوف معطوف على اشربوا (قوله كان يؤذى النبي) اى لتضييقه عليه (قوله فيستحي منكم) اى من اخراجكم (قوله والله لا يستحي من الحق) المراد بالحق اخراجكم من منزله واطاق الاستحياء في حق الله وارتاد لا يترك البيان (قوله بيا واحد) اى قراءة شاذة في الثاني (قوله فاستلوهن من وراء حجاب) روى ان عمر قال يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو امرت امهات المؤمنين بالحجاب فنزلت وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ياكل ومعه بعض اصحابه فاصابت بدرجل منهم عائشة وهى تاكل معهم ففكره اليها ذلك فنزلت هذه الآية (قوله ذلكم) اى ما ذكر من عدم الدخول بغير اذن وعدم الاستئناس للحديث وسؤال المتاع من وراء الحجاب (قوله من الخواطر المريبة) اى انفى وابعد دفع الريبة والتهمة وهو يدل على انه لا ينبغي لاحد ان يثق بنفسه في الخلوة مع من لا تحل له فان مجازة ذلك احسن لحاله واحصن لنفسه (قوله وما كان لكم) اى ما صح وما استقام لكم وقوله ان تؤذوا هو اسم كان ولم يخرها وان تنكحوا عصف على اسم كان نزلت هذه الآية في رجل من الصحابة يقال له طلحة بن عبيد الله قل في سره اذا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم نكحت عائشة ثم ندم هذا الرجل ومشي على رجله وحمل على عشرة فراس في سبيل الله واعتق رقبة فكفر الله عنه (قوله من بعده) اى بعد وفاته أو فراقه ولو قبل الدخول بها لان كل من عقد عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم ساء به تمنعهم اعلى امته وما اموه فلا يحرم من اعلى غيره الا بمسه لهن (قوله ان ذلكم) اى ما ذكر من ايثامه ونكاح زواجه من بعده (قوله ان تبدوا شيئا) اى تظهروه على السنتكم وقوله وتخفوه اى في صدوركم وقوله فيجاز بكم

(يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم) في الدخول بالدعاء (الى طعام) فتدخلوا (غير ناظرين) متظرين (اناه) نضجه مصدر انى يانى (ولسكن اذا دعيتم) فادخلوا فاذا طعمتم فاشربوا ولا تمكثوا (مستا سئين لحديث) من بمصمك لمض (ان ذلكم) المكث (كان يؤذى النبي) فيستحي منكم (ان يخرجكم) والله لا يستحي من الحق (ان يخرجكم اى لا يترك بياؤه وقري يستحي بياؤه واحدة) واذا سالتوهن (اى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم) متاعا فاستلوهن من وراء حجاب (ستر) ذلكم اظهر لقلوبكم وقولوا بهن من الخواطر المريبة (وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله) بشي (ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده) ان ذلكم كان عند الله (ذما عصيا) ان تبدوا شيئا أو تخفوه من تكاحن بعده (فالله كان بكل شيء علما) فيجاز بكم عليه

عليه جواب الشرط وقوله فان الله كان بكل شيء عاليا تعليل للجواب وهو بمعنى قوله تعالى ان تبدوا ما في
 أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله (قوله لا جناح عليهن في آباتهن الخ) هذا في المعنى مستثنى من قوله وإذا
 سالتنهم من متاع الآيات روى أنه لما نزلت آية الحجاب قال آباؤهن وأبناءؤهن يارسول الله أو نكلمهن
 أيضا من وراء حجاب فنزلت هذه الآية وقوله في آباتهن أي أصولهن وان علون وقوله ولا آباتهن المراد
 فروعهن وان سفلوا (قوله ولا نسائهن) الاضافة من حيث المشاركة في الوصف وهو الاسلام فقوله
 المفسر اى المؤمنات تفسير للمضاف ومفهومه ان النساء الكافرات لا يجوز لهن النظر لازواج النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو كذلك ولا مفهوم لازواج النبي بل جميع النساء المسلمات كذلك فلا يحل للمسلمة
 ان تبدى شيئا منها للكافة لثلاث نصوصها ازوجها الكافر (قوله واتقين الله) عطف على محذوف والتقدير
 امثلن ما أمرتن به واتقين الله وحكمة تخصيص الحجاب هنا بامهات المؤمنات وان تقدم في سورة النور
 عمومادفع توهم ان أزواج النبي كالا مهات من كل وجه فاقاد هنا أنهم كالا مهات في التعظيم والتوقير لا في
 الخلو والنظر فانهن كالا جانب بل هن أشد قد كرهن حجابا بخصوصا فلا يقال انه مكر مع ما تقدم
 في النور (قوله لا يخفى عليه شيء) اى من الطاعات والمعاصى الظاهرة والخفية (قوله ان الله وملائكته
 يصلون على النبي الخ) هذه الآية فيها أعظم دليل على انه صلى الله عليه وسلم مهبط الرحمت وأفضل الخلق
 على الاطلاق اذ الصلاة من الله على نبيه رحمته المقرونة بالتعظيم ومن الله على غير النبي مطلق الرحمة لقوله
 تعالى هو الذي يصلى عليكم وملائكته ليخرجنكم من الظلمات الى النور فانظر الفرق بين الصلاتين
 والفضل بين المقامين (قوله وملائكته) بالنصب معطوف على اسم ان وقوله يصلون خبر عن الملائكة
 وخبر لفظ الجلالة محذوف تقديره ان الله يصلى وملائكته يصلون وهذا هو الاتم لتفاير الصلاتين
 والمراد بالملائكة جميعهم والصلاة من الملائكة لدعاء لاني بما يليق به وهو الرحمة المقرونة بالتنظيم
 وحينئذ فقد وسعت رحمة ابي كل شيء تبعا لرحمة الله فصار بذلك مهبط الرحمت ومنبع
 التجليات (قوله يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) اى ادعوا له بما يليق به وحكمة صلاة الملائكة
 والمؤمنين على النبي تشر يفهم بذلك حيث افتدوا بالله في مطلق الصلاة واظهار تعظيمه صلى الله عليه
 وسلم ومكافاة له بعض حقوقه على الخلق لانه الواسطة العظمى في كل نعمة وصات لهم وحق على من
 وصل له نعمة من شخص ان يكافئه بصلاة جميع الخلق عليه مكافاة لبعض ما يجب عليهم من حقوقه
 ان قلت ان صلاتهم طلب من الله أن يصلى عليه وهو مصل عليه مطلقا طلبوا اولا أجيب بان الخلق لما
 كانوا اجز بن عن مكافاة صلى الله عليه وسلم طلبوا من الفادر المالك ان يكافئه ولا شك ان الصلاة
 الواصلة للنبي صلى الله عليه وسلم من الله لا تقف عند حد فكما طلبت من الله زادت على نبيه فهي دائمة
 بدوام الله (قوله وسلموا تسليما) ان قلت خص السلام بالمؤمنين دون الله والملائكة أجيب بان هذه
 الآية لما ذكرت عقب ذكر ما يؤذى النبي والاذية انما هي من البشر فناسب التخصيص بهم لان
 في السلام سلامة من الآفات وأكد السلام دون الصلاة لانها لما استندت لله وملائكته كانت غنية
 عن التاكيد واعلم ان العلماء اتفقوا على وجوب الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم ثم
 اختلفوا في تعيين الواجب فعند مالك تجب الصلاة والسلام في العمر مرة وعند الشافعي تجب في التشهد
 الاخير من كل فرض وعند غيرهما تجب في كل مجلس مرة وقبل تجب عند ذكره وقيل يجب الاكثر
 منها من غير تقييد بعدد وبالجملة فان صلاة على النبي امرها عظيم وفضاها جسيم وهي من أفضل

(لا جناح عليهن في آباتهن
 ولا آباتهن ولا اخوانهن
 ولا أبناء اخوانهن ولا أبناء
 اخواتهن ولا نسائهن) اى
 المؤمنات (ولا ملكات
 أيمنهن) من الاماء والعبيد
 ان يروهن ويكلموهن
 من غير حجاب (واتقين
 الله) فما أمرتن به (ان الله
 كان على كل شيء شهيدا)
 لا يخفى عليه شيء (ان
 الله وملائكته يصلون على
 النبي) حمد صلى الله عليه
 وسلم (يا أيها الذين آمنوا
 صلوا عليه وسلموا تسليما)

أى قولوا اللهم صل على محمد وسلم (ان الذين يؤذون الله ورسوله) وهم الكفار يصقون الله بما هو منزله عنه من الولد والشرىك ويكذبون رسوله (لنهم الله في الدنيا والاخرة) أبعدهم (وأعد لهم عذابا مهيئا) ذاهبا هه وهو الدار (٢٣٩) (والذين يؤذون المؤمنين

والؤمنات بغير ما اكتسبوا
يرمونهم بغير ما عملوا) فقد
احتملوا بهتاناً (تحملوا
كذبا (وانما مبينا) بينا
(يا أيها النبي قل لازواجك
وبنائك ونساء المؤمنين
يدنين عليهن من
جلائبهن) جمع جلاب
وهي الملاة التي تشتمل
بها المرأة أى يرخين
بعضها على الوجوه اذا
خرجن لحاجتهن الا عينا
واحدة (ذلك أدنى) اقرب
الى (ان يعرفن) بأنهن
حرائر (فلا يؤذين)
بالتعريض لهن بخلاف
الاماء فلا يغطين وجوههن
فكان المنافقون يتعرضون
لهن (وكان الله غفورا) لما
سلف منهن من ترك الستر
(رحما) بهن اذ سترهن
(لئن) لام قسم (لم يفتسه
المنافقون) عن نقاهتهم
(والذين في قلوبهم مرض)
بالزنا (والمرجعون في
المدينة) المؤمنين بقولهم
قد أناكم العدو وسراياكم
قتلوا أو هزموا (انغرينك
بهم) لنسبهم عليك (ثم
لا يجاوروك) يساكنوك
(فيها الا قليلا) ثم يخرجون

الطاغات وأجل القربات حتى قال بعض السارقين انها توصل الى الله تعالى من غير شيخ لان الشيخ
والسند فيها صاحبها لانها تعرض عليه ويصلى على المصلى بخلاف غيرها من الاذكار فلا بد فيها من الشيخ
الدارف والادخاها الشيطان ولم ينتفع صاحبها بها (قوله أى قولوا اللهم صل على محمد وسلم) أى اجمعوا بين
الصلاة والسلام وصيغ الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كثيرة لا تحصى وأفضلها ما ذكره لفظ
الآل والصحاب فمن تمسك بأى صيغة منها حصل له الخير العظيم (قوله ان الذين يؤذون الله ورسوله)
الا يذاء في حق الله معناه تعدى حدوده وفي حق الرسول ظاهر (قوله وهم الكفار) أى اليهود والنصارى
والشركون (قوله لنهم الله في الدنيا) أى حجبتهم عن الطاعة والتوحيد وقوله (والذين يؤذون
المذاب الدائم) (قوله أبعدهم) أى عن رحمته (قوله ذاهبا هه) أى هوان واستخفاف (قوله والذين يؤذون
المؤمنين الخ) قيل نزلت في علي بن أبي طالب كما يؤذونه ويسمعونه وقيل نزلت في شأن عائشة رضى
الله عنها وقيل نزلت في شأن المنافقين الذين كانوا يمشون في طرق المدينة يطلبون النساء اذا برزن بالليل
لقضاء حوائجهن فان سكنت المرأة اتبعوها وازجرتهم انتهوا عنها وفي هذه الآية زجر لمن يسيء
الظن بالمؤمنين والمؤمنات ويتكلم فيهم من غير علم وهى بمعنى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا
من الظن ان بعض الظن اثم (قوله يا أيها النبي قل لازواجك الخ) سبب نزولها ان المنافقين كانوا يتعرضون
للنساء بالاذية يريدون منهن الزنا ولم يكونوا يطلبون الا الاماء ولكن كانوا يعرفون الحررة من الامة
لان زنى الكل واحد تخرج الحررة والامة والحررة في درع وخمار فشكون ذلك لازواجهن فذكروا ذلك
لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (قوله يدنين) أى يرخين ويغطين (قوله التى تشتمل بها) أى
تتغطى وتستترها المرأة من فوق الدرع والخمار (قوله فلا يغطين وجوههن) أى فكى لا يغطين وجوههن
وهذا فيما مضى واما الآن فالواجب على الحررة والامة الستر بثياب غير مزينة خوفا للفتنة (قوله لما سلف
منهن من ترك الستر) وردان عمر بن الخطاب مر بجارية متقنعة فملاها بالدرعة وقال لها أنتشبهين بالحرائر
يا لكاح التى القناع (قوله لئن لم ينته المنافقون) أى كعبد الله بن أبى وأصحابه (قوله والذين في قلوبهم مرض)
أى فجورهم الزناة وهم من جملة المنافقين (قوله والمرجعون في المدينة) أى بالكذب وذلك ان ناسا منهم
كانوا اذا خرجت سراياه صلى الله عليه وسلم يوقعون في الناس انهم قد قتلوا وهزموا ويقولون قد أناكم
العدو (قوله لنسبهم عليك عليهم) أى فتخرجهم من مجاسك وتقتلهم وقد فعل بهم صلى الله عليه وسلم ذلك
فانه لما نزلت سورة براءة جمعهم وصعد على المنبر فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا فلان قم فاخرج فاك
منافق ويا فلان قم فقام اخوانهم من المسلمين وتولوا اخر اخرجهم من المسجد (قوله لمعونين) حال من
مخدوف قدره المفسر بقوله ثم يخرجون (قوله أى الحكم فيهم هذا) أى الاخذ والقتل (قوله على جهة
الامر به أى ان الآية خبر بمعنى الامر) (قوله أى سن الله ذلك) أشار بذلك الى ان سنة مصدر مؤكد
وقيه تسالية للنبي صلى الله عليه وسلم أى فلا تحزن على وجود المنافقين في قومك فانه سنة قديمة كما كان في
قوم موسى منهم موسى السامري واتباعه وقارون واتباعه (قوله وان تجد لسنة الله تبديلا) أى تغييرا
ونسخا لكونها بنيت على أساس متين فليست مثل الاحكام التى تبدل وتنسخ (قوله يسئلك الناس)
أى على سبيل الاستهزاء والسخرية لانهم ينكرونها واعلم ان السائل للنبي عن الساعة اهل مكة واليهود
فسؤال اهل مكة استهزاء وسؤال اليهود استهزاء لان الله أخفى علمها في التوراة فان احابهم بالتعيين ثبت

(لمعونين) مبعدين عن الرحمة (ايضا تفقوا) وجدوا (اخذوا وقتلوا تقتيلا) أى الحكم فيهم هذا على جهة الامر به (سنة الله) أى سن الله
ذلك (في الذين خلوا من قبل) من الامم الماضية في مناقبيهم المرجفين المؤمنين (ولن تجد لسنة الله تبديلا) منه (يسئلك الناس) أى اهل مكة

(عن الساعة) متى تكون (قل انما علمها عند الله وما يدريك) بملكها اي انت لا تعلمها (لعل الساعة تكون) توجد (قربا ان الله لعن الكافرين) ابعدهم (واعدهم سعيرا) (٣٤٠) ناراً شديدة يدخلونها (خالدين) مقدر اخلوهم (فيها ابد لا يجدون ولها) يحفظهم عنها

(ولا نصبر) يدفعها عنهم
(يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا) للتنبيه
(ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول) (وقالوا) أي الاتباع
منهم (ربنا انا اطعنا ساداتنا) وفي قراءة ساداتنا جمع الجمع (وكبراءنا فاضلونا السبيل) طريق الهدى (ربما آتاهم ضعفين من العذاب) أي مثل عذابنا (والعنهم) عذبهم (امنا كثيرا) عدده وفي قراءة بالوحدة أي عظيما (يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا مع الذين آذوا موسى) بقولهم مثلاً ما يمنعه ان يقتل معنا الا انه آدر (فبرأه الله مما قالوا) بان وضع ثوبه على حجر ليغتسل ففر الحجر به حتى وقف بين ملا من بني اسرائيل فادركه موسى فاخذ ثوبه فاستتر به فبرأه لادارة به وهي نقخة في الخصية (وكان عند الله وجيها) ذا جاد وجملاً وأذى به نبينا صلى الله عليه وسلم انه قسم قسماً فمال رجل هذه قسمة ما ريد بها وجه الله تعالى فغضب النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك

عندهم كذبه وان أجابهم بقوله علمها عند رب مثلاً ثبتت نبوته وصدقه فقول المنفسر أي اهل مكة أي واليهود (قوله عن الساعة) أي عن اصل ثبوتها وعن وقت قيامها (قوله قل انما علمها عند الله) أي لم يطلع عليها أحد وهذا انما هو وقت السؤال والا فلم يخرج نبينا صلى الله عليه وسلم من الدنيا حتى اطاعه الله على جميع النعيات ومن جعلها الساعة لكن أمر بكتيم ذلك (قوله وما يدريك) ما استفهامية مبتدأ وجهلة يدريك خبره والاستفهام انكاري (قوله لعل الساعة تكون قربا) لعل حرف ترج ونصب والساعة اسمها وجهلة تكون خبرها وقرربا حال وتكون تامة ولذا فسرهابتوجد والمعنى قل أترجي وجود الساعة عن قريب فكل منهما جملة مستقلة لما ورد ان الدنيا سبعة آلاف سنة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في الالف السابع فلم يبق من الدنيا الا الالف (قوله ابعدهم) أي عن رحمته (قوله مقدر اخلوهم) اشار بذلك الى ان قوله خالدين حال مقدرة (قوله فيها) أي في السعير وأنت مراعاة لمعناه (قوله ابد) تاكيد لما استفيد من قوله خالدين (قوله يوم تقلب) اما ظرف لخالدين اول يقولون مقدم عليه والمعنى تصرف من جهة الى جهة كاللحم يشوى بالنار (قوله يقولون يا ليتنا) كلام مستأنف واقع في جواب سؤال مقدر كانه قيل ماذا صنعوا عند ذلك فقيل يقولون متحسرين على ما فاتهم يا ليتنا (قوله وأطعنا الرسول) بالالف بعد اللام ودونها هنا وفي قوله السبيل اقراء تان سبعيتان وتقدم التنبيه على ذلك (قوله ساداتنا) جمع اما سيدا ولسا تدعى غير قياس (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله جمع الجمع) أي جمع تصحيح بالالف والتاء لاسادة الذي مفردة اما سيدا ولسا (قوله أي مثل عذابنا) أي لانهم ضلوا واضلوا (قوله وفي قراءة بالوحدة) أي وهما سبعيتان (قوله ما يمنعه ان يغتسل معنا) أي لما روى ان بني اسرائيل كانوا يغتسلون عراة ينتظر بعضهم الى سوءة بعض وكان موسى يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى ان يغتسل معنا الا انه آدر فذهب يوم ما يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففر الحجر بثوبه فيجعل موسى عليه السلام بعدوا ثمه يقول ثوبني حجر ثوبني حجر حتى نظرت بنو اسرائيل الى سوءة موسى فقالوا والله ما يمنع موسى من باس فقام الحجر حتى نظروا اليه فاخذ ثوبه فاستتر به وطفق بالحجر ضربا قال ابو هريرة والله ان به ندايا أي اثرا ستة اوسبعة من ضرب موسى (قوله فبرأه الله) أي اظهر براءته لهم (قوله وهي نقخة في الخصية) أي بسبب انصباب مادة او ريح غليظ فيها (قوله وكان عند الله وجيها) المراد عندية مكانة وقدر لا مكان (قوله فغضب النبي من ذلك) أي وقال كما في رواية ان لم أعدل من بعدل خسرت وندمت ان لم أعدل (قوله قولا سديدا) المراد قولا فيه رضا الله بان يكون مما يعني الانسان فدخل في ذلك جميع الطاعات القولية وهذا التفسير اتم من غيره (قوله يتقبلها) أي يتبكم عليها (قوله ويغفر لكم) ذنوبكم (أي يمحوها من الصحف او يسوترها عن الملائكة) (قوله انا عرض الامة على السموات والارض والجبال) اختلف في المراد بالامة فاحسن ما قيل فيها انها التكليف الشرعية وقيل انها قواعد الدين الخمس وقيل هي الودائع وقيل الفرج وقيل غير ذلك روى ان الله تعالى قال للسموات والارض والجبال اتحملن هذه الامة بما فيها قلن وما فيها قال ان احسننن جوز يقن وان عصيتن عوقبتن قلن لا يارب نحن مستخرات لامرك لا نريد ثوبا ولا عقابا وقلن ذلك خوفا وخشية وتمظيما لدين الله لئلا يقمن بها لامعصية ولا مخالفة لامره وكان العرض عليهن تخيير الالزاما ولو الزمهن لم يمتنعن من حملها (قوله من الثواب) بيان لما اي عرضناها مع الثواب والعقاب

وقال يرحم الله موسى اقدأذى باكثر من هذا فصبر رواه البخاري (يا ايها الذين آمنوا) على

اتقوا الله وقلوا قولا سديدا) صوابا (يصلح لكم أعمالكم) يتقبلها (ويغفر لكم ذنوبكم) ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما نال غاية مطلوبه (انا عرضنا الامة) الصلوات وغيرها مما في فعلها من الثواب وتركم من العقاب (على السموات والارض والجبال)

على السموات الخ (قوله بان خلق فيها فهما) اى حتى عقلت الخطاب وقوله ونطقا اى حتى ردت
الجواب (قوله فابن ان يحملها) اى استصغارا وخوفا من عدم الوفاء بها فليس باؤهن كآباء ابليس من
السجود لآدم لان السجود كان فرضا والامانة كانت عرضا واباؤه استكبارا واباؤهن استصغارا (قوله
واشفقن منها) اى خفن من عدم القيام بها وعدم ادائها (قوله وحملها الانسان) عطف على محذوف
تقديره فعرضناها على الانسان فحملها (قوله بعد عرضها عليه) روى ان الله عز وجل قال لآدم انى عرضت
الامانة على السموات والارض والجبال فلم تطعها قبل انت آخذها بما فيها قال يارب وما فيها قال ان
احسنت جوزيت وان اسأت عوقبت فحملها آدم فقال بين اذنى وعاتقى قال الله تعالى اما اذا تحملت
فساعينك واجمل لبصرك حجابا فاذا خشيت ان تنظر الى ما لا يحل فارخ عليه حجابا به واجمل للسانك
لحيين وغلا فاذا خشيت فاغلق عليه واجعل لفرجك لباسا فلا تكشفه على ما حرمت عليك قال مجاهد
فما كان بين ان تحملها وبين ان اخرج من الجنة الا مقدار ما بين الظهر الى العصر (قوله انه كان ظلوما لنفسه)
اى حيث حملها ما لا نطيقه وقوله جهولا به اى بما حمله قيل جهولا بقدره به لا يعلم قدره غيره وهذا
يناسب تفسير الانسان بآدم وعود الضمير عليه وان اريد بالضمير ما يشمله واولاده فيكون في الكلام
استخدام فيقال في الانبياء والصالحين منهم كذلك في غرهم الظلم والجهل من حيث خيائته في الامانة
ومجاوزته حد الشرع (قوله لعذب الله المنافقين) اللام للمعاقبة والصيرورة على حد وما خلقت الجن
والانس الا ليعبدون (قوله وكان الله غفورا للمؤمنين) اى حيث عفا عما سلف منهم (قوله رحيا بهم)
اى حيث انا بهم واكرمهم بانواع الكرامات وحكمة اخبار الامة بما حصل من تحمل آدم الامانة
ليكونوا على أهبة ويعرفوا انهم متحملون امر اعظيا لم تقدر على حمله الارض والسموات والجبال وقيل
في حق المعصوم انه كان ظلوما جهولا

﴿سورة سبا﴾

بالصرف وتركه كما سياتى سميت بذلك لذكر قصة سبا فيها من باب تسمية الشئ باسم بعضه (قوله حمد
تعالى) من باب فهم (قوله المراد به) بالجر نعت لاسم الاشارة (قوله الثناء بمضمونه) اى اشياء الثناء
بمضمونه وهو الوصف بالجيا وليس المراد اشياء المضمون لان انصافه بالجمل ازلى ثابت له سبحانه
وتعالى وانما تعبد باله تعالى تعبد بحد موانق الحمد الا زلى هذا يؤيد قول بعض العلماء ان ال في
الحمد عهدية لان الله اعلم بحج خلقه عن كنهه حمد حمد نفسه بنفسه اولا وامرهم ان يحمده بحمد موافق
لحمده فتحصل ان الوصف بالجمل ثابت لله اولا وانشاء الثناء به حادث فقول الله تعالى الحمد لله لا يفظ
واللفظ حادثان لان على معنى قديم وهو انصاف الله بالجمل ان قلت الحمد مدح ومدح النفس مذهب
بين الخلق فمأوجه ذلك اجيب بان اوصاف الرب لا تقاس على اوصاف العبيد الا ترى الاتصاف
بالعظمة والكبرياء فانها نقص في الخلق كمال في الخلق وبهذا انهم قول المعتزلة اركل ما حسنه العقل
يوصف به الرب وكل ما قبضه العقل ينزه عنه ونوا على ذلك امورا فاسدة منها وجوب الصلاح
والاصلاح غير ذلك (قوله ملكا وخلافا) اى اركل ما في السموات وما في الارض مملوك ومخاوق له
سبحانه وتعالى (قوله وله الحمد في الآخرة) اى في بطونهم التي تعطى لاهل الايمان فالحمد في الآخرة
مخصوص بمن آمن واما الكفار فليسوا من اهله (قوله كالدينا) اشار بذلك الى ان في الآية اكتماء
(قوله يحمده اولياؤه) المراد بهم المؤمنون (قوله اذا دخلوا الجنة) اى فيقولون الحمد لله الذي اذهب
عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده (قوله وهو الحكيم الخبير) اى فلا اعتراض عليه في فعل من

بان خلق فيها فهما ونطقا
(فابن ان يحملها واشفقن)
خفن (منها وحملها
الانسان) آدم بعد عرضها
عليه (انه كان ظلوما)
لنفسه بما حمله (جهولا)
به (ليعذب الله) اللام متعلقة
بعرضها المترتب عليه حمل
آدم (المنافقين والمنافقات
والمشركين والمشركات)
المضيعين الامانة (ويوب
الله على المؤمنين والمؤمنات)
المؤدين الامانة (وكان الله
غفورا) للمؤمنين (رحيما)

٣٦

﴿سورة سبا مكية﴾

الا ويرى الذين اتوا
العلم الآية وهي اربع أو
خمس وخمسون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله) حمد تعالى نفسه
بذلك والمراد بالثناء
بمضمونه من ثبوت الحمد
وهو الوصف بالجمل لله
تعالى (الذي له ما في
السموات وما في الارض)
ملكا وخلقا (وله الحمد في
الآخرة) كالدينا
يحمده اولياؤه اذا دخلوا
الجنة (وهو الحكيم في
فعله) (الخبير) بخلقه

(يعلم ما يلج) يدخل (في الارض) (٢٤٣) كما وغيره (وما يخرج منها) كيات وغيره (وما ينزل من السماء) من رزق وغيره (وما يسرج)

الافعال (قوله يعلم ما يلج في الارض) تفصيل ليمض معلوماته التي تتعلق بها مصالح الدين والدنيا (قوله كما وغيره) أي كالكنوز والاموات (قوله كيات وغيره) أي كالكنوز والاموات اذا أخرجت من القبور (قوله من رزق وغيره) أي كالبركات والملائكة والصواعق (قوله وما يسرج فيها) ضمن المروج معنى الاستقرار فعدها بفي دون الى (قوله من عمل وغيره) أي كالملائكة فهو سبحانه وتعالى محيط بجميع ذلك (قوله الغفور لهم) أي اذا عصوه او فرطوا في بعض حقوقه وفي ذلك اشارة الى ان رحمة الله وغفرانه مختصان بمن يدخل الجنة وهذا في الآخرة واما في الدنيا فرحمته وسعت كل شيء (قوله لا تاتينا الساعة) اراد الكفار بضمير التكلم جميع الخلق لا خصوص انفسهم وأرادوا بضما بنفي انياتهم ما نفى وجودها لا عدم حضورها مع كونها موجودة في نفس الامر (قوله قل بلى) رد اكلامهم لان كلامهم نفى فاجيب بالنفي ونفى النفي اثبات (قوله وربي) أي بالقسم تا كيد الرد وقوله عالم الغيب تنويقة لكيد والحكمة في وصفه تعالى بهذا الوصف الاهتمام بشأن المقسم عليه (قوله بالجرالخ) أي قارقرا آت الثلاث سبعيات وجهان في صيغة اسم الفاعل ووجه واحد في صيغة المبالغة (قوله لا يعزب) ضم الزاي في قراءة الجمهور وكسرها في قراءة الكسائي (قوله ولا اصغر من ذلك الخ) قرأ العامة بضم الراء في اصغروا كبر على أنه مبتدأ وخبره قوله الا في كتاب مبين وقرئ بفتح الراء على ان لا نافية للجنس واصغرا اسمها وقوله الا في كتاب مبين خبرها والمني على كل من القراءتين واحد وهو ان كل ما كان وما يكون وما هو كان من سائر المخلوقات ثابت في اللوح المحفوظ ومبين فيه زيادة على تعلق علم الله به واثباتها في اللوح لا احتياج تنزه الله عنه ان قلت أي حاجة الى ذكر الا كبر بعد الاصغر اذ هو مفهوم بالا ولى أوجب بانه لرفع توهم ان اثبات الاصغر خوف توهم النسيان وأما الا كبر فلا ينسب فلا حاجة الى اثباته فافاد ان كلاما مرسوما في اللوح المحفوظ لا لا احتياج (قوله ليعجزى الذين آمنوا الخ) علة لقوله لتاتينكم كما به قال لتاتينكم لاجل جزاء المؤمنين والكافرين واللام للماقبة والصيرورة (قوله حسن في الجنة) أي محمدا لالعاقبة واعظمه رؤية الله تعالى (قوله والذين سعوا) عطف على قوله الذين آمنوا وما بينهما اعتراض سيق لبيان جزاء المؤمنين وهذا أحسن من جعله مبتدأ أخبره أولئك لهم عذاب الخ (قوله في ابطال آياتنا) أي باطعن فيها ونسبتها الى الا كاذب (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعية أيضا (قوله مقدرين عجزنا الخ) لف ونشر مراتب والمعنى مؤملين انهم يعجزون رسولنا بسبب معيهم في ابطال القرآن (قوله أو مسا بقين انا) أي مغالين لنا بسبب طعنهم في القرآن ظانين ان مغالبتهم تمنع عنهم العذاب وذلك ان القرآن يشهد البعث والعذاب لمن كفر فيطعون فيه ويريدون ابطاله لطعنهم ان ذلك الا بطلان بنفعهم فيقرروا من البعث والعذاب لا اعتقادهم بطلانه (قوله لظنهم ان لا بعث الخ) علة لاموله سعوا (قوله بالجر والرفع) أي فهم ما قرأوا تان سبعيتان (قوله وربي) اما بالرفع بضمة مقدرة على الاستدفاف أو بالنصب على انه معطوف على يعجزى فقول المفسر يعلم صح قراءته بالوجهين والذين فاعل الذي انزل مفعول اول وهو ضمير فصل والحق مفعول ثان وقوله ويهدى العلم الذي انزل اليك من ربك الحق وهذا يا اومستأنف اوحال بتقدير وهو يهدى (قوله مؤمنو اهل الكتاب) هذا احد اقوال رقيب المراد بهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل جميع المسلمين (قوله المزن) أي عديم النظير والشبيه والمثل او من عزز بمعنى قهر وغلب (قوله الحميد) فعيل بمعنى مفعول أي محمدا في ذاته وصفاته وافعاله (قوله هو محمد) نكروه تجاهلا وسخرية كما لم يعرفوا منه الا انه رجل مع انه عندهم اشهر من الشمس في رابسة النهار (قوله اذا مزقتم) يتعين ان عامل الظرف محذوف تقديره

يصعد (فيها) من عمل وغيره (وهو الرحيم) باولياته (الففور) لهم (وقال الذين كفروا لا تاتينا الساعة) القيامة (قل) لهم (بلى وربي لتاتينكم عالم الغيب) بالجر صفة والرفع خبر مبتدأ وعلام بالجر (لا يعزب) يغيب (عنه مثقال) وزن (ذرة) اصغر نملة (في السموات ولا في الارض ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين) بين هو اللوح المحفوظ (ليعجزى) فيها (الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك لهم مغفرة ورزق كريم) حسن في الجنة (والذين سعوا في ابطال آياتنا) القرآن (معجزين) وفي قراءة ههنا وفيما ياتي مما جزين أي مقدرين عجزنا اومسا بقين لنا فيفتونا لظنهم ان لا بعث ولا عقاب (اولئك لهم عذاب من رجس) سي العذاب (الم) مؤلم بالجر والرفع صفة لرجس وعذاب (وربي) يعلم (الذين اتوا العلم) مؤمنواهل الكتاب كعباد الله بن سلام واصحابه (الذي انزل اليك من ربك) أي القرآن (هو) فصل (الحق ويهدى الى صراط) طريق (العز والحمد) أي الله ذي المزة المحمودة (وقال الذين كفروا) أي قال بعضهم على جهة التعجب لبعض (هل ندلكم على رجل) هو محمد (ينبئكم) يخبركم انكم (اذا مزقتم) قطعتم (كل ممزق) تبعثون

تبعثون وتحشرون اذا مرقم اطلع بدل عليه قوله انكم لفي خلق جديد ولا يصح ان يكون عامله ينبتكم لان الاخبار لم يقع في ذلك الوقت ولا قوله مرقم لانه مضاف اليه والمضاف اليه لا يعمل في المضاف ولا خلق جديد لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها وعبارة المفسر غير واقية بالمراد فلو قال يخبركم انكم تبعثون اذا مرقم لوفى بالمقصود (قوله بمعنى تزيق) اشار بذلك الى ان مرقم اسم مصدر لان كل ما زاد على الثلاث يجي اسم مصدره وزمانه ومكانه على زنة اسم المفعول (قوله انكم لفي خلق جديد) اي تنشؤون خلقا جديدا بعد تزيق اجسامكم (قوله افترى على الله كذبا) يحتمل ان يكون من تمام قول الكافرين هل ندلكم اطلع ويحتمل ان يكون من كلام السامع جوابا للقاء (قوله واستغنى بها) اي بهمة الاستغناء لانها كافية في التوصل للنطق بالساكن (قوله في ذلك) اي الاخبار بالبعث (قوله جنون) اي خبل في عقله (قوله قال تعالى) اشار بذلك الى ان هذا انشاء كلام من الله رد عليهم وما تقدم وان كان كلامه الا انه حكاية عنهم (قوله في المذاب) اي في الآخرة وذكره اشارة الى انه متحتم الوقوع فيزل المتوقع منزلة الواقع وقدمه على الضلال وان كان الضلال حاصل لهم بالفعل لان التسليية بحصول المذاب لهم اتم من الاخبار بكونهم في الضلال (قوله افلم يروا) الهمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقرير اعموا فلم يروا اطلع (قوله الى ما بين ايديهم) المراد به ما ينظر له من غير التفات وقوله وما خذلهم المراد به ما ينظر له بالتفات فالمراد جميع الجهات (قوله من السماء والارض) بيان لما والمعنى افلم يتفكروا في احوال السماء والارض فيستدلوا على باهر قدرته تعالى وقد علمنا الله كيفية النظر بقوله افلم ينظروا الى السماء فوقهم كعب بنيناها وزيناها وما لها من فروج الآية (قوله ان نشأ) هذا تحذير للكفار كما قيل لم يبق من اسباب وقوع المذاب بكم الا تماق مشيئتنا به (قوله نخسف بهم الارض) اي كما خسفناها بقارون (قوله او نسقط عليهم كسفا) اي كما اسقطناها على اصحاب الايكة (قوله بسكون السنين وفتحها) اي فيها قراءتان سبعيتان وكل منهما جمع كسفة فقول المفسر قطعة المناسبة (قوله في الافعال الثلاثة) اي نشا ونخسف ونسقط (قوله ان في ذلك المرئي) اي من السماء والارض (قوله ولقد آتينا) اللام موطئة انفسم محذوف تقديره وعزنا ووجللنا (قوله وكتابا) اي وهو الزبور (قوله وقلنا) قدره اشارة الى ان قوله يا جبال مقول لقول محذوف معطوف على قوله آتينا فهو زيادة على الفضل (قوله اوبي) بفتح الهمة وتشديد الواو امر من آب بمعنى رجع اي ارجعي وعودي معه في التسبيح كما سيج فكان داود اذا سجد اجابته الجبال وعطفت عليه الطير من فوقه وقيل كل اذكره فتورا سمعه الله تسبيح الجبال فينشط له (قوله عطف على محل الجبال) اي لان محله نصب لكونه منادى مفردا ومفعولا معه وقرئ بالرفع عطف على لفظ الجبال تشبيها للحركة البنائية بالحركة الاعرابية قال ابن مالك

وان يكن مصحوب ال ما نسقا * فقيه وجهان ورفع ينتقى

(قوله والاله الجديد) سبب ذلك ان الله تعالى ارسل له ملكا في صورة رجل فسأله داود عن حال نفسه فقال له ما تقول في داود فقال نعم هو لولا خصلته فيه فقال داود ما هي قال انه ياكل ويظمع عياله من بيت المال فسأل داود ربه ان يسبب له سببا يستغنى به عن بيت المال قال الله له الحديد وعلمه صنعة الدروع فهو اول من اتخذها وكانت قبل ذلك صفائح قتل كان يعمل كل يوم درعا ويطعمها باربعة آلاف درهم وينفق ويصدق منها فلذا قال صلى الله عليه وسلم كان داود لا ياكل الا من عمل يده (قوله فكان في يده كالمعجين) اي من غير نار ولا آلة (قوله دروعا كوامل) اشار بذلك الى ان سمات صفته لم يوصف محذوف (قوله وقدر في

بمعنى تزيق) انكم لفي خلق جديد (افترى) بفتح الهمة للاستغناء واستغنى بها عن همزة الوصل (على الله كذبا) في ذلك (ام به جنة) جنون تخيل به ذلك قال تعالى (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة) المشتعلة على البعث والمذاب (في المذاب) فيها (والضلال البعيد) من الحق في الدنيا (افلم يروا) ينظروا (الى ما بين ايديهم وما خلفهم) ما فوقهم وما تحته (من السماء والارض) ان نشا نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفا بسكون السين وفتحها قطعة (من السماء) وفي قراءة في الافعال الثلاثة بالياء (ان في ذلك المرئي) الآية لكل عبد منيب راجع الى ربه تدل على قدرة الله على البعث وما يشاء (ولقد آتينا داود منا فضلا) نبوة وكتبا وقلنا (يا جبال اوبي) رجمي (معه) بالتسبيح (والطير) بالنصب عطف على محل الجبال اي ودعوناها تسبيح معه (والناله الحديد) فكان في يده كالمعجين وقلنا (ان اعلم) منه

ساعات دروعا كوامل يحسرها لا بسما على الارض (وقدر في السرد) اي تسبيح الدروع قيل لصانعها سرادى اجعله

بحيث تناسب حلقه
(واعملوا) اي آل داود معه
(صالحا اني بما تعملون بصير)
فاجازيكم به (و) سخرنا
(اسليان الريح) وقراءة
الرفع بتقدير تسخير
(غدوها) سيرها من الغدوة
بمعنى الصباح الى الزوال
(شهر ورواحها) سيرها
من الزوال الى الغروب
(شهر) أي مسيرته
(وأسلنا) أذبننا (له عين
القطر) أي النحاس
فاجريت ثلاثة ايام بليالهن
كجري الماء وعمل الناس
الى اليوم مما اعطى سليمان
(ومن الجن من يعمل) بين
يديه باذن) بامر (ر به ومن
يزغ) يعذل (منهم من امرنا)
له بطاعته (نذقه من عذاب
السعير) النار في الآخرة
وقيل في الدنيا بان يضره
ملك بسوط منها ضربة
تحرقه (يعملونه ما يشاء
من محارب) أذية مرتفعة
يصعد اليها بدرج (وتمايل)
جمع تمايل وهو كل شيء
مثله بشيء أي صور من
نحاس وزجاج ورخام ولم
يكن اتخاذ الصور حراما في
شريعته (وجفان) جمع
جفنة (كالجواني) جمع
جانية وهي حوض كبير
يجمع على الجفنة الف
رجل ياكلون منها (وقدور
راسيات) ثابتات لها قوائم
لا تتحرك عن أماكنها تتخذ من الجبال باليمن يصعد اليها باسلام رقلها (اعملوا) يا (آل داود) بطاعة الله (شكرا) له على ما آتاكم لا تحصى

السرد) اختلف في معنى الآية فقيل اجمعه على سبيل الحاجة ولا تنهك فيه بل اشتغل بعبادة ربك وقيل
قدر المسامير في حلق الدروع لا غلاظا ولا دقا قاور ذلك بانه لم يكن في حلقها مسامير لعدم الحاجة اليها
بسبب إلاة الحد يد وحيد فلا ظهر ما قاله ناقس من ان السرد الدروع والتقدير اجمعه كل حلفة مساوية
لاختها ضيقة لا يتقدم منها السهم في الغلط لا تقبل الكسر ولا تقبل حاملها والكل نسبة واحدة (قوله)
بحيث تناسب حلقه) بفتح حين أو بكسر ففتح جمع حلقه بفتح فسكون أو بفتح حين (قوله اي آل داود)
تفسير للواو في اعملوا (قوله صالحا) اي عملا صالحا ولا تنكرا على عزأبيكم وجاءه (قوله فاجازيكم عليه)
اي ان خير اخير وان شرافتر (قوله واسليان الريح) الجار والمجرور متعلق بمحذوف قدره المفسر بقوله
سخرنا بدليل التصريح به في قوله تعالى يسخرنا له الريح تجري بأمره (قوله بتقدير تسخير) اي فالجار
والجار وريحه مقدم والريح ممتدأ مؤخر على حذف مضاف والاصل وتسخير الريح كائن لسليان
فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه (قوله غدوها شهر) مستدأ رخير والمعنى سيرها من الغداة الى
الزوال مسيرة شهر للسائر الجب ومن الزوال للغروب مسيرة شهر عن الحسن كالسليان يغدو من دمشق
فيقيل في اصطخر وبينهما مسيرة شهر ثم يروح من اصطخر ويبيت بابل وبينهما مسيرة شهر للراكب
المسرع وتقدم ان الريح كانت تحمى البسط بجيوش لاى جهة توجهها فالعاصف تقلع البساط
والرخاء تسيره (قوله واسلنا له عين القطر) اي جملة النحاس في معدنه جاريا كالعين النابضة من الارض
وكانت تلك العين باليمن (قوله فاجريت ثلاثة ايام) قبل مرة واحدة وقيل كان سبيل في كل شهر ثلاثة ايام
(قوله وعمل الناس الخ) مبتدأ أخره قوله مما اعطى سليمان اي صنع الناس للنحاس واذ بته بالامر من آثار
كرامة سليمان لانه قبل ذلك لم يكن يلبس نار ولا غيرها (قوله من يمن بين يديه) يصح ان يكون مبتدأ
خبره الجار والمجرور قبله ويصح ان يكون مقعولا محذوف تقديره يسخرنا من الجن من يعمل ومن على
كل حال واقعة على فريق (قوله بطاعته) اي بطاعة سليمان (قوله بال يضر به ملك الخ) اي فقد وكل الله
ملك بالجن المسخرين لسليان وجعل في يده سوط من نار فزرغ منهم عن طاعة سليمان ضربه بذلك
السوط ضربة أحرقته (قوله أذية مرتفعة) اي ساجد وغيرها وسميت بذلك لان صاحبها يحارب
فيها غيره لحمايتها وقيل المراد بالحارب بخصوص لمساجد ولا قرب ما قاله المسر وليس المراد بها
الطقات التي تقف فيها الأئمة في المساجد اذ هي حادثة في المساجد بعد زمن النبي صلى الله عليه وسلم
وسميت بالحارب تشبيها لها بالاذية المرتفعة لا مهارفة لثقة قدر ولذا خصوها بالاذية (قوله وتمايل)
قال بعضهم انها صور الانبياء عليهم الصلاة والسلام والعلماء كانت تصور في المساجد ليراها الناس
في زادوا عبادة واجتهادا يدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم ان اولئك كان اذا مات فيهم الرجل
الصالح نوا على قبره مسجدا وصوروا فيه لك الصورة اي ليدكر وعبادتهم فيجتهدوا في العبادة (قوله)
ولم تكن اتخاذ الصور حراما الخ جواب عما يقال ان اتخاذ الصور حرام فكيف ياتي اتخاذها من سليمان
واعلم ان اتخاذ الصور اولا كان لمصدا حسن فلما ساء المقصد بسبب اتخاذها آلهة تعبد من دون الله
حرم الله اتخاذها على العباد (قوله حوض كبير) اي وسمى جانية لان الماء يجي فيه اي يجمع
(قوله آل داود) المراد سليمان واهل بيته (قوله شكرا) مفعول لاجله اي اعملوا لاجل الشكر لله
على ما اعطاكم من تلك النعم العظيمة التي لا تضاهي وهذا أعظم المقاصد وهو العمل لاجل شكر
الله على نعمه قالوا يجب على العباد خدمة الله وطاعته لذاته وسابق نعمه عليهم حيث اوجد لهم
من العدم وجعل لهم السمع والبصر والافئدة والعائنة وغير ذلك من انواع النعم التي

لا تتحرك عن أماكنها تتخذ من الجبال باليمن يصعد اليها باسلام رقلها (اعملوا) يا (آل داود) بطاعة الله (شكرا) له على ما آتاكم لا تحصى

لا تحصى (قوله وقيل من عبادى الشكور) أى لكون هذا المقصد عزى إلى يوفى له إلا القليل من الناس
وغالب الناس عبادتهم وطاعتهم أما لاجل طلب الدنيا أو خوفا من النار وطمعا فى الجنة (قائدة) من
جملة عمل الجن لسليمان بيت المقدس وذلك أن داودا بعد أن بناءه فى موضع فسطاط موسى الذى كان ينزل فيها
فرفعه قدر قامة فاوحى الله اليه لم يكن تمامه على يدك بل على يد ابنك اسمك سليمان فلما قضى على داود
واستخلف سليمان وأحب تمامه جمع الجن والشياطين وقسم عليهم الاعمال فأرسل بعضهم فى تحصيل
الرخام وبعضهم فى تحصيل البلور من معادنه وأمر ببناء المدينة بالرخام والصقائح فلما فرغ منها ابتدأ فى
بناء المسجد فوجسه الشياطين فرقا منهم من يستخرج الجواهر والبواقيت والدر الصافي من أماكنها
ومنهم من ياتيه بالمسك والطيب والعنبر من أماكنه فأتى من ذلك بشئ كثير ثم أحضر الصناعات لتحت تلك
الاشجار واصلاح تلك الجواهر وثقب تلك البواقيت واللائى فيناه بالرخام الابيض والاصفر
والاخضر وجعل عمده من البلور الصافي وسقفه بأنواع الجواهر وبسط أرضه بالعنبر فلم يكن على وجه
الأرض يد مئذيت أبهى ولا أنور منه فكان يضيء فى الظلمة كالقمر ليلة البدر لم ينزل على هذا البناء حتى
غزاه بنحو نحر المدينة وهدمه وأخذ ما فيه من الذهب والفضة وسائر أنواع الجواهر وجمعه إلى مكة
بالعراق حين بطرت بنو اسرائيل النعم وقتلوا زكريا يحيى وكان ابتداء بيت المقدس فى السنة الرابعة من
ملك سليمان وكان عمره سبعاً وستين سنة وملك وهو ابن سبع عشرة عاماً ملكه خمس سنين سنة وقرب بعد
وراغمة اثني عشر ألف ثور ومائة وعشرين ألف شاة واتخذ اليوم الذى فرغ فيه من بناءه عيداً وقام على
الصخرة رافعا يديه إلى الله تعالى بالدعاء وقال اللهم أنت وهبت لى هذا السلطان وقويتنى على بناء هذا
المسجد اللهم فاوزعنى شكرك على ما أنعمت على وتوفى على مملكتك ولا تزغ قلبى بيداد هديتني اللهم انى
أسألك لمن دخل هذا المسجد خمس خصال لا يدخله مذنب دخل للتوبة الاعفرت له وتبت عليه ولا
خائف الا أمنتته ولا سقيم الا شفيت ولا فقير الا أغنيته والخامسة أن لا تصرف نظرك عن دخله حتى
يخرج منه الامن أراد الحاد أو ظلم يارب العالمين وروى أن سليمان لما بنى بيت المقدس سأل الله تعالى خلا لا
ثلاثاً حكماً يصادف حكمه قوتي وسأل الله تعالى ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده قوتي وسأل الله حين
فرغ من بناءه أن لا ياتيه أحد لا ينزه الا الصلاة فيه الا يخرج من خطيئته كيوم ولدته أمه اذا علمت ذلك
فبيت المقدس تم بناؤه وهو حي وهو الصحيح (قوله فلما قضينا عليه الموت الخ) روى أن سليمان كان يتجرد
للعادة فى بيت المقدس السنة والسنين والشهر والشهرين فبدخل فيه ومعه طعامه وشرابه فلما أعلمه الله
بوقت موته قال اللهم أخف على الجن موتى حتى تعلم الانس أن الجن لا يعلمون الغيب وكانت الجن تخبر
الانس أنهم يعلمون من الغيب أشياء وانهم يعلمون ما فى غد ثم لبس كفته ونحط ودخل المحراب وقام
يصلى وانكأ على عصاه على كرسية فمات فكان الجن ينظرون اليه ويحسبون انه حي ولا ينكرون احتباسه
عن الخروج الى الناس لتكرره منه قبل ذلك فالحكمة فى اخفاء موته ظهوراً أن الجن لا يعلمون الغيب لا
تتميم بناء بيت المقدس كما قيل فان الصحيح أنه تم قبل موته بالزمن الطويل (قوله حتى اكلت الارضة
عصاه) فلما اكلتها أحبها الجن وشكروا لها فهم ياتونها بالمال والطيب فى خروق الخشب وقالوا لها لو كنت
تأكلين الطعام والشراب لا تيناك بهما (قوله صدر ارضت الخشب) اى اكلت لى دابة الارض دابة
الاكل وهذا أحد وجهين والوجه الآخر أن المراد بالارض المعروفة ونسبت لها خروجها منها (قوله
بالهمز) أى الساكن أو المفتوح فتكون القراآت ثلاثاً سبعيات (قوله الشاق لهم) اللام بمعنى على
وفى نسخة له أى لسليمان (قوله لظنهم حياته) علة انقله ما لنوا (قوله وعلم كونه الخ) اما بالبناء

(وقليل من عبادى
الشكور) العامل بطاعتي
شكر النعمتي (فلما قضينا
عليه) على سليمان (الموت)
أى مات ومكث قائماً على
عصاه حولاً ميتاً والجن
تعمل تلك الاعمال الشاقة
على عادتها لا تشعر بموته
حتى اكلت الارضة عصاه
نخر ميتاً) ماد لهم على موته
(الادابة الارض) مصدر
أرضت الخشب بالبناء
للمفعول اكلتها الارضة
(تاكل منسأه) بالهمز
وتركه بالاف عصاه لانها
ينسا يطرد ويزجر بها
(لما خسر) ميتاً (تبينت
الجن) انكشف لهم (أن)
مخفية أى أنهم (لو كانوا
يعلمون الغيب) ومنه ما
غاب عنهم من موت سليمان
(مالبثوا فى العذاب المهيمن)
العمل الشاق لهم لظنهم
حياته خلاف ظنهم علم
الغيب وعلم كونه سنة بحساب
ما أكلته الارضة من العصا
بعد موته يوماً وليلة مثلاً

للمفعول او مصدر مبتدأ خبره قوله بحساب الخ فتحصل ان الجن ارادوا ان يعرفوا وقت موته فوضعوا
 الارضة على العصافير كالت في يوم وليلة مقدارا فحسبوا على ذلك فوجدوا قدمات من هندسة (قوله
 لقد كان لسبا) اللام، ووطئة لقسم محذوف اي والله لقد كان الخ ولسبا خبر كان مقدم وآية اسمها مؤخر
 وفي مسا كنهم حال (قوله بالصرف وعدمه) اي وفي عدم الصرف قراءة ثان فتح الهمزة وسكونها فالقرا آت
 ثلاث (قوله سميت باسم جد لهم) اي وهو سبا بن يشجب بن مضمومة ابن يعرب بن قحطان روى ان
 رجلا قال يا رسول الله وما سبا ارض او امرأة قال ليس بارض ولا امرأة ولكن رجل ولد عشر من العرب
 فنيا من منهم ستة اي سكنوا اليمن وتشاء منهم اربعة اي سكنوا الشام فالذين تشاء موافقهم وجدنا
 وغسان وعاملة واما الذين تيامنوا فالازد والاشعريون وحير وكندة ومن حجاج وانما قال رجل يا رسول
 الله وما انما قال الذين منهم خثعم وبجيلة والمقصود من تلك القصة اتعاظ هذه الامة المحمدية ليعتبروا
 ويشكروا نعمة الله عليهم ولا يحل بهم ما حل بمن فلهم (قوله في مسا كنهم) بالجمع كما سجدوا لافراد
 اياهم كسر الكاف او فتحها ففيه ثلاث قراآت سميات (قوله باليمن) اي وكان بينها وبين صنعاء ثلاثة
 أيام (قوله دالة على قدرة الله) اي فاذا تأمل العاقل فيها استدلل على باهر قدرته وانه الخالق لجميع
 المخلوقات (قوله بدل) اي من آية التي هي اسم كان وصح ابدال المثني من المفرد لانه في قوة المتعدد وذلك
 ان الجنيتين لما كانا متماثلين وكانت كل واحدة دالة على قدرة الله من غير انضمام غيرها لها صح جعلهما
 آية واحدة نظير قوله تعالى وجعلنا بن مريم وآمه آية (قوله عن يمن واديهم وشما) هذا احد قولين
 وقيل عن يمن الذي اذهب رشما (قوله يرقس لهم) اي على لسان انبيائهم لا به بعث لهم ثلاثة عشر نبيا فدعواهم
 الى الله ذكروهم بنعمه وهذا الامر للاذن والاباحة (قوله واشكروا له) اي اصر فوا نعمه في مصارفها
 (قوله ارض سبا الخ) اشار بذلك الى اد قوله بلدة طيبة خير لحذوف وهو كلام مستأنف (قوله ليس بها
 سباخ) جمع سباخ وهي الارض ذات الملح (قوله لا بعوضة) البعوض البق وقوله ولا يرغوث ولا
 الباء (قوله فيموت) اي القمل ودثله بائي الهوام (قوله ورب غفور) اي يستردنو بكم (قوله فاعرضوا
 عن شكره) اي عن امه واتباع رساله لما روي انه ارسل لهم ثلاثة عشر نبيا فدعواهم الى الله وذكروهم
 بنعمه وانذروهم عقابه فكذبوهم وقالوا ما نعرف الله علينا نعمة فقولوا له فليحبس عنا هذه النعم ان استطاع
 وكما لهم رئيس يلقب بالجار كان له ولد فمات فرفع رأسه الى السماء وبكى وكفر فلا يمر بارضه احد الا دعاه
 للكفر فان اجاب به والاقتله (قوله وهو ما عسك اناء من بناء وغيره) اي فكان واديهم ارضا متسعة بين
 جبال شاذخة فبنت بلبقيس سدا حول ذلك الوادي بالصخر والقار وجعلت له ابوابا ثلاثة بعضها فوق
 بعض وصار ماء السيل يتساقط من الجبال حلق السد من كل جهة فكانه يسقون من الاعلى ثم من
 الاوسط ثم من الادنى على حسب علواناء وهو طه فالعزم هو هذا السد وقبل العزم اسم للغار الذي نقب
 السدا ورد انهم كانوا زعمون انهم يجدون في كهانهم انه يخرب سددهم فارة فلم يتركوا فرجة بين صخرتين
 الاربطوا الى جانبها هرة فلما جاء ما اراده الله بهم اقبلت فارة حمراء الى بعض تلك الهرة فتاورتها حتى
 استأخرت عن الجحر ثم ثبتت فدخلت في الفرجة التي عندها ونقبت السد حتى او هنته للسيل وهم لا يدرون
 فلما جاء السيل دخل تلك الفرجة حتى بلغ السد وفاض الماء على اموالهم فاغرقها ودفن بيوتهم (قوله جنتين)
 تسميتهما بذلك ثم حكم بهن لمشاكلة الاول (قوله مفرد على الاصل) اي لان اصلها ذوية تحركت الياء
 وافتتح ما قبلها فلبت ألها فصارت ذوات ثم حذفت الواو تخفيفا ففي تثنيتها وجهان اعتبار الاصل واعتبار

(لقد كان لسبا) بالصرف
 وعنده قبيلة سميت باسم
 جد لهم من العرب (في
 مسا كنهم) باليمن (آية)
 دالة على قدرة الله تعالى
 (جنتان) بدل (عن يمن
 وشمال) عن يمن واديهم
 وشما وقبل لهم (كلوا من
 رزق ربكم واشكروا له)
 على ما رزقكم من النعمة في
 ارض سبا (بلدة طيبة)
 ليس بها سباخ ولا بعوضة
 ولا ذابة ولا يرغوث ولا
 عقرب ولا حية ويمر
 الغريب فيها وفي ثوبه قمل
 فيموت الغريب في ثوبه (و)
 الله (رب غفور قاهر ضوا)
 عن شكره وكفروا (فارسلنا
 عليهم سبل العرم) جمع
 عرمة وهو ما عسك اناء
 من بناء وغيره الى وقت
 حاجته اي سبل واديهم
 المسك به اذ كرا غرق
 جنتيهما: اموالهم (وبدلتها
 بجنتيهما جنتين ذواتي)
 تشبيه ذوات مفرد على
 الاصل

(أكل عظم) مر بشع باضافة اكل يعني ما نكول وتركهاو بعطف عليه (وأكل وشي من سدر قليل ذلك) التبديل (جزيناهم بما كفروا) يكفروم (وهل يجازى الا الكفور) بالياء والنون مع كسر الزاى ونصب الكفور (٢٤٧) أى ما يناقش الا هو (وجعلنا بينهم)

بين سباوهم باليمن (وبين القرى التى باركنا فيها) بالماء والشجروهى قرى الشام التى يسرون اليها للتجارة (قرى ظاهرة) متواصلة من اليمن الى الشام (وقدرنا فيها السير) بحيث يقولون فى واحدة ويبيتون فى أخرى الى انتهاء سفرهم ولا يحتاجون فيه الى حل زادوماء أى وقتنا (سيروا فيها لىالى وأياما آمنين) لا تضاقون فى ليل ولا فى نهار (فقالوا ربنا بعد) وفى قراءة باعد (بين أسفارنا) الى الشام اجعلها مغاوز ليتناولوا على الفقراء بركوب الرواحل وحمل الزاد والماء فبطروا النعمة (وظلموا أنفسهم) بالكفر (فجعلناهم أحاديث) لمن بعدهم فى ذلك (ومزقناهم كل ممزق) فرقناهم فى البلاد كل الفرق (ان فى ذلك لآيات) لغيرنا (لعل صبار) على المعاصي (اشكوا) على النعم (واعتصموا) بالتخفيف والتشديد (شاههم) أى الكفار منهم سبا (الليس

العارض فالاول ذواتان والثانى ذاتان (قوله مر بشع) قبل هو شجر الاراك وقيل كل شجر له شوك (قوله باضافة اكل) أى بضم الكاف لا غير وقوله وتركها أى بضم الكاف وسكونها فانقرا آت ثلاث سبعيات (قوله وبعطف عليه) أى على أكل (قوله من سدر قليل) الصحيح ان السدر وهو النبق نوعان نوع يؤكل ثمرة وينتفع بورقه ونوع له ثمرة غرض لا يؤكل أصلا ولا ينتفع بورقه وهو المسمى بالضال وهو المراد هنا (قوله ذلك) مفعول ثان لحزينا مقدم عليه (قوله يكفروهم) أشار بذلك الى ان ما مصدرية (قوله بالياء والنون) أى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله أى ما يناقش الا هو) أشار بذلك الى ان الحصر منصب على المداخلة والتدقيق فى الحساب وانما اخذت بكل الذنوب والافطالق المجازاة تكون للمؤمن والكافر لكن المؤمن يعامل بالفضل والكافر يعامل بالعدل (قوله وجعلنا بينهم) عطف على ما تقدم عطف قصة على قصة (قوله قرى ظاهرة) قيل كانت قراهم أربعة آلاف وسبعمائة قرية متصلة من سبا الى الشام (قوله وقدرنا فيها السير) أى جعلنا السير بين قراهم وبين القرى المباركة سيرا مقدرنا من منزل الى منزل ومن قرية الى قرية (قوله ولا يحتاجون فيه الى حمل زادوماء) أى فكانوا يسرون غير جائعين ولا ظامئين ولا خائفين مسيرة أربعة أشهر فى أماكن لا يحرك بعضهم بعضا ولولقى الرجل قاتل أبيه لا يحركه (قوله فقالوا ربنا بعد بين أسفارنا) أى لما بطروا وطفوا وكرهوا الراحة تمنوا طول السفر والتعب فى المأبى نظير قول نبي اسرائيل ادع لنا ربك يخرج لنا من تحت الارض الآية وكتمنى اهل مكة العذاب بقرهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء الآية (قوله مغاوز) جمع مغازة وهو الموضع المهلك اخوذه من فوز بالتشديد اذ مات وقيل من فاز اذ انجا وسلم سمي بذلك تفاؤلا بالسلامة (قوله أحاديث) أى يتحدث باخبارهم (قوله فرقناهم فى البلاد) أى لضيق عيشهم وخراب أماكنهم وهى سنة باقية فى كل من بطر النعمة وظلم فقد أفادنا الله فى تلك الآيات انه أصابهم بنعمتين وابتلاهم بنعمتين (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهم اقراء تان سبعيتان (قوله ظنه أى وسبب ظنه) لما رآه انهما كهم فى الشهوات أو قول الملائكة ان جعل فيهما من يفسد فيهما أو وسوسته لآدم فى الجنة فاخرج منها فظن ضعف أولاده بالنسبة له وان كان لم تؤثروا وسوسته لآدم (قوله فصدق بالتخفيف فى ظنه) أشار بذلك الى ان قوله ظنه على قراءة التخفيف منصوب على نزع الحافض والمعنى صار فيما ظنه أولا من اغوائهم على يقين وقوله أو صدق بالتشديد الخ أى فظنه مفعول لصدق والمعنى حقق ظنه ووجده صادقا (قوله بمعنى لكن) أشار بذلك الى ان الاستثناء منقطع وحمله على ذلك تفسيره الضمير بالكفار ويصح ان يكون متصلا لان مض المؤمنين بذنب ويتبع ابليس فى بعض المعاصي ويكون قوله الا فر يقام من المؤمنين المراد بهم من لم يتبعه أصلا ولا يقرب الاول لان المعصومين استثناهم من حين طرده بقوله لا غير بينهم أجمعين الا عبادك منهم المخلصين (قوله تسليطنا) أى فالشيطان سبب فى الاغواء لاحاق الاغواء فمن أراد الله حفظه منع الشيطان عنه ومن أراد الله اغواءه ساطع عليه الشيطان والكل فعل الله تعالى (قوله علم ظهور) أى فالله ليظهر متعلق علمنا فالامام للمعاينة لا للتعليل ومعنى الآية ما كان له شأيم ايجاد الضلال بل خالق الهدى والضلال هو نحن وانما سبقت حكمته بتسليطه بتمييز بين عبادنا من خلقنا فيه الكفر ومن خلقنا فيه الايمان فاتباعه وعدهم علامه على ما تعاق به علامه على فتدبر (قوله رقيب) أى فهو تعالى قادر على منع ابليس منهم عالم بما سيقم (قوله قل ادعوا) بكسر اللام على أصل

ظنه) انهم باغوائه يتبعونه (فاتبعوه) يصدق بالتخفيف فى ظنه أو صدق بالتشديد ظنه أى وجده صادقا (الا) بمعنى لكن (فر يقام المؤمنين) للبيان أى هم المؤمنون لم يتبعوه (وما كان له عليهم من سلطان) تسليطنا (الا لنعلم) علم ظهور (من يؤمن بالاخرة من هو منها فى شك) فنجازى كلا منهما (وربك على كل شيء حفيظ) رقيب (قل) يا محمد لكفار مكة (ادعوا) الذين زعمتم

التخلص وبالضم اتباعا لقراءتان سبعتان (قوله اي زعمتموهم آلهة) أي قالتموه لان محذوقان الاول
 لطلوله بصلاته والثاني لقيام صفته أعني قوله من دون الله مقامه (قوله لينفعوكم) متعلق بادعواي ادعوه
 ليكشفوا عنكم الضر الذي نزل بكم في سني الجوع ويحبوا لكم سعة العيش (قوله مثقال ذرة) أي لا
 يملكون أمرا من الأمور في العالم وذكر السموات والأرض للتمهيم عرفا (قوله معين) أي على خلق شيء
 بل الله تعالى المنفرد بالابجاد والاعداد (قوله ولا تنفع الشفاعة عنده) أي ان الشفاعة لا تكون من هؤلاء
 المعبودين من دون الله من الملائكة والأنبياء والأصنام إلا ان ياذن الله للملائكة والأنبياء في الشفاعة
 لغير الكفار وأما الكفار فلا شفاعة فيهم لقوله تعالى احشروا الذين ظلموا وازواجهم وأما كانوا يعبدون من
 دون الله فاهدوهم الى صراط الجحيم (قوله ردا لقولهم اطلع) أي حيث قالوا ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله
 زلفى وايضا حجة ان الشفاعة لا تكون ولا تحصل الا بالاذن والرضا وهم قد ارتكبوا ما يقتضي الغضب
 وهو الكفر فكيف يطلبون الشفاعة بالكفر المقتضي للغضب وعدم الاذن في الشفاعة ان هذا الزعم باطل
 (قوله الا لمن اذن له) يصح وقوع بن علي الشافعين والمعنى الا لشافع اذن له في الشفاعة ويصح وقوعها على
 المشفوع لهم والمعنى لا تنفع الشفاعة الا للمشفوع اذن ان يشفع له فاللام على كل حال متعلقة باذن والضمير
 عائد على الموصول وفيه الوجه ان (قوله بفتح الهمزة) أي والضمير عائد على الله تعالى لذكره أولا وقوله
 وضمها أي بالبناء للمفعول والاذن هو الله تعالى والقراءتان سبعتان (قوله حتى اذا فرغ) غاية في
 محذوف تقديره يتربصون ويتوقعون مدة من الزمان فزعين حتى اذا فرغ الى آخره والتضعيف للسلب
 كالهمزة كما شارله بقوله كشف عنها الفزع والمعنى حتى اذا ازيل الفزع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم
 بكلمة يتكلم بهارب العزة في الاذن بالشفاعة سال بعضهم بعضا (قوله بالبناء للفاعل) أي والفاعل ضمير
 يعود على الله وقوله والمفعول أي والجار والجرور نائب الفاعل والقراءتان سبعتان (قوله استبشارا) أي
 لزوال الكرب والحزن عن القلوب واختلاف هل هذا الامر في الآخرة أو الدنيا فليل في الآخرة ويؤيده
 ما في سورة النبا يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا وعلى هذا
 فيكون في الكلام حذف والتقدير لا تنفع الشفاعة عنده يوم القيامة الا لمن اذن له فزع ما ورد على القلوب
 من المأبة حتى اذا ذهب الفزع عن قلوبهم سال بعضهم بعضا قيل في الدنيا ويؤيده ما ورد عن النبي صلى
 الله عليه وسلم أن الله تعالى اذا اراد ان يوحى بامر أو تكلم بالوحي اخذت السموات والأرض منه رجفة
 اربعة شديدة خوفا من الله تعالى فاذا سمع أهل السموات ذلك صعدوا وخروا لله سجدا فيكون اول
 من يرفع رأسه جبريل فيكلمه الله تعالى ويقول له من وحيه ما اراد ثم يمر جبريل بالملائكة كل ما مر بهما
 ساله ملائكتها ماذا قال ربنا جبريل فيقول جبريل قال الحق وهو العلي الكبير قال فيقول كلهم كما قال
 جبريل فينعمي جبريل بالوحي حيث امر الله تعالى وعن ابن عباس قال كان لكل قبيلة من الجن مقعد من
 السماء يستمعون منه الوحي وكان اذا نزل الوحي سمع له صوت كما مرار السلسلة على الصقوان فلا ينزل
 على أهل السماء الا صقوا فاذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير ثم يقول يكون
 في هذا العام كذا ويكون كذا فتسمعها الجن فتخبرون الكهنة والكهنة تخبر الناس فيجدونه كذلك فلما بهت
 الله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم دحروا ومنعوا بالاشبه فقالت العرب حين لم تخبرهم الجن بذلك هلك
 من في السماء فجعل صاحب الا بل ينحرك كل يوم بعيرا وصاحب البقر ينحرك كل يوم بقرة وصاحب الغنم يذبح
 كل يوم شاة حتى اسرعوا في اهوالهم فقالت ثقيف وكانت اعقل العرب ايها الناس امسكوا على اموالكم
 فانه لم يمت من في السماء اما ترون معالكم من النجوم كما هي والشمس والقمر والليل والنهار فقال ايليس

اي زعمتموهم آلهة (من
 دون الله) أي غيره لينفعوكم
 بزعمكم قال تعالى فيهم (لا
 يملكون مثقال ذرة)
 من خير او شر في السموات
 ولا في الارض وما لهم فيها
 من شرك (شركة) (وماله)
 تعالى (منهم) من الآلهة
 (من ظهير) معين (ولا
 تنفع الشفاعة عنده) تعالى
 ردا لقولهم ان آلهتهم
 تشفع عنده (الا لمن اذن)
 بفتح الهمزة وضمها (له)
 فيها (حتى اذا فرغ) بالبناء
 للفاعل والمفعول (عن
 قلوبهم) كشف عنها الفزع
 بالاذن فيها (قالوا) قال
 بعضهم لبعض استبشارا
 (ماذا قال ربكم) فيها (قالوا)

القول (الحق) اى قد اذن

فيها (وهو العلى) فوق خلقه
بالقهر (الكبير) العظيم
(قل من يرزقكم من
السموات) المطر
(والارض) النبات (قل
الله) ان لم يقلوه لا جواب
غيره (وانا واياكم) اى احد
الفر يقين (على هدى أو
في ضلال مبين) بين في
الابهام تلتطف بهم داع الى
الايمان اذا وافقوا له (قل لا
تستولون عما أجرمنا) اذ نبنا
(ولا نستل عما تعملون)
لانا برؤن منكم (قل يجمع
بيننا ربنا) يوم القيامة (ثم
يفتح) يحكم (بيننا بالحق)
فيدخل المحقين الجنة
والمبطلين النار (وهو الفتح)
الحاكم (العليم) بما يحكم به
(قل اروني) أعلموني
(الذين الحقتم به شركاء) في
العبادة (كلا) ردع لهم عن
اعتقاد شركاء له (بل هو
الله العزيز)
الغالب على
امره (الحكيم) في تدبيره
خلقهم فلا يكون له شريك
في ملكه (وما ارسلناك الا
كافة) حال من الناس قدم
للاهتمام (لنناس بشيرا)
مبشرا للمؤمنين بالجنة
(ونذيرا) منذرا للكافرين
بالعذاب (ولكن اكثر
الناس) اى كفار مكة
(لا يسمعون) ذلك (ويقولون
مق هذا الوعد) بالعذاب
(ان كنتم صادقين) فيه
(قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون) عليه وهو يوم القيامة

لقد حدث في الارض اليوم حدث فائقونى من كل تربة ارض قاتوه بها فلما شمت تربة مكة قال من هم ناجوا
الحدث قانصتوا فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بعث فتحصل ان الفزع على القول بانه في الآخرة
يكون من جميع الخلق وعلى القول بانه في الدنيا يكون من الملائكة خاصة والآية محتملة للامرين والعموم
أولى لان الكفار زعموا ان آلهتهم تنفعهم في الدنيا والآخرة فرد الله عليهم بهذه الآية الشاملة للامرين
فتدبر (قوله القول الحق) اشار بذلك الى ان الحق صفة لمصدر محذوف مقول القول
(قوله وهو العلى الكبير) هذا من تمام كلام الشفعاء اعترافا عظيمة الله وكبريائه (قوله قل من يرزقكم
الحق) هذا السؤال تبكى للمشركين واشارة الى ان آلهتهم لا تملك لهم ضرا ولا نفعا وهذه الآية بمعنى قوله
تعالى قل من يرزقكم من السماء والارض الى قوله فسيقولون الله (قوله على هدى أو في ضلال مبين)
غاي بين الحرفين اشارة الى ان المؤمنين مستعملون على الهدى كراكب الجواد يسير به حيث شاء والكفار
محبوسون في الضلال كالمنغمس في الظلمات الذى لا يبصر شيئا (قوله في الابهام) خبر مقدم وتلطف
مبتدأ مؤخر وداع صفة لتلطف (قوله لا تستولون عما أجرمنا الخ) فيه تلطف بهم وتواضع حيث اسند
الاجرام لا نفسهم والعمل للمخاطبين (قوله يوم القيامة) اى في الموقف (قوله أعلموني) اشار بذلك
الى ان ارى علمية فتعدي الى ثلاثة مفاعيل أولها ياء المتكلم وثانيها الموصول وثالثها شركاء ويصح ان
تكون بصرية فتعدي الى مفعولين الاول المتكلم والثانى الموصول وشركاء حال من عائد الموصول
والقصد من ذلك تبكيهم واطهار خصالهم بعد اقامة الحجج عليهم (قوله بل هو) الضمير اما عائد على الله
أو ضمير الشأن وما بعده مبتدأ وخبر والجملة خبره (قوله الا كافة) الحصر اضافى جى به للرد على
المشركين الذين يعتقدون ان رسالته غير عامة لجميع بني آدم (قوله حال من الناس) تبع فيه ابن عطية
واعترضه الزمخشري بان تقدم الحال على صاحبها لجور خطا بمنزلة تقدم لجور على الجار ورد
بان الصحيح جواز تقديم الحال على صاحبها لجور وما يتعلق به واذا جاز تقديمها على صاحبها
وعاملها فتقدمها على صاحبها وحده أجاز تقدم عاملها وهو ارسلنا وهذا الحداد وجه في الآية ويصح
جعل كافة حالا من الكاف في ارسلناك والتاء للمبالغة كهي في علامة وراوية والمعنى الاجامع للناس
في التبليغ لا يخرج عن تليفك احدا فكافة اسم فاعل من كف بمعنى جمع ارمصدر كالعاقبة والعاقبة اما
مبالغة او على حذف مضاف اى كافة للناس او صفة لمصدر محذوف تقديره الا ارسالة كافة اى
محيطه بهم وشاء الله لهم فلا يخرج منها احدا ولا وجه الثلاثة على انه حال من الكافة هي متقاربة
فتحصل ان هذه الآية دلت على انه مرسل لجميع الانس بشيرا ونذيرا وأما ارساله لغيرهم فما خوذ من
آيات أخر منها وما ارسلناك الا رحمة للعالمين لكن ارساله للناس الخ ارسالة تكليف للملائكة قيل
ارسال تكليف وقيل تشرىف وللحيوانات الفع الماقله والجمادات ارسالة تشرىف (قوله لا يعلمون
ذلك) اى ما ذكر من عموم رسالته وكونه بشيرا ونذيرا (قوله و يقولون) اى على سبيل الاستهزاء
والسخيرية (قوله اركنتم) الخطاب لاني المؤمنين (قوله لا يستأخرون عنه) اى ان اردتم العاخر
وقوله ولا تستقدمون اى ان اردتم التقدم ولا يستعجال كما هو مضى بكم * ان قلت ان الجواب ليس
مطابقا للسؤال لان السؤال عن طلب تعيين الوقت والجواب يقتضى انهم منكرون للوقت من أصله
وأجيب بان الجواب مطابق بالنظر لحالهم لا لسؤالهم لان سؤالهم راب كان على صورة الاستفهام
عن الوقت الا أن مرادهم الانكار والتعنت والجواب المطابق أن يكون بالتهديد على نعمتهم (قوله وقال

(وقال الذين كفروا) من اهل مكة (لن يؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه) اى تقدمه كالتوراة والانجيل الدالين على البعث لا تكارهم له قال تعالى فيهم (ولوترى) يا محمد (٢٥٠) (اذ الظالمون) الكافرون (موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض

القول يقول الذين استضعفوا) الاتباع (للذين استكبروا) الرؤساء (لولا اثم) صددتمونا عن الايمان (لكننا مؤمنين) بالنبي (قال الذين استكبروا للذين استضعفوا نحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم) لا (بل كنتم مجرئين) فى انفسكم (وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار) اى مكر فيهما منكم بنا (اذ تأمرونا ان نكفر بالله ونجمل له اعداءا شركاء) واسروا (اى الفريقان) الندامة (على ترك الايمان به) لما رأوا العذاب) اى اخفاها كل عن رفيقه مخافة التعبير (وجعلنا الاغلال فى اعناق الذين كفروا) فى النار (هل) ما (يجزون الا) جزاء (ما كانوا يعملون) فى الدنيا (وما ارسلنا فى قرية من نذير الا قال مسترفوها) رؤسائها المنتعمون (ايا ارسلناهم به كافرون وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا) من آمن (وما نحن بمذنبين قل ان ربنا بسط الرزق) يوسعه (لمن يشاء) امتحانا (ويقدر) يضيقة لمن يشاء

الذين كفروا لن يؤمن الخ) سب ذلك أن أهل الكتاب قالوا لهم ان صفة محمد فى كتبنا فلما سالوهم ووافق ما قال أهل الكتاب قال اشركون لن يؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه (قوله الدالين على البعث) أى وعلى صفة محمد صلى الله عليه وسلم فانهم يكفرون بها أيضا (قوله قال تعالى فيهم) أى فى بيان أحوالهم فى الآخرة (قوله ولوترى) مفعول ترى وجواب لو محذوفان والتقدير ولوترى حال الظالمين وقت وقوفهم عند ربهم حال كونهم يرجع بعضهم الى بعض القول لرأيت أمرا فظيما (قوله اذ الظالمون) اذ ظرف لترى بمعنى وقت (قوله موقوفون) أى محبوسون فى الموقف للحساب (قوله عند ربهم) العندبة للمكانة والعظمة لا المكان (قوله يرجع بعضهم) حال من ضمير موقوفون والقول منصوب يرجع (قوله يقول الذين استضعفوا) تفسير لقوله يرجع فاجلة لا محل لها من الاعراب (قوله لولا أنتم) ما بسد لولا مبتدأ خبر محذوف قدره المفسر بقوله صددتمونا الخ وقوله لكننا مؤمنين جواب لولا (قوله قال الذين استكبروا) أى جوابا للمستضعفين (قوله أنحن صددناكم) أى منمنناكم (قوله لا) أشار بذلك الى أن الاستفهام انكارى (قوله وقال الذين استضعفوا) ترك العاطف فيما بقى لا نه مرأولا كلامهم فاقى بالجواب مستانقا من غير عاطف ثم أنى بكلام آخر للمستضعفين معطوفا على كلامهم الاول (قوله بل مكر الليل والنهار) ردوا بطل الكلام المستكبرين ومكر فاعل بفعل محذوف أى صددناكم مكرم بنا فى الليل والنهار فحذف المضاف اليه وأقيم الظرف مقامه على الاتساع والاستناد مجازى (قوله اذ تأمرونا) ظرف للمكر أى مكرم وقت أمركم لنا الخ (قوله وأسروا الندامة) جملة حالية أو مستانقة (قوله أى أخفاها كل عن رفيقه) أى فكل أخفى الندم على فعله فى الدنيا من الكفر والمعاصى مخافة أن يعبره الآخر (قوله وجعلنا الاغلال فى اعناق الذين كفروا) أى زيادة على تعذيبهم بالنار (قوله وما ارسلنا الخ) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم (قوله الا قال مسترفوها) حال من قرية وان كانت نكرة لوقوعها فى سياق لئفى فتعم فقد وجد المسوخ (قوله بما ارسلتم به) متعلق بكافرون قدم للاهتمام ورعاية للقواصل (قوله وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا) أى فلولم يكن راضيا بما نحن عليه لما أعطانا الاموال والاولاد فى الدنيا واذا كان كذلك فلا يعذبنا فى الآخرة (قوله وما نحن بمذنبين) أى لا نه لما اكرمنا فى الدنيا فلا يهيننا فى الآخرة على فرض وجودها (قوله قل ان ربى بسط الرزق الخ) أى فبسط الرزق وضيقة فى الدنيا ليس دليلا على رضا الله فقد بسط الرزق للكافر وضيقة على المؤمن الخالص وقد يكون بالعكس وانما هو تابع للقسمة الازلية قال تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات (قوله لا يعلمون ذلك) أى فيظنون أن بسط الرزق وتضيقة تابع لرضا الله وغضبه (قوله وما أموالكم الخ) كلام مستأنف سبق لتقرير ما سبق وتحقيقة (قوله بالحق تقر بكم) عفة للاموال والاولاد لان جمع التكسير للماقل وغير العاقل يعامل معاملة المؤنثة الواحدة ويصح أن تكون التى صفة لموصوف محذوف تقديره بالاحوال التى (قوله قربى) أشار بذلك الى أن زلقى مصدر من معنى الفعل (قوله لكن من آمن) أشار بذلك الى أن الاستثناء منقطع وحمله على ذلك جعل الخطاب للكفار ويصح أن يكون متصلا والخطاب الاول عام كانه قيل وما الاموال والاولاد تقرب أحدا الا المؤمن الصالح الذى اتقى أمواله فى سبيل الله وعلم اولاده الخير ورباهم على الصلاح فاولئك

الخ

ابتلاء (ولكن اكثر الناس) اى كفار مكة

(لا يعلمون) ذلك (وما أموالكم ولا اولادكم بالحق تقر بكم عندنا زلقى) قربى اى تقريبا (الا) لكن (من آمن وعمل صالحا

قاولك لهم جزاء الضعف بما عملوا) أى جزاء العمل الحسن مثلاً بمشرفاً كثير (٢٥١) (ومع في الفقرات) من الجنة (آمنون) من

الموت وغيره وفي قراءة
الفرقة بمعنى الجمع (والذين
يسعون في آياتنا) القرآن
بالا بطل (معجزين) لنا
مقدرين عجونا واتهم
يفوتوننا (أولئك في
العذاب محضرون قل ان
ربى يبسط الرزق (يوسعه
(لمن يشاء من عباده)
امتحانا (ويقدر) بضيقة
(له) بعد البسط اولم يشاء
ابتلاء (وما نفقتم من شيء)
في الخير) فهو يخلفه وهو
خير الرازقين (يقال كل
انسان يرزق عائلته أى
من رزق الله (و) اذكر
(يوم يحشرهم جميعاً) أى
المشركين (ثم نقول
للملائكة اهؤلاء اياكم
بتحقيق الهمزتين وابدال
الاولى ياء واسقاطها) كانوا
يعبدون قالوا سيحداك
تزيهاك عن الشريك (انت
وليننا من دونهم) أى لا
موالة بيننا وبينهم من جهتنا
(بل) لا تنقل (كانوا
يعبدون الجن) الشياطين
أى يطيعون في عبادتهم
ايانا (اكثرهم بهم مؤمنون)
مصدقون فيما يقولون
لهم قال تعالى (فاليوم
لا يملك بعض المعبودين
لبعض العابدین (نقلاً)
شفاعة (ولا ضراً) تعذيباً
(ونقول للذين ظلموا)

الخط (قوله فاولئك) مبتدأ أولهم خير مقدم وجزاء مبتدأ مؤخر والجملة خبر أولئك وهو استئناف لبيان
جزاء اعمالهم (قوله جزاء الضعف) من اضافة الموصوف لصفته أى الجزاء المضعف (قوله مثلاً)
أى أو الحسنه بسبعين أو بسبعمائة أو أكثر (قوله وغيره) أى من سائر المكاه فلا يفتى شياهم ولا تبلى
ثيابهم (قوله وفي قراءة) أى وهى سبعة أيضاً (قوله مقدرين عجزنا) أى معتقدين اننا عاجزون
فلا نقدر عليهم (قوله قل ان ربى يبسط الرزق لمن يشاء الخ) اختلف في هذه الآية فقيل مكررة مع
التي قبلها للتاكيد وقيل مقابلة لها فالاولى محمولة على اشخاص متعددين وهذه محمولة على شخص واحد
باعتبار وقتين فوق البسط غير وقت القبض وهو الاحتمال الاول في المفسر أو الاولى محمولة على الكفار
وهذه في حق المؤمنين وكل صحيح (قوله ابتلاء) علة لقوله ويقدره أى يخبره هل يصير اولاً (قوله وما
انفقتم من شيء) أى على انفسكم وعيالكم او تصدقتم به (قوله فهو يخلفه) أى بالمال او بالقناعة التى
هى كنز لا ينفد او بالثواب فى الآخرة وفى الحديث ما من يوم يصبح العباد فيه الا وملائكان ينزلان
فيقول احدهما اللهم اعط منفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم اعط ممسكاً تلفاً يؤيد هذا الحديث قوله
تعالى فاما من اعطى واتقى الآيات واتى بهذه الآية عقب التى قبلها اشارة الى ان الاتفاق لا يضيق
الرزق بل ربما كان سبباً في توسعته فالخليفة في توسعة الرزق الاتفاق في وجوه الخير والثقة بالله
والتوكل عاينه (قوله وهو خير الرازقين) أى احسنهم واجلهم لكونه خالق السبب والمسبب (قوله
يقال كل انسان الخ) أى لغة ودفع بذلك ما قيل ان الرازق في الحقيقة واحد وهو الله فاجاب بان
الجمع باعتبار الصور فالله خالق الرزق والعبيد متسببون فيه ان قلت أى مشاركة بين المفضل والمفضل
عليه اجيب بان الرازق بطابق على الموصل للرزق والخالق له والرب بوصف بالامر بن والعبد بوصف
بالايصال فقط فغيرية الله من حيث انه خالق وموصل فلم ار العبد يقال له رازق بهذا ولا يقال
له رزاق لانه من السماء المختصة به تعالى (قوله يرزق عائلته) أى عياله وعيال الرجل من بمولهم
واحد عيل كجيد (قوله وابدال الاولى ياء) هدا سق قلم من انفسرا لم يقرأ بهذه احدا من القراء
واما تحقيقهما واسقاط الاولى فقراءتان سعتان وبقي ثلاث قرآت سبعيات تحقسق الاولى
وتسهيل الثانية وعكسه وابدال الثانية ياء ساكنة ممدودة مع تحقيق الاولى فيكون الجملة خمساً
(قوله كانوا يعبدون) خطاب للملائكة وتقريع للكفار وذلك كقوله تعالى ليسى أنت
قلت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله مع كون الله تعالى عالم بان الملائكة وعيسى ر يؤن
من ذلك (قوله انت ووليننا من دونهم) أى انت الذى نواليك وتتقرب اليك باعبادة فلم يكن لنا
دخل في عبادتهم لنا (قوله اى يطيعونهم) أى فالمراد بعبادة الجن طاعتهم فيما يوسوسون لهم
وقيل كانوا يمثلون لهم و يخيلون اليهم الملائكة كما وقع لجماعة من خزاعة كانوا يعبدون
الجن و يزعمون ان الجن تزادى لهم وانهم ملائكة وانهم بنات الله (قوله اكثرهم بهم مؤمنون)
ان قلت حيث اثبت اولاً انهم كانوا يعبدون الجن لزم منه ان جميعهم مؤمنون بهم فكيف قال اكثرهم
اجيب بان قول الملائكة اكثرهم من باب الاحتياط تحرز عن ادعاء الاحاطة بهم كانوا قالوا ان
الذين رايناهم واطلنا على امواهم كانوا يعبدون الجن ولمل في الوجود من لم يطلع عليه من الكفار
واجيب ايضا بان العبادة عمل ظاهر ولا يمان عمل باطن والظ هر عنوان الباطن غالباً فقالوا بل كانوا
يعبدون الجن لا اطلاعهم على اعمالهم وقالوا اكثرهم بهم مؤمنون لعدم اطلاعهم على مافى القلوب
(قوله اى بعض المعبودين) أى وهم الملائكة وقوله لبعض العابدین أى وهم الكفار (قوله ونقول)
عطف على لا يملك (قوله واذا تسلى عليهم آياتنا) أى دلائل توحيدنا (قوله الا افك) أى

كفروا (ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون واذا تنلى عليهم آياتنا) القرآن (بينات) واضحات بلسان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم (قالوا
ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباؤكم) من الاصنام (وقالوا ما هذا) أى القرآن (الا افك) كذب (مفتري) على الله

(وقال الذين كفروا للحق) القرآن (لما جاءهم ان) ما (هذا الاسحروبين) بين قال تعالى (وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير) فمن أين كذبوك (وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا) اي هؤلاء (مشار ما آتيناهم) من القوة وطول العمر وكثرة المال (فكذبوا رسلهم) اليهم (فكيف كان تكبر) انكارى عليهم بالمعقوبة والهلاك اي هو واقع موقعه (قل انما أعظمكم واحدة) هي (ان تقوموا لله) اي لاجله (مثنى) اثنين اثنين (وفرادى) واحد واحد (ثم تفكروا) فتعلموا (ما بصاحبكم) محمد (من جنة) جنون (ان) ما (هو الا نذير لكم بين يدي) اي قبل (عذاب شديد) في الآخرة ان عصيته (قل) لهم (ما سألتم) على الا نذار والتبليغ (من أجر) فهو لكم) اي لا أسألكم عليه أجرا (ان أجرى) ما توابى (الا على الله وهو على كل شيء شهيد) مطلع يعلم صدق (قل ان ربى يقذف بالحق) بقلبه الى أنبيائه (علام الغيوب)

كذب غير مطابق للواقع ومع كونه كذلك هو مفتري اي مختلق من حيث نسبته الى الله فقله مفتري تأسيس لا تاكيد (قوله وقال الذين كفروا) النصر يح بالاعمال انكار عظيم وتعجيب بليغ (قوله قال تعالى) اي رد اعليهم (قوله وما آتيناهم من كتب يدرسونها) اي فالمعنى لا عذر لهم في عدم تصديقك بخلاف أهل الكتاب فان لهم كتابا ودينا ويحتجون بان نبيهم حذرهم من ترك دينه وان كان عذرا باطلا وحجة واهية (قوله وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير) اي نبي يخوفهم ويحذرهم من عقاب الله (قوله معشار ما آتيناهم) قيل المعشار لغة في العشر وقيل المعشار هو عشر العشير والعشير هو عشر العشر فيكون جز آمن الف وهو الاظهر لان المراد به اللغة في التقليل (قوله من القوة) اي ومع ذلك فلم ينفعهم شيء من ذلك في دفع الهلاك عنهم (قوله فكذبوا رسلهم) عطف على قوله وكذب الذين من قبلهم عطف مسبب على سبب (قوله فكيف كان تكبر) عطف على محذوف تقديره فحين كذبوا رسلهم انكارى بالندمير فكيف كان تكبرى لهم (قوله واقع موقعه) اي فهو في غاية العدل وعدم الجور والظلم (قوله قل انما أعظمكم) اي أمركم بأمر يصحكم بقوله واحدة صدقة لا يمحوف محذوف تقديره بخصلة واحدة (قوله ان تقوموا) ان وما دخلت عليه في تأويل مصدر خسر المحذوف قدره المفسر بقوله هي وليس المراد بالقيام حقيقة وهو الا تصاب على القدمين من المراد صرف الهممة والاشتغال والتفكير في أمر محمد وما جاء به لان اول واجب على المكلف النظر المؤدى للمعرفة (قوله مثنى وفردى) حالان من فاعل تقوموا وانما أمرهم بذلك لان الجماعة ربما يكون في اجتماعها تشوش الخاطر ومنع التفكير بسبب الاغراض والتعصب واما الاثنان فيتفكران ويعرض كل واحد منهما على صاحبه ما استفاد به فكره واما الواحد فيفكر في نفسه ويقول هل رأينا من هذا الرجل جنونا أو جر بنا عليه كدبا قط وقد علم ان محمدا ما به جنون بل علمتموه ارجح قريش عقلا وأزهرهم حله وأحدهم ذهبا وأرضاهم رأيا وأصدقهم قولاً وأركاهم نفسا واذا علمتم ذلك كما كنتم ان تطلبوا منه آية على صدقه واذا جاء بها تبين انه صادق فيما جاء به وادان كان كذلك فالراجح اتباعه وتصديقه (قوله فتعلموا) أشار بذلك الى ان نتيجة الفكر العلم ومعمول التفكير محذوف والتقدير فتفكروا وفي أحوال محمد فنتج لكم العلم بان ما بصاحبكم جنون ولا نقص (قوله ما بصاحبكم) اضاف له لم إشارة الى انه كان مشهورا بينهم بحاله معروف عندهم فكانوا يدعونه بالصادق الامين فاذا فكروا وقاسوا حاله بعد النبوة على حاله قبلها فيفيدهم العلم بكمال أوصافه (قوله ان هو) اي المحدث عنه وهو محمد صلى الله عليه وسلم (قوله بين يدي عذاب شديد) اي هو مقدمة عذاب لكم في الدنيا والآخرة ان لم تؤمنوا وتصدقوه فيما جاء به فيخبركم به قبل وقوعه (قوله قل ما سألتم من أجر) يحتمل ان ما شرطية مفعول لسألتكم ومن أجر بيان لما وقوله فهو لكم جواب الشرط ويحتمل انها موصولة مبتدأ وقوله فهو لكم خبرها وقرن الخبر بالخبر لما في الموصول من العموم وعلى كل فيحتمل ان المعنى ما أسألكم أجرا البتة فيكون كقولك لمن لم يعطك شيئا أصلا ان اعطيتني شيئا فخذته ويؤيده قوله ان أجرى الا على الله وقيل المفسر اي لا أسألكم عليه أجرا ويحتمل ان المعنى لم أسألكم شيئا يعود نفعه على فمؤكفونه تعالى قل لا أسألكم عليه أجرا الا المنسودة في القرني وقوله قل ما أسألكم عليه من أجر الا من شاء ان يتخذ مني مدينا (قوله قل ان ربى) اي مالكي وسيدى (قوله يقذف بالحق) مفعول يقذف محذوف تقديره يقذف الباطل بالحق ويؤيده قوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل اي ندفع الباطل بالحق ونصرفه به وبصريح ان تكون الباء للملابسة والمفعول محذوف ايضا والتقدير يقذف الوحي الى أنبيائه ملتبسا بالحق ارضمن يقذف بمعنى يقضى ويحكم والاقرب الاول لان خير ما نسرته بالوارد (قوله علام الغيوب) خبر ثان لان أو خير مبتدأ

السموات والارض (قل جاء الحق) الا سلام (وما يبدى الباطل) الكفر (وما يعبد) أى لم يبق له بداية ولا إعادة أى نهاية فهو كناية عن ذهابه بالمرّة وهذا بمعنى قوله تعالى وقل جاء الحق وزهق الباطل ان قلت ان السورة مكينة والكفر في ذلك الوقت كان له شوكة قوية والا سلام كان ضميعة فكيف قال قل جاء الحق الخ أجيب بأنه لتحقيق وقوعه نزله منزلة الواقع فعبر عنه بالماضي كقوله أتى امر الله (قوله قل ان ضللت فانا اضل على نفسي) سبب نزولها ان الكفار قالوا للذي صلى الله عليه وسلم تركت دين آباءك فضلت والمعنى قل لهم يا محمد ان حصل لي ضلال كما زعمتم فان وبال ضلالي على نفسي لا يضر غيري وقرءة العامة بفتح اللام من باب ضرب وقرئ شذوذاً بكسر اللام من باب علم (قوله وان اهتمدت الخ) أى لان الاهتداء لا يكون الا بهدائه وتوفيقه (قوله فبا يوحى الى ربى) أى بسبب ايجار ربى الى أو بسبب الذى يوحى الى فاما مصدر به أو موصولة والمعنى فهدى بفضل الله تعالى فاصل المعنى المراد انه ان كان بي ضلال فمن نفسي لنفسى وان كان بي هدى فمن فضل الله بالوحى الى على حد قوله تعالى ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك (قوله انه سميع) أى يسمع كل ما خفى وما ظهر وقوله قرب أى قرب مكانة لا مكان (قوله ولو ترى اذ فزعوا فلا فوت) أى لو ترى وقت فزعهم واستناد الرؤى بالوقت مجاز وحقه ان يسند لهم وقوله عند البعث احد اقوال فى وقت الفزع وقيل فى الدنيا يوم بدر حين ضربت اعناقهم بسيوف الملائكة فلم يستطيعوا الفرار الى التوبة وقيل نزلت فى ثمانين ألفا ياتون فى آخر الزمان يغزون الكعبة ليخربوها فلما يدخلون البيداء يخسف بهم فيها الاخذ من مكان قريب (قوله لرأيت امرا عظيما) أشار بذلك الى ان جواب لو محذوف (قوله فلا فوت) أى لا يخلص ولا مهرب (قوله اى القبور) أى وهى قرية من مساكنهم فى الدنيا والمعنى قبضت ارواحهم فى اماكنها فلم يمكنهم الفرار وقيل أخذوا من مكان قريب وهى القبور لجهنم فيخرجون من قبورهم لها (قوله وقالوا آمنا به) أى قالوا ذلك وقت حصول الفزع وهو وقت نزول العذاب بهم (قوله وأنى لهم) أى كيف يمكنهم الخلاص والظفر بمطلوبهم وهم فى الآخرة مع ان ذلك لا يحصل ولا يكون الا فى الدنيا وهى بعيدة من الآخرة فالماضى بعيد اذ لا يعود والمستقبل قريب لا نه آت وكل آت قريب (قوله التناوش) أى الرجوع الى الدنيا للايمان وقبول التوبة (قوله بالواو وبالهمزة) أى فيما قرءا تان سبعيتان (قوله وقد كفروا الخ) الجملة حالية أى يستبعد تناولهم الايمان فى الآخرة والحال انهم كفروا فى الدنيا (قوله ويقذفون بالغيب) أى يتكلمون فى الرسول بالمطاعن والنقص من جانب بعيد من امره وهو الشبه التى اقترحوها فى جانب الرسول ويتكلمون فى العذاب ويخلفون على نفيه من جانب بعيد عنهم من حيث انهم لم يعلموا ذلك فالمكان البعيد هو ظنهم الفاسد فهو بعيد عن رتبة العلم (قوله غيبة بعيدة) أى عن الصديق (قوله وحيل بينهم) أى فى الآخرة (قوله اى قبوله) أى بحيث يخلصهم فى الآخرة (قوله باشياهم) جمع شيع وشيع جمع شيعة فالاشياح جمع الجمع وهم قوم الرجل وانصاره واتباعه والمراد بهم هنا أشباههم فى الكفر كما قال المنقر (قوله من قبل) صفة للاشياح (قوله اى قبلهم) أى الذين كانوا سابقين عليهم فى الزمان لافى العذاب فان زمن عذابهم فى القيامة متتحد (قوله موقع فى الريبة لهم) أى فهو من ارا به اذا وقع فى الريبة وهى الشك فهو كقوله عجب عجب وشمر شاعر من باب التاكيد (قوله ولم يعتدوا بدلائله) حال من الواو فى آمنوا أى آمنوا به فى الآخرة والحال انهم لم يعتدوا فى الدنيا بدلائله

ماغاب من خلقه في
السموات والارض (قل
جاء الحق) الا سلام (وما
يبدى الباطل) الكفر
(وما يعبد) أى لم يبق له أثر
(قل ان ضللت) عن الحق
(فانا اضل على نفسي) أى
انهم ضلالي عليها (وان
اهتمدت فما يوحى الى
ربى) من القرآن والحكمة
(انه سميع) للدعاء
(قرب ولو ترى) يا محمد
(اذ فزعوا) عند البعث
لرأيت امرا عظيما فلا
فوت لهم منا أى
لا يفوتونا (واخذوا من
مكان قريب) أى القبور
(وقالوا آمنا به) بمحمد أو
القرآن (وانى لهم
التناوش بالواو وبالهمزة
بدلهما أى تناول الايمان
(من مكان بعيد) عن محله
اذم فى الآخرة ومحله
الدنيا (وقد كفروا به من
قبل) فى الدنيا (ويقذفون
يرمون) بالغيب من مكان
بعيد) أى بما غاب عنهم
عنهم غيبة بعيدة حيث
قالوا فى النبى ساجر شاعر
كاهن وفى القرآن سحر
شعر كناية (وحيل بينهم
وبين ما يشتهون) من
الايمان أى قبوله (كافعل
باشياهم) اشباههم فى
الكفر (من قبل) أى
قبلهم (انهم كانوا فى شك
مريب) موقع فى الريبة
لهم فيما آمنوا به الآن ولم
يعتدوا بدلائله فى الدنيا

﴿سورة فاطر مكية﴾

أى وتسمى سورة الملائكة أيضا (قوله حمد تعالى نفسه) أى تعظيما لنفسه وتعليما خلقه بكيفية الثناء عليه قال فى الحمد الصادر منه تعالى يحتمل ان تكون للاستغراق والجنس ولا يصح ان تكون عهدية لانه لم يكن شئ معهود غير الحاصل بهذه الجملة وإما فى كلام المبدأ فالأولى ان تكون عهدية والمعهود هو الحمد الصادر منه تعالى لنفسه (قوله كما بين فى أول سورة سبا) أى حيث قال هناك حمد تعالى نفسه بذلك المراد به الثناء بضمونه من ثبوت الحمد وهو الوصف بالجميل واعلم ان السور المفتحة بالحمد أربع الا نعام والكهف وسبا وقاطر وحكمة افتتحها بذلك ان فيها تفصيل النعم الدينية والدنيوية التى احتوت عليها المائدة (قوله على غير مثال سبق) أى وان كان لها مادة وهو النور المحمدى فالمعنى المثال السابق فقط (قوله جاعل الملائكة) نعت ثان للفظ الجلالة وجاعل وان كان بمعنى المضى الا انه للاستمرار فباعتبار دلالة على انضى تكون اضافته محضة فيصلح لوصف المعرفة به وباعتبار دلالة على الحال والا استقبال يصلح للعمل فى رسلا (قوله الى الانبياء) أى بالوحي وحينئذ فيراد بعض الملائكة لا كلهم وعبرة بالبعضاوى أوضح من هذه وأولى ونصها جاعل الملائكة رسلا وسائط بين الله تعالى وبين انبيائه والصالحين من عبادہ يبلغون اليهم رسالا نه بالوحي والالهام والرؤى يا الصالحة او بينه وبين خلقه يوصلون اليهم آثار صنعه (قوله اولى اجنحة) يصح ان يكون صفة لرسلا وهو وان كان صحيحا من جهة اللفظ لتوافقهما تنكير الا انه يوم ان الاجنحة لخصوص الرسل مع انها لكل الملائكة فالاحسن جعله صفة او حالا من الملائكة نظر الال الجنسية (قوله مثنى) بدل من اجنحة مجرور بفتحة مقدرة نيابة عن الكسرة المقدرة لانه اسم لا ينصرف ولما نفع له من الصرف الوصفية والمعدل لكونه معدولا عن اثنين اثنين (قوله وثلاث ورماع) اذ قلت فى أى محل يكون الخناخ الثالث لئلا تفتقد لعله يكون فى وسط الظاهر بين الجناحين بمدحها بالقوة (قوله يزيدى الخلق) جملة مستأنفة سبقت لبيان باهر قدرته تعالى (قوله فى الملائكة) أى فى صورهم فقد قال الزمخشري رأيت فى بعض الكتب ان صنفا من الملائكة لهم ستة اجنحة فجاءوا يلقون بهما الجساد هم وجناحان للطيران يطيرون بهما فى الامر من امور الله وجناحان على وجوههم حياء من الله تعالى وفى الحديث رأيت جبريل عند سدرة المنتهى وله ستانة جناح تتأثر من رأسه الدر والياقوت وروى انه سأل جبريل ان يتراءى لى فى صورته فقال انك ان تطيق ذلك فقال انى أحب ان تفعل فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم افاق جبريل عليه السلام مستنداً وأحدى يديه على صدره والاخرى بين كتفيه فقال سبحان الله ما كنت أرى شيئا من الخلق هكذا فقال جبريل فكيف لو رأيت اسرافيل له اثنا عشر الف جناح جناح منها بالمشرق وجناح بالمغرب وان العرش على كاهله وانه ليتضاءل الاحابين أى يتضاءل الزمان لعظمة الله حتى يعود مثل الوضع وهو المصغور الصغير (قوله وغيرها) أى من جميع الخلق كطول القامة واعتدال الصورة وتمام الأعضاء وقوة البطش وحسن الصوت والشعر والخط وغير ذلك من الكمالات التى اعطاها الله لخلقها (قوله ان الله على كل شئ قدير) كالتعليل لما قبله (قوله ما يفتح الله) ما اماشروا يفتح فعل الشرط وقوله فلا تمسك لها جواب الشرط او موصولة مبتدأ وافتح صلتها وقوله فلا تمسك لها خبر المبتدأ وقرن بالفاء لما فى المبتدأ من العموم وقوله من رحمة بيان لما (قوله كرزق) أى دنيوى واخروى وعبر فى جانب الرحمة بالفتح اشارة الى انها شئ عزيز نفيس شأنه ان يضع فى خزائن واتى بها منكرا لتعم كل رحمة دنيوى واخروية (قوله فلا تمسك لها) انث مراعاة لمعنى ما هو الرحمة

﴿سورة فاطر مكية﴾

وهي خمس اوست
واربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 (الحمد لله) حمد تعالى نفسه
 بذلك كما بين في اول سبأ
 (فاطر السموات والارض)
 خالقهما على غير مثال
 سبق (جاعل للملائكة
 رسلا) الى الانبياء (اولي
 اجنحة مثنى وثلاث ورباع
 يزيد في الخلق) في الملائكة
 وغيرها (ما يشاء ان الله
 على كل شئ قدير ما يفتح
 الله للناس من رحمة)
 كرزق ومطر (فلا تمسك لها

وما يمسك) من ذلك (فلا مرسل له من بعده) أي بدماسا كه (وهو العزيز) الغالب على أمره (٣٥٥) (الحكيم) في فعله (يا أيها الناس)

أي اهل مكة (اذكروا نعمت الله عليكم) باسكانكم الحرم ومنع الغارات عنكم (هل من خالق) من زائدة وخالق مبتدأ (غیر الله) بالرفع والجر نمت لخلق لفظا ومحلا وخبر المبتدأ (يرزقكم من السماء) المطر (و) من (الارض) النبات والاستفهام للتقرير أي لاحاق رازق غيره (لا اله الا هو فاني تؤفكون) من أين تصرفون عن توحيد الله (أين تصرفون عن توحيد الله) مع اقراركم بانه الخالق الرازق (وان يكذبوك) يا محمد في بحيتك بالتوحيد والبعث والحساب والعقاب (فقد كذبت رسل من قبلك) في ذلك فاصبر كما صبروا (والى الله ترجع الامور) في الآخرة فيجازى المكذبين وينصر المرسلين (يا أيها الناس ان وعد الله) بالبعث وغيره (حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا) عن الايمان بذلك (ولا يغرنكم بالله) في حلمه وامهاله (الغرور) الشيطان (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا) بطاعة الله ولا تطيعوه (انما يدعو احز به) أتباعه في الكفر (ليكونوا من أصحاب السعير) النار الشديدة (الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر كبير) هذا بيان المواقف الشيطان وما نخافه فيه * و نزل في ابى جهل وغيره (افمن زين له سوء عمله)

(قوله وما يمسك) يصح ان يبقى على عمومه فالتدكير في قوله ظاهر ويصح أن يكون قد حذف من الثاني دلالة الاول عايه والتدكير مراعاة للفظ وقد أشار المفسر لهذا الثاني بقوله من ذلك يعني من الرحمة (قوله أي اهل مكة) تفسير للناس باعتبار سبب النزول والافعال بعموم اللفظ (قوله اذكروا نعمت الله عليكم) أي اشكروه على تلك النعم التي أسداها اليكم (قوله باسكانكم الخ) أشار بذلك الى ان النعمة بمعنى الانعام ويصح أن تكون بمعنى المنعم به (قوله وخالق مبتدأ) أي مرفوع بضمه مقدرة على آخره منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد (قوله بالجر والرفع) أي فهما قراءتان سبعيتان وقوله لفظا ومحلا ونشر مرتب وفي بعض النسخ بتقديم الرفع فيكون لفافوشرا مشوشا وقرئ شذوذا بالنصب على الاستثناء (قوله والاستفهام للتقرير) أي والتو بهخ (قوله أي لخالق رازق غيره) هذا حل معنى لاجل اعراب والافعال لخالق غيره رازق لكم (قوله لا اله الا هو) كلام مستأنف لتقرير النفي المتقدم (قوله فاني تؤفكون) من الافك بالفتح وهو الصرف وبابه ضرب ومنه قوله تعالى قالوا احنثنا انا فكننا عن آلهتنا واما الافك بالكسر فهو الكذب (قوله من أين تصرفون عن توحيد الله) أي كيف تعبدون غيره مع انه ليس في ذلك الغير وصف يقتضي عبادته من دون الله (قوله وان يكذبوك) أي يدعوا على تكديبك وهذا تسلية له صلى الله عليه وسلم (قوله فاصبر كما صبروا) قدره اشارة الى ان جواب الشرط محذوف والمعنى فانس بمن قبلك ولا تحزن (قوله فيجازى المكذبين) أي بادخالهم النار وقوله وينصر المرسلين أي بقبول شفاعتهم وادخالهم دار الكرامة (قوله وغيره) أي كالحساب والعقاب (قوله فلا تغرنكم الحياة الدنيا) اراد نهيهم عن الاغترار بها والمعنى فلا تغتروا بالدنيا فيذلهلك التمتع بها عن طلب الآخرة والسمي لها (قوله في حلمه) أي بسببه والمعنى لا تجملوا حلمه وامهاله سببا في اتباعكم الشيطان (قوله الغرور) هو بالفتح في فراء العامة كالصبور والشكور وقرئ شذوذا بضمها اما جمع عار كما عدو وعدو أو مصدر كالخوس (قوله ان الشيطان لكم عدو) أي عظيم فان عداوته قديمة مؤسسة من عهد آدم (قوله فاتخذوه عدوا) أي فكونوا منه على حذر في جميع أحوالكم ولا تاملوا في السر والملاينة ولا تقبلوا منه صرفا ولا عدلا قال البوصيري

وخالف النفس والشيطان واعصهما * وانهما محضاك النصيح فاتهم ولا تطع منهما خصما ولا حكما * فانت تعرف كيد الخصم والحكم

(قوله انما يدعو احز به الخ) بيان لوجه عداوته وتحذير من طاعته (قوله هذا) أي قوله الذين كفروا الى آخره والمعنى من كفر من اول الزمان الى آخره فله العذاب الشديد ومن آمن من اول الزمان الى آخره فله المغفرة والاجر الكبير (قوله ونزل في ابى جهل وغيره) أي من مشركي مكة كالنضر بن وائل والاسود بن المطلب وعقبة بن أبي معيط واضرابهم ويؤيدهم القول آيات منها ليس عليك هداهم ومنهم ولا يحزنك الذين يسعون في الكفر ومنهم اهلك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا وغير ذلك ففي هذه الآيات تسلية له صلى الله عليه وسلم على كفر قومه وقيل هذه الآية نزلت في الخوارج الذين يحرفون تاويل الكتاب والسنة ويستحلون بذلك دماء المسلمين وأولاهم كما هو مشاهد الآن في نظائرهم وهم فرقة بارض الحجاز يقال لهم الوهاية يحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون استحوذ عليهم الشيطان فاسأهم ذكر الله أو تلك حزب الشيطان ألا ان حزب الشيطان هم الخاسرون نسأل الله الكريم ان يقطع دابرهم وقيل نزلت في اليهود والنصارى وقيل نزلت في الشيطان حيث زين له أنه العابد التقى وآدم العصاة فيخالف ربه لاعتقاده أنه على شيء (قوله أفمن زين له سوء عمله) أي زين له الشيطان ونفسه الامارة عمله السيء

وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر كبير) هذا بيان المواقف الشيطان وما نخافه فيه * و نزل في ابى جهل وغيره (افمن زين له سوء عمله)

بالتوبة (فراآ حسنا) من
مبتدأ خبره كمن هداه الله
لا دل عليه (فان الله يضل
من يشاء ويهدي من يشاء
فلا تذهب نفسك
عليهم) على الذين لهم
(حسرات) باغتمامك ان
لا يؤمنوا (ان الله عليم بما
يصنعون) فيجاز بهم عليه
(والله الذي ارسل الرياح)
وفي قراءة الرياح (تثير
سحابا) المضارع لحكاية
الحال الماضية اى ترعجه
(فسقناه) فيه انتفات عن
الغيبة (الى بلد ميت)
بالتشديد والتخفيف
لانبات بها (فاحيننا به
الارض) من البلد (بعد
موتها) يسها اى انيتنا به
الزروع والكلأ (كذلك
النشور) اى البعث
والاحياء (من كان يريد
العزة فله العزة جميعا) اى
في الدنيا والاخرة فلا
تقال منه الا بطاعته
فليطعه (اليه يصعد الكلم
الطيب) بهامه وهو لا اله
الا الله ونحوها (والعمل
الصالح يرفعه) يقبله (والذين
يمكرون) المكورات
(السيئات) بالنبي في دار
الدوة من تقييده او قتله
او اخراجه كما ذكر في
الانفال (لهم عذاب شديد
ومكر أولئك هو يبور)
بهاك (والله خلقكم من تراب)

فهم من اضافة الصفة للموصوف (قوله بالتوبة) اى التحسين ظاهر ايان غلب وهمه على عقله فرأى الحق
باطلا والباطل حقا وامان هداه الله فقدر اى الحق حقا فاتبه ورأى الباطل باطلا فاجتنبه (قوله لا)
اشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى (قوله دل عليه) اى على تقدير الخبر والمعنى حذف الخبر لدلالة
قوله فان الله يضل من يشاء الخ عليه وفي هذه الآية رد على المعتزلة الذين يزعمون ان العبد يخلق افعال نفسه
فلو كان كذلك ما استند الاضلال والهدى لله تعالى (قوله فلا تذهب نفسك عليهم) عامة القراء على فتح
التاء والهاء ورفع نفس على الفاعلية ويكون المعنى لا تتعاط أسباب ذلك وقرئ شذوذا بضم التاء وكسر
الهاء ونفسك مفعول به ويكون المعنى لا تهلكها على عدم ايمانهم (قوله حسرات) مفعول لا جله جمع
حسرة وهى شدة التلمف على الشئ الفات (قوله فيجاز بهم عليه) اى ان خيرا خيرا وان شرا فشر (قوله
وفي قراء الريح) اى وهى سبعية ايضا (قوله لحكاية الحال الماضية) اى استحضارا لتلك الصورة العجيبة
التي تدل على كمال قدرته تعالى (قوله اى تزعيه) اى تحركه وتثيره (قوله فيه انتفات عن الغيبة) اى الكائنة
في قوله والله الذى ارسل (قوله الى بلد ميت) البلد بكرو يؤث بطاق على القطعة من الارض عامرة أو
خالية (قوله بالتشديد والتخفيف) اى فهما قراءتان سبعيتان (قوله لانبات بها) اى فالمراد بالموت عدم
النبات والمرعى وبالحياة وجودها (قوله من يمانية) (قوله كذلك النشور) اى كمن احياء
الارض بالنبات احياء الاموات ووجه التشبيه ان الارض الميتة لما قبلت الحياة اللائمة بها كذلك
الاعضاء تقبل الحياة اللائمة بها فان البلد الميت تساق اليها المياه فتحيها والاعضاء تساق اليها الارواح
فتحيها (قوله من كان يريد العزة لله العزة جميعا) من شرطية مبتدأ وجوابها محذوف قدره المفسر بقوله
فليطعه وقوله فله العزة تعليل للجواب واختلف في هذه الآية فقيل المراد من كان يريد ان يسأل عن
العزة لمن هي فقل له الله العزة جميعا وقيل المراد من اراد العزة لنفسه فليطلبها من الله فان العزة له لا لغيره وطلبها
يكون بطاعته والا لتجاء اليد والوقوف على بابه لما ورد في الحديث من اراد عز الدارين فليطع العزيز
ومن طلب العزة من غيره تعالى كسى من وصفه وهو الذل لان وصف العبد الذل ووصف الله العزيز المتجا
الى الله كساه الله من وصفه ومن التجا الى العبد كساه الله من وصف ذلك العبد لما ورد من استعز بقوم
اورثه الله ذلهم وقال الشاعر

واذا تذلل الرقاب تواضعا * منا اليك فعزها في ذلها

(قوله يعلمه) أشار بذلك الى ان في الكلام مجازا فالصعود مجاز عن العلم كما يقال ارتفع الامر الى القاضي يعنى
علمه وعبر عنه بالصعود اشارة لقبوله لان موضع الثواب فوق وموضع العذاب اسفل وقيل المعنى يصعد
الى سمائه وقيل يحمل الكتاب الذى كتب فيه طاعة العبد الى السماء (قوله ونحوها) اى من الاذكار
والتسبيح وقراءة القرآن (قوله والعمل الصالح) اى كالصلاة والصوم وغير ذلك من الطاعات (قوله والذين
يمكرون) بيان لحال الكلم الخبيث والعمل السيء بعد بيان حال الكلم الطيب والعمل الصالح (قوله المكورات)
قدره اشارة الى ان السمات صفة لموصوف محذوف مفعول مطلق ليمكرون لان مكروا لم لا ينصب
انفعول والمكورات الخديعة (قوله في دار الندوة) اى وهى التى بناها قصي بن كلاب للحدث والمشاورة
(قوله كما ذكر في الانفال) اى في قوله واذا يمكرون الذين كفروا والآيات وقد فصلت هناك (قوله ومكر
اولئك) اى باسم الاشارة البعيدة اشارة لبعدهم عن الرحمة واشتغالهم بالبغي والفساد (قوله هو يبور)
تأنيديا وهو يبور خيره والجملة خبر الاول ويصبح ان يكون ضمير فصل لا محل له من الاعراب وقوله ان الفصل

بخلق ابيكم آدم منه (ثم من نطفة) اى منى بخلق ذرية منها (ثم جعلكم ازواجا) ذكورا واناثا (٢٥٧) وما تحمل من انثى ولا تضع الا

بعلمه) حال اى معلومة له
(وما يعمر من معمر) اى
ما يزداد في عمر طويل العمر
(ولا ينقص من عمره) اى
ذلك المعمر او معمر آخر
(الا في كتاب) هو اللوح
المحفوظ (ان ذلك على الله
يسير) هين (وما يستوى
البحران هذا عذب فرات)
شديد العذوبة (سائق
شرابه) شر به (وهذا ملح
اجاج) شديد الملوحة (ومن
كل منهما) تاكلون لحما
طريا) هو السمك
(وتستخرجون) من الملح
وقيل منهما (حلية تلبسونها)
هى اللؤلؤ والمرجان
(وترى) تبصر (الفلك)
السفن (فيه) فى كل منهما
(مواخر) تمخر الماء اى
تشقه بجرىها فيه مقبلة
ومدبرة بريح واحدة
(لتبتغوا) تطلبوا (من
فضله) ته الى بالتجارة
(واملكم تشكرون) الله على
ذلك (يولج) يدخل الله
(الليل فى النهار) فيزيد
(ويولج النهار) يدخله (فى
الليل) فيزيد (وسخر
الشمس والقمر كل منهما
يجرى) فى فلكه (لاجل
مسمى) يوم القيامة (ذلكم
الله بكم له الملك والذين
تدعون) تعبدون (من دونه)
اى غيره وهم الاصنام
(ما يملكون من قطعير)
لقافة النواة (ان تدعوهم لا

لا يقع قبل الخبر اذا كان فعلا مردودا بجواز ذلك (قوله بخلق ابيكم آدم منه) ويصح ان يراد خلقكم من
تراب بواسطة النطفة من الغذاء وهو من التراب (قوله ازواجا) اى اصنافا (قوله من انثى) من زائدة
فى الفاعل (قوله حال) اى من انثى (قوله وما يعمر من معمر) بفتح الميم فى قراءة العامة قال ابن عباس
ما يعمر من معمر الا كتب عمره كم هو سنة وكم هو شهر او كم هو يوم او كم هو ساعة ثم يكتب فى كتاب آخر
نقص من عمره يوم نقص شهر نقص سنة حتى يستوفى اجله فاما مضى من اجله فهو النقصان وما يستقبله
فهو الذى يعمره وهذا هو الاحسن وقيل ان الله كتب عمر الانسان مائة سنة ان اطاع وتسعين ان عصى
فايهما بلغ فهو كتاب وهذا مثل قوله عليه السلام من احب ان يبسط له فى رزقه وينسأله فى اثره اى
يؤخر فى عمره فليصل رحمه اى انه يكتب فى اللوح المحفوظ عمر فلان كذا سنة فان وصل رحمه زيد فى
عمره كذا سنة فبين ذلك فى موضع آخر من اللوح المحفوظ انه سيصل رحمه فمن اطاع على الاول دون
الثانى ظن انه زيادة ونقصان (قوله او معمر آخر) اى على حد عندى درهم ونصفه اى فالى معنى ما يزداد فى
عمر شخص بان يكون اجله طويلا ولا ينقص من عمر آخر بان يكون عمره قصيرا (الا فى كتاب) (قوله ان
ذلك) اى كتابه الاعداد والآجال (قوله على الله يسير) اى سهل غير متعذر (قوله وما يستوى البحرين)
هذا مثل المؤمن والكافر وقوله شديد العذوبة اى يكسوه هج العطش وقوله سائق شرابه اى يسهل الحرارة
(قوله شر به) اى يفسر الشراب بالشراب لان الشراب هو المشروب فيلزم اضافة الشيء لنفسه (قوله اجاج)
اى يحرق الخلق بملوحته (قوله ومن كل تاكلون الخ) يحتمل انه استطراد لبيان صفة البحرين وما فيهما
من المنافع والمثل قد تم بما قبله وهو الاظهر وقيل هو من تمام التمثيل معنى انهما وان اشتركا فى بعض
الاصناف لا يستويان فى جميعها كالبحرين فانهما وان اشتركا فى بعض المنافع لا يستويان فى جميعها (قوله
هو السمك) المراد به حيوانات البحر كلها فيجوز اكلها (قوله وقيل منهما) اى ووجهه ان فى البحر الملح
عيونا عذبة تخرج بالمح فيخرج اللؤلؤ منها عند الامتزاج (قوله والمرجان) هو عروق حمراء تطلع من
البحر كاصابع الكف وقيل هو صغار اللؤلؤ (قوله لتبتغوا) متعاقب مواخر (قوله بالتجارة) اى وغيرها
كالزرو والنج (قوله على ذلك) اى على ما اسداه اليكم من تلك النعم (قوله يولج الليل فى النهار) اى فيطول
النهار حتى يصير من طلوع الشمس لغروبها اربع عشرة ساعة كايام الصيف وقوله يولج النهار فى الليل
اى فيطول الليل حتى يكون من الغروب للطلوع اربع عشرة ساعة كايام الشتاء فالدائر بين الليل والنهار
اربعة ساعات تارة تكون فى الليل وتارة تكون فى النهار (قوله وسخر الشمس والقمر) معطوف على
يولج، غير بالمضارع فى جانب الليل والنهار لان ايلاج أحدهما فى الآخر يتجدد كل عام واما الشمس
والقمر فتسخر بهما يوم خلقهما الله فلا تجدد فيه واما التجدد فى آثارهما فلذا عير فى جانبهما بالماضى
(قوله والذين تدعون من دونه الخ) هذا من جملة الادلة على انفراده تعالى بالالوهية (قوله لقافة النواة)
بكسر اللام وهى القشرة الرقيقة الملتفة على النواة واعلم ان فى النواة اربعة اشياء يضرب بها المثل فى القلة القليل
وهو ما فى شق النواة والقطير وهو اللقافة والتقىير وهو ما فى ظهرها والتفروق وهو ما بين القمع والنواة
(قوله ما اجابوكم) اى بجلب نفع ولا دفع ضرر (قوله باشر اكم ياهم) اشار بذلك الى ان المصدر
مضاف للفاعل (قوله اى يتبرؤ منكم) اى يقولهم ما كانوا ايانا يعبدون (قوله ولا يذبك مثل
خبير) اى لا يخبرك احدهم بل لافى عالم بالاىاء وغيرى لا يعلمها وهذا الخطاب يحتمل ان يكون عاما غير
مختص باحدو يحتمل ان يكون خطابه صلى الله عليه وسلم (قوله يا ايها الناس اتمم الفقراء الى الله)
انما خاطب الناس بذلك وان كان كل ما سوى الله فقير لان الناس هم الذين يدعون الله فى وينسبون له
لا تقسم والمعنى يا ايها الناس اتمم اشد الخلق افتقارا واحتياجا الى الله فى انفسكم وعيالكم واموالكم وفيما

(٣٣ - صاوى - م) بسمعوادعاءكم ولوسمعوا) فرضا (ما استجوا بواكم) ما اجابوكم (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) باشر اكم
ايامهم مع الله اى يتبرؤ منكم ومن عبادتكم ايامهم (ولا يذبك) باحوال الدارين (مثل خبير) عالم وهو الله تعالى (يا ايها الناس اتمم الفقراء الى الله)

يمرض لكم من سائر الامور فلا غنى لكم عنه طرفة عين ولا اقل من ذلك ومن هنا قول الصديق رضي الله عنه من عرف نفسه عرف ربه اي من عرف نفسه بالفقر والذل والمجزر والمسكنة عرف ربه بالغنى والعز والقدرة والكمال (قوله بكل حال) اي في حالة الفقر والغنى والضعف والقوة والذل والعز قاله بفتح مفتقر لر به في اي حالة كان بها ذلك العبد (قوله الحميد) انما ذكره بعد الغنى لدفع توهم ان غناه تعالى تارة ينفع وتارة لا فادانه كما انه غنى هو منعم جواد محمود على انعامه لكونه يعطي النوال قبل السؤال للبر والفاجر (قوله ان يشا يذهبكم) هذا بيان لقائه المطلق بمعنى ان اذاها بكم ليس متوقفا على شيء الا على مشيئته فابقواكم من محض فضله (قوله بخلق جديد) اي بعام آخر غير ما تعرفونه (قوله شديد) اي متعذرا ومتعسر (قوله وازرة) فاعل تزر وهو صفة لموصوف محذوف قدره المفسر بقوله نفس والمعنى لا تحمل نفس وازرة وزر نفس اخرى واما غير الازرة فتحمل وزر الازرة بمعنى تشفع لها في غفرانه لا بمعنى انه ينتقل من الازرة لغيرها ان قلت ما الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى وليحملن اثقالهم الآية اجيب بان تلك الآية محمولة على من ضل وتسبب في الضلال لغيره فعليه وزر ضلاله ووزر تسببه لان تسببه من فعله فلم يحمل الا اثقال نفسه فرجع الامر الى ان الانسان لا يحمل وزر غيره اصلا بل كل نفس بما كسبت رهينة (قوله وان تدع مثقلة الى حملها) اي وان تدع نفس مثقلة بالذنوب نفسا الى حملها وهو بالكسر ما يحمل على ظهر أو رأس وبالفتح ما كان في البطن او على رأس شجرة (قوله لا يحمل منه شيء) العامة على قراءة يحمل مبنيا للمفعول وشيء نائب الفاعل وقرئ شذوذا تحمل بفتح التاء وكسر الميم مسندا الى ضمير النفس المحذوفة وشيئا مفعول تحمل (قوله ولو كان ذا قربى) العامة على قراءة اذا بالنصب خبر كان واسمها ضمير يعود على المدعو كما قدره المفسر وقرئ شذوذا بالرفع على ان كان تامة والمعنى وان تدع نفس مذنبية نفسا اخرى الى حمل شيء من ذنوبها لا يحمل منه شيء ولو كانت تلك النفس الاخرى قريبة للداعية كابنها أو أختها وردت في الاب والام الابن فيقولان له يا بني احمل عنا بعض ذنوبنا فيقول لا أستطيع حسي ما على (قوله في الشقين) اي الحمل القهري والاختياري (قوله حكم من الله تعالى) اي وهو لا يخلو عن حكمة عظيمة (قوله انما تنذر الذين يخشون ربهم) انما اداة حصر والمعنى ان انذارك مقصور على الذين يخشون ربهم وقوله بالغيب حال من فاعل يخشون اي يخشونه حال كونهم غائبين عنه فالغيب وصف العبيد لا وصف الرب فان وصف الرب القرب قال تعالى ونحن اقرب اليه من حمل الورد ووصف العبيد الغيبة والحجاب قاله بفتح محجوبون عن ربهم بصفات جلاله وبصح ان يكون حلا من المفعول اي يخشونه والحال انه عائب عنهم اي محتجب بجلاله فلا يرونه والى هذا اشار المفسر بقوله وما رآوه فمدمرؤ به الله تعالى انما هو من تحجبه بصفات الجلال فاذا تجلى بالجمال رآته الابصار وذلك يحصل في الآخرة لاهل الايمان وقد حصل في الدنيا لسيد الخلق على الاطلاق وقد يتجلى بالجمال للقلوب في الدنيا فتراهم وهي الحنة المعجزة لاهل الله المقرين (قوله لانهم المنتفعون بالادبار) جواب عما يقال كيف قصر الادبار على اهل الخشية مع انه لجميع المسكين فاجاب بان وجه قصره عليهم اتفاهم به فكأنه قال انما ينفع انذارك اهل الخشية (قوله اداموها) اي واظبوا عليها باركانها وشروطها وآدابها وفي نسخة أدوها (قوله وغيره) اي كالمصاحي (قوله فصلاحه مختص به) اي فهو قاصر عليه لا يتعداه فيجزى بالعمل في الآخرة اي الخير والشر (قوله وما يستوى الاعمي والبصير الخ) هذا مثل ضرر به الله للمؤمن والكافر واقاد أولا الفرق بين ذاتيهما واثنيهما بين وصفيهما وثالثا بين داريهما في الآخرة واما قوله وما يستوى الاحياء الخ فهو مثل آخر على ابع وجه لان الاعمي بما يكون فيه بعض نفع بخلاف الميت (قوله ولا الظلمات ولا النور) جمع الظلمات باعتبار انواع الكفر فان انواعا كثيرة بخلاف

بكل حال (والله هو الغنى) عن خلقه (الحميد) الحمود في صنته بهم (ان يشا يذهبكم) ويات بخلق جديد) بدل لكم (وما ذلك على الله بعزيز) شديد (ولا تزر) نفس (وازره) آثمة اي لا تحمل (وزر) نفس (اخرى) وان تدع) نفس (مثقلة) بالوزر (الى حملها) منه احد ليحمل بعضه (لا يحمل منه شيء ولو كان) المدعو (اذا قرى) قرابة كلاب والابن وعدم الحمل في الشقين حكم من الله تعالى (انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب) أي يخافونه وما رآوه لانهم المنتفعون بالانذار (واقاموا الصلاة) اداموها (ومن تزكى) تطهر من الشرك وغيره (فانما يتزكى لنفسه) فصلاحه مختص به (والى الله المصير) المرجع فيجزى بالعمل في الآخرة (وما يستوى الاعمي والبصير) الكافر والمؤمن (ولا الظلمات) الكفر (ولا النور) الايمان (ولا الظل

ولا الحرور) الجنة والنار (وما يستوى الأحياء ولا الأموات) المؤمنون والكفار (زيادة لا في الثلاثة تأكيد) ان الله يسمع من يشاء (هدايته فيجيبه بالإيمان) وما انت بسميع من في القبور (اى الكفار (٢٥٩) شبههم بالموتى فيجيبون (ان) ما (انت الا

الايان هو نوع واحد (قوله ولا الحرور) هي الريح الحارة خلاف السموم فالحرور تكون بالنهار والسموم بالليل وقيل الحرور والسموم بالليل والنهار (قوله وزيادة لا في الثلاثة) أى في الجمل الثلاث التى أوها ولا الظلمات ولا النور وثا نيبها ولا الظل ولا الحرور وثا نيبها وما يستوى الأحياء ولا الأموات وانما زبدت للتأكيد في الجميع لان نفي المساواة معلوم من ما النافية (قوله ان الله يسمع من يشاء) من هنا الى قوله تكبير تسليته صلى الله عليه وسلم (قوله شبههم بالموتى) أى في عدم التأثير بدعوته (قوله ان أنت الا نذير) أى فليس عليك الا التبليغ والهدى بيد الله يؤتية من يشاء (قوله بالحق) حال من الكاف بدليل قول المنفسر بالهدى كانه قال أرسلناك حال كونك هاديا (قوله وان من أمة) أى تعلمها وقوله نبي ينذرها أى يخوفها من عقاب الله وتنقضي شريعته بموته فما بين الرسولين من أهل الفترة وهم ناجون من أهل الجنة وان غير وا بدلو او عبدوا غير الله بنص قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وأما ما ورد من تعذيب بعض أهل الفترة كعمرو بن لحي وامرئ القيس وحاتم الطائي فقول ان ذلك لحكمة يلمسها الله لا لكفرهم والتحقيق انه خبر آحاد وهو لا يعارض النص القطعي وتقدم الكلام في ذلك عند قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا (قوله وبازر) اسم لكل ما يكتب (قوله كصحف ابراهيم) اى وهى ثلاثون وكصحف موسى قبل التوراة وهى عشرة وكصحف شيث وهى ستون فجملة الصحف مائة تضم لها الكتب الاربعة فجملة الكتب السماوية مائة وأربعة (قوله قاصبر كما صبروا) قدره اشارة الى أن جواب الشرط محذوف (قوله أى هو واقع موقعه) أشار بذلك الى أن الاستفهام تقريرى (قوله المنز) خطاب لكل من تقاى منه الرؤية وهو كلام مستأنف سيق لبيان باهر قدرته تعالى وكال حكمته (قوله فيه التفات) أى وحكمته أن المنة في الاخراج! بلغ من انزال الماء ولما في الاخراج من الصنع البديع الدال على كمال القدرة الالهية (قوله ثمرات مختلفا لوانها) أى في اصل اللون كالاخضر والاصفر والاحمر وفي شدة اللون الواحد وضعفه (قوله ومن الجبال جدد) قرأ العامة بضم الجيم وفتح الدال جمع جدة وهى الطريق وقرئ شذوذا بضم الجيم والدال جمع جديدة وفتحتها (قوله مختلفا لوانها) مختلف صفة لجدد والوانها فاعل به أو مختلف خير مقدم والوانها مبتدأه وخر والجملة صفة لجدد (قوله وغرايب سود) الغريب تأكيد لاسود كالقافى تأكيد للاحمر وانما قدمه عليه للمبالغة (قوله يقال كثيرا) أى بتقديم الموصوف على الصفة وهذا هو الاصل وقوله وقليل أى بتقديم الصفة على الموصوف وهذا خلاف الاصل ويرتكب للمبالغة (قوله ومن الناس) خبر مقدم وقوله مختلف الوانه صفة لمصدر محذوف اى اختلافا هو المبتدأ اى صنف مختلف الوانه من الناس وقوله كذلك صفة لمصدر محذوف اى اختلافا كذلك (قوله انما يخشى الله من عباده العلماء) اى ان خشية الله شرطها العلم والمعرفة به فمن اشتدت معرفته لربه كان اخشاه له ولذا ورد في الحديث انا اخشاكم لله واتقاكم له وقرئ شذوذا برفع الجلالة ونصب العلماء والمعنى انما يعظم الله من العباد العلماء وانما كان كذلك لكونهم اعرف الناس برهم واتقاهم له فالواجب على الناس تعظيمهم واحترامهم اقتداء بالله تعالى فان الله اخبر أنه يعظمهم ويحبهم (قوله ان الله عز يزغفور) تعليل لوجوب الخشية كانه قيل يجب على كل انسان ان يخشى الله تعالى لانه عز يزغفر لما سواه غفور للمدبين (قوله ان الذين يتلون كتاب الله) اى يقرؤنه على طهارة اولاعن ظهر قلبه وفى المصحف وفضل الله واسع (قوله زكاة او غيرها)

النذر) منذر لهم (انا ارسلناك بالحق) بالهدى (بشيرا) من اجاب اليه (ونذيرا) من لم يحب اليه (وان) ما (من امة الا خلا) سلف (فيها نذير) نبي ينذرها (وان يكذبوك) اى اهل مكة (فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسالهم بالبينات) المعجزات (وبازر) كصحف ابراهيم (وبالكتاب المنير) هو التوراة والانجيل قاصبر كما صبروا (ثم اخذت الذين كفروا) بتكذيبهم فكيف كان تكبير انكارى عليهم بالعقوبة والاهلاك اى هو واقع موقعه (المنز) تعلم (ان الله انزل من السماء ماء فاخرجنا) فيه التفات عن الغيبة (به ثمرات مختلفا لوانها) كاخضر واحمر واصفر وغيرها (ومن الجبال جدد) جمع جدة طريق في الجبل وغيره (بيض وحمر) وصف (مختلف لوانها) بالشدة والضعف (وغرايب سود) عطف على جدد اى صخور شديدة السواد يقال كثيرا اسود غريب وقليل غريب اسود (ومن الناس والدواب والانعام مختلف لوانه كذلك)

كاختلاف النمار والجبال) انما يخشى الله من عباده العلماء) بخلاف الجهال كففار مكة (ان الله عز يز) في ملكه (غفور) لذنوب عباده المؤمنين (ان الذين يتلون) يقرؤن (كتاب الله وأقاموا الصلاة) اداوموها (واتقوا) رزقناهم سرا وعلانية) زكاة او غيرها

(يرجون تجارة لن تبور) تهلك (٣٦٠) (ليوفهم أجورهم) ثواب اعمالهم المذكورة (ويزيدهم من فضله أنه غفور) لذنوبهم

(شكور) اطاعتهم (والذي اوحينا اليك من الكتاب) القرآن (هو الحق مصدقا لما بين يديه) تقدمه من الكتب (ان الله بعباده خبير بصير) عالم بالبوطن والظواهر (ثم اورثنا) اعطينا (الكتاب) القرآن (الذين اصطفينا من عبادنا) وهم امك (فهم ظالم لنفسه) بالتقصير في العمل به (ومنهم مقتصد) يعمل به أغلب الاوقات (ومنهم سابق بالخيرات) يضم الى العمل التعليم والارشاد الى العمل (باذن الله) ارادته (ذلك) أى ايرائهم الكتاب (هو الفضل الكبير جنات عدن) اقامة (يدخلونها) الثلاثة بالبناء للفاعل وللمفعول خبر جنات المبتدأ (يحلون) خبر ثان (فيها من) بعض (اساور من ذهب ولؤلؤ) مرصع بالذهب (ولباسهم فيها حرير) وقالوا الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن (جميعه) (ان رزنا لغفور) في الذنوب (شكور) للطاعات (الذي احلنا دار المقامة) أى الاقامة (من فضله) لا يمننا فيها نصب (تعب) ولا يمننا فيها لغوب (اعياء من التعب لعدم التكليف

لف ونشر مشوش وهو تحضيض على الاتفاق كيفما تيسر (قوله يرجون تجارة) خبر ان اى يرجون ثواب تجارة (قوله ليوفهم أجورهم) اللام للعاقبة والصيرورة (قوله شكور) أى يثيبهم على طاعتهم (قوله من الكتاب) من لبيان الجنس والتبويض (قوله والحق) هو اما ضمير فصل أو مبتدأ والحق خبر والجملة خبر الذى ومصدق حال مؤكدة (قوله عالم بالبوطن والظواهر لى) ونشر مرتب (قوله ثم اورثنا) اتي ثم اشارة ليمدرت منهم عن رتبة غيرهم من الامة (قوله اعطينا) اشار بذلك الى ان المراد بالثورث الاعطاء ووجه تسميته ميراثا ان الميراث يحصل للوارث بلا تمب ولا نصب وكذلك اعطاء الكتاب حاصل بلا تمب ولا نصب (قوله من عبادنا) بيان للمصطفين (قوله وهم امك) أى امة الاجابة سواء حفظوه كلا أو بعضا أولا والا فليس المراد باعطاء الكتاب حفظه بل الاهتداهديه والاقتداء به (قوله فمهم ظالم لنفسه) أى من غلبت سيئاته على حسناته والمقتصد من غلبت حسناته على سيئاته والسابق من لا تقع منه سيئة أصلا ولذا اورث في الحديث في تفسير هذه الآية سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له وقيل الظالم هو راجع السيات والمقتصد هو الذى تساوت سيئاته وحسناته والسابق هو الذى رجحت حسناته وقيل الظالم هو الذى ظاهره خير من باطنه والمقتصد من تساوى ظاهره وباطنه والسابق من باطنه خير من ظاهره وقدم الظالم على من بعده ليقوى رجاءه في ربه ولذا يجب الطائع بمعملة فيهلك وهذا على حد ما قيل في قوله تعالى ان الله يحب المتطهرين (قوله بادن الله) متعلق بقوله سابق وانما خصص مع ان الكل بادن الله تنبيها على عزة هذه المرتبة فاعلمت الله (قوله يدخلونها) اتي بضمير جماعه المذكور في تلك الايات تغليبا للمذكور على المؤنث والا فلا خصوصية للمذكور (قوله باللباء للفاعل وللمفعول) أى فهم قراءتان سبعيتان (قوله مرصع بالذهب) تقدم انه أحد قولين وقيل انهم يحلون فيها السورة من ذهب واسورة من لؤلؤ (قوله وقالوا) عبر بالماضي لتحقق وقوعه (قوله جميعه) أى كخوف الامراض والنفوس والموت وزوال النعم وغير ذلك من آفات الدنيا وهمسومها (قوله الذى احلنا) أى ادخلنا واسكننا (قوله دار المقامة) مفعول ثان لا حلنا والمراد بها الجنة التى تقدم ذكرها (قوله لا يمننا فيها نصب) حال من ضمير احلنا البارز (قوله تعب) أى فلا نوم في الجنة لعدم التعب بها (قوله اعياء من التعب) أى فاذا اشتهى الشخص من اهل الجنة ان يسير وينظر ويتمتع بجميع ما اعطاه الله من الحور والعرف والقصور في اقل زمن فعل ولا يحصل له اعياء ولا مشقة وبالجملة فاحوال الجنة لا تنفاس على احوال الدنيا وهذه الآية فيها أعظم بشرى لهذه الامة المحمدية (قوله وذكر الثانى) جواب عما يقال ما الفائدة في نفى اللغوب مع ان انتفاء يعلم من انتفاء النصب لان انتفاء السبب يستلزم انتفاء المسبب (قوله والذين كفروا) الخ هذا مقابل قوله ان الذين يتلون كتاب الله على حكم عادته سبحانه وتعالى في كتابه اذا ذكر اوصاف المؤمنين اعقبه بذكر اوصاف الكفار (قوله لا يقضى عليهم) أى لا يحكم عليهم بالموت وقوله فيموتوا مسبب عن قوله لا يقضى وهو متنى ايضا لانه يلزم من انتفاء السبب انتفاء المسبب ان قلت ان في هذه الآية دليلا على ان اهل النار لا يموتون وفي آية اخرى لا يموت فيها ولا يحيا فيقتضي اهل النار لهم حالة بين الحالتين مع انه لا واسطة اجيب بان المعنى لا يموتون فيستريحون من العذاب ولا يحيون حياة طيبة (قوله ولا يخفف عنهم من عذابها) أى بحيث ينقطع عنهم زمنا ما بهذا الدفع ما قيل ان بعض اهل النار يخفف عنه كافي طاب وابتى لهب لما ورد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تشفع في ابى طاب فنقل في ضحضاح من نار ينتعل بنعائين بغلى منها دماغه وورد ان اباهب يسقى في نقرة اباهم ماء كل ليلة اثنتين لعتقه جاريته نوية حين بشرته بولادته صلى الله عليه وسلم فتحصل ان المراد بعدم التخفيف عدم انقطاعه عنهم وان كان يحصل ليهضهم بعض

تخفيف

فيها وذكر الثانى التابع الاول للتصريح بنفيه (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم)

بالموت (فيموتوا) يستريحوا (ولا يخفف عنهم من عذابها) طرفة عين (كذلك) كما جز بنام (نجزي كل كفور) كافر

بالياء والنون المفتوحة مع كسر الزاي ونصب كل (وم يصطرخون فيها) يستغيثون بشدة (٢٦١) وعويل بقولون (ر بنا اخرجنا)

منها (نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل) فيقال لهم (اولم نمركم ما) وقتا (يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير) الرسول لما اجبتم (فسذوقوا فما للظالمين) الكافرين (من نصير) يدفع العذاب عنهم (ان الله عالم غيب السموات والارض انه علم بذات الصدور) بما في القلوب فعلمه بغيره اولى بالنظر الى حال الناس وهو لدى جعلكم خلائف في الارض جمع خلفه اي يخلف بمصكم يمضا (فمن كفر) منكم (فعليه كفرة) اي وبال كفره (ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الا مقته) غضبا (ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا) لا آخرة (قل ارايتم شركاءكم الذين تدعون) تعبدون (من دون الله) اي غيره وهم الاصنام الذين زعمتم انهم شركاء الله تعالى (اروني اخبروني ماذا خلقوا من الارض ام لهم شرك) شركة مع الله (في خالق السموات ام آتيناهم كتابا فهم على بينة) حجة (منه) بان لهم معي شركة لاشي من ذلك (بل ان ما بعد الظالمون) الكافرون

تخفيف فيه (قوله بالياء) اي المضمومة مع فتح الزاي ورفع كل وقوله والنون المفتوحة اي فهما قراءتان سبعتان (قوله يصطرخون فيها) اي يصيحون فيها (قوله وعويل) العويل رفع الصوت بالبكاء (قوله يتولون) قدره اشارة الى ان قوله ربنا اخرجنا اطلع مقول لقول محذوف معطوف على قوله يصطرخون (قوله منها) قدره هنالدلالة الآتية الاخرى عليه (قوله صالحا) صفة لموصوف محذوف تقديره عملا صالحا (قوله فيقال لهم) اي على سبيل التوبيخ والتبكيت (قوله اولم نمركم) الهمزة داخلة على محذوف تقديره ائتذرون وتقولون ربنا اخرجنا اطلع ولم تؤخركم ونمهلكم ونعطكم عمرا يتمكن فيه من يدالتذكر من التذكر والتفكير (قوله ما يتذكر) ما نكرة موصوفة بمعنى وقت ولذا قدره المفسر (قوله وجاءكم النذير) عطف على معنى الجملة الاستفهامية كانه قال قروا باننا عمركم وجاءكم النذير (قوله الرسول) اي رسول كان لان هذا الكلام مع عموم الكفار من اول الزمان لاخره (قوله فذوقوا) مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله لما اجبتم فاندفع ما يقال ان ظاهر الآية ربنا يومنا اذ اقامتهم العذاب مرتبة على محي الرسول مع انه ليس كذلك (قوله من نصير) من زائدة ونصير مبتدا خبره الجار والمجرور قبله (قوله غيب السموات والارض) اي ما غاب عنا فيهما (قوله انه علم بذات الصدور) تعليل لما قبله كانه قيل اذا علم ما خفي في الصدور كان اعلم بغيرها من باب اولى وقوله بالنظر الى حال الناس جواب عما يقال تلم الله لا تفاوت فيه بل جميع الاشياء مستوية في علمه لا فرق بين ما خفي منها على الخلق وما ظهر لهم فاجاب بما ذكر اي ان الاولوية من حيث عادة الناس الجارية ان من علم الخفي يعلم الظاهر بالاولى (قوله هو الذي جعلكم خلائف في الارض) اي رعاة مسؤولين عن رعاياكم من انفسكم وازواجكم واولادكم وخدمكم فكل انسان خليفة في الارض وهو راع وكل راع مسؤول عن رعيته (قوله جمع خليفة) كذا في بعض النسخ بالهاء وفي بعض النسخ بلاهاء والاولى اولى لان خليف جمعه خلفاء واما خليفة فجمعه خلائف (قوله اي وبال كفره) اي فلا يضره الا نفسه (قوله ولا يزيد الكافرين الا) بيان لوبال كفرهم وعاقبته (قوله قل ارايتم اطلع) راي بصرية تعدى لمفعول واحد ان كانت بلاهزم وبالهزم كما هنا تعدى لمفعولين الاول قوله شركاءكم والثاني قوله ماذا خلقوا من الارض على سبيل التنازع لان كلاما من ارايتم واروني طالب ماذا خلقوا من الارض على انه مفعول له (قوله شركاءكم) اضافهم لهم من حيث انهم جعلوهم شركاء او من حيث انهم شركوهم في اموالهم فانهم كانوا يعينون شيئا من اموالهم لا الهتهم وينفقونه على خدمتها ويزبحون عندها (قوله ماذا خلقوا من الارض) اي ايشي خلقوه من الامور التي في الارض كالحوانات والنباتات والاشجار وغير ذلك (قوله ام لهم شرك) ام في الموضوعين منقطعة تفسر ببل والهمزة (قوله آتيناهم) اي الشركاء (قوله على بينة) بالافراد والجمع قراءتان سبعتان (قوله لاشي من ذلك) جواب الاستفهام في الجمل الثلاث وهو انكارى (قوله بل ان بعد الظالمون) لما ذكر في الحجج اضرب عنه بذكر الامرا الحامل للرؤساء على الشرك واضلال الاتباع وهو قولهم لهم انهم شفعا عند الله (قوله بعضهم) بدل من الظالمون (قوله بقولهم) اي الرؤساء للاتباع (قوله اي يمنهم ما من الزوال) اشار بذلك الى ان الامساك بمعنى المنع وقوله ان تزولا ان وما دخلت عليه في تاويل مصدر مفعولان على اسقاط من (قوله ولئن زالنا) اجتمع قسم وشرط فقوله ان امسكهما جواب الاول وحذف جواب الثاني على القاعدة المعروفة (قوله من احد) من زائدة في الفاعل وقوله من بعده من ابتدائية والتقدير ما امسكهما احد مبتدا وناشأ من غيره (قوله انه كان حيا غفورا) تعليل لقوله ان الله

(بعضهم بعضا الا غفورا) باطلا بقولهم الاصنام تشفع لهم (ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا) اي يمنهما من الروال (ولئن لام قسم (زالان) ما) امسكهما) امسكهما (من احد من بعده) اي سواه (انه كان حيا غفورا) في تاخير عقاب الكفار (واقسموا)

أى كفار مكة (بالله جهدايمانهم) (٢٦٢) غاية اجتهادهم فيها (لكن جاءهم نذير) رسول (ليكونن اهدى من احدى الامم) لليهود

والنصارى وغيرهم اى
اى واحدة منها لما رأوا من
تكذيب بعضهم بعضا اذ
قالت اليهود ليست
النصارى على شئ وقالت
النصارى ليست اليهود على
شئ (فلما جاءهم نذير)
محمد صلى الله عليه وسلم
(مازادهم) بحبيته (الا
نفورا) تباعدا عن الهدى
(استكبارا فى الارض)
عن الايمان مفعول له
(ومكر) العمل (السيء)
من الشرك وغيره (ولا
يحقق) يحيط (المكر السيء
الاباهله) وهو الماكر
ووصف المكر بالسيء
اصل واصله الى قبل
استعمال آخر قدر فيه
مضاف حذرا من الاضافة
الى الصفة (فهل ينظرون)
الاولين (الاسنت
تعديبهم بتكذيبهم رسلم
(فلن تجد اسنت الله تبدلا
ولن تجد لسنت الله
تحولا) اى لا يبدل
بالعذاب غيره ولا يحول
الى غير مستحقه (اولم
يسروا فى الارض فينظروا
كيف كان عاقبة الذين من
قبلهم وكانوا اشد منهم
قوة) فاهلكهم الله
بتكذيبهم رسلم (وما

يسمك السموات والارض اى قاسما كما حصل بحلمه وغفرانه والافكانا جديرتين بان تزولا كما
قال تعالى تكاد السموات يتفطرن منه الآية فحلم الله تعالى من أكبر النعم على العباد اذ لولا ملا بتى شئ من
العالم فقول العامة حلم الله يقتت الكيد واساءة أدب (قوله أى كفار مكة) اى قبل ان يبعث الله محمدا صلى
الله عليه وسلم حين بلغهم ان اهل الكتاب كذبوا رسلم فامنوا من كذب نبيه منهم واقسموا بالله تعالى
لكن جاءهم نبي ينذرهم ليكونن اهدى من احدى الامم (قوله جهدايمانهم) الجهد بالفتح بلوغ الغاية فى
الاجتهاد واما بالضم فهو الطاقه وانما كان الحلف بالله غاية ايمانهم لانهم كانوا يحلفون بايمانهم واصنامهم
فاذا ارادوا التاكيد والتشديد حلفوا بالله (قوله ليكونن) هذه حكاية لكلامهم بالمعنى والا فلفظه
لنكونن الخ (قوله من احدى الامم) المراد من احدى الاحداث الدائر فالمعنى من كل الامم فقول المفسر
اى اى واحدة منها الاوضح ان يقول اى كل واحدة منها (قوله مازادهم الانفورا) جواب لما وفيه اشعار
بان قيمهم اصل النفور لكونهم جاهلية لم ياتهم نذير من عهد اسمعيل (قوله مفعول له) اى لاجل الاستكبار
و يصح ان يكون بدلا من نفور أو حالا من ضمير زادهم اى حال كونهم مستكبرين (قوله ووصف
المكر بالسيء) اى فى قوله ولا يحقق المكر السيء وقوله اصل اى جاء على الاصل من استعمال الصفة تابعة
للموصوف (قوله واصله الى قبل) اى فى قوله ومكر السيء (قوله استعمال آخر) اى جاء على خلاف
الاصل حيث اضيف فيه الموصوف للصفة (قوله قدر فيه مضاف) اى مضاف اليه وقوله حذرا من
الاضافة الى الصفة اى من اضافة المكر الذى هو الموصوف الى السيء الذى هو الصفة فيجعل المكر
مضافا لمحذوف والسيء صفة لذلك المحذوف وتلك الاضافة من اضافة العام للخاص لان المكر يشمل
الاعتقاد والعمل فاضافة للعمل تخصيص له (قوله فهل ينظرون الاسنت الاولين) اى فلا ينتظرون
الاتعذيبهم كمن قبلهم (قوله سنت الله فيهم) اشار بذلك الى ان قوله سنت الاولين مصدر مضاف
لمفعوله وساتى اضافته لما عله فى قوله لسنت الله (قوله فان تجد) الفاء للتعليل كانه قيل لا ينتظرون الا
تعديبهم كمن قبلهم لانك اياها العاقل لن تجد الخ (قوله أى لا يبدل بالعذاب غيره ولا يحول الى غير مستحقه)
اشار بذلك الى ان المراد بالتبديل تغيير العذاب بغيره والتحويل بتقلبه لغير مستحقه وجمع بينهما للتهديد
والتهديد (قوله اولم يسروا) الهزيمة داخلة على محذوف والتقدير اتركوا اسفروا ولم يسروا وهو اسد شاهد
على ان سنة الله لا تبدل لها ولا تحوّل ولا تستفهم انكارى بمعنى النفي ونفى النفي اثبات والمعنى بل ساروا
فى الارض ومروا على ديار قوم صالح وقوم لوط وقوم شعيب وغيرهم فنظروا آثار ديارهم (قوله كيف كان
عاقبة الذين من قبلهم) اى على اى حالة كانت ليعلموا انهم ما اخدوا الا بتكذيب رسلم فيخافوا ان
يفعل بهم مثل ذلك (قوله وكانوا اشد منهم قوة) اى اطول اعمارا والجملة حالية أو معطوفة على قوله من
قبلهم (قوله وما كان الله ليعجزه ائخ) تقرير لما فهم من استتصال الامم السابقة (قوله انه كان علما
قديرا) تعليل لما قبله (قوله بما كسبوا) الباء سببية واما مصدرية أو موصولة أى بسبب كسبهم والذى
كسبوه (قوله من المعاصي) بيان لما (قوله ما ترك على ظهرها من دابة) اى من جميع ما دب على وجهها من
الحوانات العاقلة وغيرها وذلك بان يمسك عنها ماء السماء مثلا فينقطع عنهم النبات فيموتون جوعا فاطالم
لظلمه وغير الظالم بشؤم الظالم وعبر بالظلم تشبيها للارض بالدابة من حيث التمكن عليها ويعبر تارة
بوجه الارض من حيث ان ظاهرها كالوجه للحيوان وغيره كالبطن وهو الباطن منها فتحصل

انه يقال لما عليه الخاق من الارض وجه الارض وظهرها فهو من قبيل اطلاق الضدين على شيء واحد
(قوله نسمة) من التنسم وهو التنفس اي ذى روح (قوله فيجاز بهم بأعمالهم) أشار بذلك الى ان جواب
الشرط محذوف وقوله فان الله اغتليل له

﴿سورة يس مكية﴾

اي كلها وقوله أو الاقوله واذا قيل اطع قول ثان وقوله أو مدينية اي كلها وهو قول ثالث وورد في فضل
سورة يس أحاديث كثيرة منها قوله صلى الله عليه وسلم اقرأ يس على موتاكم ومنها ما من ميت يقرأ عليه
يس الا هو ن الله عليه ومنها من قرأ يس في ليلة ابتغاء وجه الله غفر الله له في تلك الليلة ومنها ان لكل شيء
قلبا وقلب القرآن يس ومن قرأ يس كتب الله له بها قراءة القرآن عشر مرات ومنها ان في القرآن لسورة
تشفع لقارئها وتغفر لمستمعها الا وهي سورة يس تدعى في التوراة المعمة قيل يارسول الله وما المعمة قال
نعم صاحبها بخير الدنيا وتدفع عنه أهوال الآخرة وتدعى ايضا الدافعة والقاضية قيل يارسول الله
وكيف ذلك قال تدفع عن صاحبها كل سوء وتفضي له كل حاجة ومنها من قرأ يس حين يصبح أعطى
يسر يومه حتى يمسي ومن قرأها في صدر ليلته أعطى يسر ليلته حتى يصبح ومنها عن أبي جعفر من وجد
في قلبه قسوة فابكتب سورة يس في جام أي اناء بزعفران ثم بشر به ومنها من قرأ سورة يس ليلة
الجمعة أصبح مغفورا له ومنها من دخل المقبرة فقرأ سورة يس خفف العذاب عن أهلها ذلك اليوم وكان
له بمدد من فيها احسانات ومنها عن يحيى بن أبي كثير بلغني ان من قرأ سورة يس ليل لا يزل في فرح حتى
يصبح ومن قرأها حين يصبح لم يزل في فرح حتى يمسي وقد حدثني بهذا من جربها ومنها ان لكل
شيء قلبا وقلب القرآن يس من قرأها يريد بها وجه الله غفر الله له وأعطى من الاجر كما أنما قرأ القرآن
عشر مرات وايماسلم قرئ عنده اذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك
يقومون بين يديه صفوف فيصلمون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصلون
عليه ويشهدون دفنه وايماسلم قرأ سورة يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى
يجيئه رضوان بشربة من الجنة فيشر بها وهو على فراشه فيقبض روحه وهو ريان ويمكث في قبره وهو
ريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان ومنها يس لما قرئت له
وحكمة اختيار الصالحين في استعمالها التكرار كما رجع أو سمع أو واحد أو رعين أو غير ذلك شدة
الحجاب والتملة على القلب فبا لتكرار تصفوا مرآة وتورق طبيعته وان كان الفضل المدد كر لا يتوقف
على تكرار كما يشهد له هذه الاحاديث (قوله يس) القراء السبعة على تسكين النون بادغامها في الواو
بعدها او باظهارها وقرئ شذوذا بضم النون وفتحها وكسرها فالاول خبر لمبتدأ محذوف اي هذه ومنع
من الصرف للعلمية والتأنيث والثاني اما على البناء على التفتح تخفيفا كائنا وكيف او مفعول به لفعل
محذوف تقديره اقل او مجرور بحرف قسم محذوف وهو ممنوع من الصرف والثالث مبنى على الكسر
على اصل التخلص من التقاء الساكنين (قوله الله أعلم براده به) هذا أحداقوال في تفسير الحروف
المقطعة كحم وطس وتقدم ان هذا القول أسلم وقيل معناه يا انسان وأصله يا نيسين فاقتصر على شطره
للكثرة النداء به وقيل هو اسم لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل اسم للقرآن (قوله والقرآن الحكيم)
كلام مستأنف لا محل له من الاعراب وهو قسم وجوابه قوله انك لمن المرسلين (قوله الحكيم) اي المتقن
الذي هو في أعلى طبقات البلاغة (قوله متعلق بما قبله) اي بالمرسلين ويصح ان يكون خبرا
ثانيا لان كانه قيل انك لمن المرسلين انك على صراط مستقيم (قوله اي طريق الانبياء قبلك) اي

نسمة تدب عليها) ولكن
يؤخرهم الى اجل
مسمى اي يوم القيامة
(فاذا جاء أجلهم فان الله
كان بعباده بصيرا)
فيجاز بهم على أعمالهم
بأنه يؤمنين وعقاب
الكافرين

﴿سورة يس مكية أو الاقوله
واذا قيل لهم انفقوا الآية
او مدينية ثمتان وثمانون آية
(بسم الله الرحمن الرحيم)
يس) الله اعلم براده به
(والقرآن الحكيم) الحكيم
بعجيب النظم وبديع
المعاني (انك) يا محمد (لن
المرسلين على) متعلق بما قبله
(صراط مستقيم) اي
طريق الانبياء قبلك التوحيد
والهدى والتاكيد بالقسم

وقولهم ان شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسخ لجميع الشرائع فهو باعتبار الفروع وأما الاصول
فالكل مستوون فيها ولا يتعاقبها نسخ قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصي به نوحا الآية وقال تعالى
فيه اهام اقتده (قوله وغيره) اى ان واللام والجملة الاسمية (قوله خبر مبتدأ مقدر) هذا احد وجهين في
الآية والآخر النصب على انه مفعول محذوف اى امدح او مفعول مطلق لنزل والقراءتان سبعيتان (قوله
لتنذروهما) اى العرب وغيرهم (قوله في زمن الفترة) هو بالنسبة للعرب ما بين اسمعيل ومجد عليهما
الصلاة والسلام وبالنسبة لغيرهم ما بين عيسى ومجد عليهما الصلاة والسلام (قوله فهم غافلون) مراتب
على نفى الانذار وقوله اى القوم تفسير للضمير ويصح ان يكون الضمير راجعا للفر يقينهم وآباؤهم
(قوله لقد حق القول) اى وهو قوله لا ملان جهنم من الجنة والناس اجمعين (قوله على أكثرهم) اى اكثر
المكافئين في كل زمن فالأقل متحتم ايمانه والاكثر متحتم كفره وتقدم لنا في سورة الانعام ان الأقل واحد
من ألف (قوله فهم لا يؤمنون) تفرع على ما قبله وأشار بذلك الى ان الايمان والكفر بتقدير الله فن
طبعه على احدهما فلا يستطیع التحول عنه وانما الامر بالايمان باعتبار التكليف الظاهري والتنوع
الاختياري ومن هنا قول بعض العارفين

الكل تقدير مولا نا وتأسيسه * فاشكر لمن قد وجب حمده وتقديسه

وقل لقلبك اذا زادت وساويسه * ابليس لما طغى من كان ابليس

قوله انا جعلنا في اعناقهم أغلالا قيل نزلت في أبي جهل بن هشام وصاحبيه المخزوميين وذلك ان ابا جهل
حلف لئن رأى محمدا يصلى ليرضخن رأسه بحجر فلما راه ذهب فرفع حجرا ليرميه به أو ما اليه رجعت يده
الى عنقه والنصق الحجر يديه فلما عاد الى اصحابه اخبرهم بما رأى فقال الرجل الثانى وهو الوليد بن المغيرة
اما ارضخ رأسه فأتاه وهو يصلى على حاله ليرميه بالحجر فاعمى الله بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه
فرجع الى اصحابه فلم يروه حتى نادوه فقال الثالث والله لا شدخن رأسه ثم أخذ الحجر وانطلق فرجع
القهرى ينكص على عقبيه حتى خر على قفاه مغشيا عليه فقبل له ماشا نك قال شانى عظيم رأيت الرجل
فلما دنوت منه فاذا خل يخطر بذنبيه ما رأيت قط خلا اعظم منه حال بينى وبينه فواللات والعزى لو
دنوت منه لا كفى فانزل الله تعالى لك الآية وفيها اشارة الى ما يحصل لهم في جهنم من السلاسل والاغلال
وعمى ابصارهم وفيها ايضا استعارة تمثيلية حيث شبه حالهم في امتناعهم من الهدى والايمان بحال من
غلت يده في عنقه وعمى بصره بجامع ان كلامهم من الوصول الى المقصود فتحصل ان الآية دالة على
الامور الثلاثة سبب النزول وما يحصل لهم في الآخرة وتمثيل لمنعهم من الهدى (قوله بان تضم اليها الايدى)
جعل المفسر هذا توطئة لارجاع الضمير للايدى في قوله فهمى الى الاذقان كما قال الايدى وان لم يتقدم
لهذا ذكر صراحة فهمى مذكورة ضمنا في قوله الاغلال لان الغل يدل عليها (قوله مجموعة) قدره اشارة الى ان
قوله الى الاذقان متعلق بمحذوف ولو قدره مرفوعة لكان أظهر وذلك ان اليد ترفع تحت الذقن ويلبس
الغل في العنق فتضم اليد اليها تحت الذقن فحينئذ لا يستطيعون خفض رأس ولا التفاتا (قوله وهذا تمثيل)
اى استعارة تمثيلية للمعنى المذكور وفيه اشارة الى سبب النزول والى ما يحصل لهم في الآخرة كما علمت
(قوله بفتح السين وضمها) اى فهم اقراءتان سبعيتان (قوله فاغشيناهم) هو بالغين المعجمة في قراءة
العمامة اى غطينا ابصارهم وقرئ شذوذا بالغين المهملة من العشا وهو عدم الابصار ليسلا والمعنى
أضغمتنا ابصارهم عن الهدى كعين الاعشى (قوله تمثيل) اى استعارة تمثيلية حيث شبه حالهم في سد
طرق الايمان عليهم ومنعهم منه بحال من سدت عليه الطرق وأخذ بصره بجامع ان كلاما يهتدى لمقصوده

وغيره رد لقول الكفار له
است مرسلا (نزيل
العزى) في ملكه (الرحيم)
بخلق خبر مبتدأ مقدر اى
القرآن (لتنذر) به (قوما)
متعاقب بتنزيل (ما انذر
آباؤهم) اى لم ينذروا
في زمن الفترة (فهم) اى
القوم (غافلون) عن
الايمان والرشد (لقد حق
القول) وجب (فهم)
أكثرهم (بالعذاب فهم
لا يؤمنون) اى الاكثر (انا
جعلنا في اعناقهم أغلالا)
بان تضم اليها الايدى لان
الغل يجمع اليد الى العنق
(فهمى) اى الايدى مجموعة
(الى الاذقان) جمع ذقن
وهى مجتمع اللحيين (فهم)
مقدمون (رافعون رؤسهم
لا يستطيعون خفضها)
وهذا تمثيل والمراد انهم
لا يدعون للايمان ولا
يخفضون رؤسهم له
(وجعلنا من بين أيديهم
سدا ومن خلفهم سدا)
بفتح السين وضمها في
الموضعين (فاغشيناهم فهم
لا يبصرون) تمثيل أيضا
لسد طرق الايمان عليهم

(قوله وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم) هذا نتيجة ما قبله وقوله لا يؤمنون بيان للاستواء والمعنى انذارك وعدمه سواء في عدم ايمانهم وهو تسليته صلى الله عليه وسلم وكشف الحقيقة أمرهم وعاقبتهم (قوله بتحقيق الهمزتين) أي مع ادخال الف بينهما وتركه فالقراآت خمس لا أربع كما نوهه عبارته فالتحقيق فيه قراءتان والتسهيل كذلك والابدال فيه قراءة واحدة وهي سبعيات (قوله ينفع انذارك) جواب عما يقال ان ظاهر الآية يقتضي ان رساله صلى الله عليه وسلم غير عامة بل هي لقوم مخصوصين وهم من اتبع الذكرو خشي الرحمن بالغيب ويخاف قوله سابقا لتندرقوما الخ فاجاب المفسر عن ذلك بان محط الحصر الا نذار النافع فلا ينافي وجود غيره لمن لم ينتفع به (قوله بالغيب) يصح ان يكون حالا من الفاعل او المفعول وتقدم نظيره (قوله فبشره بمغفرة الخ) تفرع على ما قبله اشارة لبيان عاقبة أمرهم (قوله) ان نحن نحبي الموتى أي نبعثهم في الآخرة للمجازاة على اعمالهم (قوله ونكتب ما قدموا) ان قلت ان الكتابة متقدمة قبل الاحياء اذهي في الدنيا والاحياء يكون في الآخرة أجيب بانه قدم الاحياء اعتناء بشانه اذ لولا ما ظهرت ثمرة الكتابة (قوله في اللوح المحفوظ) المناسب ان يقول في صحف الملائكة لان الكتابة التي تكون في حياة العباد انما هي في صحف الملائكة وأما اللوح فقد كتب فيه ذلك قبل وجود الخلق (قوله ما استن به بعدهم) أي من خير كالم علموه أو كتاب صفوه أو نخل غرسوه أو وقف حبسوه أو غير ذلك أو شر كمكس ربوه أو ضلالة أحدثوها أو غير ذلك لما في الحديث من سن سنة حسنة فعمل بها من بعده كان له اجرها ومثل أجر من عمل بها من غير ان ينقص من اجورهم شيء ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها بعده من غير ان ينقص من وزرهم شيء (قوله نصبه بفعله يفسره الخ) أي فهم من باب الاشتغال (قوله واضرب لهم مثلا) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ان يضرب لقومه مثلا لعلمهم بتعظون فيؤمنون (قوله اصحاب مفعول ثان) الاوضح ان يجعله مفعولا أول (قوله انطاكية) بالفتح والكسر وسكون النون وكسر الكاف وتخفيف الياء المفتوحة وهي مدينة بارض الروم ذات سور عظيم من صخر وهي بين خمسة جبال دورها اثنا عشر ميلا وحاصل تلك القصة ان عيسى عليه السلام بعث رسولين من الحواريين الى أهل انطاكية اسم أحدهما صادق والثاني مصدوق فلما اقربا من المدينة رأيا شيخياري غنيات له وهو حبيب التجار صاحب يس فسألما عليه فقال الشيخ لهما من أنتم فقالا رسولا عيسى عليه الصلاة والسلام ندعوكم من عبادة الاوثان الى عبادة الرحمن فقال أمعكا آية قالوا نعم نشفي المربض ونبري الأكمة والابرص باذن الله تعالى وذلك كرامة لهما ومعجزة لنبينا لا نملا أرسلهما أيدهما بمعجزاته قال الشيخ ان لي ابنا مر بضا من دسنيين قال فانطلق بنا ننظر حاله فاني بهما لمسحا ابته فقام في الوقت باذن الله تعالى صحيفا ففشا الخبر في المدينة وشفى الله على أيديهما كثيرا من المرضى وكان لهم ملك يعبد الاصنام اسمه انطيوخا فدعا بهما وقال من أنتم قالوا رسولا عيسى عليه السلام قال وفيم جئتما قالان ندعوك من عبادة من لا يسمع ولا يبصر الى عبادة من يسمع ويبصر قال وهل لنا إله دون آلهتنا قالوا نعم الذي أوجدك وآلهتك قال لهما قوما حتى أنظر في أمركما فتبعهما الناس فاخذوهما وجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ووضعوهما في السجن فلما كذبا وضربا بعث عيسى عليه السلام رأس الحواريين شمعون الصفي على أثرهما ليبصرهما فدخل شمعون البلد متعكرا فجعل يعاشر حاشية الملك حتى أنسوا به فرفعوا خبره الى الملك فدعاه وأنس به وأكرمه ورضى شكرته فقال للملك ذات يوم بلغني أنك حبست رجلين في السجن وضر بهما حين دعواك الى غير دينك فهل كلمتهما وسمعت قولهما فقال حال الغضب بيني وبين ذلك قال فاني أرى ايها الملك ان تدعوهما حتى نطلع على ما عندهما فدعاهما الملك فقال شمعون من أرسلكما الى هنا قال الله

(وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم)
بتحقيق الهمزتين وابدال
الثانية الفاء وتسهيلها
وادخال الف بين المسهلة
والاخرى وتركه (أم لم
تنذرهم لا يؤمنون انما
تنذر) ينفع انذارك (من
اتبع الذكرو القرآن
وخشي الرحمن بالغيب)
خافه ولم يره (فبشره بمغفرة
واجركر يم) هو الجنة انا
نحن نحبي الموتى للبعث
(ونكتب ما قدموا في
الحفوظ ما قدموا) في
حياتهم من خير وشر
ليجازوا عليه (وأنارهم)
ما استن به بعدهم (وكل
شيء) نصبه بفعله يفسره
(احصيناها) ضبطناه (في
امام مبين) كتاب بين هو
اللوحة المحفوظ (واضرب)
اجعل (لهم مثلا) مفعول
أول (اصحاب) مفعول
ثان (القرية) انطاكية
(اذ جاءها)

الى آخره بدل اشتال من
اصحاب القرية (المرسلون)
اي رسل عيسى (اذارسلنا
اليهم اثنين فكذبوهما)
الى آخره بدل من اذ
الاولى (فمزنا) بالتخفيف
والتشديد قوبنا الاثنين
(بثالث فقالوا انا اليكم
مرسلون قالوا ما اتم الا بشر
مثلتا وما أنزل الرحمن من
شيء ان) ما (انتم الا
تكذبون قالوا ربنا يعلم)
جار مجرى القسم وزيد
التاكيد به وباللام على ما
قبله لزيادة الانكار في (انا
اليكم لمرسلون وما علينا الا
البلاغ المبين) التبليغ البين
الظاهر بالادلة الواضحة
وهي ابراء الاكهم
والابرص والمريض
واحياء الميت (قالوا انا
تطيرنا) تشاء منا (بكم)
لا نقطاع المطر عنا بسببكم
(لن) لام قسم (لم تنهوا
لترجئكم) بالحجارة (وليسنكم
منا عذاب اليم) مؤلم (قالوا
طائركم) شؤمكم (معكم)
بكفركم (انتم) همزة استفهام
دخلت على ان الشرطية
وفي همزتها التحقيق
والتسهيل وادخال الف
بينها بوجهيها وبين
الاخرى (ذكركم) وعظمت
وخوفتم وجواب الشرط
محذوف اي تطيرتم وكفرتم
وهو محل الاستفهام
والمراد به التوبيخ (بل انتم قوم مسرفون) متجاوزون الحد بشركم (وجاء من اقصى المدينة رجل) هو حبيب التجار (وفي

الذي خلق كل شيء وليس له شريك فقال شمعون قصصاه وارجز اقالا انه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد
فقال شمعون وما آيتكم الا ما تمنناه قامر الملك حتى جاؤا بفلام مطموس العينين وموضع عينيه كالجمجمة
فمازلا يدعوان ربهما حتى انشق موضع البصر فاخذتا بندقيتين من طين فوضعاهما في حديقته فصارتا
مقلتين يبصر بهما فتعجب الملك فقال شمعون الملك ان انت سالت اهنتك حتى يضعوا مثل هذا كان
لك الشرف ولا لهتك فقال له الملك ليس لي عنك سر مكتوم فان الهنا الذي نعبده لا يسمع ولا يبصر ولا
يضر ولا ينفع وكان شمعون يدخل مع الملك على الصنم ويصلي ويتضرع حتى ظنوا انه على ملتهم فقال
الملك للرسولين ان قدر الهكما الذي تعبدانه على احياء ميت آمنابه وبكما قال الهنا قادر على كل شيء فقال
الملك ان ههنا ميتا قدمت منذ سبعة أيام وهو ابن دهمان وأنا آخرته فلم أدفنه حتى يرجع أبوه وكان غائبا
وقد تغير فجعل يدعو ربهما علانية وشمعون يدعوه سرا فقام الميت وقال اني ميت منذ سبعة أيام
وكنت مشركا فدخلت في سبعة أودية من البار وأنا أحذركم ما أنتم عليه فآمنوا بالله ثم قال فتحت
أبواب السماء فنظرت شابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة شمعون وهذين وأشار بيده الى صاحبيه
وأنا أشهد أن لا اله الا الله وأن عيسى روح الله وكلمته فعجب الملك من ذلك فلما علم شمعون أن قوله قد
أنرقى الملك أخبره بالخال وأنه رسول عيسى ودعاه فآمن الملك وآمن معه قوم وكفر آخرون وقيل بل
كفر الملك وأجمع على قتل الرسل هو وقومه فباغ ذلك حبيبا وهو على باب المدينة فجاء يسعى اليهم ويدكرهم
ويدعوهم الى طاعة المرسلين (قوله الى آخره) أي آخر القصة وهو قوله الا كانوا به يستهزؤن (قوله
المرسلون) جمع باعتبار الثالث (قوله أي رسل عيسى) هذا هو المشهور وقيل انهم رسل من الله من غير
واسطة عيسى ارسلوا الى اصحاب هذه القرية (قوله بدل من اذ الاولى) أي بدل مفصل من محمل (قوله
بالتخفيف والتشديد) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله فقالوا انا اليكم مرسلون) أكدوا كلامهم بان
لنقدم الا نكارا بتكذيب الاثنين وتكذيبهما تكذيبا لثالث لا تحاد مقالتهم (قوله قالوا ما اتم الا بشر
مثلتا) أي فلما مزبكم علينا (قوله جار مجرى القسم) أي فيؤكده كالقسم ويحجب كما يحجب به القسم (قوله
لزيادة الانكار) أي حيث تعدد ثلاث مرات (قوله وهي ابراء الاكهم) أي الاعمي (قوله قالوا انا
تطيرنا بكم) التطير التفاوض سمي بذلك لانهم كانوا يتفاءلون بالتطير اذا أرادوا سفرا أو غيره فان ذهب ميمنة
قالوا خير وان ذهب ميسرة قالوا شر (قوله لا نقطاع المطر عنا بسببكم) قيل حبس عنهم المطر ثلاث سنين
فقالوا هذا بشؤمكم (قوله لام قسم) أي وقد حثوا فيه لان الله أهلكهم قبل أن يفعلوا بهم ما حلفوا عليه
(قوله بكفركم) الباء سببية أي طائركم حاصل معكم بسبب كفركم وعنادكم (قوله وادخال الف) أي
وتركه قالقرا آت أربع سبعيات (قوله وجواب الشرط محذوف) أي على القاعدة وهي أنه اذا اجتمع
استفهام وشرط أتى بجواب الاستفهام وحذف جواب الشرط وهو مذهب سيبويه وعند نونس
بالعكس (قوله وهو محل الاستفهام) أي هو المستفهم عنه والمعنى لا ينبغي ولا يليق بكم التطاير والكفر
حيث وعظتم بل آمنوا واتقادوا (قوله بل انتم قوم مسرفون) اضراب عما تقتضيه الشرطية من كون
التذكير سببا للشؤم أي ليس الامر كذلك بل انتم قوم عاداكم الاسراف في العصيان فشؤمكم لذلك
(قوله متجاوزون الحد بشركم) أي بعد ظهور المعجزات وهذا الخطاب لمن نقي على الكفر منهم وهم
الذين رجوا حبيبا التجار واهلكهم الله كما ياتي (قوله وجاء من اقصى المدينة) هي انطاكية المعبر عنها الاولى
بالقرية وعبر عنها بالمدينة اشارة الى عظمها وكبرها (قوله هو حبيب التجار) اي ابن اسراييل كان يصنع
لهم الاصنام وهو من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل وجوده كما آمن به تبع الاكبر وورقة بن نوفل وغيرها

والمراد به التوبيخ (بل انتم قوم مسرفون) متجاوزون الحد بشركم (وجاء من اقصى المدينة رجل) هو حبيب التجار (وفي

كان قد آمن بالرسول ومثله
 باقضي البلد (يسعى) يشتد
 عدوا لما سمع بتكذيب
 القوم الرسول (قال يا قوم
 اتبعوا المرسلين اتبعوا)
 تا كيد الاول (من لا يستلکم
 اجرا) على رسالته (وهم
 مهتدون) فقیل له انت
 على دينهم فقال (وما لي لا
 اعبد الذي فطرني)
 خلقتني اى لا مانع لي من
 عبادته الموجود مقتضيا
 واتم كذلك (واليه
 ترجعون) بعد الموت
 فيجازيكم بكفركم (أتخذ)
 في الهمزتين منه ما تقدم في
 النذرته وهو استفهام
 بمعنى النفي (من دونه) اى
 غيره (آلهة) اصناما (ان
 يردن الرحمن بضر لا تغن
 عني شفاعتهم) التي زعمتموها
 (شيا ولا ينقذون) صفة
 آلهة (انى اذا) اى ان عبادت
 غير الله (لنى ضلال مبين) بين
 (انى آمنت بكم فاسمعون)
 اى اسمعوا قولى فرجموه
 فمات (قبل) له عند موته
 (ادخل الجنة) وقيل دخلها
 حيا (قال يا) حرف تنبيه
 (ليت قومي يعلمون بما
 غفر لي ربي) بغفرانه
 (وجعلني من المكرمين
 وما) نافية (انزلنا على قومه)
 اى حبيب (من بعده)

وفي الحقيقة كل نبي آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل ظهوره بمصدق قوله تعالى واذا اخذ الله ميثاق
 النبيين الآية وهذا من خصوصيات صلى الله عليه وسلم وأما غيره من الانبياء فلم يؤمن به أحد الا بعد
 ظهوره (قوله كان قد آمن بالرسول) اى رسل عيسى وسبب ايمانه ما تقدم من شفاء ولده المريض وقيل انه
 هو كان مجذوبا وعبد الاصنام سبعين سنة لكشف ضربه فلم يكشف فلما دعاه الرسل الى عبادة الله قال لهم
 هل من آية قالوا له ندعوك بنا القادر يفرج عنك ما بك فقال ان هذا عجب قد عبدت هذه الاصنام سبعين
 سنة فلم تستطع تفريجه فهل يستطيع ربكم تفريجه في غداة واحدة قالوا نعم ربنا على كل شيء قدير فدعوا
 ربهم فكشف ما به فآمن (قوله يشتد عدوا) اى يسرع في مشيخته حرصا على نصيح قومه والدفع عن
 الرسل (قوله تا كيد الاول) اى تا كيد لفظي فلفظ اتبعوا الثاني تا كيد للفظ اتبعوا الاول من توكيد
 الفعل بالفعل (قوله من لا يستلکم اجرا) بدل من المرسلين والمعنى اتبعوا الصادقين المخلصين الذين لم
 يردوا منكم العرض الثاني اذ لو كانوا غير مخلصين لطلبوا منكم المال وازعوكم على الرياسة (قوله وهم
 مهتدون) الجملة حالية وهو تعريض لهم بالاتباع أى فاهتدوا أتم تبعاهم (قوله انت على دينهم) فيه
 حذف همزة الاستفهام (قوله وما لي لا أعبد الذي فطرني) تالطف في ارشادهم وفيه نوع تقرير على ترك
 عبادة خالقهم والاحسن ان في الآية احتيا كاحيث حذف من الاول نظير ما اثبت في الاخر والاصل
 وما لي لا أعبد الذي فطرني وفطرهم واليه ترجعون وارجع (قوله الموجود مقتضيا) أى وهو كون الله
 فطره وخلقه (قوله في الهمزتين منه ما تقدم) أى من القراءات الاربع وتقدم انها خمسة التحقيق وتسهيل
 الثانية بالف ودونهاوا بدال الثانية الفا وهى سبعيات (قوله وهو استفهام بمعنى النفي) أى وهو انكارى
 (قوله من دونه) يصح ان يكون مفعولا ثانيا مقدما لا يتخذوا على انها متعدية لاثنتين وآلهة مفعول اول
 مؤخر ويصح ان يكون حالا من آلهة أو متعلقا باتخذوا على انها متعدية لواحد (قوله لا تغن عنهم
 شفاعتهم) أى لا تنفعني شفاعتهم فهم من الغناء بالفتح وهو النفع ومنه قول البوصيرى * قن ما في اليتيم عنا غناء
 * (قوله صفة آلهة) أى جملة ان يردن الرحمن الخ فهي في محل نصب والواضح ان تكون مستانقة
 سبقت لتعليل النفي المذكور لان جعلها صفة يوهم ان هناك آلهة ليست كذلك (قوله ان عبادت غير الله)
 اشار بذلك الى أن التنوين عوض عن جملة (قوله في ضلال مبين) اى لثبوت الادلة على بطلان ذلك
 (قوله فاسمعون) بكسر النون في قراءة العامة وهى نون الوقاية حذفت بعدها ياء الاضافة وقرئ شذوذا
 بفتحها ولا وجه له في العربية لان فعل الامر يبنى على حذف النون (قوله اى اسمعوا قولى) أى ما قلته
 لكم وهو اتبعوا المرسلين الخ (قوله فرجموه فمات) أى وهو يقول اللهم اهد قومي وقيل حرقوه وجعلوه
 في سور المدينة وقبره في سور انطاكية وقيل نشره بالمدشار حتى خرج من بين رجلية
 فوالله ما خرجت روحه الا في الجنة وفي رواية انهم قتلوا معه الرسل الثلاثة ووضعوه في بئر وهو الرسل
 (قوله وقيل له عند موته) هذا احداقوال ثلاثة اقتصر المفسر على اثنين منها والثالث ان
 هذا القول كناية عن البشرى بانه يدخل الجنة (قوله وقيل دخلها حيا) اى فحين هموا بقتله
 رفعه الله من بينهم وادخله الجنة حيا كراما له كما وقع لعيسى انه رفع الى السماء (قوله قال
 يا ليت قومي) اى وهم الذين نصحبهم أولا فقد نصحبهم حيا وميتا (قوله بغفرانه) اشار بذلك
 الى ان ما مصدرية ويصح ان تكون موصولة والعائد محذوف أى بالذى غفره لي ويصح ان
 تكون استفهامية اى باى شيء غفر لي اى بامر عظيم وهو توحيدى وصدعى بالحق (قوله وما
 انزلنا على قومه الخ) هذا تحقير لهم وتصغير لشأنهم والمعنى لم نخرج في اهلاكهم الى ارسال

بعد موته (من جند من السماء) أي (٣٦٨) ملائكة لا هلاك لهم (وما كنا متزلزين) ملائكة لا هلاك احد (ان) ما (كانت) عقوبتهم

(الاصححة واحدة) صاحب
يهم جبريل (فاذا هم
خامدون) ساكنون
ميتون (يا حسرة على العباد)
هؤلاء ونحوهم من كذبوا
الرسول فاهلكوا وهي شدة
العالم ونداؤها مجاز اي
هذا اوانك فاحضري
(ما ياتهم من رسول الا
كانوا به يستهزؤن) مسوق
ليبان سببها لاشتاله على
استهزائهم المؤدى الى
اهلاكهم المسبب عنه
الحسرة (أولم يروا) اي اهل
مكة القائلون للنبي لست
مرسلا والاستفهام للتقرير
اي علموا (كم) خبرية
بمعنى كثير معمولة لما بعدها
معلقة ماقبلها عن العمل
والمعنى انا (اهلكنا قبلهم)
كثيرا (من القرون) الامم
(انهم) اي المملكين (اليهم)
أي المكين (لا يرجعون)
اقلا يعتبرون بهم وانهم اخط
بدل مما قبله برعاية المعنى
المذكور (وان) نافية او
خففة (كل) اي كل
الخلايق مبتدأ (لا)
بالتشديد بمعنى الا او
بالتحفيف فاللام فارقة
ومازائدة (جميع) خبر
المبتدأ اي مجموعون (لدينا)
عندنا في الموقف بعد بعثهم
(محضرون) للحساب خبر
ثان (وآية لهم) على البعث
خير مقدم (الارض الميتة)
بالتشديد والتحفيف

جنود من الملائكة بل نهلكهم بصيحة واحدة مثلاً وقوله وما كنا متزلزين اي لم يكن شأننا وعادتنا ارسال
جنود لا هلاك احد من الامم قبلهم بل اذا اردنا اهلاكا عاميا يكون بغير الملائكة كصيحة او رجفة أو
غير ذلك * ان قلت ان الملائكة قد نزلت من السماء يوم بدر للقتال مع النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه
* اجيب بان انزالهم تكملة للنبي واصحابه لا لاهلاك العام وقيل نزول الملائكة والاستنصار بهم من
خصوصياتهم صلى الله عليه وسلم (قوله بعد موته) اي أو بعد رفعه حيا على القول الآخر (قوله لا هلاك
احد) اي من الامم السابقة (قوله صاحب بهم جبريل) اي صاحب عليهم (قوله ميتون) اي فشيبهوا بالناظر
الغامدة لا نقطاع النفع في كل (قوله يا حسرة على العباد) يحتمل ان يكون من كلام الله أو الملائكة أو
المؤمنين والمراد بالعباد جميع الكفار قال للجنس وقيل المراد بالعباد نفس الرسل وعلى بمعنى من والقائل
ذلك الكفار والتقدير يا حسرة علينا من مخافة العباد والوجه الاول الذي مشى عليه المفسر (قوله لا
كانوا به يستهزؤن) الجملة حالية من مفعول ياتهم (قوله مسوق الخ) اي فهو استئناف واقع في جواب
سؤال مقدر كانه قيل ما وجه التحسر عليهم فقيل ما ياتهم الخ (قوله ليان سببها) اي بواسطة فان
الاستهزاء سبب لاهلاكهم وهو سبب للحسرة (قوله لاشتاله) اي دلالة (قوله ألم يروا الخ) رأي
علمية وكم خبرية مفعول لاهلكنا مقدم وقبلهم ظرف لاهلكنا ومن القرون بيان لكم (قوله والاستفهام
للتقرير) اي وهو حمل المخاطب على الاقرار بما بعد النفي (قوله معمولة لما بعدها) اي وليست معمولة
ليروا لان كم الخبرية لها الصدارة فلا يعمل ماقبلها فيها (قوله معلقة ماقبلها عن العمل) ان قلت ان كم
الخبرية لا تعلق وانما التعليق للاستفهامية قال ابن مالك

وان ولا لام ابتداء أو قسم * كذا والاستفهام ذال ان تختم

اجيب بان الخبرية اجزيت بحري الاستفهامية في التعليق (قوله والمعنى انا اهلكنا) اي وقد علموا
ذلك (قوله بدل مما قبله) اي بدل اشتمال لان اهلاكم مشتمل ومستلزم لعدم رجوعهم او بدل كل من
كل بناء على تنزيل التلازم منزلة المتماثل كان اهلاكم عين رجوعهم (قوله رعاية المعنى المذكور) اي
وهو قوله انا اهلكنا الخ والمعنى قد علموا اهلا كنا كثيرا من القرون السابقة المشتمل على عدم عودهم
الى هؤلاء الباقيين وهم اهل مكة فينبغي ان يعتبروا بهم (قوله نافية) اي ولما بالتشديد بمعنى الا وقوله أو
خففة أي مهملة ولما بالتحفيف واللام فارقة (قوله ومازائدة) للتاكيد فقد اغنت عن الحصر المستفاد
من قراءة التشديد فتحصل ان من شدد لاجملها بمعنى الا وان نافية وهذا اتفاق البصريين والكوفيين
ومن خفف لما فالصبرون على ان مخففة واللام فارقة ومازائدة وجوز الكوفيون جعل لما بمعنى الا
وان نافية والقراءتان سبعيتان (قوله أي كل الخلايق) اشار بذلك الى ان التنوين عوض عن المضاف
اليه (قوله اي مجموعون) دفع بذلك ما يتوهم من ذكر كل الاستغناء بها عن الجميع فاجاب بان كل اشير
بها الاستغراق الافراد وجميع اشير بها الاجتماع الكل في مكان واحد للحشر (قوله وآية لهم) اي
علامة ظاهرة ودالة على الاحياء بعد الموت (قوله بالتشديد والتحفيف) اي فهم اقراء تان سبعيتان
(قوله مبتدأ) آخره بعد قوله احيينا اشارة الى انه صفة للارض والصفة مع الموصوف كالشيء
الواحد (قوله وجعلنا) عطف على احيينا (قوله من نخيل) هو والنخل بمعنى واحد
لكن النخل اسم جمع واحده نخلة يؤث عند اهل الحجاز ويذكر عند تميم ونجد والنخيل
مؤنثة بلا خلاف اذا علمت ذلك فقول المفسر فيما ياتي من النخيل وغيره ليس بجيد بل المناسب

وغيرها

(اجييناها) بالاء مبتدأ (واخرجنا منها حيا) كالخطة (فنه يا كلون وجعلنا فيم اجنات) بسا تين (من نخيل واعناب

وغيرها (قوله وفجرنا) بالتشديد في قراءة العامة وقرئ شذوذا بالتحفيف (قوله اى بعضها) أشار بذلك الى ان من تبعية ضمنية و يصح ان تكون زائدة (قوله بفتحتين وبضممتين) اى فهما قرأه اثنان سبعيتان (قوله اى ثمر المذكور) دفع بذلك ما يقال ان الضمير عائد على شيئين فحقه التثنية فاجاب بانه أفرد باعتبار ماذكر (قوله اى لم تعمل الثمر) أشار بذلك الى ان ما نافية والمعنى انه ليس لهم ان يجادشئ بل الفاعل والمنبت هو الله تعالى كما قال في الآية الاخرى ما كان لكم ان تذبثوا شجرها و يصح ان تكون موصولة اى ومن الذى عملته أيديهم أو نكرة موصوفة أو مصدرية اى ومن عمل أيديهم وانبات العمل للأيدي من حيث الكسب (قوله أفلا يشكرون) الهمزة داخلة على محذوف والتقدير أيتعمون بهذه النعم فلا يشكرون اى بحيث لا يصرفونها في مصارفها (قوله أنعمه) جمع نعمة بالكسر ونعماء بالمد والفتح (قوله سبحان الذى خلق الأزواج) أى تزه في ذاته وصفاته وأفعاله عما لا يليق به (قوله الاصناف كلها) اى فكل زوج صنف لانه مختلف في اللون والطعوم والاشكال والصغر والكبر باختلافها هو ازيد وواجبها (قوله مما تنبت الارض) بيان للأزواج وكذا ما بهد فتحصل ان هذه الامور الثلاثة لا يخرج عنها شي من أصناف المخلوقات (قوله الغربية) اى كالتى في السموات والتى تحت الارضين وكل ما لم يكن مشاهدا لنا عادة (قوله وآية لهم الليل نساخ منه النهار) ذكر الله تعالى في هذه الآية ما يتضمن علم الميقات الذى يجب معرفته وقد ذكر أستاذنا الشيخ الدردير رضي الله عنه مقدمة لطيفة في هذا الشأن كافية من اقتصر عليها فيما فرض الله تعالى * وحاصلها بحرقها فائدة أسماء الشهور القبطية توت بابه هاتور كيهك طوبه أمشير برمها ت برمودة بشنس بؤنه أبيب مسرى أسماء البروج ميزان عقرب قوس جدى دلو حوت حمل ثور جوزاء سرطان أسد سنبله ولا يدخل توت الذى هو أول السنة القبطية الا بعد خمسة أيام اوستة بعد مسرى وتسمى أيام النسي وفصول السنة اربعة فصل الخريف وفصل الشتاء وفصل الربيع وفصل الصيف واول فصل الخريف انتقال الشمس الى برج الميزان وذلك في نصف توت وفي تلك الليلة يستوى الليل والنهار ثم كل ليلة يزبد الليل نصف درجة ثلاثين ليلة بخمس عشرة درجة الى نصف بابه تنتقل الشمس الى برج العقرب فيزبد الليل كل ليلة ثلث درجة الى نصف هاتور تنتقل الشمس الى برج القوس فيزبد الليل كل ليلة سدس درجة بخمس درج فقد تمت زيادة الليل ثلاثين درجة بعد الاعتدال بساعتين فيصير الليل من غروب الشمس الى طلوعها اربع عشرة ساعة فيصلى للمجر على ثنتي عشرة ساعة وست درج ومن طلوعه الى الشمس اربع وعشرون درجة وذلك في آخر يوم من فصل الخريف منتصف كيهك ثم تنتقل الشمس الى برج الجدى وهو اول فصل الشتاء فيأخذ الليل في النقص والنهار في الزيادة فيزبد النهار كل يوم سدس درجة ثلاثين يوما بخمس درج الى نصف طوبة فتنتقل الشمس الى برج الدلو فيزبد النهار كل يوم ثلث درجة بعشرة الى نصف أمشير فتنتقل الى برج الحوت فتسميها العامة بالشمس الصغيرة فيزبد النهار كل يوم نصف درجة بخمس عشرة درجة الى نصف برمها ت فتنتقل الشمس الى برج الحمل ويسميها العامة بالشمس الكبيرة وهو اول فصل الربيع وفيه الاعتدال الربيعي يستوى الليل في تلك الليلة والنهار ويزبد النهار كل يوم نصف درجة كما في برج الحوت الذى قبله الى منتصف برمودة فتنتقل الشمس الى برج الثور فيزبد النهار كل يوم ثلث درجة بعشرة الى منتصف بشنس فتنتقل الشمس للجوزاء ويزبد النهار كل يوم سدس درجة بخمسة الى نصف بؤنه فتنتقل الى برج السرطان وهو اول فصل الصيف و به ينتهى طول النهار فيكون النهار من طلوع الشمس الى غروبها اربع عشرة ساعة وينتهى قصر الليل فيكون من الغروب الى طلوع الشمس عشرة

وفجرنا فيها من العيون)
اى بعضها (لياكلوا من
ثمره) بفتحتين وبضممتين
اى ثمر المذكور من التخيل
وغيره (وماعلمته أيديهم)
اى لم تعمل الثمر (أفلا
يشكرون) أنعمه تعالى
عليهم (سبحان الذى خلق
الأزواج) الاصناف (كلها
مما تنبت الارض) من
الحبوب وغيرها (ومن
أنفسهم) من الذكور
والإناث (ومما لا يعلمون)
من المخلوقات العجيبة
الغريبة (وآية لهم)
على القدرة العظيمة (الليل

وحصة المغرب للعشاء اثنتان وعشرون درجة ومن المغرب للفجر ثمان ساعات وخمس درج ومنه للشمس خمس وعشرون درجة ثم ينقص النهار وياخذ الليل في الزيادة فيزيد الليل كل ليلة سدس درجة الى خامس عشر ابيب فتنقل الشمس الى برج الاسد فيزيد كل يوم ثلث درجة الى نصف مسرى فتنقل الى السنبلة فيزيد النهار كل يوم نصف درجة الى نصف توت اول السنة فقد علمت ان الدرج الذي ياخذها النهار من الليل والليل من النهار ستون درجة باربع ساعات وان الاعتدال يكون في السنة مرتين مرة في نصف توت الذي هو اول السنة القبطية وهو اول فصل الخريف والمرة الثانية في نصف برمهاث اول فصل الربيع وان مبدأ زيادة النهار من الفصل الذي قبله وهو فصل الشتاء ثلاثين يوما بالاسد اس ثم ثلاثين بالاثلاث ثم ثلاثين بالانصاف لاول فصل الربيع فيحصل الاعتدال ثم ثلاثين بالانصاف ايضا الى نصف برمودة ودخول الشمس في الثور فمدة زيادة الانصاف ستين من نصف امشير ودخول الشمس في الحوت الى نصف برمودة ثم ثلاثين بالاثلاث الى نصف بشنس ودخول الشمس في الجوزاء ثم ثلاثين بالاسد اس الى نصف توت ثم ثلاثين بالانصاف ايضا الى نصف بابه ثم بالاثلاث الى نصف هاتور ثم بالاسد اس الى نصف كيهك ثم بعد النهار على الليل فسبحان الله المقدر الامور القادر على كل شيء العليم الحكيم اه (قوله وآية) خير مقدم والليل مبتدأ مؤخر كما تقدم نظيره (قوله نسلخ الخ) بيان لكيفية كونه آية (قوله تفصل منه النهار) اي نزله عنه لكونه كالسا تر له فاذا زال الساتر ظهر الاصل فالليل اصل متقدم في الوجود والنهار طارئ عليه بدليل قوله فاذا هم مظلومون وهذا لا ينافي ما ياتي في قوله ولا الليل سابق النهار لان معناه لا ياتي الليل قبل رفته المقدر له بان ياتي في وقت الظهر مثلا وهذا غير ما هنا فتحصل ان معنى النسلخ الفصل والازالة وليس المراد به الكشف والالقاء فاذا هم مبصرون لا نه يصير المعنى وآية لهم الليل نكشف ونظهر منه النهار (قوله داخلون في الظلام) اي فيقال اظلم القوم اذا دخلوا في الظلام واصبحوا اذا دخلوا في الصباح (قوله من جملة الآيات) اي فهو عطف مفردات على قوله الارض وقوله او آية اخرى اي فيكون عطف جمل (قوله لمستقرها) اي مكان تستقر فيه وهو مكانها تحت العرش فتسجد فيه كل ليلة عند غروبها فتستمر ساجدة فيه طول الليل فعند ظهور النهار يؤذن لها في ان تطلع من مظلمها فاذا كان آخر الزمان لا يؤذن لها في الطلوع من المشرق بل يقال لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من المغرب وهذا هو الصحيح عند اهل السنة ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم لا يني ذر حين غربت الشمس اندرى اين ذهب الشمس قال الله ورسوله اعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها ويوشك ان تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقرها ذلك تقدير العزيز العليم وقيل ان الشمس في الليل تسير وتشرق على عالم آخر من اهل الارض وان كنا لا نعرفه وهذا قول الحكماء ويؤيده ما قاله الفقهاء ان الاوقات الخمسة تختلف باختلاف الجهات والتواحي فقد يكون المغرب عندنا عصرا عند آخرين وقد يكون الليل عندهم ساعة فقط واختلاف في العشاء حينئذ فتقات الحفنة بسقوطها وقالت الشافعية ووافقهم المالكية يقدر لهم باقرب البلاد اليهم ويصلونها ولو بعد طلوع الشمس عندهم وتسمى اداء ولا حرمة عليهم في ذلك وعلى ما قالته الحكماء فاختلف في مستقر الشمس فقليل هو انقضاء الدنيا وقيام الساعة وقليل مستقرها هو سيرها في منازلها حتى تنتهي الى

(نسلخ) تفصل (منه النهار) فاذا هم مظلومون (داخلون في الظلام) والشمس تجري (الى آخره من جملة الآيات) لهم او آية اخرى والقمر كذلك (لستقر لها) اي الى لا تتجاوزها (ذلك) اي جريها (تقدير العزيز في ملكه) (العليم) بخلقه

(والقمر) بالرفع والنصب وهو منصوب بفعل يفسر ما بعده (قدرناه) من حيث سيره (٢٧١) (منازل) ثمانية وعشرين منزلا في ثمان

وعشرين ليلة من كل شهر
و يستقر ليلتين ان كان
الشهر ثلاثين يوما وليلة ان
كان تسعة وعشرين يوما
(حتى عاد) في آخر منزله
في رأى العين (كالمرجون
القديم) اى كعود الشاربخ
اذا اعتق فانه يرق ويتقوس
ويصغر (لا الشمس ينبغي)
يسهل و يصيح (لها ان
تدرك القمر) فتجتمع
معه في الليل (ولا الليل
سابق النهار) فلا ياتي قبل
انقضائه (وكل) تنوينة
عوض عن المضاف اليه
من الشمس والقمر والنجوم
(في فلك) مستدير
(يسبحون) يسرون نزولا
منزلة العقلاء (وآية لهم)
على قدرتنا (انا حملنا
ذريتهم) وفي قراءة ذرياتهم
اى آباءهم الاصول (في
الفلك) اى سفينة نوح
(المشحون) المملوء (وخلقنا
لهم من مثله) اى مثل فلك
نوح وهو مملوء على شكله
من السفن الصغار والكبار
بمعلم الله تعالى (مايركبون)
فيه (وان نشاء نغرقهم) مع
ايجاد السفن (فلا صرخ)
مغيث (لهم ولا هم ينقذون)
ينجون (الا رحمة منا
ومتاعا الى حين) اى لا
ينجبهم الا رحمتنا لهم
وتمتعنا اياهم بلذاتهم الى
انقضاء اجلهم (واذا قيل

مستقرها التي لا تجاوزه ثم ترجع الى اول منازلها وقيل مستقرها نهاية ارتفاعها في السماء في الصيف ونهاية
هبوطها في الشتاء (قوله والقمر) اختلف فيه هل لكل شهر قمر جديد او هو قمر واحد لكل شهر فقال
الرملي من أئمة الشافعية ان لكل شهر قمر جديد ولكن المتبادر من كلام الحكماء ومن غاب الاحاديث
انه متحد (قوله بالرفع) اى على انه مبتدأ خبره قدرناه (قوله والنصب يفسر ما بعده) اى فهو من باب
الاشتغال (قوله من حيث سيره) أشار بذلك الى ان قوله منازل ظرف لقوله قدرناه والتقدير قدرنا سيره
في منازل ويصح جملة حال على حذف مضاف والتقدير ذامنازل (قوله اى كعود الشاربخ) جمع
شمراخ وهو عيدان العنقود الذي عليه الرطب (قوله اذا اعتق) من باب ظرف وقعد (قوله فانه يدق
ويتقوس ويصغر) اى فوجه الشبه فيه مركب من ثلاثة أشياء (قوله لا الشمس ينبغي لها ان تدرك
القمر) اى بحيث تاتي في وسط الليل لان ذلك يغفل بتلوين النبات ونفع الحيوان ويفسد النظام ولم يقل
سبحانه وتعالى ولا القمر يدرك الشمس لان سير القمر أسرع لانه يقطع الفلك في شهر والشمس لا تقطع
فلكها الا في سنة فالشمس قطع لا تدرك القمر والقمر قد يدرك الشمس في سيرها ولكن لا سلطنة له
(قوله ولا الليل سابق النهار) اى لا ياتي الليل في اثناء النهار قبل ان ينقضي كان ياتي في وقت الظهر مثلا
(قوله وكل في فلك يسبحون) قال ابن عباس يدورون في فلكة كفلكة المغزل (قوله والنجوم) اى
المدلول عليها بذكر الشمس والقمر (قوله نزلوا منزلة العقلاء) اى حيث عبر عنهم بضمير جمع المذكور
والذي سوغ ذلك وصفهم بالسباحة التي هي من اوصاف العقلاء (قوله وآية لهم) خير مقدم وانا حملنا في
تاويل مصدر مبتدأ مؤخر اى حملنا ذريتهم في الفلك آية الدالة على باهر قدرتنا (قوله وفي قراءة) اى وهى
سبعة ايضا (قوله اى آباءهم الاصول) اشار بذلك الى ان لفظة الذرية كما يطلق على الفروع يطلق على
الاصول لانه من الذرة وهو الخلق فاندفع ما يقال ان الذى حمل في سفينة نوح اصول اهل مكة لا فروعهم
وهذا اوضح ما قررت به هذه الآية (قوله المملوء) اى لان نوحا جعله ثلاث طبقات السفلى وضع فيها
السباع والحوام والوسطى جعل فيها الدواب والاعوام والعلوية وضع فيها آدميين والطير (قوله وخلقنا
لهم من مثله) هذا امتنان آخر مرتب على ما قبله والمعنى جعلنا سفينة نوح آية عظيمة على قدرتنا ونعمة
للخلق وعلمناهم صنعة السفينة فعملوا سفنا كبارا وصغارا لينتفعوا بها (قوله من مثله) من اما زائدة او
تبعيضية وعلى كل فدخلوها حال من قوله مايركبون (قوله وهو مملوء) هذا احد اقوال ثلاثة في تفسير
المثل والثاني انه خصوص الابل والثالث انه مطلق الدواب التي تركب (قوله بتعليم الله) دفع بهذا ما يقال
عادة الله تعالى اضافة صفة العبيد لا نفسهم وان كان هو الخالق لها حقيقة فلم اضافها لنفسه فاجاب بان التعليم
والهداية لما كانتا من اضاف الخلق له لان سفينة نوح التي هي اصل السفن كانت بمحض تعليم الله والهامه
له (قوله مع ايجاد السفن) اى ومع ركبهم لها (قوله فلا صرخ لهم) الصرخ بمعنى الصارخ يطلق على المستغيث
وعلى المغيث فهو من تسمية الاضداد والمراد الثاني (قوله الا رحمة منا) الا اداة استثناء ورحمة مفعول لاجله
وهو استثناء مفرغ من عموم الاحوال والمعنى لا ننجيهم لشي من الاشياء الا لاجل رحمتنا بهم وتمتعهم
الامد الذي سبق في علمنا (قوله كغيركم) اى وهم المؤمنون (قوله من عذاب الآخرة) اشار بذلك الى ان
انظر الخلف كما يطلق على ماضي يطلق على ما ياتي فهو من تسمية الاضداد وسمى ما ياتي خلقا لغيبته عنا
(قوله اعرضوا) قدره اشارة الى ان جواب الشرط محذوف دل عليه قوله وماتوا تبهم من آية الخ (قوله من آية)
من زائدة وقوله من آيات ربهم من تبعيضية (قوله الا كانوا الخ) الجملة حالية (قوله واذا قيل لهم انفقوا الخ)

لهم اتقوا ما بين ايديكم من عذاب الدنيا كغيركم (وما خلفكم) من عذاب الآخرة (لعلكم ترحمون) اعرضوا (وماتوا تبهم من آية من
آيات ربهم الا كانوا عناء معرضين واذا قيل) اى قال فقراء الصحابة (لهم انفقوا) علينا (مما رزقكم الله) من الاسواق

(قال الذين كفروا للذين آمنوا) استهزاء بهم (انظعم من لو يشاء الله اطعمه) في معتقكم هذا (ان) ما (انتم) في قولكم لنا ذلك مع معتقكم هذا (الا في ضلال مبين) بين والتصریح بكفرهم موقع عظيم (ويقولون متى هذا الوعد) بالبعث (ان كنتم صادقين) فيه قال تعالى (ما ينتظرون) اي ما ينتظرون (الا صيحة واحدة) وهي نفخة اسرافيل الاولى (تاخذهم وهم يخصمون) بالتشديد اصله يخصمون نقلت حركة التاء الى الخاء وادغمت في الصاد اي وهم في غفلة عنها بتخاصم وتبايع واكل وشرب وغير ذلك وفي قراءة يخصمون كيضربون اي يخصم بعضهم بعضا (فلا يستطيعون توصية) اي ان بوصوا (ولا الى اهلهم يرجعون) من اسواقهم واشغالهم بل يموتون فيها (وتفخ في الصور) هو قرن النفخة الثانية للبعث وبين النفختين اربعون سنة (فاذا هم) اي المقبورون (من الاجداث) القبور (الى ربهم ينسلون) يخرجون بسرعة (قالوا) اي الكفار منهم (يا) للتنبيه (ويلنا) هلاكنا وهو مصدر

اشار بذلك الى انهم كانوا حقوق الخالق تركوا حقوق الخلق وهذه الآية نزلت حكاية عن بعض جبابرة مكة كالعاص بن وائل السهمي وغيره كان اذا ساله المسكين قال له اذهب الى ربك ف هو اولى مني بك قد منعك الله اقطاعك انا وقد تمسك بهذا بعض بخلاء المسلمين حيث يقولون لا نعطى من حرمه الله ولم يعلموا ان الفقراء يحملون زاد الاغنياء للاخرة ولولا الفقراء ما انتفع الغني بفناؤه (قوله قال الذين كفروا) اي بالصانع اي ينكرون وجوده وهم فرقة من جبابرة مكة (قوله من لو يشاء الله اطعمه) مفعول انظعم وقوله اطعمه جواب لو (قوله في معتقكم) اي ايها الفقراء المؤمنون لا في معتقد الكفار الاغنياء فانهم ينكرون الصانع كما علمت (قوله في قولكم لنا ذلك) اشار بذلك الى ان هذا من كلام الكفار للمؤمنين ويؤيده ما روي ان ابا بكر الصديق رضي الله عنه كان يطعم مساكين المسلمين فلقبها بوجهل فقال يا ابا بكر اتزعم ان الله قادر على اطعام هؤلاء قال نعم قال فما باله لم يطعمهم قال ابتلى قوما بالفقر وقوما بالغنى وأمر الفقراء بالصوم والاغنياء بالاعطاء فقال ابو جهل والله يا ابا بكر ان انت الا في ضلال اتزعم ان الله قادر على اطعام هؤلاء وهو لا يطعمهم ثم تطعمهم انت وقيل انه من كلام المؤمنين للكفار وقيل من كلام الله تعالى ردا عليهم (قوله موقع عظيم) اي وهو التبكيت والتوبيخ عليهم (قوله ويقولون متى هذا الوعد) رجوع للكلام مع الكفار المعترفين بوجوده تعالى (قوله اي ما ينتظرون) هذا مجازاة لاول كلامهم لان شان من يسال عن شيء ان يكون معترفا بوجوده والا فهم جازمون بعدمها (قوله الاولى) اي وهي التي يموت عندها من كان موجودا على وجه الارض (قوله نقلت حركة التاء الى الخاء) اي بتماها او بعضها فهما قراءتان (قوله وادغمت) اي بمد قلبها صادا وحذفت همزة الوصل للاستغناء عنها بتحرريك الخاء ٣ وقوله وفي قراءة تلخص من كلامه ان القراآت هنا ثلاث وبقية رابعة وهي فتح الياء وكسر الخاء وكسر الصاد المشددة وعلى هذه القراءة فحركة الخاء ليست حركة نقل وانما هي لما حذفت حركة التاء صارت ساكنة فالتفت ساكنة مع الخاء فحركة الخاء بالكسر على اصل التلخيص من التقاء الساكنين وكل تلك القراآت سبعة (قوله اي وهم في غفلة عنها) اشار بهذا الى ان المراد من الاختصام لازمه وهو الغفلة التي ينشأ عنها الاختصام وغيره وفي الحديث لتقوم الساعة وقد نشر الرجال ثوباً بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لفحته فلا يطعمه ولتقوم الساعة وهو يلبط حوضه فلا يسقى فيه ولتقوم الساعة وقد رفع أكلته الى فيه فلا يطعمها اخرجها البخاري (قوله اي يخصم بعضهم بعضا) بيان لحاصل المعنى والمفعول محذوف على القراءة الاخيرة (قوله اي ان بوصوا) اي على اولادهم واموالهم (قوله ولا الى اهلهم يرجعون) معطوف على يستطيعون (قوله وبين النفختين اربعون سنة) هذا هو الصحيح وقيل اربعون يوماً وقيل غير ذلك (قوله اي المقبورون) اي من شأنه ان يقبر وقبر كل ميت بحسبه فيشمل من اكلته السباع ونحوه (قوله من الاجداث) جمع جدث كفرس وافرأس وقرى شدوذا الاجداث بالقاء وهي لغة في الاجداث (قوله يخرجون بسرعة) اي يسرعون في مشيهم قهرا لا اختيارا (قوله اي الكفار) اي لا كل الخلائق اذ المؤمنون يخرجون بالقيامة ليذهبوا للنعيم الدائم ورؤية وجه الله الكريم (قوله للتنبيه) دفع بذلك ما يقال ان النداء مختص بالعقلاء فكيف يتنادى الويل وهو لا يعقل فاجاب بان بالتنبيه والمعنى تنبهوا فان الويل قد حضر (قوله ويلنا) قرأ العامة باضافته الى ضمير المتكلم ومعه غيره دون تانيث وقرى شدوذا يار يلطنا بقاء التانيث ويار يلقي بادل الياء الفا وعلى

قراءة الأفراد يكون حكاية عن مقالة كل واحد (قوله لا فعل له من لفظه) أى بل من معناه وهو هلك
(قوله من بعثنا) قرأ العامة بفتح ميم من على أنها استفهامية مبتدأ أو جملة بعثنا خبره وقرئ شذوذا بكسر الميم
على أنها حرف جرو بعثنا مصدر مجرور بمن والجار والمجرور متعلق بولينا وقوله من مرقدنا متعلق بالبعث
والمرقد يصح أن يكون مصدرا أو اسم مكان أى من رقادنا أو من مكان رقادنا (قوله لأنهم كانوا بين
النفيختين نائمين) أى حين يرفع الله عنهم العذاب فيرقدون قبيل النفخة الثانية فيذوقون طعم النوم فإذا
بعثوا وعابنوا أهوال يوم القيامة دعوا بالويل (قوله ما وعد الرحمن الخ) مفعول وعد وصدق محذوف
والتقدير ما وعدنا به الرحمن وصدقه نافية المرسلون (قوله أقرؤا الخ) أشار بذلك إلى أن هذه الجملة من
كلام الكفار فهم في محل نصب مفعول القول كأنهم لما سألوا فلم يجابوا أجابوا أنفسهم (قوله وقيل يقال
لهم ذلك) أى من جانب المؤمنين أو الملائكة أو الله تعالى وإنما عدلوا عن جواب سؤالهم لأن الباعث
لهم معلوم وإنما لهم السؤال عن البعث (قوله أن كانت) أى النفخة الثانية (قوله الا صبيحة واحدة) أى
وهي قول اسرافيل أيها العظام النخرة والواصل المتقطعة والعظام المتفرقة والشعور المتمزقة إن الله
يا مركان أن تجتمعن لفصل القضاء (قوله فإذا هم جميع لدينا محضرون) أى مجموعون في موقف الحساب
(قوله فاليوم لا تعظم نفس شيئا) هذا حكاية عما يقال لهم حين يرون العذاب (قوله أن أصحاب الجنة الخ)
جرت عادة الله سبحانه وتعالى في كتابه إذا ذكر أحوال أهل النار تبعه بذكر أحوال أهل الجنة (قوله
في شغل) أيهم ونكره إشارة إلى تعظيمه ورفعة شأنه والمراد به ما هم فيه من أنواع الملاذ التي تلهيهم عما
عداها بالكلية كاللذات كاللذات الشرب والسماع وضرب الأوتار والتزاور وأعظم ذلك سماع كلام الله
تعالى ورؤية ذاته (قوله بسكون الذين رخصها) أى فهم أقراء تان سبعيتان (قوله كافقضاض الالبكار) أى
لما روى أن أهل الجنة كلما أرادوا القرب من نسائهم وجدوهن أبكارا فيفتضونهن من غير قدر ولا ألم
(قوله فاكهون) من الفكاهة بفتح الفاء وهي التمتع والتلذذ (قوله هم وأزواجهم) هذا بيان لكيفية شغلهم
وتفكيرهم (قوله جمع ظلة) أى كقباب جمع قبة وزنا ومعنى (قوله أو ظل) أى كشباب جمع شبيب (قوله أى
لا تصيبهم الشمس) أى لعدم وجودها (قوله في الحجلة) بفتح حاء أو بسكون الجيم مع ضم الحاء أو
كسرهما وهي قبة تعلق على السرير وتزين به العروس (قوله أو الفرش فيها) أى في الحجلة فالأرىكة فيها
قوله لأن قيل هي السرير الكائن في الحجلة أو الفرش الكائن فيها (قوله متعلق على) أى قوله على الأرائك
فتحصل أنهم مبتدأ وأزواجهم عطف عليه وفي ظلال خبر أول ومتكئون خبر ثان وعلى الأرائك متعلق
بمتكئون قدم عليه رعاية للفاصلة (قوله لهم فيها فاكهة) أى من كل نوع من أنواع الفواكه لا مقطوع ولا
ممنوع قال تعالى وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة (قوله ولهم ما يدعون) أصله يدعون بوزن
يفعلون استثقلت الضمة على الياء فنقلت إلى ما قبلها فالتقى ساكنان حذف الياء لالتقاءهما ثم أبدلت الناء
دالا وأدغمت في الدال والمعنى يعطى أهل الجنة جميع ما يمتنون به ويشتهون به حالا من غير بطل (قوله سلام
مبتدأ الخ) هذا أحسن الأعراب وقيل أنه بدل من قوله ما يدعون أو صفة لما أخبر لمبتدأ محذوف (قوله
أى بالقول) أشار بذلك إلى أن قولاً منصوب بنزع الخافض ويصح أن يكون مصدرا مؤكدا لمضمون
الجملة وهو مع عامله معترض بين المبتدأ والخبر (قوله أى يقول لهم سلام عليكم) أشار بذلك إلى أن الجملة
معمولة لحذف والمعنى إن الله تعالى يتجلى لأهل الجنة ويقرؤهم السلام لما في الحديث بيننا أهل الجنة في نعيم
اذ سطع لهم نور ففرغوا رؤسهم فإذا الرب عز وجل قد أشرف عليهم من فوقهم السلام عليكم يا أهل الجنة فذلك
قوله تعالى سلام قولاً من ربهم فينظر إليهم وينظرون إليه فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ماداموا ينظرون

لا فعل له من لفظه (من
بعثنا من مرقدنا) لأنهم
كانوا بين النفيختين نائمين
لم يعدوا (هذا) أى البعث
(ما) أى الذى (وعد) به
الرحمن وصدق (فيه
المرسلون) أقرؤا حين لا
ينفعهم الأقرار وقيل يقال
لهم ذلك (ان) ما كانت
الا صبيحة واحدة فإذا هم
جميع لدينا) عندنا (محضرون
قاليوم لا تعظم نفس شيئا
ولا تجزون الا) جزاء (ما
كنتم تعملون ان اصحاب
الجنة اليوم في شغل) بسكون
الذين وضمها عما فيه اهل
النار مما يلتذون به
كافتضاض الالبكار لا شغل
يتعبون فيه لان الجنة لا
نصب فيها (فاكهون)
ناعمون خبر ثان لان
والاول في شغل (هم) مبتدأ
(وازواجهم في ظلال)
جمع ظلة او ظل خبر اى لا
تصيبهم الشمس (على
الأرائك) جمع اريكة وهو
السرير في الحجلة او الفرش
فيها (متكئون) خبر ثان
متعلق على (لهم فيها فاكهة
ولهم) فيها (ما يدعون)
يتمنون (سلام) مبتدأ
(قولاً) أى بالقول خبره
(من رب رحيم) بهم اى
يقول لهم سلام عليكم

(و) يقول (امتازوا اليوم ايها المجرمون) اي اقرءوا عن المؤمنين عند اختلاطهم بهم (الم اعهد اليكم) امركم (يا بني آدم) على لسان رسل
 (ان الانبياء والشيطان) لا تطيعوه (٢٧٤) (انه لكم عدوميين) بين العداوة (وان اعبدوني) وحدوني (واطيعوني) (هذا صراط)

طريق (مستقيم) ولقد
 اضل منكم جبلا خلقا
 جمع جبيل كقديم وفي
 قراءة بضم الباء (كثيرا فلم
 تكونوا تعقلون) عداوته
 واضلاله او ما حل بهم
 من العذاب فتؤمنون
 ويقال لهم في الآخرة (هذه
 جهنم التي كنتم توعدون)
 بها (اصلوها اليوم بما كنتم
 تكفرون اليوم نختم على
 افواههم) اي الكفار
 لقولهم والله ربنا ما كنا
 مشركين (ونكلمنا ايديهم
 وتشهد ارجلهم) وغيرها
 (بما كانوا يكسبون) فكل
 عضو ينطق بما صدر منه
 (ولو نشاء لطمسنا على
 اعينهم) لاعينها طمسنا
 (فاستبقوا) ابتدروا
 (الصراط) الطريق ذاهبين
 كما دتهن (فاني) فكيف
 (يبصرون) حينئذ اي
 لا يبصرون (ولو نشاء
 لمسخناهم) قرودة وخنازير
 او حجارة (على مكانتهم)
 وفي قراءة مكاناتهم جمع
 مكانة بمعنى مكان اي في
 منازلهم (فما استطاعوا
 مضيا ولا يرجعون) اي لم
 يقدروا على ذهاب ولا مجيء
 (ومن نعمه) باطالة اجله

اليه حتى يحتجب عنهم فيبقى نوره و بركتهم عليهم في ديارهم (قوله) ويقول امتازوا الخ) أشار بذلك الى ان
 هذه الجملة معمولة لمخدوف أيضا (قوله عند اختلاطهم به) أي حين يسار بهم الى الجنة لما ورد في
 الحديث ما معناه اذا كان يوم القيامة يتأدى مناد كل أمة تتبع معبودها فتبقى هذه الأمة وفيها منافقوها
 يقولون لا نذهب حتى ننظره معبودنا فيظهر لهم عن يمين العرش ملك لو وضعت البحار السبع وجميع
 الخلائق ومثلهم معهم في نقرة ابهامه لو سمعهم فيقول اناريكم فيقولون نعوذ بالله منك لست ربنا ثم يأتي عن
 يسار العرش فيقول مثل ذلك فيقولون نعوذ بالله منك لست ربنا ثم يجلي الله تعالى لهم فيخرون سجدا
 فيريد المنا فقون ان يسجدوا فيصير ظهروهم طباقا فلا يستطيعون السجود فمئذ ذلك يقال وامتازوا اليوم
 ايها المجرمون (قوله الم اعهد اليكم) الاستفهام للتوبيخ والتقر يع والمراد بالعهد ما كلفهم الله به على السنة
 رسله من الاوامر والنواهي (قوله امركم) اي وانما لكم فقيه اكتفاء (قوله ان لا تعبدوا الشيطان) ان
 تفسيرية لتقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه ولا ناهية والفعل مجزوم بها (قوله انه لكم عدوميين)
 لتليل لوجوب الانتهاء (قوله ولفسد اضل منكم) تاكيد للتعليل (قوله جبلا) بضم الجيم وسكون الباء
 وتخفيف اللام (قوله وفي قراءة بضم الباء) اي مع ضم الجيم وفي قراءة ثالثة سبعة أيضا وهي بكسر الجيم
 والباء وتشديد اللام كسجل (قوله هذه جهنم) هذا خطاب لهم وهم على شفير جهنم والمقصود منه زيادة
 التبكيت والتقر يع (قوله اصلوها) أي ذوقوا حرارتها (قوله بما كنتم تكفرون) أي بسبب كفركم
 (قوله اليوم نختم على افواههم) أي ختما يمنعهم عن الكلام النافع فلا ينافي قوله تعالى في الآية الاخرى يوم
 تشهد عليهم ألسنتهم وهذا مرتبط بقوله اصلوها اليوم روى انهم حين يقال لهم ذلك يجحدون ما صدر
 عنهم في الدنيا ويتخاضعون فتشهد عليهم جيرانهم واهاليهم وعشائروهم فيحلفون انهم ما كانوا مشركين
 ويقولون لا نجيز علينا شأ هذا الا من انفسنا فيختم على افواههم ويقال لاركانهم انطقوا فتنطق بما صدر
 منهم وحكمة اسناد الختم لنفسه والشهادة للأيدي والارجل دفع توهم ان نطقها جبر او الجور غير مقبول
 الشهادة فافادك ان نطقها اختياري (قوله ولو نشاء لطمسنا على اعينهم الخ) مفعول المشيئة مخدوف اي
 لو نشاء طمسنا فعلنا وقوله فاستبقوا الصراط اي ارادوا أن يستبقوا الطريق المحسوس ذاهبين في
 حوائجهم وهو عطف على قوله طمسنا وقوله فاني يبصرون استفهام انكاري مرتب على ما قبله اي فلا
 يبصرونه (قوله ولو نشاء لمسخناهم الخ) يقال فيها ما قيل فيما قبلها والمسوخ تغيير الصور وعلى بمعنى في
 والمقصود من هاتين الآيتين تسليته صلى الله عليه وسلم وتوبيخ الكفار واعلامهم بان الله قادر على
 اذهاب ما بهم من النعم في الدنيا وانهم مستحقون ذلك لولا حلمه تعالى فيها تان الآيتان بمعنى قوله تعالى قل
 أرأيتم ان اخذ الله سمعكم وبصاركم الآية (قوله ومن نعمه) اي من يكون في سابق علمنا طول العمر
 (قوله وفي قراءة بتشديد) أي وهما قراء تان سبعيتان ومعناها واحد والمعنى ثقله فلا يزال يتزايد ضعفه
 وتنقص قواه عكس ما كان عليه اول امره (قوله اي خلقه) اي خلق جسده وقواه (قوله ضعيفا)
 مقابل قوته وقوله وهرما مقابله وشبابه فهو انف ونشرب مرتب وهذا في غير الانبياء عليهم السلام وامامهم فلا
 يترتب الضعف في العقل والبدن وان طال عمرهم جدا واستأذنه صلى الله عليه وسلم من الرذال رذل العمر تعليم
 لا متهو يلحق بالانبياء العلماء العالمون ولا يهرمون ولا يضعفون بطول العمر بل يكونون على احسن ما كانوا
 عليه (قوله افلا يعقلون) الهمة داخلة على مخدوف والتقدير تركوا التفكير فلا يعقلون (قوله وفي قراءة)

(نسكسه) وفي قراءة بتشديد من التنكيس (في الخلق) اي خلقه
 فيكون بعد قوته وشبابه ضعيفا وهرما (افلا يعقلون) ان القادر على ذلك المعلوم عندهم قادر على البعث فيؤمنون وفي قراءة بالنساء

(وما علمناه) أي النبي (الشعر) رد لقولهم أن ما أتى به من القرآن شعر (وما ينبغي) يسهل (له) الشعر (أن هو) ليس الذي أتى به (الا ذكر) عظة (وقرآن مبين) مظهر للأحكام وغيرها (لينذر) بالياء والتاء به (من) (٢٧٥) كان حيا يعقل ما يخاطب به

وهم المؤمنون (ويحق القول) باللعذاب (على الكافرين) وهم كالميتين لا يعقلون ما يخاطبون به (أو لم يروا) يعلموا والاستفهام للتقرير والواو الداخلة عليها للعطف (أنا خلقنا لهم) في جملة الناس (عما عملت أيدينا) أي عملناه بلا شرك ولا معين (أنعاما) هي الابل واليتمر والغنم (فهم لها المكون) ضابطون (وذللناها) سخرناها (لهم) فمنها ركو بهم (مركو بهم) (ومنها ياكلون ولهم فيها منافع) كأصوافها وأوبارها وأشعارها (ومشارب) من لبنها جمع مشرب بمعنى شرب أو موضعه (أفلا يشكرون) المنعم عليهم بها فيؤمنون أي ما فعلوا ذلك (واتخذوا من دون الله) أي غيره (آلهة) أصناما يعبدونها (لأنهم ينصرون) ينعون من عذاب الله تعالى بشفاعته آلهتهم بزعمهم (لا يستطيعون) أي آلهتهم نزولاً منزلة العقلاء (نصرهم) وهم أي آلهتهم من الأصنام (لهم جند) بزعمهم نصرهم (محضرون) في النار معهم (فلا يحزنك

أي وهي سبعة أيضا (قوله وما علمناه الشعر) هذا تنزيه من الله تعالى لبيده صلى الله عليه وسلم عن التهم فيما أوحاه الله إليه إذ لو كان للعقل فيه بعض اتهام لبطل الاحتجاج به (قوله رد لقولهم أن ما أتى به من القرآن شعر) أي وحينئذ فيصير المعنى ليس القرآن شعر لأن الشعر كلام مزخرف موزون مقفى قصدا مبني على خيالات وأوهام وأهية وأبن ذلك من القرآن العزب الذي تنزه عن مماثلة كلام البشر (قوله وما ينبغي له) أي لا يصح ولا يليق منه لأن الشعر شأنه الأكاذيب وهي عليه مستحيلة ولذا قيل اعذبه أكذبه فتحصل أن النبي لا ينبغي له الشعر ولا يليق منه أن قلت أنه يمثل بقول ٣ ابن رواحة

ستبدى لك الأيام ما كنت جاهلا * ويا تيك بالأخبار من لم تزود

وأنا من نفسه قوله أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب وقوله هل أنت إلا أصبح دميت وفي سبيل الله ما أقيمت قلت أحسن ما أجيب به أن انشاده بيت ابن رواحة وإنشاء البيتين المتقدمين لم يكن عن قصد وإنما وافق وزن الشعر كما في بعض الآيات القرآنية فليس كل من قال قولاً موزوناً لا يقصد به الشعر شاعراً وإنما وافق وزن الشعر (قوله لينذر) متعلق بمحذوف دل عليه ما قبله (قوله بالياء والتاء) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله وهم المؤمنون) أي وخصوا بالذكور لأنهم هم المنتفعون به (قوله وهم كالميتين) أخذ هذا من المماثلة في قوله من كان حيا (قوله والاستفهام للتقرير) أي وهو محل المخاطب على الإقرار بالحكم (قوله والواو الداخلة عليها للعطف) هذه العبارة تحتل التقريرين السابقين في نظير هذه الآية وهما أن الهمة ما مقدمة من تأخير لأن لها الصدارة والواو عاطفة على قوله فيما تقدم لم يروا كم أهلكتنا قبلهم من القرون أودا دخلة على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير لم يتفكروا ولم يروا (قوله أنا خلقنا لهم) اللام للحكمة أي حكمة خلقنا ذلك انتفاعهم (قوله في جملة الناس) أشار بذلك إلى أن هذه النعم ليست مقصورة عليهم بل لهم ولغيرهم (قوله عما عملت أيدينا) هذا كناية عن الحصر فيه سبحانه وتعالى وهذا كقول الإنسان كتبته يدي مثلاً بمعنى أني أفردت به ولم يشاركني فيه غيري فهو كناية عرفية (قوله أنعاما) خصها بالذكور لأن منافعها أكثر من غيرها (قوله ضابطون) أي قاهرون مذللون والاحسن أن يفسر قوله ما لكون بالملك الشرعي أي يتصرفون فيها بسائر وجوه التصرفات الشرعية ليكون قوله وذللناها لهم تأسيساً لنعمة أخرى لا تنميا لما قبله (قوله كأصوافها) أي وجودها ونسلها وغير ذلك (قوله أو موضعه) أي وهو الضروع (قوله أي ما فعلوا ذلك) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى وأن قوله واتخذوا الخ عطف على محذوف (قوله يعبدونها) تفسير لاتخاذ (قوله لهم بنصرون) الجملة حالية والمعنى حال كونهم راجين النصرة منهم (قوله نزولاً منزلة العقلاء) أي لما شاكله عبادتهم فغير عنهم بضعفة جمع الذكور (قوله وهم لهم جند الخ) هم مبتدأ وجند خبر أول ولهم متعلق بجند ومحضرون خبر ثان (قوله أي آلهتهم من الأصنام) هذا أحد وجهين والآخر أنه عائد على الكفار والمعنى يقومون بمصالحها فهم لها بمنزلة الجند وهي لا تستطيع أن تنصرهم (قوله محضرون في النار) أي ليعذبوا بهم (قوله فلا يحزنك قولهم) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تحزن من قولهم بل اتركه ولا تلتفت له (قوله أنا نعلم الخ) تعليل للنهي قبله (قوله فيجاز بهم عليه) أي على ما صدر منهم سر أو علانية خيراً أو شراً (قوله أو لم ير الإنسان) في الهمة التقرير أن السابقان وهذا كونها مقدمة من تأخير أو عاطفة على محذوف والتقدير اعمى ولم ير (قوله وهو العاصي بن رائل) وقيل نزلت

قولهم لك لست مرسلًا وغير ذلك (أنا نعلم ما يسرون وما يعلنون) من ذلك وغيره فتجاز بهم عليه (ألم ير الإنسان) يعلم وهو العاصي بن رائل

٣ قوله ابن رواحة صوابه طرفه العبدى كافي الخطيب اه

(انا خلقناه من نطفة) منى الى ان صيرناه شبه ابقويا (فاذا هو خصيم) شديد الخصومة لنا (مبين) بيننا فى البعث (وغرب لنا مثلاً) فى ذلك (ونسى خلقه) من المنى (٢٧٦) وهو اغرب من مثله (قال من يحى العظام وهى رميم) اى بالية ولم يقل بالناء لانه اسم لاصفة

وروى انه اخذ عظما
رميا فقتله وقال للنبي صلى
الله عليه وسلم أترى يحيى
الله هذا بعد ما بلى ورم
فقال صلى الله عليه وسلم
نعم ويدخلك النار (قل
يحييها الذى انشاها اول
مرة وهو بكل خلق) خلق
(عالم) مجلا ومفصلا قبل
خلقه و بعد خلقه (الذى
جعل لكم) فى جملة الناس
(من الشجر الاخضر)
المرخ والعفار اوكل شجر
الا العذاب (بارا فاذا اتم
منه توقدون) تقسحون
وهذا دال على القدرة على
البعث فانه جمع فيه بين الماء
والنار والخشب فلا الماء
يطفىء النار ولا النار تحرق
الخشب (او ليس الذى
خلق السموات والارض)
مع عظمهما (بقادر على
ان يخاق مثلهم) أى
الاناسى فى الصغر (بلى)
اى هو قادر على ذلك
اجاب نفسه (وهو الخلاق)
الكثير الخلق (الملم) بكل
شيء (انما امره) شانه (اذا
اراد شيئا) اى خاق شيئا
(ان يقول له كن فيكون)
اى فهو بكون وفى قراءة
بالنصب عطف على يقول

في أبي بن خلف الجحى ولكن العبارة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله) ما خلقناه من نطفة) أى
قدرة خسية والمقصود التعجب من جملة حيث تصدى لخاصة المزبأ الجبار ولم يتفكر في بدء خلقه
وأنه من نطفة (قوله) فإذا هو خصيم مبين) عطف على جملة النفى (قوله) في تهي البعث) متعلق بخصيم (قوله)
وضرب لنا مثلاً) أى أورد كلاً ما عجبنا في الغرابة كالمثل حيث قاس قدرتنا على قدرة الخلق (قوله)
ونسي خلقه) أى ذهل عنه وهذا عطف على ضرب داخل في حيز الانكار وإضافة خلق للضمير من
إضافة المصدر لمفعوله أى خلق الله إياه (قوله) قال من يحيى العظام الخ) بيان لضرب المثل (قوله) ولم يقل
بالتاء الخ) أشار بذلك إلى سؤال حاصله أن فعلاً بمعنى فاعلاً يفرق فيه بين المذكور والمؤنث بالتاء فكان
مقتضى القاعدة أن يقال رميمه فاجاب المفسر بأن محل ذلك إذا لم تغلب عليه الاسمية فإذا صار اسماً
بالغلبة لما بلى من العظام فلا تاحقه التاء في مؤنثه (قوله) فقال صلى الله عليه وسلم نعم ويدخلك النار) أخذ
من هذا أنه مقطوع بكفره وخلوده في النار وزيادة ذلك في الجواب لأنه تمتعت لا متفهم وجزاء المتمتت
المنكران يحاب بما يكره وبضد ما يترقب ويسمى عند علماء البلاغة الأسلوب الحكيم (قوله) الذى
اتشأها) أى أوجدها من العدم (قوله) وهو بكل خلق عليم) أى بكيفية خلقها وبأجزاء الاشخاص
تفصيلاً (قوله) الذى جعل لكم الخ) بدل من الموصول قبله (قوله) في جملة الناس) أشار بذلك إلى أنه ليس
مخصوصاً بالكفار بل لجميع الخلق (قوله) المرخ) بفتح الميم وسكون الراء وبإثاء المعجمة شجر سريع
القدح وقوله) والعفار بفتح العين المهملة بعدها فاء مفتوحة فالف فراء وكيفية إيقاد النار منهما أن يجعل
العفار كالزند يضرب به على المرخ وقيل يؤخذ منهما غصنان خضراوان ويسحق المرخ على العفار
فتخرج منهما النار بأذن الله (قوله) أوكل شجر) أى وقد شوهد في بعضه كالبرسيم إذا وضع بعضه على
بعض وهو أخضر مدة فإنه يحرق نفسه وما حوله (قوله) إلا العناب) أى ولذلك تؤخذ منه مطارق
القصرار بن (قوله) والخشب) بفتح حين أو ضميتين أو ضم فسكون (قوله) أو ليس الذى) الهمزة داخلية
على محذوف والواو عاطفة عليه تقديره ليس الذى أشأها أول مرة وليس الذى جعل لكم من الشجر
الأخضر بارأى وليس الذى خلق السموات والأرض قادر (قوله) أى الاناسي) تفسير للضمير (قوله)
بلى) جواب تقرير النفى وهو صادر منه تعالى إشارة إلى تعيينه قالوه ولا (قوله) وهو الخلاق العليم) عطف
على مقدر تقديره بلى هو قادر وهو الخلاق العليم (قوله) أن يقول له كن) في الكلام استعارة تمثيلية وتقديرها
أن يقال شبه سرعة تأثير قدرته ونفاذها فيما يريد به الأمر المطاع للطبع في حصول المأمور به من غير
امتناع ولا توقف وحينئذ فمضى أن يقول له كن أن تتعلق به قدرته تعلقاً تنجيزياً (قوله) فسبحان الذى الخ)
أى تنزيهه عما يليق به (قوله) وإليه ترجعون) قرأ العامة بدئائه المفعول وقرئ شذوذاً بدئائه للمفاعل
(تمت) تقدم في فضل يس أنها قلب القرآن ووجه ذلك أنها اشتملت على الوحدة والرسالة والحشر
والآية أن بذلك متعلق بالقلب فذلك سميت قلباً ومن هنا أمر بقراءتها عند الحضر وعلى الميت ليكون
القلب قد أقبل على الله تعالى ورجع عما سواه فيقرأ عنده ما يزداد به قوة ويقينا

﴿سورة والصافات مكية﴾

ای بالاجماع وسمیت باسم اول کلمه منهم امن باب تسمية الشيء باسم بعضه على حکم عادته سبحانه وتعالى
فی کتابه (قولہ والصفات الخ) الواو حرف قسم وجر والصفات مقسم به مجرور وما بعده عطف علیه

وقوله

(فسيحان الذي بيده ملكوت) ملك زبدت الواو والتاء للمبالغة أى القدرة على (كل

شيء. واليه ترجعون) تردون في الآخرة ﴿سورة والصافات مكية مائة واثنان وثمانون آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم والصافات صفا)

وقوله ان الحكم لواحد جواب القسم وهو المقسم عليه والمعنى وحق الصافات وحق الزاجرات وحق التاليات وانما خص ما ذكره لظلم قدرها عنده ولا يكره عليه ما ورد من النهى عن الحلف بغير الله لان النهى للمخلوق حذرا من تعظيم غير الله وامامه وسبحانه وتعالى في قسم ببعض مخلوقاته للتعظيم كقوله والشمس والليل والضحى والنجم وغير ذلك (قوله الملائكة تصف نفوسها الخ) اشار بذلك الى ان المقول محذوف ان قلت ان التاء في الصافات وما بعدها للتانيث والملائكة منزهون عن الانصاف بالانوثة كالدكورة اجيب بانها للتانيث اللفظي والمنزهون عنه التانيث المعنوي وقوله الملائكة هو احد اقوال في تفسير الصافات وقيل المراد المجاهدون أو المصلون أو الطير تصف اجنتها (قوله في العباد) اى فى مقاماتها المعلومه (قوله واجنتها فى الهواء) اى ومعنى صفها بسطها (قوله تنتظر ماؤمر به) اى من صمود وهبوط (قوله فالزاجرات زجرا) الفاء للترتيب باعتبار الوجود الخارجى لان مبدأ الصلاة الاصطفاف ثم يقبض زجر النفس ثم يقبض التلاوة وهكذا ويحتمل انها للترتيب فى الزايات هو اما باعتبار الترتيب فالصافات ذوات فضل فالزاجرات افضل فالتاليات اكثر فضلا او باعتبار التدرج فالصافات اعلى ثم الزاجرات ثم التاليات وكل صحيح (قوله الملائكة تزجر السحاب) وقيل المراد بهم العلماء تزجر العصاة (قوله مصدر من معنى التاليات) ويصح ان يكون مفعولا للتاليات والمراد بالذكور القرآن وغيره من تسبيح وتحميد والمراد بهم هنا كل ذاكر من ملائكة وغيرهم (قوله ان الحكم لواحد) ان قلت ما حكمة ذكر القسم هنا لان كان المقصود المؤمنين فلا حاجة له لانهم مصدقون ولو من غير قسم وان كان المقصود الكفار فلا حاجة له ايضا لانهم غير مصدقين على كل حال اجيب بان المقصود منه تأكيد الادلة التى تقدم تفصيلها فى سورة يس ليزداد الذين آمنوا ايمانا ويزداد الكافر طردا وبعدا (قوله رب السموات والارض) اما بدل من واحد او خير ثان او خير لحدوف (قوله اى والمغارب) اشار بذلك الى ان فى الآية اكتفاء على حد سرايل تفيكم الحروا نسا اقتصر على المشارق لان نفعه اعم من الغروب ان قلت انه تعالى جمع المشارق هنا وحذف مقابله وجمعها فى سال وثناها فى الرحمن وافردهما فى المزمل فواجه الجمع بين هذه الايات اجيب بان الجمع باعتبار مشرق كل يوم ومغرب به لان الشمس لها فى السنة ثلاثمائة وستون مشرقا وثلاثمائة وستون مغربا فمشرق كل يوم من مشرق منها وتغرب كل يوم فى مقابله من تلك المغارب والثنية باعتبار مشرق الصيف ومشرق الشتاء ومغربيهما والافراد باعتبار مشرق كل سنة ومغربيهما وخص الجمع بهذه السورة لمناسبة جموع اولها (قوله السماء الدنيا) اى القربى من الارض (قوله بزينة الكواكب) اختلف العلماء هل الكواكب فى سماء الدنيا او نوابت فى العرش وضوؤها يصل لسماء الدنيا لان السموات شفافة لا تحجب ما وراءها (قوله بضوئها) اى نورها ولولاها لكات السماء شديدة الظلمة عند غروب الشمس وقوله او بها اى ان ذات الكواكب زينة لسماء الدنيا فان الانسان اذا نظرت فى الليلة المظلمة الى السماء ورأى هذه الكواكب مشرفة على سطح ازرق وجدها فى غاية الزينة (قوله الميمنة بالكواكب) اى فعلى قراءة التنوين مع جركواكب تكون الكواكب عطفًا عليها وبقي قراءة ثالثة سبعة وهى تنوين زينة ونصب الكواكب على انه مفعول محذوف تقديره اعنى الكواكب (قوله بفعل مقدر) اى معطوف على زينا (قوله من كل شيطان مارد) وكانوا لا يحجبون عن السموات وكانوا يدخلونها ويأثرون باخبارها فيلقونها على الكهنة فلما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد عليه الصلاة والسلام منعوا من السموات كلها فلما منهمم احدريد استراق السمع الارضى بشهاب وهو الشعلة من النار فلا يخطئها ابدانهم من يقتله ومنهم من يحرق وجهه ومنهم من يخيله فيصير غيلا يضل

الملائكة تصف نفوسها
فى العبادة او اجنتها فى
الهواء تنتظر ماؤمر
به (فالزاجرات زجرا)
الملائكة تزجر السحاب
اى تسوقه (فالتاليات)
اى قراء القرآن يتلونه
(ذكرا) مصدر من معنى
التاليات (ان الحكم) يا اهل
مكة (لواحد رب
السموات والارض
وما بينهما ورب المشارق)
اى والمغارب للشمس
لها كل يوم مشرق
ومغرب (انازى السماء
الدنيا بزينة الكواكب)
اى بضوئها او بها
والاضافة للبيان كقراءة
تنوين زينة الميمنة
بالكواكب (وحفظا)
منصوب بفعل مقدر
اى حفظناها بالشهب
(من كل) متماق بالمقدّر
(شيطان مارد) عات
خارج عن الطاعة (لا
يسمعون) اى الشياطين

مستأنف وسماهم مستأنف وسماهم هو في المعنى المحفوظ عنه (الى الملا الأعلى) الملائكة في السماء وعدى السماخ بالي لتضمنه معنى الاصفاء وفي قراء بتشديد (٢٧٨) الميم والسين اصله يتسمعون ادغمت التاء في السين (ويقدفون) اى الشياطين بالشهب (من)

كل جانب) من آفاق السماء (دحورا) مصدر دحره اى طرده وابعده وهو مفعول له (ولهم) في الآخرة (عذاب واصب) دائم (الا من خطف الخطفة) مصدر اى المارة والاستثناء من ضمير يسمعون اى لا يسمع الا الشيطان الذى سمع الكلمة من الملائكة فاخذها بسرعة (فاتبعه شهاب) كوكب مضى (ثاقب) يثقبه او يحرقه او يخبله (فاستفتهم) استخبر كفار مكة تقرير او توبيخا (اهم اشد خلقا ام من خلقنا) من الملائكة والسموات والارضين وما فيها وفي الايتان بن تغليب العقلاء (انا خلقناهم) اى اصلهم آدم (من طين لازب) لازم يلصق باليد المعنى ان خلقهم ضعيف فلا يتكبروا بانكار ابي والقرآن المؤدى الى هلاكهم اليسير (بل) للانتقال من غرض الى آخر وهو الاخبار بحاله وحالهم (عجبت) بفتح التاء خطا باللسي صلى الله عليه وسلم اى من تكذيبهم اياك (و)

الناس في البرارى (قوله مستأنف) اى لبيان حالهم بعد حفظ السماء منهم وما يعتريهم من العذاب (قوله) وفي قراءة (اى) وهى سبعية ايضا (قوله ادغمت التاء في السين) اى بعد قلبها سينا واسكانها (قوله من آفاق السماء) اى نواحيها وجوانبها (قوله والاستثناء) على كل متصل ويجوز ان تكون من شرطية وجوابها فاتبعه او موصولة مبتدأ وخبرها فاتبعه وهو استثناء منقطع كقوله تعالى است عليهم بمسطر الامن تولى وكفر (قوله فاتبعه شهاب ثاقب) ان قلت تقدم ان الكواكب ثابتة في السماء اوفى العرش زينة ومقتضى كونها رجوما للشياطين انها تنفصل وتزول فكيف الجمع بين ذلك اوجب بانه ليس المراد ان الشياطين يرجون بذات الكواكب بل تنفصل منها شهب تنزل على الشياطين والكواكب باقية بها لها ان قلت ان الشياطين خلقوا من النار فكيف يحترقون اوجب بان الاقوى يحرق الاضعف كالحديد يقطع بمضه ان قلت اذا كان الشيطان يعلم انه لا يصل لمقصوده بل يصاب فكيف يعود مرة أخرى اوجب بانه يرجو وصوله لمقصوده وسلامته كراكب البحر فانه يشاهد الفرق المرة بعد المرة ويعود طمعا في السلامة (قوله يثقبه) اى بحيث يموت من ثقبه وقوله او يحرقه اى ويموت ايضا واوفى كلام المفسر للتوبيخ وهو لا ينافي وصف الشهاب بالثاقب لان معنى الثاقب المضي اى الذى يثقب الظلام خلافا لما يوهمه المفسر (قوله او يخبله) الخبل بسكون الباء وفتحها الجنون والبله يطلق ايضا على من فسدت اعضاؤه (قوله فاستفتهم الخ) المقصود من هذا الكلام الرد على منكرى البعث حيث ادعوا انه مستحيل وحاصل الرد ان يقال لهم ان استحالة البعث التى تدعونها المادى وهو مردود بان غاية الامر تصير الاجزاء ترابا وهو قادر على ان ينزل عليه ماء فيصير طينا وقد خلق اباهم آدم من طين او لندم القدرة وهو مردود بان القادر على هذه الاشياء العظام من السموات والارض وغيرها قادر على اعادتهم ثانيا وقدرته ذاتية لا تتغير فهذه الآية نظير قوله تعالى اأنتم اشد خلقا ام السماء بناها الخ (قوله اهم اشد خلقا) اى اقوى خلقا او اصعب او أشق ايجادا (قوله ام من خلقنا) قرأ العامة بتشديد الميم وقرئ شذوذا بتخفيفها وهو استفهام ثان ومن مبتدأ خبره محذوف دل عليه ما قبله اى اشد خلقا (قوله لازب) من باب دخل وقوله يلصق باليد اى انه لضعفه لا قوام له بنفسه (قوله المعنى ان خلقهم الخ) التفت المفسر الى انه تويسخ لهم على التكبر والعناد الذى منه انكار البعث (قوله بل عجبت) اضراب عن الامر بالاستفتاء كما قال لا تستفتهم فانهم جاهلون مما ندون لا منفعة في استفتائهم بل انظر الى حاله وحالهم والمقصود منه تسليته صلى الله عليه وسلم (قوله بفتح التاء) اى وبضمها قراءتان سبعيتان وعلى الضم فالمعجب الله تعالى ومعناه في حقه الفضب والمؤاخذه على حدوده ومكره او مكر الله والمعنى يجازيهم على تكذيبهم اياك وقد يطابق التعجب في حق الله تعالى على الرضا والمحبة كما في الحديث عجب ربك من شاب ليس له صبوة (قوله وهم يسخرون موت تعجبك) اى او من تعجبي اى غضبي عليهم ومجازى اى لم على كفرهم (قوله لا يعظون) اى لقيام الغفلة بهم (قوله ائذا متا الخ) اصل الكلام انبعث اذ امتنا وكما ترابا وعظاما مقدموا الظرف وكرروا الهمزة واخروا العامل وعدلوا به الى الجملة الاسمية لقصد الدوام والاستمرار اشعارا بانهم مبالغون في الانكار (قوله وادخل الف سنهما) اى وتركه فالقراءات اربع في كل موضع وتبقى قراءتان سبعيتان ايضا الاولى بالفين والثانية بواحدة

هم (يسخرون) من تعجبك (واداذكروا) وعظوا باقرآن (لا يذكرون) لا يعظون (واذا رآوا آية) كانشاق القمر والعكس (يسسخرون) يستهزئون بها (وقالوا) فيها (ان) ما (هذا الاسحرمين) بين وقالوا منكرين البعث (ائذا متنا وكنا ترابا وعظاما) ائنا لمبعوثون في الهمزتين في الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وادخال الف بينهما على الوجهين (واوآبونا الاولون) بسكون الواو وعطفها باو

و بفتحها والهمزة للاستفهام والعطف بالواو والمعطوف عليه محل ان واسمها او الضمير في لمعوتون والفصل همزة الاستفهام (قل نعم) تبعثون (واتم داخرون) صاغرون (فانما هي) ضمير مبهم يفسر (زجرة) اى صيحة (واحدة) (٣٧٩) فاذا هم) اى الخلائق احياء

والعكس و بسط تلك القراءة آت يعلم من كتبها (قوله و بفتحها) اى والقراءتان سبعيتان هنا وفي الواقعة وتقدم في الاعراف او امن اهل القرى (قوله للاستفهام) اى الانكارى (قوله او الضمير في لمعوتون) اى على القراءة الثانية فيكون لمعوتون عاملا فيه ايضا ان قلت ان ما بعده همزة الاستفهام لا يعمل فيه ما قبلها فكان الاولى ان يجعل مبتدا خبره محذوف تقديره او اباؤنا يبعثون اجيب بانها مؤكدة للاولى لا مقصودة بالاستقبال فالعبرة بتقديم المؤكدة لا النكدة (قوله والفصل) اى بين المعطوف عليه وهو ضمير الرفع المستتر وبين المعطوف وهو اباؤنا فتحصل انه على قراءة سكون الواو يمين العطف على محل ان واسمها لا غير وعلى قراءة فتحها يجوز هذا الوجه ويجوز كونه معطوفا على الضمير المستتر في لمعوتون ويكفى الفصل بهمزة الاستفهام على حد قول ابن مالك او فاصل ما (قوله واتم داخرون) الجملة حالية والعامل فيها معنى نعم كانه قيل تبعثون والحال انكم صاغرون لخروجهم من قبورهم حاملين اوزارهم على ظهورهم (قوله فانما هي زجرة الخ) هذه الجملة جواب شرط مقدر او تعليل لنهى مقدر تقديره اذا كان الامر كذلك فانما هي الخ ولا تستصعبوه فانما هي الخ (قوله اى صيحة واحدة) اى وهى النفخة الثانية (قوله فاذا هم ينظرون) اى ينتظرون (قوله لا فعل له من لفظه) اى بل من معناه وهو هلاك (قوله وتقول لهم الملائكة) اشارة بذلك الى ان الوقف تم عند قوله يا ويلنا وما بعده كلام مستقبل وهذا أحد احتمالات ويحتمل انه من كلام بعضهم لبعض ويحتمل انه من كلام الله تعالى تبكيتم لهم ويحتمل انه من كلام المؤمنين لهم (قوله احشروا الذين ظلموا) اى من مقامهم الى الموقف او من الموقف الى النار (قوله قرأهم من الشياطين) هذا أحد أقوال وقيل المراد بازواجهم نساءهم اللاتي على دينهم وقيل أشباههم واخلاؤهم من الانس لان زوج الشيء يطلق على مقاربه وبجانبه فيقال لمجموع فردى الخلف زوج ولا حادها مزوج (قوله من الاوتان) اى كالا صنام والشمس والقمر (قوله انهم مسؤولون) بكسر الهمزة فى قراءة العامة على الاستثاف وفيه معنى التعليل وقرئ بفتحها على حذف لام العلة والمعنى ققوهم لاجل سؤال الله اياهم (قوله عن جميع أقوالهم وافعالهم) اى لما فى الحديث لا تزول قدم ابن آدم يوم القيامة حتى يسئل عن أربع عن شيا به فيما أبلاه وعن عمره فيما أفناه وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وعن علمه ماذا عمل به (قوله ويقال لهم) اى والقائل خزنة جهنم (قوله كحالكم فى الدنيا) تشبيه فى المنفى (قوله ويقال عنهم) اى فى شأنهم على سبيل التوبيخ (قوله وأقبل بعضهم) اى بعض الكفار يوم القيامة وهذا بمعنى ما تقدم فى سورة سبا فى قوله ولوترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول (قوله يتلوا ومون ويتخاصمون) اى يلوم بعضهم بعضا ويخاصم بعضهم بعضا كما قال تعالى فى شأنهم كلما دخلت امة لعنت اختها بخلاف تساؤل المؤمنين فى الجنة فهو شكر وتحدث بنعم الله عليهم (قوله عن اليمين) (يطلق على الحلف والجارحة المعلومة والقوة والدين والخير والآية محتملة لتلك المعانى والمفسر اختار الاول وعليه فعن بمعنى من والمعنى كنتم تاتوننا من الجهة التى كنا نمانعكم منها فلك الجهة مصورة بخلفكم اسمكم على الحق الخ (قوله المعنى أنكم ضلتمونا) هذا المعنى هو المراد على جميع الاحتمالات لا على ما قاله المفسر فقط (قوله قالوا بل لم تكونوا مؤمنين الخ) أجابوا باجوبة خمسة آخرها فاغوا ينكمم انا كنا غاوين والمعنى انكم لم تتصفوا بالايما فى حال من الاحوال (قوله ان لو كنتم مؤمنين) اى ان لو انصفتكم بالايما (قوله فرجعتهم عن الايمان اليها) اى باضلالنا واغوائنا كانتهم قالوا لهم ان من آمن

(ينظرون) ما يفعل بهم (وقالوا) اى الكفار (يا) للتنبيه (ويلنا) هلا كنا وهو مصدر لا فعل له من لفظه وتقول لهم الملائكة (هذا يوم الدين) اى الحساب والجزاء (هذا يوم الفصل) بين الخلائق (الذى كنتم به تكذبون) ويقال للملائكة (احشروا الذين ظلموا) أنفسهم بالشرك (وأزواجهم) قرناءهم من الشياطين (وما كانوا يعبدون من دون الله) اى غيره من الاوتان (فاهدوهم) دلوهم وسوقوهم (الى صراط الجحيم) طريق النار (وقفوهم) احبسوهم عند الصراط (انهم مسؤولون) عن جميع اقوالهم وافعالهم ويقال لهم توبيخا (مالكم لا تتصرون) لا ينصرف بعضهم بعضا كحالكم فى الدنيا ويقال عنهم (بل هم اليوم مستسلمون) متقادون اذلاء (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يتلوا ومون ويتخاصمون (قالوا) اى الاتباع منهم للمتبعين (انكم كنتم تاتوننا عن اليمين) عن الجهة التى كنا نمانعكم منها (خلفكم انكم على الحق فصدقناكم واتبعناكم المعنى

انكم أضلتمونا (قالوا) اى المتبعون لهم (بل لم تكونوا مؤمنين) وانما يصدق الضلال منا ان لو كنتم مؤمنين فرجعتهم عن الايمان اليها (وما كان لنا عليكم من سلطان) قوة وقدرة نقهركم على متابعتنا (بل كنتم قوم طاغين) ضالين مثلنا (فحق) وجب (علينا) جميعا

(قول ربنا) بالعداب اى قوله لا ملان جهنم من الجنة والناس اجمعين (انا) جميعا (الذائقون) العذاب بذلك القول ونشاعته قولهم (فاغويننا كم) العمل بقولهم (٢٨٠) (انا كنا غاوين) قال تعالى (فانهم يومئذ يوم القيامة في العذاب مشتركون) اى لا شتراكم في

الفواية (انا كذلك) كما
نعمل بهؤلاء (نعمل
بالجرمين) غير هؤلاء اى
نمذّبهم التابع منهم والمتبوع
(انهم) اى هؤلاء بقرينة
ما بعده (كانوا اذا قيل لهم
لا اله الا الله يستكبرون
و يقولون ائنا في همزتيه
ما تقدم (لناركوا آلهتنا
لشاعر مجنون) اى لا اجل
قول محمد قال تعالى (بل جاء
بالحق وصدق المرسلين)
الحائنين به وهو ان لا اله الا
الله (انكم) فيه التفات
(لذا اتقوا العذاب الا لى وما
تجزون الا) جزاء (ما كنتم
تعملون الا عباد الله المخلصين)
اى المؤمنين استثناء
منقطع اى ذكر جزاؤهم فى
قوله (اولئك) الخ (لهم) فى
الجنة (رزق معلوم) بكرة
وعشيا (فواكه) بدل او
بيان للرزق وهو ما يؤكل
تلذذا لا لحفظ صحة لان
اهل الجنة مستغنون عن
حفظها بخلق اجسادهم
للاب (وهم مكرمون)
بشواب الله سبحانه وتعالى
(فى جنات النعيم على سرر
متقا بلين) لا يرى بعضهم
قفا بعض (يطاف عليهم)
على كل منهم (بكأس) هو

لا يطعمنا لثبات الايمان فى قلبه فلو حصل منكم الايمان لما اطعموا (قوله قول ربنا) اى وعيده ومقول
القول محذوف قدره بقوله لا ملان جهنم الخ (قوله انا الذائقون) اخبار منهم عن جميع الرؤساء والاتباع
بازافة العذاب (قوله فاغويننا كم) اى تسبينا لكم فى الفواية من غيرا كراه فلا ينافى ما قبله (قوله انا كنا
غاوين) اى فاحبينا لكم ما قام بانفسنا لان من كان متصفا بصفة شنيعة يحب ان يتصف بها غيره لتهون
المصيبة عليه (قوله يوم القيامة) اى حين التحاور والتخاصم (قوله كما يفعل هؤلاء) اى عبدة الاصنام
وقوله غير هؤلاء اى كالتصارى واليهود (قوله انهم كانوا الخ) اى عبدة الاصنام وسبب ذلك ان النبي
صلى الله عليه وسلم دخل على ابي طالب عند موته وقر يش مجتمعون عنده فقال قولوا لا اله الا الله
تملكوا به العرب وتدين لكم به العجم قابوا واقفوا من ذلك وقالوا ائنا لناركوا آلهتنا الخ (قوله
يستكبرون) اى يتكبرون عن قولها وعلى من يدعوم اليها (قوله فى همزتيه ما تقدم) اى من
التحقيق فيهما وتسهيل الثانية بالف ودونها قالقرا آت اربع (قوله لناركوا آلهتنا) من اضافة
اسم الفاعل لمفعوله اى لناركون آلهتنا والمعنى لناركون عبادتها (قوله بل جاء بالحق الخ) رد
عليهم بان ما جاء به من التوحيد حق موافق فيه المرسلين قبله (قوله فيه التفات) اى من الغيبة الى الخطاب
زيادة فى التقييد عليهم (قوله الا ما كنتم تعملون) اى فالشر يكون جزاؤه بقدره بخلاف الخير جزاؤه
باضاف مضاعفة (قوله استثناء منقطع) اى من الواو فى تجزون (قوله اولئك) اى عباد الله المخلصين
(قوله الى آخره) اى وهو قوله كنتم يعملون (قوله لهم رزق معلوم) اى اوقاته وصفاته فلا ينافى
آية يرزقون فيها بغير حساب فان المراد غير معلوم المقدار (قوله بدل) اى كل من كل لان جميع
ما يؤكل فى الجنة انما هو على سبيل التفكه والتلذذ فلا فرق بين الرزق والفواكه (قوله لا لحفظ صحة) المناسب
ان يقول لا لحفظ بنية (قوله بخلق اجسادهم للابد) اى فهم يدومون بدوام الله لا يفنون ابدا (قوله وهم
مكرمون) اى معظمون مبعجلون بالنحية والكلام اللين (قوله فى جنات النعيم) امام متعلق بمكرمون
او خبر ثان او حال (قوله على سرر) قال ابن عباس على سرر مكالبة بالدر والياقوت والزرجد والسرير
ما بين صنماء الى الجابية وما بين عدن الى ايلياء (قوله متقا بلين) اى تواصلا وتحايا وقيل الاسرة تدور
كيف شاؤا فلا يرى احد قفا احد (قوله يطاف عليهم) اى والطائف الولدان كافي آية يطوف عليهم
ولدان مغلدون باكواب وباريق وكأس (قوله هو الا ناء بشرابه) اى فان لم يكن فيه شراب فانه
يسمى قدحا و يطلق الكأس على الخمر نفسه من باب تسمية الشئ باسم محله (قوله من معين) اى ظاهر
للعيون او خارج من العيون فعلى الاول اسم مفعول كمبيع وعلى الثانى اسم فاعل من عان بمعنى نبع وصف
به خمر الجنة لانه يجرى كالماء النابع (قوله بيضاء) اما صفة الكأس او للخمر (قوله لذة) اما صفة مشبهة
كصعب وسهل فتكون شتقة فالوصف بها ظاهرا او مصدر فالوصف بها مبالغة او على حذف مضاف
اى ذات لذة (قوله ما يتناول عقولهم) اى يفسدها وقبل القول صداع فى الرأس وعليه فيكون ما بعده
تأسيسا (قوله ولا هم عنها ينزفون) عن سببية اى ولا هم ينزفون بسببها (قوله نفتح الزاى) اى مع ضم الياء
فهو مبنى للمفعول وقوله وكسرها اى مع ضم الياء ايضا فهو مبنى للفاعل قراءتان سبعيتان وقرى
شدودا بالفتح والكسر وبالفتح والضم (قوله من نزف الشارب الخ) اى فهو ما خوذ من الثلاثى

الا ناء بشرابه (من معين) من خمر يجرى على وجه الارض كأنها الماء (بيضاء) اشديا ضا من اللبن (لذة) لذينة (للشاربين) بخلاف او
خمر الدنيا فانها كرهية عند الشرب (لا فيها غول) ما يقتال عقولهم (ولا هم عنها ينزفون) بفتح الزاى وكسرها من نزف الشارب
وانزف اى يسكرون بخلاف خمر الدنيا (وعندهم قاصرات الطرف) حاسات الاعين على ازواجهن لا ينظرن الى غيرهم لحسنهم عندهن

(عين) ضيقهم الاعين حسانتها (كانهن) في اللون (بيض) للنعام (مكتون) مستور ير يشه لا يصل اليه غبار ولونه وهو البياض في صفة احسن الوان النساء (فاقبل بعضهم) بعض اهل الجنة (على بعض يتساءلون) عما (٢٨١) مر بهم في الدنيا (قال قائل منهم انى كان

الى قرين) صاحب ينكر البعث (يقول) الى تبكيما (أنتك لمن المصدقين) بالبعث (اإذا متنا وكنا ترابا وعظاما ائنا) في الهمزتين في الثلاثة مواضع ما تقدم (لدينون) محزون ومحاسبون انكر ذلك ايضا (قال) ذلك القائل لاخوانه (هل اتم مطالعون) مى الى النار لتتظر حاله فيقولون لا (فاطلع) ذلك القائل من بعض كوى الجنة (فراء) اى راي قرينه (فى سواء الجحيم) اى وسط النار (قال) له تشميتا (تالله ان) مخففة من الثقيلة (كدت) قاربت (لتزدين) لتهلكنى باغوائك (ولولا نعمتي ربى) على بالايان (لكنت من المحضرين) معك فى النار وتقول اهل الجنة (المانحن بميتين) الا موتنا الاولى (اى التى فى الدنيا) ومانحن بميتين (هو استفهام تلذذ وتحديث بنعمة الله تعالى من تأييد الحياة وعدم التعذيب (ان هذا) الذى ذكر لاهل الجنة (الجنة) (اهو الفوز العظيم) لئلا هذا فيعمل العالمون (قيل يقال لهم ذلك وقيل هم يقولونه (اذلك) (المذكور لهم (خير نزل) وهو ما بعد

أو الرابعي والقراءتان السبعيتان على مقتضى أخذه من الرابعي فتدبر (قوله عين) جمع عيناء وهى الواحدة الذين اتساعا غير مفترط بل مع الحسن والجمال (قوله كانهن بيض مكتون) شهن هنا ببيض النعام وفى سورة الواقعة بالؤلؤ المكتون لصفاته وكون بياضه مشوبا ببعض صفرة مع لمان لان هذه الاوصاف جمال اهل الجنة (قوله عمامر بهم فى الدنيا) أى من الفضائل والمعارف وما عملوه فى الدنيا (قوله قال قائل منهم) أى من اهل الجنة لاخوانه فى الجنة وهذا من جملة ما يتحدثون به (قوله تبكيما) أى تو يبخا على عدم انكار البعث (قوله ما تقدم) أى من القراءات الاربعة وهى تحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بادخال الف وتركه (قوله محزون) أى فهو من الدين بمعنى الجزء (قوله أنكر ذلك) أى الجزء والحساب وقوله أيضا أى كما انكر البعث (قوله لاخوانه) أى من اهل الجنة (قوله من بعض كوى الجنة) ضم الكاف مع القصر وبكسرهما مع القصر والمد جمع كوة بفتح الكاف وضمها أى طبقاتها (قوله تشميتا) أى فرحا بمصيبته لان الله نزع رحمة الكفار من قلوب المؤمنين (قوله مخففة من الثقيلة) أى واللام فارقة ويصح أن تكون باقية واللام بمعنى الا وعلى كل فى جواب القسم (قوله امانحن بميتين) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه تقديره انحن نخلدون متعمون فمانحن بميتين الخ (قوله الاموتنا الاولى) الا أداة حصر وموتنا منصوب على المصدر والمامل فيه قوله ميتين ويكون استثناء مفراغا وهو بمعنى قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموت الاولى (قوله هو استفهام تلذذ) أى فهو من كلام بعضهم لبعض وقيل من كلام المؤمنين للسلافة حين يذبح الموت ويقال يا اهل الجنة خلود بلاموتويا اهل النار خلود بلاموت (قوله من تأييد الحياة الخ) اف ونشر مرتب (قوله الذى ذكر لاهل الجنة) أى من قوله أولئك لهم رزق معلوم الخ (قوله المثل هذا) أى لا للخطوط الديونية العانية التى نزول ولا تبقى (قوله فليعمل العالمون) أى ليجتهد المجتهدون فى الاعمال الصالحة فان جزاءها ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاذا كان كذلك فلو افنى الانسان عمره فى خدمة ربه ولم يشتغل بشئ سواها لكان ذلك قليلا بالنسبة ليلقاه من النعيم الدائم جعلنا الله من اهل بهنمه وكرمه (قوله قيل يقال لهم ذلك) اى ما ذكر من الجنة من قبل الله تعالى وقوله وقيل هم يقولونه اى يقول بعضهم لبعض ويعد كلاما الاحتمالين قوله فليعمل العالمون فان العمل والترغيب فيه انما يكون فى الدنيا فالاولى انه جملة مستاتفة من كلام الله تعالى ترغيبا للمكلفين فى عمل الطاعات (قوله اذلك) معمول لمحذوف تقديره قل يا محمد لقومك على سبيل التوبيخ والتبكيت اذلك خير الخ (قوله المذكور لهم) اى لاهل الجنة من قوله أولئك لهم رزق معلوم الخ (قوله نزل) تمييز لخبر وقوله ام شجرة الزقوم ام حرف عطف وشجرة الزقوم معطوف على اسم الاشارة وهو مبتدأ حذف خبره لدلالة ما قبله عليه والتقدير ام شجرة الزقوم خير نزل والتعبير بخبر ونزلاتهمهم وللمشاكلة (قوله من ضيف وغيره) الضيف من يأتى بدعوة وغيره من يأتى زائرا للخدمة والالفة وربما كان اعز من الضيف (قوله ام شجرة الزقوم) من التزقم وهو البليغ بشدة واكره الاشياء الكريمة سميت بذلك لان اهل النار يكرهون على الاكل منها وهى شجرة مسمومة متى مست جسد احد تورم فمات وهى خبيثة مرة كريهة الطعم (قوله وهى من اخبت الشجر) أى وهى صغيرة الورق منتنة (قوله انا جعلناها بذلك) اى بسبب اخبار الله تعالى بذلك (قوله فتنة للظالمين) أى امتحانا واختبار هل يصدقون ام لا (قوله اذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبت) أى ولم يعلموا أن القادر لا يعجزه شئ

(٣٦ - صاوى - ث) للنازل من ضيف وغيره (ام شجرة الزقوم) المدة لاهل النار وهى من اخبت الشجر المر بهامة بنبتها الله فى الجحيم كاسياتى (انا جعلناها) بذلك (فتنة للظالمين) اى الكافر من مناهها مكة اذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبت

تخرج في اصل الجحيم) اى قمر جحيم واغصانها ترتفع الى دركاتنا (طلعها) المشبه بطلع النخل (كانه رؤس الشياطين) اى الحيات القبيحة المنظر (فانهم) اى (٢٨٢) الكفار (لا يكون منها) مع قبورها لشدة جوعهم (فاللون منها البطون ثم ان لهم عليها لشوبا

(قوله تخرج في اصل الجحيم) اى تنبت في اسفلها (قوله الى دركاتنا) اى منازلها وذلك نظير شجرة طوبى لاهل الجنة فان اصلها في عليين وامن بيت في الجنة الا وفيه غصن منها (قوله طلعها) الطلع في الاصل اسم ثمر النخل اول بروزه فتسميته طلعا ثم كرمهم (قوله اى الحيات القبيحة المنظر) اى ووجه الشبه الشناعة والسم في كل وبامشي عليه المفسر احداقوال ثلاثة وقيل شبه طلعا برؤس الشياطين حقيقة ووجه الشبه القباحة ونفور النفس من كل لكن يرد عليه انه تشبيه بغير معلوم للمخاطبين وأجيب بان الشيطان وان كان غير معلوم في الخارج فهو معروف في الاذهان والخيالات كقول قانه مرسوم في خيال كل احد بصورة قبيحة وقيل الشياطين شجر في البادية معروف للمخاطبين (قوله لشدة جوعهم) اى ولقهرهم على الاكل منها زيادة في عذابهم (قوله ثم ان لهم عليها) اى على ما ياكلونه منها اذا شبعوا وغلبهم العطش (قوله لشوبا) بفتح الشين في قراءة العامة مصدر على اصله وقرى شدوذا بضم الشين اسم معنى المشوب (قوله بفيد انهم يخرجون منها) هذا احد قولين والآخر وهو قول الجمهور انهم لا يخرجون اصلا لقوله تعالى وما هم بخارجين منها وحينئذ قاله في انه ينوع عذابهم وهم في النار فارة يكون عذابهم باكل الزقوم وتارة بشرب الحميم وتارة بالزهر يرو غير ذلك من انواع العذاب فاذا كانوا مشغولين باكل الزقوم وفرغ غرامته يردون الى الاشتغال بعذاب غيره والحال انهم في النار لا يخرجون منها ويمكن التوفيق بين القولين بان يحمل القول بانه خارجها على انه في محل خارج عن المحل الذي يعذبون فيه وليس المراد انه خارج النار بالكلية لما رضته صريح النص فيخرجون الى ذلك المحل للاكل والشرب ثم يردون الى محل العذاب الذي كانوا فيه اولا (قوله انهم القوا آباءهم) هذا تعليل لاستحقاقهم العذاب والمعنى ان سبب استحقاقهم للعذاب تقليد آباءهم في الضلال من غير شيء يتمسكون به سوى التقليد (قوله يهرعون) اى من غير تأمل ولا نذر (قوله ولقد ضل قبلهم الخ) اللام فيه وفيما بعده موطئة لقسم محذوف وكل من الجملة سبق لتسليمته صلى الله عليه وسلم (قوله فانظر) خطاب للنبي اولاكل من يتأق منه النظر (قوله الاعداء الله) استثناء منقطع لان ما قبله وعيد وهم لم يدخلوا فيه (قوله لا خلاصهم في العباد) اى على قراءة كسر اللام (قوله على قراءة فتح اللام) اى والقراءتان سبعيتان (قوله ولقد نادانا نوح) شروع في تفصيل ما جملة في قوله ولقد ارسلنا فيهم منذرين وقد ذكر في هذه السورة سبع قصص قصة نوح وقصة ابراهيم وقصة الذبيح وقصة موسى وهرون وقصة الياس وقصة لوط وقصة يونس وذلك تسلية له صلى الله عليه وسلم وتحذير لمن كفر من امته (قوله رب اني مغلوب) اى مقهور وقوله فاتنصر اى انتقم منهم (قوله فلنعم الجيبون) الواو للتعظيم وقوله لنحن هو المخصوص بالمدح (قوله واهله) اى من آمن به ومنهم زوجته المؤمنة واولاده الثلاثة وزوجاتهم (قوله فالتاس كلهم من نسله) هذا هو المعتمد وقيل كان لغير ولد نوح ايضا نسل (قوله سام الخ) الثلاثة بمنع الصرف للعلمية والمعجمة وفارس كذلك للعلمية والتأنيث لانه علم على قبيلة (قوله والخزر) بفتح الخاء والزاي بعدهما راه مهمة هكذا في النسخ الصحيحة وهو الصواب وفي بعض النسخ والخزر وهو تحريف فاحش لان الخزر ج من جملة العرب والخزر صغار الاعداء يعرفون الآن بالبططير (قوله وما هنالك) اى وهم قزم عند يا جوج وما جوج اذا طلعت عليهم الشمس دخلوا في اسراب لهم تحت الارض فاذا زالت عنهم خرجوا الى معايشهم وحروثهم وقيل هم قوم عراة يفرش بعضهم احدى اذنية ويلتحف بالآخرى (قوله ثناء حسنا) قدره اشارة الى ان مفعول تركنا محذوف

من حميم) اى ماء حار يشربونه فيختلط بالما كول منها فيصير شوبا (ثم ان مرجعهم لالى الجحيم) يفيد انهم يخرجون منها لشرب الحميم وانه خارجها (انهم القوا) وجدوا (آباءهم) ضالين فهم على آثارهم يهرعون) يزعمون الى اتباعهم فيسرعون اليه (ولقد ضل قبلهم اكثر الاولين) من الامم الماضية (ولقد ارسلنا فيهم منذرين) من الرسل مخوفين (فانظر كيف كان عاقبة المنتذرين) الكافرين اى عاقبتهم العذاب (الاعداء الله المخلصين) اى المؤمنين فانهم نجوا من العذاب لا خلاصهم في العباد اولان الله اخلصهم لها على قراءة فتح اللام (ولقد نادانا نوح) بقوله رب اني مغلوب فاتنصر (فلنعم الجيبون) له نحن اى دعانا على قومه فاهلكناهم بالفرق (ونجيناه واهله من الكرب العظيم) اى الفرق (وجعلنا ذريته هم الباقين) فالتاس كلهم من نسله عليه السلام وكان له ثلاثة اولاد سام وهو ابوالعرب وفارس

والروم وحام وهو ابوالسودان ويافت ابوالترك والخزرو يا جوج وما جوج وما هنالك (وتركنا) ابقينا (عليه) ثناء حسنا (في الاخرين) من الانبياء والامم الى يوم القيامة (سلام) منا (على نوح

في العالمين انا كذلك) كما
جزينا هم (نجزي المحسنين
انه من عبادنا المؤمنين ثم
اغرقنا الآخرين) كفار
قومه (وان من شيعته) اى
من تبعه في اصل الدين
(لا براهيم) وان طال
الزمان بينهما وهو القان
وسمائه واربعون سنة
وكان بينهما هود وصالح
(اذ جاء) اى تابعه وقت
مجيئه (ر به بقلب سليم)
من الشك وغيره (اذ قال)
في هذه الحالة المستمرة له
(لا يسه وقومه) مو بخا
(ماذا) ما الذى (تعبدون
أفككا) في همز تيه ما تقدم
(آ لهة دون الله تريدون)
وافككا مفعول له وآ لهة
مفعول به تريدون والافك
اسو الكذب اى اتعبدون
غير الله (فاظنكم رب
العالمين) اذ عبدتم غيره انه
يترككم بلا عقاب لا كانوا
نجامين فخرجوا الى عيد لهم
وتركوا طماهم عند
اصنامهم زعموا التبرك
عليه فاذا رجعوا اكلوه
وقالوا السيد ابراهيم اخرج
معنا (فنظر نظرة في
النجوم) ايها ما لهم انه
يعتمد عليها ليعتمدوه
(فقال انى سقيم) عليل
اى ساسقم (فتولوا عنه)
الى عيدهم (مدبرين
فراغ) مال في خفية (الى
آلهتهم) وهى الاصنام

وقوله سلام على نوح كلام مستقل انشاء ثناء من الله تعالى على نوح فالاول ثناء المخلوق والثاني ثناء
الخالق وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسي سلام على نوح في العالمين لم تلدغه
عقرب (قوله في العالمين) متعلق بما تعلق به الجار قبله والمراد بالعالمين الملائكة والملائكة (قوله انا كذلك
نجزي المحسنين) تعليل لما فعل بنوح من الكرامة في اجابة دعائه وابقاء ذريته وذكره الجميل وتسليم الله
عليه في العالمين اى فهذا الجزاء سنتنا في كل من اتصف بالا حسان كنوح (قوله انه من عبادنا المؤمنين)
علة لكونه محسنا وفيه اجلال لسان الايمان واظهار لفضله وترغيب في تحصيله والثبات عليه والازدياد
منه (قوله ثم اغرقنا الآخرين) معطوف على نجيته واهله فالترتيب حقيقى لان نجاةهم بركوب السفينة
حصلت قبل غرق الباقيين فتدبر (قوله وان من شيعته) عطف على قوله ولقد نادانا نوح غطف قصة
على قصة (قوله اى من تبعه) اى فالتشيعه الاتباع والحزب (قوله في اصل الدين) اى وان اختلفت
فروع شرائعهم فالاتباع في اصول الدين وهو التوحيد لا في الفروع كالصلوة مثلا (قوله وان طال
الزمان) اى الجملة حاوية والمعنى انه من اتباعه على عهده والحال ان الزمان طال بينهما فطول المدة لم ينسه
العهد (قوله هو القان) اى هذا أحد قولين والآخر ان بينهما الف سنة ومائة واثنين ياربين سنة (قوله
وكان بينهما هود وصالح) اى وكان قبل نوح ثلاثة ادر بس وشيث وادم فجملة من قبل ابراهيم من
الانبياء ستة (قوله اذ جاء ر به) اى بجيئه توجهه بقلبه مخلصا ر به وفي الكلام استعارة تبعية تقريرها
ان تقول شبه اقباله على ر به بخصاله قلبه بمجيئه بتحققة جملة والجامع بينهما اطلب الفوز بالرضا واشتق
من الحى جاء بمعنى اقبل بقلبه (قوله اى تابعه وقت مجيئه) اشار بذلك الى ان الظرف متعلق بمحذوف
دل عليه قوله شيعته يصح جملة متعلقا بشيعته لما فيها من معنى المشايعة لكن فيه انه يلزم عليه الفصل
بينه وبين معموله بجنى وهو قوله لا براهيم وايضا يلزم عليه عمل ما قبل اللام الابتداءية فيما بعدها
واجيب بانه يتوسع في الظروف ما لا يتوسع في غيرها (قوله من الشك وغيره) اى من الآفات والعلائق
التي تشغل القلب عن شهود الرب تعالى (قوله لا يسه وقومه) تقدم الخلاف في كونه اياه حقيقة او عمه وانما
غير بالاب لان العم اب والمراد بقومه النمر وذو جاعته (قوله في همز تيه ما تقدم) اى وهو تحقيق
الهمزين وتسهيل الثانية بالف بينهما وتركها (قوله وافككا مفعول له) اى ر قدم على المفعول به لا جمل
التقريب عليهم بانهم على افك رباط (قوله اى اتعبدون غير الله) كان عليه ان يزيد قوله لا جمل الافك
ليؤفى بالمفعول لا جمل (قوله اذ عبدتم غيره) اى وقت عبادتكم غيره (قوله انه يترككم بلا عقاب) معمول
للظن والمعنى اى سبب حملكم على ظنكم انه تعالى يترككم بلا عقاب حين عبدتم غيره وشار بقوله لا الى
ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي اى ليس لكم سبب ولا عذر بحملكم على الظن المذكور واذ انفى
السبب انتفى المسبب بالاولى (قوله وكانوا نجامين) ذكر هذا توطئة لقوله تعالى فنظر نظرة في النجوم
(قوله فخرجوا الى عيد لهم) اى وكانوا في قرية بين البصرة والكوفة يقال لها هرمز (قوله زعموا التبرك
عليه) اى انها تنزل عليه البركة (قوله فنظر نظرة في النجوم) اى في علم النجوم متفكرا في امر
يعذرونه بسببه فيكونه (قوله اى ساسقم) جواب عما يقال كيف قال انى سقيم والحال انه لم يكن
سقيما واجيب ايضا بان المعنى سقيم القلب من عبادتكم ما لا يضر ولا ينفع وقد اشار بقوله
انى سقيم الى سقم مخصوص وهو العفان وكان الطاعون اغلب الاسقام عليهم وكانوا يخافون
منه العدى فتفرقوا عن ابراهيم خوفا منها فهربوا الى عيدهم وتركوه في بيت الاصنام (قوله
وهى الاصنام) اى وكانت اثنين وسبعين صنما بعضها من حجر وبعضها من خشب وبعضها

وعندها الطعام (فقال)

استهزاء (الاتاكلون) فلم ينطقوا فقال (ما لكم لا تنطقون) فلم يجيب (فراخ عليهم ضربا باليمين) بالقوة فكسرها فبلغ قومه من رآه (فاعبلوا اليه يزفون) اى يسرعون المشى فقالوا له نحن نعبدها وانت تكسرها (قال) لهم موبخا (اتعبدون ما تنحتون) من الحجارة وغيرها اصناما (والله خالقكم وما تعملون) من تحتكم ومن تحتكم فاعبدوه وحده وما مصدرية وقيل موصولة وقيل موصوفة (قالوا) بينهم (ابنوا له بذايا) فاماؤه حطبا واضرموه بالار فاذا الذهب (قالقوه في الحميم) النار الشديدة (فارادوا به كيدا) بالقائه في النار لتهلكه (فجملناهم الاسفلين) المقهورين (فخرج من النار سالما) وقال انى ذاهب الى ربى (مهاجرا اليه من دار الكفر) (سيهدين) الى حيث امرنى ربى بالمصير اليه وهو الشام فلما وصل الى الارض المقدسة قال (رب هب لى) ولدا (من الصالحين) فبشرناه بسلام حلیم) اى ذى حلم كثير (فلما بلغ معه السعى) اى ان يسمى معه ويعينه قبل بلغ سبع سنين وقيل ثلاث عشرة سنة (قال يا بنى انى ارى) اى رأيت (فى المنام

من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من نحاس وبعضها من حديد وبعضها من رصاص وكان كبيرها من ذهب مكللا بالجواهر وكان فى عينيه ياقوتان تتقدان نورا (قوله وعندها الطعام) الجملة حالية (قوله فقال استهزاء بهم) ان قلت اى فائدة فى خطاب مالا يعقل أجيب بانه لعل عنده من يسمع كلامه من خدمتها او غيرهم (قوله فراخ عليهم) اى مال فى خفية من قولهم فراخ الثعلب روغانا ترددا وأخذ الشئ خفية (قوله بالقوة) اى القدرة (قوله فاعبلوا اليه) مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله فبلغ قومه الخ (قوله يزفون) بكسر الزاى مع فتح الياء او ضمها قراءتان سيميتان (قوله فقالوا نحن نعبدها الخ) اى بعد ان سالوه وأجابهم فلما تحققوا انه هو الذى كسرها قالوا نحن نعبدها الخ وقد تقدم بسط ذلك فى الانبياء (قوله موبخا) اى على ما وقع منهم حيث ياتون للخشب مثلا فيصنعون منه صورة ويتخذونها الهامع انها قبل ذلك لم تكن معبودة لهم ولا تضر ولا تنفع (قوله وما مصدرية الخ) ذكر فيها ثلاثة أوجه وبقي اثنان كونها استفهامية والمعنى وأى شئ تعملونه وكونها نافية والمعنى ليس العمل فى الحقيقة لكم وانما هو لله تعالى (قوله بذايا) قيل بنوا له حائطا من الحجر طوله فى السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرين ذراعا واماؤه من الحطب وأوقروا عليه النار ثم تحيروا فى كيفية رميه فلبسهم ابليس المنجنيق فصنعوه ووضعوه فيه ورموه فيها فصارت عليه بردا وسلاما (قوله واضرموه بالار) اى ارقدوه بها (قوله النار الشديدة) اى فكل نار بعضها فوق بعض تسمى جحما من الجحمة وهى شدة التاجج (قوله المقهورين) اى بابطال كيدهم حيث جمعت عليه بردا وسلاما (قوله وقال انى ذاهب الخ) عطف على محذوف قدره بقوله فخرج الخ والمعنى انه لما خرج من النار سالما ولم يهتد من قومه احدا جرحه هو ولوط ابن أخيه وسارة زوجته الى ارض الشام وهو أول من هاجر من الخلق فى طاعة الله وقوله الى ربى اى الى عبادة ربى وطاعته (قوله سيهدين) اى الى ما فيه صلاح دينى وبلوغ مطا لى (قوله الى حيث امرنى ربى) أى الى مكان امرنى الخ وهذا متعلق بكل من ذاهب ويهدين (قوله فلما وصل الى الارض المقدسة) قدره توطئة لقوله رب هب لى الخ (قوله من الصالحين) اى بعض الصالحين يكون خليفة لى ويرث حالى (قوله فبشرناه) مرتب على محذوف تقديره فاستجبنا له فبشرناه وتلك البشارة على لسان الملائكة الذين جاءوا له فى صورة أضياف فبشروه بالسلام ثم انتقلوا من قريته وهى فلسطين الى قرية لوط وهى سدوم لاهلاك قومه كما تقدم ذلك فى سورة هود ويأتى فى الذاريات (قوله فلما بلغ معه السعى) أشار المفسر الى ان قوله معه ظرف متملق بالسعى وفيه انه يلزم عليه تقدم صلة المصدر المؤول من ان والفعل عليه وهو لا يجوز وأجيب بانه يفتقر فى الظروف مالا يفتقر فى غيرها ويصح جعله متعلقا بمحذوف على سبيل البيان كان قائلا قال مع من بلغ السعى فليل معه ولا يصح جعله متعلقا ببلغ ولا حالا من ضميره لانه يوهم اقتراهما فى بلوغ السعى لان المصاحبة تقتضى المشاركة مع ان المقصود وصف الصغير بذلك فقط (قوله قال يا بنى) جواب لما والحكمة فى ذلك ان ابراهيم اخذ الله تعالى خليلا والخلوة هى صفاء المودة ومن شأنها عدم مشاركة الغير مع الخليل وكان قد سال ربه الولد فلما وهبه له تعلقت شعبة من قلبه بحبيته فجاءت غيرة الخلوة تنزعها من قلب الخليل فامر بذبج الحبوب لتظهر صفاء الخلوة وعدم المشاركة فيها حيث امثل امر ربه وقدم محبته على محبة ولده (قوله اى رأيت) أشار بذلك الى ان الرؤى او وقعت بالفعل لما روى انه رأى ليلة التزوية ان قائلا يقول له ان الله يامرك بذبج ابنك فلما أصبح فكر فى نفسه انه من الله فلما أمسى رأى مثل ذلك فى الليلة الثانية ثم رأى مثله فى الليلة الثالثة فهم بنجره فقال له يا بنى الخ ولذلك سميت الايام الثلاثة بالتزوية وعرفة والنحر لانه فى اليوم الاول

بكيش (عظيم) من الجنة هو (٢٨٦) الذي قر به هايل جاء به جبريل عليه السلام فذبحه السيد ابراهيم مكبرا (وتركنا)

(قوله كبش عظيم) وقيل انه كان تيسا جبليا اهدى عليه من ثبير (قوله وهو الذي قر به هايل) اى ووصفه بالظلم لكونه تقبل مرتين (قوله فذبحه السيد ابراهيم) اى وبقي قرناه معلقين على الكعبة الى ان احترق البيت في زمن ابن الزبير وما بقي من الكبش اكلته السباع والطير ولان النار لا تؤثر فيما هو من الجنة (قوله مكبرا) روى انه لما ذبحه قال جبريل الله اكبر الله اكبر الله اكبر فقال اذ ذبح لا اله الا الله والله اكبر فقال ابراهيم الله اكبر والله الحمد فصارت سنة (قوله استدل بذلك الخ) اى وهو مذهب الشافعى وقال مالك وابو حنيفة لا دليل فيها لان اسحق وقعت البشارة به مرتين مرة بوجوده ومرة بنبوته فعنى قوله وبشرناه باسحق نبيا بشرناه بنبوة اسحق بعد البشارة بوجوده (قوله من الصالحين) اما صفة لنبيا اوحال من ضميره (قوله ومن ذريتهما) خبر مقدم وقوله محسن الخ مبتدأ مؤخر وفيه اشارة الى ان النسب لا مدخل له فى الهدى ولا فى الضلال (قوله ولقد مننا) معطوف على ما قبله عطف قصة على قصة واللام موطئة لقسم محذوف تقديره وعزتنا وجللنا لقد انعمنا الخ وتحدث الله بالامتنان على عبادته من عظيم الشرف لهم وقوله بالنبوة أى المصاحبة للرسالة لانهما كانا رسولا وبين ولا مفهوم للنبوة بل اعطاها الله تعالى نعماء دينية ودنيوية وانما خصها لانها اشرف النعم (قوله بنى اسرائيل) اى اولاد يعقوب (قوله اى استعباد فرعون اياهم) وسبب استيلائه عليهم ان اصبوهم قدموا مصر مع ابهم يعقوب يوسف حين كان ملكا فاستمروا بها فلما ظهر فرعون وتكرار استعباد ذريتهم وجعلهم خدما للقبط (قوله ونصرناهم) الضمير عائد على موسى وهرون وقومهما (قوله فكانوا هم الغالبين) يصح ان يكون هم ضمير فصل او بدلا من الواو فى كانوا والاول اظهر (قوله وغيرها) اى كالقصص والمواعظ (قوله وهديناها الصراط المستقيم) اى وصلناهما للدين الحق (قوله سلام) مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله منا وقوله على موسى وهرون متعلق بسلام والمسوغ للابتداء بالنكرة قصدا لتعظيم وعملها فى الجار المجرور بعدها (قوله كما جزيناها) اى بما تقدم من الانجاء والنصر وابتاء الكتاب وابقاء الثناء (قوله نجزي المحسنين) فى مثل هذه الايات ترغيب للمؤمنين واشعار بان كل مؤمن قابل لكل خير وصالح له (قوله انهما من عبادنا المؤمنين) اى السكاكين فى الايمان البالغين الغاية فيه (قوله وان الياس) معطوف على ما قبله عطف قصة على قصة (قوله بالهمز اوله وتركه) اى بناء على انها همزة قطع او وصل قراءتان سبعيتان وسبب جواز الامر بن انه اسم اعجمي استعملته العرب فلم تضبط فيه همزة قطع ولا وصل (قوله لمن المرسلين) خبر ان (قوله قيل هو ابن اخى هرون الخ) الصحيح انه من ذرية هرون لقول محمد بن اسحق هو الياس بن ياسين بن فتاح بن العزاز بن هرون بن عمران والياس ابن عم اليسع (قوله وقيل غيره) من جملة ذلك انه قيل هو ادريس وقيل هو اليسع (قوله ارسل الى قوم يعلمك) حاصل قصته كما قال محمد بن اسحق وعلماء السير والاخبار لما قبض الله عز وجل حزقيل النبي صلى الله عليه وسلم عظمت الاحداث فى بنى اسرائيل وظهرفيهم الفساد والشرك ونصبوا الاصنام وعبدوها من دون الله عز وجل فبعث الله اليهم الياس نبيا وكانت الانبياء يبعثون من بعد موسى عليه الصلاة والسلام فى بنى اسرائيل بتجديدا مناسوا من احكام التوراة وكان يوشع لما فتح الشام قسمها على بنى اسرائيل وان سبطا منهم حصل فى قسمته بعلبك ونواحيها وهم الذى بعث اليهم الياس وعايهم يومئذ ملك اسمها ارحب وكان قد اغفل قومه وجبرهم على عبادة الاصنام وكان له صمن من ذهب طوله عشرون ذراعا وله اربعة وجوه وكان اسمه بعلا وكانوا قد فتنوا به وعظموه وجماله اربمائة سادس وجموعهم ابتاء فكان الشيطان يدخل فى جوف بعل ويتكلم بشريعة الضلال والسنة يحفظونها

ابقينا (عليه فى الآخرين ثناء حسنا (سلام) منا (على ابراهيم كذلك) كما جزيناها نجزي (المحسنين) لانفسهم (انه من عبادنا المؤمنين وبشرناه باسحق) استدل بذلك على ان الذبيح غيره (نبيا) حال مقدرة اى يوجد مقدرا نبوته (من الصالحين وباركنا عليه) بشكثير ذريته (وعلى اسحق) ولده بجعلنا اكثر الانبياء من نسله (ومن ذريتهما محسن) مؤمن (وظالم لنفسه) كافر (مبين) بين الكفر (ولقد مننا على موسى وهرون) بالنبوة ونجيناها وقومهما بنى اسرائيل (من الكرب العظيم) اى استعباد فرعون اياهم (ونصرناهم) على القبط (فكانوا هم الغالبين وآتيناهم الكتاب المستبين) البليغ البيان فيما اتى به من الحدود والاحكام وغيرها وهو التوراة وهديناها الصراط الطريق (المستقيم وتركنا) ابقينا (عليها فى الآخرين) ثناء حسنا (سلام) منا (على موسى وهرون) انا كذلك (كما جزيناها) (نجزي المحسنين) انهما من عبادنا المؤمنين وان الياس) بالهمز اوله وتركه (لن المرسلين) قيل هو ابن اخى هرون اخى موسى وقيل غيره ارسل الى قوم يعلمك ونواحيها (اذ) منصوب باذ كرمقدرا (قال لقومه

عنه ويبلغونهم الناس وهم اهل بعلبك وكان الياس يدعوهم الى عبادة الله عز وجل وهم لا يسمعون له ولا يؤمنون به الا ما كان من أمر الملك فانه آمن به وصدقه فكان الياس يقوم بامره ويسدده ويرشده ثم ان الملك ارتد واشتد غضبه على الياس وقال يا الياس ما أرى ما تدعونا اليه الا باطلا وهم يتعذب الياس وقتله فلما احس الياس بالشر رفضه وخرج عنه هاربا ورجع الملك الى عبادة بل ولحق الياس بشواهي الجبال فكان ياروي الى الشعاب والكهوف فبقى سبع سنين على ذلك خائفا مستخفيا يا كل من نبات الارض وثمار الشجر وهم في طلبه قد وضعوا عليه العيون والله يستره منهم فلما طال الامر على الياس وسمي الكون في الجبال وطال عصيان قومه وضاق بذلك ذرعا دأب به عز وجل ان يرشحهم منهم فليل انظر يوم كذا وكذا فاخرج الى موضع كذا فما جاءك من شيء فاركبه ولا تنهه فخرج الياس ومعه اليسع حتى اذا كان بالموضع الذي امر به اذا قبل فرس من نار وقيل لونه كالنار حتى وقف بين يدي الياس فونب عليه فانطلق به الفرس فناداه اليسع يا الياس ما تمارني فقد ذف اليه الياس بكسائه من الجو الاعلى فكان ذلك علامة استخلافه اياه على بني اسرائيل وكان ذلك آخر العهد به ورفع الله الياس من بين اظهريهم وقطع عنه لذة المطعم والمشرب وكساء الریش فصارا نسياما ملكيا أرضيا سماويا ونبا الله تعالى اليسع وبثه رسولا الى بني اسرائيل وأوحى الله اليه وأيده فآمنت به بنو اسرائيل وكانوا يعظمونه وحكم الله تعالى فيهم قائم الى ان فارقه اليسع وقد أعطى الله الياس معجزات حجة منها تسخير الجبال له والاسود وغيرهما واعطاه الله قوة سبعين نبيا وكان على صفة موسي في الغضب والقوة روى ان الياس والخضر يصومان رمضان كل عام ببית المقدس ويحضران موسم الحج كل عام ويفترقان عن اربع كلمات بسم الله ماشاء الله لا يسوق الخمر الا الله بسم الله ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله بسم الله ماشاء الله ما كان من نعمة فمن الله بسم الله ماشاء الله لا حول ولا قوة الا بالله وقيل في الرواية غير ذلك والياس موكل بالفيافي والفقار والخضر موكل بالبحار ولا يموتان الا في آخر الزمان حين يرفع القرآن وعن انس قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا عند فيج الناقة فسمعت صوتا يقول اللهم اجعلني من أمة محمد الرحومة المغفور لها المستجاب لها فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا انس انظر ما هذا الصوت فدخلت الجبل فاذا رجل عليه ثياب بيض ابيض الرأس واللحية طوله أكثر من ثمانية ذراع فلما رآني قال أنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت نعم قال فارجع اليه فاقرأه السلام وقل له هذا أخوك الياس يريد ان يلقاك فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فجاء يمشي وانا معه حتى اذا كنا قريبا منه تقدم النبي وتاخرت انا فتحدثا طويلا فنزل عليهما من السماء شيء يشبه السفرة ودعواني فاكلت معهما واذا فيها كفاة ورمان وحوث وكرسف فلما أكلت قمت فتنحيت فجاءت سحابة فحملته وانا انظر الى بياض ثيابها فيها تهوى قبل السماء انتهى (قوله الاتقون الله) اى تمتثلون اوامره وتجتنبون نواهيه (قوله وبه سمي البلد) اى ثانيا وأما والا فاسمها بك فقط فلما عبد بل سمي بعلبك (قوله مضافا الى بك) اى مضموم مالىه والا فالتركيب مزجى لا اضافى (قوله وتذرون) عطف على تدعون فهو داخل في حيز الانكار (قوله احسن الخالقين) اى المصورين لانه سبحانه وتعالى يصور الصورة ويلبسها الروح وغيره يصور من غير روح (قوله برفع الثلاثة الخ) اى والقراء تان سبعيتان (قوله فانهم نجوا منها) اشار بذلك الى ان الاستثناء من الواو في محضرون كانه قال فكذبوه فانهم لمحضرون الا الذين تابوا من تكذيبهم واخلصوا فانهم غير محضرين (قوله قيل هو الياس المتقدم) اى وعليه فهو مفرد مجرور بالفتحة للعلمية والعجمة وهى

الاتقون الله (اتدعون
بعلا) اسم صنم لهم من ذهب
وبه سمي البلد ايضا
مضافا الى بك اى
اتعبدونه (وتذرون)
تتركون (احسن الخالقين)
فلا تعبدونه (الله بك)
ورب آبائكم الاولين
برفع الثلاثة على اضرار
هو بنصمها على البدل من
احسن (فكذبوه) فانهم
لمحضرون في النار (الا
عباد الله المخلصين) اى
المؤمنين منهم فانهم نجوا
منها (وتركنا عليه في
الآخرين) ثناء حسنا
(سلام) منا (على الياسين)
قيل هو الياس المتقدم ذكره

وقيل هو ومن آمن معه فجمعو معه تغلبوا كقولهم للمهلب وقومه المهاجرون وعلى قراءة آل ياسين بالمدى اهلهم المراد به الياس ايضا (انا كذلك)
كما جزي بناء (نجزي المحسنين انه من (٢٨٨) عبادنا المؤمنين وان لوطا لمن المرسلين) اذ ذكر (اذ نجيناها واهله اجمعين الاعجوزاني

النا برين) اى الباقي في
الذباب (ثم دمرنا) اهلكنا
(الآخرين) كفار قومه
(وانكم لترون عليهم) على
آثارهم ومنازلهم في اسفاركم
(مصباحين) اى وقت
الصباح يعنى بالنهار (وبالليل
افلا تعقلون) يا اهل مكة ما
حل بهم فتعبرون به (وان
يونس لمن المرسلين اذ ابق)
هرب (الى الفلك المشحون)
السفينة المملوءة حين
غاضب قومه لما لم ينزل
بهم الذباب الذى وعدهم به
فركب السفينة فوقفت
في لجة البحر فقال
الملاحون هنا عند ابق من
سيده تظهره القرعة (فساهم)
قارع اهل السفينة (فكان
من المسدحين) المفلو بين
بالقرعة فاقوه في البحر
(فالتقمه الحوت) ابتلع
(وهو ملهم) اى آت بلاء ثم
عليه من ذهابه الى البحر
وركو به السفينة بلا اذن
من ربه (فلولا انه كن من
المسيحين) الذاكرين
بقوله كثيرا في بطن الحوت
لا اله الا انت سبحانك انى
كنت من الظالمين (للبث
في بطنه الى يوم يبعثون)
اصار بطن الحوت قبر الله

لغة ثانية فيه (قوله وقيل هو الخ) أى وعليه فهو مجرور بالياء لكونه جمع مذكرا سالما (قوله المراد به الياس
أيضا) أى فاطلق الاول وأراد به ما يشمله وقومه المؤمنين به فتحصل أن فى الآية ثلاث عبارات الياس
فى أولها والياسين وآل ياسين فى آخرها وكلها اسمية (قوله وان لوطا لمن المرسلين) عطف على ما قبله أيضا
عطف قصة على قصة (قوله اذ كراذ نجيناها الخ) قدر المفسر اذ كرا إشارة الى أن الظرف متعلق بمحذوف
ولم يجعله متعلقا بقوله المرسلين لانه يوم انه قبل النجاة لم يكن رسولا مع أنه رسول قبل النجاة وبعدها
(قوله وأهله) المراد بهم بنتاه (قوله الاعجوزا) هى امرأته (قوله أى وقت الصباح) بيان لعنايه فى الاصل
وقوله يعنى بالنهار بيان للسراد منه وقوله وبالليل عطف على مصبحين وهو حال أخرى (قوله افلا تعقلون)
الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير ان شاهدون ذلك فلا تعقلون (قوله وان يونس لمن
المرسلين) هو ابن متى وهو ابن العجوز الذى نزل عليها الياس فاستخفى عندها من قومه ستة اشهر ويونس
صبي رضع وكانت ام يونس تخدمه بنفسه وتؤاسه ولا تدر عنه كرامة تقدر عايم اثم ان الياس اذ نله
فى السياحة فلحق بالجبال ومات يونس ابن المرأة فخرجت فى اثر الياس تطوف ورايه فى الجبال حتى
وجدته فسالت ان يدعوا الله لها امله يحييها ولدها فجاء الياس الى الصبي بعد اربعة عشر يوما مضت من
موته فنوضا وصلى ودعا الله فاحيا الله تعالى يونس بن متى بدعوة الياس عليه السلام وارسل الله
يونس الى اهل نينوى من ارض الموصل وكانوا يعبدون الاصنام (قوله اذ ابق) ظرف لمحذوف تقديره
اذ كرا تقدم نظيره وقوله ابق باه ففتح والاباق فى الاصل الهروب من السيد واطلاقه على هروب
يونس استعارة تصريحية فشيء خروجه بغير اذنه ربه باباق العبد من سيده (قوله حين غاضب قومه)
المفاعلة على بابها لانهم غاضبوه بعدم الانقياد له والايان به وهو غاضب عليهم (قوله فركب السفينة)
اى أى باجتهاد منه لظنه انه ان بقى بينهم قتلوه لانهم كانوا يقتلون كل من ظهر عليه كذب فركوب
السفينة ليس معصية بل به لا صغيرة ولا كبيرة ومؤاخذته بحبسه فى بطن الحوت على مخالفتة الاولى
فان الاولى له انتظار الاذن من الله تعالى هذا هو الصواب فى تحقيق المقام وهناك أقوال أخر اعتقادها
يضر فى العقيدة والعياذ بالله تعالى (قوله فوقفت) أى من غير سبب وقوله فى لجة البحر المراد به الدجلة
(قوله فقال الملاحون الخ) اى وكان من عادتهم ان السفينة اذا كان فيها آق أو مذنب لم تسر (قوله قارع
أهل السفينة) اى غال بهم قيل مرة واحدة وقيل ثلاثا (قوله فالتقمه فى البحر) قدره إشارة الى ان قوله
فالتقمه الحوت مرتب على محذوف (قوله اى آت بما يلام عليه) اى أو المعنى وهو ما لم نفسه (قوله بقوله
كثيرا) استفيدت الكثرة من جعله من المسيحين (قوله قبر الله) اى بان يموت فيبقى فى بطنه ميتا وقيل بان
يبقى على حياته (قوله فنبذناه) اى امرنا الحوت بنبذه فنبذه (قوله بالعراء) اى الارض المتسعة التى لا
نبات بها (قوله من يومه) اى فالتقمه ضحى من نبذه عشية وما ذكره المفسر خمسة أقوال الاول للشعبي والثانى
لمقاتل والثالث لمطاء والرابع للضحالك والخامس للسدى (قوله المميط) يضم الميم الاولى وتشديد
اثنائية مفتوحة بعدها عين مهملة بعدها طاء مهملة أيضا اى المتخوف الشعر (قوله وهى القرع) خص
بذلك لانه بارد الظل لين المماس كبير الورق لا يملوه الذباب وما ذكره المفسر أحد أقوال فى تفسيره يقطع
وقيل كانت شجرة التين وقيل شجرة الموز تغطي بورقة واستظل باغصانه وافطر على ثماره (قوله وعلة) اما

بفتح

الى يوم القيامة (فنبذناه) القيناها من بطن الحوت (بالعراء) بوجه الارض اى باساحل من

يومه او بعد ثلاثة اوسبعة ايام او عشرين أو أربعين يوما (وهو سقيم) غليل كالفرخ المميط (وأنبطنا عليه شجرة من يقطين) وهى
القرع تظله بساق على خلاف العادة فى القرع معجزة له وكانت تأتيه وعلة صبا حار ومساء يشرب من لبنها حتى قوى (وارسلناه) بعد ذلك

كقبله الى قوم بينوى من ارض الموصل (الى مائة ألف أو) بل (يزيدون) عشرين أو ثلاثين أو سبعين ألفا (فآمنوا) عند معاتمة العذاب الموعودين به (ففتحناهم) أبقيناهم ممتعين بما لهم (الى حين) تنقضي آجالهم فيه (٢٨٩) (فاستفتحهم) استخبر كفار مكة

توييخا لهم (الربك البنات) يزعمهم ان الملائكة بنات الله (ولهم البنون) فيختصون بالاسنى (ام خلقنا الملائكة انا اناء وهم شاهدون) خلقنا فيقولون ذلك (الا انهم من افكهم) كذبهم (ليقولون ولد الله) بقولهم الملائكة بنات الله (وانهم لكاذبون) فيه (اصطفى) بفتح الهمزة الاستفهام واستغنى بها عن همزة الوصل فحذفت اى اختار (البنات على البنين) اى كيف تمحكون هذا الحكم الفاسد (افلا تدكرون) بادغام التاء فى الذال انه سبحانه وتعالى منزه عن الولد (أم لكم سلطان مبين) حجة واضحة ان الله ولدا (فأتوا بكتابكم) التوراة فارونى ذلك فيه (ان كنتم صادقين) فى قولكم ذلك (وجعلوا) أى المشركون (بينه) تعالى (وبين الجنة) أى الملائكة لا جنتناهم عن الابصار (نسبا) بقولهم انها بنات الله (ولقد علمت الجنة انهم) اى قائل ذلك (محضرون) للتار يعذبون فيها (سبحان الله)

بفتح الواو والعين أو بكسر الواو وسكون السين هى الفزالة (قوله كقبله) جواب عما يوم انه قبل خروجه لم يكن مرسل (قوله بينوى) بكسر النون الاولى وياء ساكنة ونون مضمومة وألف مقصورة بعد الواو (قوله او يزيدون) جعل المفسر أو الاضراب بمعنى بل و يصح ان يكون للشك بالنسبة للمخاطبين اى ان الرأى يشك عند رؤيتهم او للايهام بمعنى ان الله أبهم أمرهم والا باحة والتخيير بمعنى ان الناظر يباح له او يخير بين ان يحذرهم بكذا أو كذا (قوله عند معاتمة العذاب) اى عند حضور أمارته ولذا نعمهم ايمانهم وأما مثل فرعون فلم يؤمن الا بعد حصول العذاب بالفعل وأيضاً قوم يونس اخلصوا فى ايمانهم وفرعون لم يخلص وانما ايماناً عند الفرغ لدفع الشدة ولوردوا العادوا (قوله بما لهم) بفتح اللام اى بالذى ثبت لهم من النعم وتقدم بسط قصة يونس فى سورة يونس فراجعها ان شئت (قوله فاستفتحهم) الفاء واقعة فى جواب شرط مقدر تقديره اذا علمت ما تقدم للامم من شرهم وغالفتهم لا نبيائهم فاستفتحهم اى اطلب من اهل مكة الخبير لاجل توييخهم واقامة الحججة عليهم (قوله توييخا لهم) اى فليس الاستفتاء على سبيل الاستعلام والا فائدة بل هو على سبيل التقرير والتوييخ لهم (قوله الربك البنات ولهم البنون) اى ألهذه القسمة الجائرة وجه فأنهم كفروا من وجهين الاول نسبة الولد لله سبحانه وتعالى من حيث هو الثانى كونه مخصوص الانى فأنهم لا يرضون بنسبتهم لانفسهم بل امان يسكوها على الهوان او يدنفوها حية فكيف يرضونها لله عز وجل ويختصون بالبنين (قوله فيختصون بالاسنى) اى الاشرف وهو الذكور وفى نسخة بالابناء (قوله أم خلقنا الملائكة انا اناء) ام منقطعة تفسر بيل والهمزة فهو اضراب عما زعموا وردعايهم وهذا معنى قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا اناء شهدوا خلقهم الآية (قوله وهم شاهدون) الجلة حالية اى والحال انهم معا بنون خلقهم (قوله الا انهم من افكهم) استثناء لبيان ابطال ما هم عليه كانه قيل ليس لهم مستند الا الكذب الصريح والا فتراه القبيح (قوله وانهم لكاذبون فيه) اى فى قولهم الملائكة بنات الله (قوله واستغنى بها) اى بهمزة الاستفهام فى التوصل للنطق بالساكن والاستفهام للتوييخ والتقرير (قوله ما لكم كيف تمحكون) اى اى شئ ثبت واستقر لكم من حكمكم بهذا الحكم الجائر حيث تثبتون أخس الجذسين فى زعمكم لله سبحانه وتعالى (قوله بادغام التاء فى الذال) اى أو بناء واحدة من غير ادغام قراءة سبعيتان (قوله ام لكم سلطان مبين) انتقال من توييخهم الى الزامهم الحججة بالوجود له ولا يقدرون على اثباته (قوله التوراة) الصواب اسقاطه لان الخطاب مع المشركين والتوراة ليست لهم (قوله وجعلوا بينه) التفات من الخطاب للغبية اشارة الى انهم يعبدون من رحمة الله وليسوا أهلاً لخطابه (قوله لا جنتناهم عن الابصار) اى استعارهم عنها (قوله ولقد علمت الجنة) هذا زيادة فى توكيدهم وتكذيبهم كانه قيل هؤلاء الملائكة الذين عظمتموهم وجعلتموهم بنات الله اعلم بحالكم وما يؤول اليه أمركم ويحكمون بتعذيبكم على سبيل التأييد (قوله سبحان الله) هذا من كلام الملائكة تنزيهه لله تعالى عما وصفه به المشركون بعد تكذيبهم لهم فكانه قيل ولقد علمت الملائكة ان المشركين لمعذبون بقولهم ذلك وقالوا سبحان الله عما يصفون به لكن عباد الله المخلصين الذين نحن من جملتهم برآء من هذا الوصف وقوله فانكم وما تعبدون تحليل وتحقيق لبراءة المخلصين ببيان عجزهم عن اغوائهم (قوله استثناء منقطع) أى من الواو فى يصفون وهو فى قوة الاستدراك رفع به ما يتوهم نبوته أو نفيه كانه قال تنزه الله عن وصف الكفار له تعالى وأما وصف المؤمنين المخلصين له فلا يتزه عنه لانهم لا يصفونه تعالى الا بالكمالات (قوله أى على معبودكم) اشار بذلك الى ان الضمير فى عليه عائد على ما وعلى هذا قالوا

(٣٧ - صاوى - ث) تنزيهه (عما يصفون) بان الله ولدا (الاعباد الله المخلصين) اى المؤمنين استثناء منقطع اى فانهم ينزهون الله تعالى عما يصفه هؤلاء (فانكم وما تعبدون) من الاصنام (ما اتم عليه) اى على معبودكم وعليه متعلق بقوله

(بقاتين) اي احدا (الامن هو (٢٩٠) ضال الجحيم) في علم الله تعالى قال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم (وما منا) معشر الملائكة

للمعية وما مفعول معه سادة مسدخيران (قوله بقاتين) مفعوله محذوف قدره المفسر بقوله احدا والمعنى انكم مع معبودكم لستم بمفسدين احدا الامن سبقت له الشقاوة في علم الله (قوله الامن هو ضال الجحيم) استثناء من المفعول الذي قدره المفسر وصال مرفوع بضمة مقدرة على الياء المحذوفة لا لتقاء الساكنين فهو معتل كقاض (قوله في علم الله تعالى) اي من علم الله انه من اهل الجحيم فانه يميل الى الكفر واهله (قوله وما منا الاله مقام معلوم) هذا حكاية عن اعتراف الملائكة بابودية رداعلى عبدتهم والمعنى ليس منا احدا لاله مقام معلوم في المعرفة والعبادة وامثال ما يامرنا الله تعالى به قال ابن عباس ما في السموات موضع شرب الا وعليه ملك يصلي ويسبح قيل ان هذه الثلاث آيات نزات ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند سدرة المنتهى فتاخر جبريل فقال النبي صلى الله عليه وسلم هاتنا تفارقني فقال جبريل ما استطيع ان اتقدم عن مكاني هذا وازل الله تعالى حكاية عن الملائكة وما منا الاله مقام معلوم الآيات وفي الحديث ما في السموات موضع قدم الا عليه ملك ساجد او قائم (قوله احدا) قدره اشارة الى ان في الآية حذف الموصوف وابقاء صفة وهو مبتدا والخبر جملة قوله الاله مقام معلوم والتقدير ما أحدهمنا الاله مقام معلوم (قوله اقدامنا في الصلاة) اشار بذلك الى ان المفعول محذوف (قوله مخففة من الثقيلة) اي واللام فارقة والمعنى ان قرىشا كانت تقول قبل بثثة النبي صلى الله عليه وسلم لو ان لنا كتابا مثل كتاب الاولين لاخلصنا العبادة لله تعالى وهذا نظير قوله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءهم نذير ليكون اهدى من احدى الامم (قوله فكفروا به) الفاء للفصيحة مرتب على ما قبله (قوله فسوف يعلمون) اي في الدنيا والاخرة والتعبير بسوف تهديد لهم كقولك لمن تريد ضر به مثلا سوف ترى ما توعد به وانت شارع فيه فسوف للوعيد لا للتبعيد (قوله ولقد سبقت كلمة لنا) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم وانما صدرت هذه الجملة بالقسم لنا كيد الاعتناء بتحقيق مضمونها (قوله كلمتنا بالنصر) انما سمى الوعد بالنصر كلمة مع انه كلمات لكون معنى الكل واحدا (قوله وهى لا غلبن انا ورسلي) اي فيكون قوله انهم لهم المنصورون جملة مستأنفة وقوله اوهى قوله انهم الخ اي وعليه فيكون بدلا من كلمتنا وتفسيرها (قوله وان جندنا) الجند في الاصل الانصار والاعوان والمراد منه انصار دين الله وهم المؤمنون كما قال المفسر (قوله وان لم ينتصر بعض منهم الخ) دفع هذا ما يقال قد شوهدت غلبة الكفار على المؤمنين في بعض الازمان فاجاب بان النصر اما في الآخرة للجميع اوفى الدنيا للمعص فالؤمنون منصورون على كل حال واجيب ايضا بان الانبياء المأذون لهم في القتال لا بد لهم من النصر في الدنيا ولا تقع لهم هزيمة ابد او انما ان وقع للكفار بعض غلبة كما في احد فقهو لحكم عظيمة ولا تبين على المؤمنين بل ينصرون عليهم بصرح قوله تعالى ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل الله الآية واما غيرهم فتارة ينصرون في الدنيا وتارة لا وانما ينصرون في الآخرة (قوله تؤمر فيه بقتالهم) اي فكانا ولا مامورا بالتبليغ والصبر ثم لما كان في السنة الثانية من الهجرة امر صلى الله عليه وسلم بالجهاد وغزواته سبع وعشرون غزوة قاتل في ثمان منها بنفسه بدر واحد والمصطلق والخندق وقرية وخيبر وحنين والطائف (قوله وابصرهم اذا نزل بهم العذاب) اي من القتل والاسر والمراد بالامر الدلالة على ان ذلك قريب كانه واقع مشاهد (قوله عاقبة كفرهم) اي من نزول العذاب بساحتهم (قوله تهديد الهمة) اي فليس الاستفهام على حقيقته بل المقصود تهديدهم (قوله تكفى بذكر الساحة) اي تستغنى عن سبيل الكفاية فالمعنى فاذا انزل بهم العذاب فشبه العذاب بجيش هجم عليهم فانما يخشون غيظ ظنه وهم في ديارهم ففي ضمير العذاب استمارة بالكناية والنزول تخييل (قوله بئس صبا) اشار بهذا الى ان الفاعل ضمير والتميز محذوف والمذكور مخصوص والواضح

احدا (الاله مقام معلوم) في السموات يعبد الله فيه لا يجاوزه (وانا لنحن الصانون) اقدامنا في الصلاة (وانا لنحن المسيحون) المنزهون الله عما لا يليق به (وان) مخففة من الثقيلة (كانوا) اي كفار مكة (ليقولون) لو ان عندنا ذكرا (كتابا) (من الاولين) اي من كتب الامم الماضية (لكننا عباد الله المخلصين) العبادة له قال تعالى (فكفروا به) اي بالكتاب الذي جاءهم وهو القرآن الاشراف من تلك الكتب (فسوف يعلمون) عاقبة كفرهم (ولقد سبقت كلمة لنا) بالنصر (لعبادنا المرسلين) وهى لا غلبن انا ورسلي اوهى قوله (انهم لهم المنصورون وان جندنا) اي المؤمنين (لهم الغالبون) الكفار بالحجة والنصرة عليهم في الدنيا وان لم ينتصر بعض منهم في الدنيا ففي الآخرة (فتول عنهم) اي اعرض عن كفار مكة (حتى حين) تؤمر فيه بقتالهم (وابصرهم) اذا نزل بهم العذاب (فسوف يبصرون) عاقبة كفرهم فقالوا استهزاء متى نزل هذا العذاب قال تعالى تهديدا لهم (افبعذابنا يستعجلون فاذا نزل بساحتهم) بقتالهم قال القراء العرب تكفى بذكر الساحة عن القوم (فساء) بئس صبا (صباح المندرين) مقاله

فيه اقامة الظاهر مقام
المضمر (وتول عنهم حتى
حين وابصر فسوف
يبصرون) كررنا كيذا
لتهديدهم وتسلية صلى
الله عليه وسلم (سبحان
ربك رب العزة) الغلبة (عما
يصصفون) بان له ولدا
(وسلام على المرسلين)
المبايعين عن الله التوحيد
والشرائع (والحمد لله رب
العالمين) على نصرهم وهلاك
الكافرين

سورة ص مكية ست او
ثمان وثمانون آية

بسم الله الرحمن الرحيم
(ص) الله اعلم بمراده به
(والقرآن ذى الذكر) اى
البيان والشرف وجواب
هذا القسم محذوف اى
ما الا مر كما قال كفار مكة
من تعدد الآلهة (بل الذين
كفروا) من اهل مكة (في
عزة) حجة وتكبر عن
الايمان (وشقاق) خلاف
وعداوة للنبي صلى الله عليه
وسلم (كم) اى كثيرا
(اهلكنا من قبلهم من
قرن) اى اممة من الامم
الماضية (فنادوا) حين
نزول العذاب بهم (ولات
حين مناص) اى ليس
الحين حين فرار واتاء
زائدة والجملة حال من فاعل
نادوا اى استغاثوا والحال
ان لا مهرب ولا منجى وما
اعتبر بهم كفار مكة

ما قاله غيره من أن المذكور هو الفاعل والخصوص محذوف وعليه فالتقدير بش صياح المنذرين
صياحهم (قوله فيه اقامة الظاهر مقام المضمر) أى فى التعبير بالمنذرين وكان مقتضى الظاهر ان يقال
صياحهم (قوله سبحانه ربك اعط) الفرض من هذا تعليم المؤمنين ان يقولوه ولا يغفلوا عنه لما روى عن على
كرم الله وجهه قال من احب ان يكتب الالمك بالالمك الا وفى من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام
من مجلسه سبحانه ربك رب العزة عما يصفون اعط وعن أبى سعيد الخدرى قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول فى آخر صلاته او حين ينصرف سبحانه ربك رب العزة عما يصفون
وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين (قوله رب العزة) أضيف الرب الى العزة لاختصاصه بها كانه
قيل ذى العزة وقيل المراد العزة المخلوقة الكائنة بين خلقه و يرتب على كل من القولين مسألة اليه فى
الاول ىنعتقد بها اليه من صفات الله تعالى وعلى الثانى لا يعتقد لانها من صفات الخلق (قوله
وسلام على المرسلين) تعميم للرسل بالاسلم بعد تخصيص بعضهم

سورة ص

اى ويقال لها سورة داود (قوله مكية) أى كلها (قوله او ثمان) او الحكاية الخلاف (قوله الله اعلم بمراده
به) تقدم غير مرة ان هذا القول اسلم لان تقوى ايضا الامتنان به لعم الله تعالى هو غاية الادب واعلم ان فى
لفظ ص قرأت خمسة السبعة على السكون لا غير والباقي شاذ وهو الضم والفتح من غير تنوين والسكس
بتنوين وبدونه فالضم على انه خبر محذوف على انه اسم للسورة اى هذه ص ومنع من الصرف للعلمية
والثابت والفتح اما على انه مفعول محذوف تقديره اقرأ ونحوه أو مبني على الفتح كاي وكيف والاول
اقرب والكسر غير تنوين للتخلص من التقاء الساكنين وبالتنوين مجرور بحرف قسم محذوف وصرف
بالنظر الى اللفظ (قوله اى البيان) اى لما يحتاج اليه فى امر الدين وقوله والشرف أى ان من آمن به كان
شريف فى الدنيا والآخرة قال تعالى لقد انزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم اى شرفكم وايضا القرآن شريف فى
ذاته من حيث اشتماله على المواعظ والاحكام وغيره فانه وشريف فى نفسه مشرف لغيره وقيل المراد
بالذ كذا كرام الله تعالى وتمجيده وقيل المراد به الموعظة وقيل غير ذلك (قوله وجواب هذا القسم
محذوف اعط) هذا احداقوال وهو احسنها وقيل تقديره انك لمن الرسلين كافى يس وقيل هو قوله كم
اهلكنا وفيه حذف اللام والاصل لكم اهلكنا وانما حذف لطول الكلام نظير حذفها فى قوله قد افاج
من زكاه بعد قوله والشمس وقيل غير ذلك (قوله بل الذين كفروا) اضراب وانتقال من قصة الى قصة
(قوله من اهل مكة) خصهم بالذ كر لانهم سبب النزول والافلام اذ كل كافر (قوله اى كثيرا) اشار بذلك
الى ان كم خبرية بمعنى كثير امفعول اهلكنا ومن قرن تميزها (قوله ولات حين) اختلفت المصاحف فى
رسم التاء فبعضهم رسمها مقصولة وبعضهم رسمها متصلة بحين وينبنى على هذا الاختلاف الوقف
فبعضهم يقف على التاء وبعضهم على لا ومن يقف على التاء اختلفوا اجمعهم والسبعة يقفون على التاء المحرورة
اتباع المرسوم الخط الشريف والاقول منهم يقف بالهاء وهذا الوقف للاختبار لانه من جملة الاوقاف
الجائزة (قوله مناص) المناص بطلق على المنجى والمفر والتقدم والتأخر وكلها يناسب المقام (قوله اى
ليس الحين اعط) اشار بذلك الى مذهب الخليل وسيبويه فى لات من حيث انها تعمل عمل ليس وان
اسمها محذوف وهو وخبرها لفظ الحين والى ذلك اشار ابن مالك بقوله

وما للات فى سوى حين عمل * وحذف ذى الرفع فتشالوا كس قل

(قوله والتاء زائدة) اى لتأكيد النفي (قوله من فاعل ادوا) اى وهو الواو (قوله وما اعتبر) محذوف

(وعجبوا ان جاءهم منذر منهم) رسول من انفسهم يتذرههم ويخوفهم النار بعد البعث وهو النبي صلى الله عليه وسلم (وقال الكافرون) فيه وضع الظاهر موضع المضمر (٢٩٢) (هذا ساحر كذاب اجعل الآلهة الواحدة) حيث قال لهم قولوا لا اله الا الله اى

كيف يسع الخلق كلهم اه
واحد (ان هذا لشيء
عجاب) اى عجيب
(وانطلق الملا منهم) من
مجلس اجتماعهم عند اى
طالب وسماهم فيه من
النبي صلى الله عليه وسلم
قولوا لا اله الا الله (ان
امشوا) اى يقول بعضهم
لبعض امشوا (واصبروا
على آلهتكم) انبتوا على
عبادتها (ان هذا) المذكور
من التوحيد (لشيء يراد)
منا (ما سمعنا بهذا فى الملة
الآخرة) اى ملة عيسى
(ان) ما (هذا الاختلاق)
كذب (أأزل) بتحقيق
الهمزتين وتسجيل الثانية
وادخال الف بينهما على
الوجهين وتركه (عليه) على
عجل (الذكر) القرآن (من
بيننا) وليس باكرنا ولا
اشرفنا اى لم ينزل عليه قال
تعالى (بل هم فى شك من
ذكرى) وحيى اى القرآن
حيث كذبوا الجائى به
(بل لما) لم (يدوقوا عذاب)
ولو ذاقوه اصدقوا النبي
صلى الله عليه وسلم فيما جاء
به ولا يتفهم التصديق
حينئذ (ام عندهم خزائن
رحمة ربك العزى) الغاب
(الرواب) من النبوة وغيرها

على كم أهلكنا (قوله وعجبوا الخ) اى جعلوا عجبى رسول من جنسهم أمرا خارجا عن طوق العقل
 فيتعجب منه (قوله من أنفسهم) اى من جنسهم (قوله فيه وضع الظاهر الخ) اى زيادة فى التوبيخ عليهم
 وإشعارا بان كفرهم جسرهم على هذا القول (قوله ساحر) اى فيما يظهره من الخوارق كذاب اى فيما
 يستنده الى الله من الارسال والا نزال (قوله أجل الآلهة الخ) الاستفهام تعجبي اى كيف يعلم الجميع
 ويقدر على التصرف فيهم اله واحد وسبب هذا التعجب قياسهم القديم على الحادث ولم يعلموا انه واحد
 لا من قلة بل وحدته وحده تعزوا نفرا دتنزه الله عن مماثلة الحوادث له (قوله عجيب) أشار بذلك الى ان
 عجايب مبالغة فى عجيب (قوله عند ابى طالب) روى انه لما أسلم عمر شق ذلك على قرش فاجتمع خمسة
 وعشرون من صناديدهم قاتوا ابا طالب فقالوا أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء
 وجئناك لتقضي بيننا وبين ابن أخيك فأحضره وقال له يا ابن أخى هؤلاء قومك يسالونك اليسواء
 والا نصاب فلأتمل كل الميل على قومك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ماذا نسا الوئى فقالوا ارفضنا وارفض
 ذكر آلمتنا ونذكك وأهلك فقال أرايتم ان اعطيتكم ما سألتم أم عطى أنتم كلمة واحدة تملكون بها رقاب
 العرب وتدين ائكم العجم فقالوا نعم وعشر أمثالها فقال قولوا لا اله الا الله فقاموا وانطلقوا قائلين امشوا
 واصبروا على آلمتكم (قوله اى يقول بعضهم الخ) أشار بذلك الى ان تفسيرية وضعا يعلم اوجود وهو
 تقدم جملة فيها معنى القول دون حرروفه (قوله واصبروا على آلمتكم) اى استمروا على عبادتها (قوله ان
 هذا) لتليل للامرا لصبر (قوله يراد منا) اى بقصد منا تنفيذه فلا تنككك لما عنه (قوله ما سمعنا بهذا
 الخ) اى وانما سمعنا فيها التثنية (قوله بتحقيق الهمزتين) اى قال قرا آت اربع سبعيات (قوله اى لم
 ينزل عليه) أشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفى (قوله بل هم فى شك) اضراب عن مقدر
 تقديره انكارهم لانه كريس عن علم بل هم فى شك منه (قوله بل لا يذوقوا عذاب) اضراب انتقالى لبيان
 سبب الشك والمعنى سببه انهم لم يذوقوا العذاب الى الآن ولو ذاقوه لا يقنوا باغفران وآمنوا به (قوله لم
 يذوقوا) أشار بذلك الى ان لما بمعنى لم يذوقوه الى الآن وذوقهم له متوقع فاذا ذاقوه زال عنهم
 الشك وصدقوا وتصديقهم حينئذ لا ينفعهم (قوله حينئذ) اى حين ذاقوه (قوله أم عندهم خزائن رحمة
 ربك) المعنى ان النبوة عطية من الله يفضل بها على من يشاء من عباده فلا مانع له (قوله العا اب) اى الذى
 لا يظليه شئ بل هو الغالب اكل شئ (قوله الوهاب) اى الذى يهب من يشاء من يشاء (قوله ام لهم ملك
 السموات والارض) المعنى ليس لهم تصرف فى العالم الذى هو من جملة خزائن رحمته فمن أين لهم
 التصرف فيها (قوله فليزقوا فى الاسباب) الفاء واقعة فى جواب شرط مقدر قدره بقوله ان زعموا
 ذلك اى المذكور من العندية والملكية والمعنى فليصعدوا فى المعار بيج التى يتوصل بها الى العرش حتى
 يستووا عليه ويدبروا أمر العالم وينزلوا الوحي على من يختارون (قوله بمعنى همزة الانكار)
 اى وبعضهم قدرها ببل والهمزة (قوله اى هم جند) أشار بذلك الى ان جند خبر لحدوف والتنوين
 للتقليل والتحقيق وما لنا كيد القلة (قوله هنالك) ظرف لجند او لمهزوم (قوله مهزوم) اى مقهور
 ومغلوب والمعنى ان قر يشا جند حقير قليل من الكفار المتحزبين على الرسل مهزوم
 مكسور عن قر يب فلا تكثرت بهم وتسل عنهم (قوله صفة جند ايضا) اى فقد وصف جند بصفات

فِيهِ طُوبَىٰ مَنْ شَآءَ (أَمْ لَهُمْ مَلَائِكَةُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا) أَنْزَعُوا ذَلِكَ (فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ) الْمَوْصِلَةَ إِلَى السَّمَاءِ ثَلَاثَ فَيَأْتُونَ بِالْوَحْيِ فَيُخَصِّمُوا بِهِ مَنْ شَآءُوا أَمْ فِي الْمَوْضِعِ مَعِينٌ بِمَعْنَى هِمَزَةِ الْإِنْكَارِ (جَسَدًا) أَيْ هُمْ جُنْدٌ حَقِيرٌ (هَذَا لَكَ) أَيْ فِي تَكُونُ بِهِمْ لَكَ (مَهْزُومٌ) صِفَةُ جُنْدٍ (مِنَ الْأَحْزَابِ) صِفَةُ جُنْدٍ أَيْ كَالْجُنَادِ مِنْ جَنْسِ الْأَحْزَابِ الْمُتَحَزِّينَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَكَ

وأولئك قد قهروا وأهلكوا فكذلك هؤلاء (كذب قبلهم قوم نوح) تانيث قوم (٢٩٣) باعتبار المعنى (وعاد وفرعون ذو

الاولاد) كان يتدلى كل من يغضب عليه اربعة اوتاد يشد اليها يديه ورجليه ويذهب (وتمود و قوم لوط واصحاب الايكة) اى الفيضة وهم قوم شعيب عليه السلام (اولئك الاحزاب ان) ما (كل) من الاحزاب (الا كذب الرسل) لانهم اذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبوا جميعهم لان دعوتهم واحدة وهى دعوة التوحيد (حق) وجب (عقاب وما ينظر) ينتظر (هؤلاء) اى كفار مكة (الا صبيحة واحدة) وهى نفخة القيامة لتحل بهم العذاب (ما لها من فواق) بفتح الفاء وضمها يرجع (وقالوا) لما نزل فاما من اوتى كتابه يمينه الخ (ربما عجل لنا قطنا) اى كتاب اعمالنا (قبل يوم الحساب) قالوا ذلك استهزاء قال تعالى (اصبر على ما يقولون) اذ كر عبد نادى داود (الا يد) اى القوة فى العبادة كان يصوم يوما ويفطر يوما ويقوم نصف الليل وييام ثلثه ويقوم سدسه (ايه اواب) رجاء الى برضا الله (انا سخرنا الجبال معه يسبحن) بتسبيحه (يا امشي) وقت صلاة العشاء (والاشراق) وقت صلاة الضحى وهو ان تشرق الشمس ويتأها ضوؤها (و)

ثلاث الاولى ما والثانية مهزوم والثالثة من الاحزاب (قوله وأولئك) اى الاحزاب (قوله) كذب قبلهم قوم نوح الخ استئناف مقرر لمضمون ما قبله ببيان تماميل الاحزاب (قوله باعتبار المعنى) اى وهو أنهم أمة (قوله كان يتدلى) من باب وعد أى يدق ويرزوا الاوتاد جمع وتد بفتح الواو وكسر التاء على الافصح (قوله يشد اليها يديه الخ) اى ويضعه مستلقيا على ظهره (قوله ويذهب) قيل يتركه حتى يموت وقيل يرسل عليه العقارب والحيات وقيل معنى ذوالاوتاد ذوالاوتاب أودوا لجموع الكثرة وفى الاوتاد استعارة بليغة حيث شبه انك بيت الشعر وهولا يثوب الا باوتاد (قوله اى الفيضة) اى الاشجار المتنفة المجتمعة وتقدم انهم أهلكوا بالظلة (قوله أولئك الاحزاب) بدل من الطوائف المذكورة وقوله ان كل الخ استئناف جى به تقرير التأكيد بهم وبما لا الكيفية وتمهيدا لما يعقبه وان نافية لا عمل لها لا تنقاض النفي بالا (قوله لانهم الخ) جواب عن سؤال كيف يقال ان كلا كذب الرسل مع أن كل أمة كذبت رسولا واحدا (قوله وما ينظر هؤلاء) شروع فى بيان عقاب كفار مكة اثر بيان عقاب اخوانهم الاحزاب (قوله هى نفخة القيامة) اى الثانية (قوله ما لها من فواق) الجملة فى محل نصب صفة لصبيحة ومن مزبدة فى المبتدا (قوله بفتح الفاء وضمها) اى فهما قراءتان سبعيتان بمعنى واحد وهو الزمان الذى بين حلبى الحجاب ورضعتى الراضع والمعنى ما لها من فواق قد رفاق ناقة وقال ابن عباس ما لها من رجوع من أفاق المريض اذ يرجع الى صحته وقد شئى عليه المفسر وكل صحيح (قوله لما نزل فاما من اوتى كتابه الخ) اى الذى فى سورة الحاقة (قوله قطنا) اى نصيبنا وحظنا وأصله من قط الشيء اى قطعه (قوله اى كتاب اعمالنا) سعى قطلا لانه مقطوع أى مقطوع لان صحيفة الاعمال قطعة ورق مقطوعة من غيرها (قوله قبل يوم الحساب) اى فى الدنيا (قوله اصبر على ما يقولون) فيه تمهيد بدليل الكفار وتسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله واذا كر عبد نادى داود الخ) المقصود من ذكر ملك القصص اظهار فضل المتقدمين وتسليية صلى الله عليه وسلم على أذى قومه فيقتدى بمن قبله لكونه سيد الجميع فهو أولى بالصبر والاضافة فى عبادة التشرىف المضاف (قوله ذا الا يد) مصدر مفرد بوزن البيع من آديئد اذا قوى واشتد وليس جمع يد (قوله كان يصوم يوما ويفطر يوما) اى وهو جاهد للنفس دليل على فرة داود لال النفس كالطفل فاذا فطمها عن شهوتها بالصوم يوما أطاقها فى اليوم الثانى ثم يعود لتطمها ولا شك انه جاهد عظيم (قوله ويقوم نصف الليل الخ) هكذا فى بعض النسخ موافقة لما فى القرطبي والبيضاوى وأبى السعود وفى بعض النسخ كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وهو الموافق لما فى الصحيحين من قوله عليه الصلاة والسلام ان أحب الصيام الى الله صيام داود وأحب الصلاة الى الله صلاة داود كان يصوم يوما ويفطر يوما وكان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ولما فى الجامع الصغير من قوله عليه الصلاة والسلام أحب الصيام الى الله صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما وأحب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ولعله كان احياها هكذا واحياها هكذا (قوله اواب) تعليل لكونه ذا قوة فى الدين (قوله الى مرضا الله) المرضاة بمعنى الرضا (قوله انا سخرنا الجبال) تعليل آخر لفته فى الدين (قوله يسبحن) اى بلسان المنقال ويسرن معه فى السباحة والجملة حالية من مفعول سخرنا (قوله وقت صلاة العشاء) ظاهره ان المراد بها العشاء الاخيرة والذى يفهم من كلام غيره انها المغرب حيث قال فكان داود يسبح اثر صلاته عند طلوع الشمس وعند غروبها (قوله ويتأها ضوؤها) اى وهو ربيع النهار (قوله والطير محشورة) بالنصب فى قراءة العامة معطوف على الجبال رفرف شذوذ بالرفع مبتدا وخبر (قوله كل له اواب) اشار المفسر الى ان الضمير فى له عائدا على داود وسقينه فله معنى

سخرنا (الطير محشورة) بجموعه اليه تسبح معه (كل) من الجبال والطير (نه اواب) رجاء الى طاعته بالتسبيح (وشدد املك) قويا

الخطاب) البيان الشافي في كل قصيد (وهل) معنى الاستفهام هنا التعجب والتشويق الى استماع ما بعده (اتاك) يا محمد (نبا) الخضم اذ تسوروا المحراب) محراب داود اى مسجده حيث منعوا الدخول عليه من الباب لشغله بالعبادة اى خبرهم وقصتهم (اذ) دخلوا على داود ففزع منهم قالوا (لا تخف) نحن (خصمان) قيل فرقان ليطلق ما قبله من ضمير الجمع وقيل اثنان والضمير بمعناها والخضم يطلق على الواحد واكثرهما ملكان جا آتى صورة خصمين وقع لهما ما ذكر على سبيل العرض لتنبية داود عليه السلام على ما وقع منه وكان له تسع وتسعون امرأة وطلب امرأة شخص ليس له غيرها وتزوجها ودخل بها) بنى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط) تجر (واهدنا) ارشدا (الى سواء الصراط) وسط الطريق الصواب (ان هذا اخي) اى على ديني (له تسع وتسعون نعمة) يعبر بها عن المرأة (ولى نعمة واحدة فقال اكفانيها)

كل من الجبال والطير مطيع لداود في تسبيحه ان رفع رفقوا وان خفض خفضوا وهو واحد قواين والاخر انه عائد على الله تعالى والمعنى كل من داود والجبال والطير مطيع لله تعالى (قوله بالحرس) بفتح حاء اسم جمع كخدم او بضم الحاء وفتح الراء المشددة جمع حارس (قوله ثلاثون الف رجل) في رواية ابن عباس سنة وثلاثون الفا (قوله النبوة والاصابة في الامور) هذا احداقوال في تفسير الحكمة وقيل هي العلم بكتاب الله تعالى وقيل العلم والفقه وقيل السنة (قوله البيان الشافي) اى الاظهار المنبى للمخاطب من غير التباس وهو احداقوال في تفسير فصل الخطاب وقيل الفصل في القضاء وقيل هو البينة على المدعى واليمين على من انكر وقيل هو اى ما بعد وقيل غير ذلك (قوله التعجب) اى حمل المخاطب على التعجب او اية اعني العجب (قوله الى استماع ما بعده) اى لكونه امر اغريبا كقولك اجلسك هل تعلم ما وقع اليوم تريد ان يستمع لكلامك ثم تذكر له ما وقع (قوله اذ تسوروا) ظرف لمضاف محذوف تقديره نبا تخاضم الخضم ولا يصح ان يكون ظرفا لانه لان اتيان النبا كائن في عهد رسول الله لا في عهد داود ولا لانه لان النبا واقع في عهد داود فلا يصح اتيانه رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله اى مسجده) اى الذى كان يدخله للاشتغال بالعبادة والطاعة (قوله حيث منعوا الدخول عليه من الباب) اى لكونهم اتوه في اليوم الذى كان يشتغل فيه بالعبادة فمنعهم الحرس الدخول عليه من الباب (قوله ففزع منهم) اى لانهم نزلوا من اعلى على خلاف العادة والحرس حوله (قوله قالوا لا تخف) جواب سؤال مقدر كانه قيل ماذا قالوا لما شاهدوا فزعهم فقال قالوا لا تخف (قوله قيل فرقان) هذا مبنى على ان الداخل عليه كان ازيد من اثنين فكان المتخاصمين والشاهدين والمزكبين (قوله وقيل اثنان) اى شخصان وهو مبنى على ان الداخل المتساويان فقط (قوله والخضم يطلق الخ) اى لانه في الاصل مصدر (قوله وهما ملكان) قيل هما جبريل وميكائيل (قوله على سبيل العرض) يالعين المهمة اى التعريض وهو جواب عما يقال ان الملكة معصومة فكيف يتصور منهم البغى او الكذب فاجاب بان هذا على سبيل التعريض للمخاطب فلا يغى فيه ولا كذب (قوله لتنبية داود) اى ايقاظه على ما صدر منه (قوله وكان له تسع الخ) بدار ما وقع منه (قوله وطلب امرأة شخص) هو وز بره اوريا بن حان اسر عظيم وهو كما قيل انها ام سليمان عليه السلام (قوله وتزوجها ودخل بها) مسمى المفسر على ان داود سال اوريا بطلاق زوجته ثم بعد وفاء عدتها تزوجها داود ودخل بها وهو احداقوال ثلاثة والثاني ان داود لما تعلق بها قابله امراريا ليذهب للجهاد ليقبض فيزوجها ففعل لما قتل في الجهاد تزوجها داود والثالث ان اوريا لم يكن متزوجا بها وانما خطبها فقط فخطبها داود على خطبته وتزوجها وكان ذلك كله جائزا في شرعها وانما عاتبه الله لرفعة قدره وللسبب ان عاتب عبده على ما يقع منه وان كان جائزا من باب حسنات الابرار سيما ات الله ربهين (قوله ولا تشطط) العامة على ضم التاء من اشطط اذا تجاوز الحد وقرئ شططا تشطط بفتح التاء وضم الطاء وتشطط من اشط ربا عيا الا انه ادغم وتشطط من شطط وتشطط (قوله ان هذا اخي الخ) مرتب على مقدر تقديره فقال لها داود تكلم اقول احدهما ان هذا اخي الخ (قوله اى على ديني) اى فليس المراد اخوة النسب لان الملكة لا يلدون ولا يوصفون بذكورة ولا انوثة (قوله يعبر بها عن المرأة) اى يكنى بها عن المرأة اسكونها وعجزها وقد يكنى عنها بالبقرة والناقة (قوله اى اجعلني كالها) هذا هو معناه الاصلى والمراد هنا ما كنيها وانزل لى عنها (قوله وعزنى في الخطاب) اى فهو افصح منى في الكلام فالغلبة له على اضعفى (قوله واقره الاخر) اى المدعى عليه وهو جواب عما يقال كيف حكم داود ولم يسمع شيئا من المدعى عليه فاجيب بانه سمع منه الاقرار والا يتراف

اى اجعلني كالها (وعزنى) غلبنى (في الخطاب) اى الجدال واقره الاخر على ذلك (قال لقد ظلمك) (قوله)

(قوله بسؤال نعتك) من اضافة المصدر لمفعوله والقاعدل محذوف أى بان سالك نعتك (قوله ليضمها) أشار بذلك الى انه ضمن السؤال معنى الاضافة والضم (قوله الخلطاء الشركاء) أى الذين خلطوا أموالهم وفيه اشارة الى ان داود ساير ظاهر دعواهم (قوله الا الذين آمنوا) استثناء متصل (قوله فتنبه داود) أى علم انه ما يريد انه بهذا التعريض (قوله أما فتناه) مازائدة والمعنى وظن داود أنا فتناه فتنبه ولا حظ والظن هنا بمعنى اليقين كما أشار له المفسر (قوله فاستغفر ربه) أى طلب منه المغفرة وتقدم انه ليس بذنب وإنما هو من باب حسنات الابرار سيما ت المقر بين (قوله اى ساجدا) عبر بالركوع عنه لان كلامهم فيه انحناء (قوله وأب) أى رجع الى مولاه قال المفسرون سجد داود أربعين يوما لا يرفع رأسه الا لحاجة أو لوقت صلاة مكتوبة ثم يعود ساجدا الى تمام الاربعين يوما لا يأكل ولا يشرب وهو يبكي حتى نبت العشب حول رأسه وهو ينادى به عز وجل ويسأله التوبة وكان من دعائه فى سجوده سبحان الملك الاعظم الذى يتلى الخلق بما يشاء سبحان خالق الله سبحانه الخائل بين القلوب سبحان خالق النور الهى خليت بينى وبين عدوى ابليس فلم أقم لفتنته اذ نزلت بي سبحان خالق النور الهى أنت خلقتنى وكان فى سابق عهدي ما أنا اليه صائر سبحان خالق النور الهى الويل لداود اذا كشف عنه الغطاء فيقال هذا داود الخاطى سبحان خالق النور الهى باى عين أنظر اليك يوم القيامة وإنما ينظر الظالمون من طرف خفى سبحان خالق النور الهى باى قدم أقدم أمامك يوم القيامة يوم نزل اقدام الخاطئين سبحان خالق النور الهى من اين يطالب العبد المغفرة الا من عند سيده سبحان خالق النور الهى أنا لا أطيق حر شمسك فكيف أطيق حر بارك سبحان خالق النور الهى أنا لا أطيق صوت رعدك فكيف أطيق صوت جهنم سبحان خالق النور الهى الويل لداود من الذنب العظيم الذى أصابه سبحان خالق النور الهى كيف يستتر الخاطئون بخطاياهم دونك وأنت تشاهدهم حيث كانوا سبحان خالق النور الهى قد تعلم سرى وعلا نيتى فاقبل معذرتى سبحان خالق النور الهى اغفر لى ذنوبى ولا تباعدنى من رحمتك لهو اى سبحان خالق النور الهى أعوذ بوجهك الكريم من ذنوبى الى اوبقنى سبحان خالق النور الهى قررت اليك بنو نى واعترفت بخطيئتي فلا تجعلنى من القانطين ولا تخزنى يوم الدين سبحان خالق النور قبل مكث داود أربعين يوما لا يرفع رأسه حتى نبت المرعى من دموع عينيه حتى غطى رأسه فتودى يداود أجائع أنت فقطعهم أظما أن أنت قدسقى أمطلوم أنت فتنصر فاجيب فى غير ما طاب ولم يجبه فى ذكر خطيئته بشئ فحزن حتى هاج ماحوله من العشب فاحترق من حرارة جوفه ثم أنزل الله تعالى له التوبة والمغفرة بقوله ففقر ناله ذلك وان له عندنا لى وحسن ما آب وقد ورد انه لما قبل الله توبته بكى على خطيئته ثلاثين سنة لا يرقاد معه ليلا ولا نهارا وكان سنه اذ ذاك سبعين سنة فقسم الدهر على أربعة أيام يوم للقضاء ويوم للنساء ويوم للرجال والقيافى والسياحة ويوم يخلف دار له فيها أربعة آلاف محراب فيجتمع اليه الرهبان ينوح معهم على نفسه فاذا كان يوم سياحته خرج الى القيا فى ويرفع صوته بالبكاء فتبكي معه الاشجار والرمال والطيور والوحوش حتى يسيل من دموعهم مثل الانهار ثم يجرى الى الساحل فيرفع صوته بالبكاء فتبكي معه دواب البحر وطيروا فاذا كان يوم نوحه على نفسه نادى مناديه ان اليوم يوم نوح داود على نفسه فليحضره من يساعده ويدخل الدار التى فيها الحاريب فيبسط فيها ثلاثة فرش من مسوح حشوها ليف فيجلس عليها ويحيى اربعة آلاف راهب فيجلسون فى تلك الحاريب ثم يرفع داود عليه السلام صوته بالبكاء والرهبان معه فلا يزال يبكي حتى يفرق الفرش من دموعه ويقع داود فيها مثل الفرخ بضرب فيجىء ابنه سليمان فيحمله وقد

بسؤال نعتك) ليضمها
(الى نعاوجه وان كثيرا من
الخلطاء) الشركاء (ليبنى
بعضهم على بعض الا
الذين آمنوا وعملوا
الصالحات وقابل ما هم)
مانا كيد القلة فقال
المسكان صاعدين فى
صورتيهما الى السماء قضى
الرجل على نفسه فتنبه داود
قال تعالى (وظن) أى أيقن
(داوداً ما فتناه) اوقه ناله فى
فتنة اى بلية بمحبته تلك
المرأة (فاستغفر ربه وخر
راكما) اى ساجدا (وأب)
ففقر ناله ذلك وان له عندنا
لرأفى اى زيادة خير فى
الدنيا (وحسن ما آب)
مرجع فى الآخرة

(يادادودا اجمعلنا لك خليفة
في الارض) تدبر امر الناس
(فاحكم بين الناس بالحق
ولا تتبع الهوى) اى هوى
النفس (فهضلك عن سبيل
الله) اى عن الدلائل الدالة
على توحيده (ان الذين
يضلون عن سبيل الله) اى
عن الايمان بالله (لهم عذاب
شديد بما نسوا) بتسيانهم
(يوم الحساب) المرتب
عليه تركهم الايمان ولو
أيقنوا يوم الحساب
لآمنوا في الدنيا (وما
خلقنا السماء والارض وما
بينهما باطلا) اى عبثا
(ذلك) اى خلق ما ذكر
لالشيء (ظن الذين كفروا)
من اهل مكة (رفويل) واد
(للذين كفروا من النار
نجعل الذين آمنوا وعملوا
الصالحات كالمفسدين في
الارض ام نجعل الميتين
كالنجم) نزل لما قال كفار
مكة للمؤمنين انا نعطي في
الآخرة مثل ما تعطون وأم
بمعنى همزة الانكار
(كتاب) خبر مبتدا
محذوف اى هذا (انزلناه
اليك مبارك ليذبوا)
اصله يتذبوا (ادغمت
الهاء في الدال) (آياته)
ينظر وافي معانيها فيؤمنوا
(وليبدكر) يعظ (أولوا
الالباب) اصحاب العقول
(وهبنا لداود سليمان)
ابنه (نعم العيد) اى

ورد ايضا انه لما تاب الله على داود قال يارب غفرت لي فكيف لي ان لا اُنسى خطيئتي فاستغفر منها وللعاطنين الى يوم القيامة فوسم الله خطيئته في بده اليمنى فرفع فيها طاعما ولا شرابا الا بكى اذ ارآها وما قام خطيبا في الناس الا بسط راحته فاستقبل بها الناس ليروا وسم خطيئته وكان يبدأ اذا دعا واستغفر للخطائين قبل نفسه وكان قبل الخطيئة يقوم نصف الليل ويصوم نصف الدهر فلما كان من خطيئته ما كان صام الدهر كله وقام الليل كله وكان اذا ذكر عقاب الله تعالى انخلت او صاله واذا ذكر رحمة الله ترجعت اه مخلصا (قوله يا داود انا جعلناك خليفة في الارض) يحتمل انه كلام مستأنف بيان للزلفي في قوله وان له عندنا لقي ويحتمل انه مقول لقول محذوف معطوف على قوله فغفر ناله كانه قيل فغفر ناله وقلنا يا داود الخ وفي هذه الآية دليل على ان خلافة النبي كانت قبل الفتيه باقية مستمرة بعد النبوة (قوله تدبر امر الناس) أي لكونك ماسكا وواسطا ناعياهم فقد جمع لدود بين النبوة والسلطنة وكان فيمن قبله النبوة مع شخص والسلطنة مع آخر فيحكم السلطان بما يأمره به النبي (قوله بالحق) أي العدل لان الاحكام اذا كانت موافقة لما امر الله به صالحت الخلق واستقام نظامهم بخلاف ما اذا كانت موافقة لهوى النفس فان ذلك يؤدي الى فساد النظام ووقوع الهرج والمرج المؤدى الى الهلاك وهو معنى قولهم العدل ان دام عمر والطم ان دام دمر (قوله ولا تتبع الهوى) المقصود من نهيه اعلام أمته بانه معصوم ولتبعه فيما امر به لانه اذا كان هذا الخطاب للمعصوم فغيره أولى (قوله فيضلك عن سبيل الله) بالنصب في جواب النهي وهو ارادى من جعله مجزوما عطفا على النهي وفتح للتخلص من التقاء الساكنين (قوله اى عن الدلائل الدالة على توحيده) انما فسر السبيل بذلك وان كان شاملا لروع الدين الموصلة الى الله تعالى ليوافق قوله لهم عذاب شديد الخ (قوله بنسيانهم) أشار بذلك الى ان ما مصدرية والباء سببية وقوله يوم الحساب ما ظرف لقوله لهم عذاب شديد او مقول لنسوا (قوله المرتب عليه الخ) اى فالسبب الحقيقي في حصول العذاب لهم هو ترك الايمان ونسيان يوم الحساب سبب في ترك الايمان فكتفى بذكر السبب (قوله وما خلقنا السماء والارض الخ) استئناف لتقرر بما قبله من البعث والحساب (قوله باطلا) نعمت لمصدر محذوف اى خلقا باطلا او حال من ضمير الخالق (قوله ذلك ظن الذين كفروا) اى مظنونهم (قوله فويل) هو في الاصل معنى الهلاك اى هلاك ودمار للذين كفروا وعبر بالطاهر تقييدها عليهم واشارة الى ان ظنهم انما نشأ من اجل كفرهم (قوله ام نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ) ام منقطعة تنسربيل والهزمة وهو اضراب تتعالى من أمر البعث والحساب الى بيان عدم استواء المؤمنين والكافرين في العواقب وهو نظير قوله تعالى أم حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية (قوله ام نجعل المتقين الخ) تنويع آخر في الاضراب والمثني واحد (قوله بمعنى همزة الانكار) اى مع بل التي للاضراب (قوله خبر مبتدأ محذوف) اى وانزلناه صسفة كتاب ومبارك خبر مبتدأ محذوف أو خبر ثان لا صفة ثانية للكتاب لانه يلزم عليه الوصف بالجملة قبل الوصف بالمعروف فيه خلاف (قوله ينظروا في معانيها) اى يتاملوا فيها فيزدادوا معرفة ونورا على حسب مشاربهم فان التالين للقرآن على مراتب فالعامة يقرؤنه مرزلا بحجود امرأى بعض معانيه على حسب الطاقة والخاصة يقرؤنه ملا حظين انهم في حضرة الله تعالى يقرؤن كلامه عليه وخاصة الخاصة يقرؤنه فانين عن انفسهم مشاهدين ان لسانهم ترجمان عن الله تعالى رضي الله عنهم وعناهم (قوله أولو الاباب) خصهم بالذكر لانهم المنتفعون بالذكر (قوله ووهبنا لداود) اى من المرأة التي اخذها من أوربا وكان منه اذذاك سبعين سنة (قوله اى سليمان) تفسير للمخصوص بالمدح (قوله اذ عرض عليه) ظرف

المحذوف

سلمان (انہ او اب) رجاع فی التسمیح والدکر فی جمیع الاوقات (اذا عرض علیہ باعشی)

لخوف تقديره اذ كراجل لقومك وقت ان عرض الغ والمعنى اذ كرا قصة الواقعة في ذلك الوقت (قوله)
 ما بعد الزوال) اي الى الغروب (قوله وهي القائمة) اي الواقعة على ثلاثة قوائم (قوله على طرف الحافر)
 اي من رجل اويد (قوله وهو من صفن) اي ماخوذ منه والضا فن من الادميين الذي يصف قدومه
 و يقرون بينهما وجميعه صفون (قوله جمع جواد) وقيل جمع جيد يطلق على كل من الذ كروالاني ماخوذ من
 الجودة او الجيد وهو العنق والمعنى طويلة العنق لقراحتها (قوله المعنى) اي معنى الصافات الجياد (قوله)
 وكانت الف فرس) روي انه غزا أهل دمشق ونصيبين وأصاب منهم الف فرس وقيل أصابها أبوهم
 العالقة فوضع يده عليها لبيت المال وقيل خرجت له من البحر ولها اجنحة (قوله لارادة الجهاد) اي
 ليختبرها (قوله فقال اني أحببت الغ) اي على وجه الاعتذار عما صدر منه وندما عليه وضمن أحببت
 معنى آثرت فعداه بن (قوله اي الخيل) انما سماها خيرا لعل الخيل بها الماني الحديث الخير معقود بنواصي
 الخيل الى يوم القيامة (قوله بالحجاب) اي وهو جبل دون جبل ق بمسيرة سنة تغرب من ورائه (قوله)
 ردوها على) الخطاب لا تباعه المتولين أمر الخيل والضمير عائدة على التي شغلته وهي التسعمائة واما المائة
 الاخرى فلم يذبها وما في ايدي الناس من الخيل الجياد فمن نسل تلك المائة (قوله اي ذبحها وقطع ارجلها)
 اي وكان مباحا له ولذا لم يما تبه الله عليه وهذا قول ابن عباس وأكثر المفسرين وقيل الضمير في قوله ردوها
 عائدة على الشمس والخطاب للملائكة الموكلين بها فردوها فصلى العصر في وقتها وقال الفخر الرازي
 معنى قوله فطفق مسحها بالسوق والاعناق انه مسحها حقيقة بيده ليختبر عيوبها وأمراضها لكونه كان
 اعلم باحوال الخيل واسارة الى انه بلغ من التواضع الى انه يياشر الامور بنفسه ولم يحصل منه ذبح ولا
 عقرو ولم تقوَّت عليه صلاة ومعنى اني أحببت حب الخير عن ذكر ربي اي لاجل طاعة ربي لا لهوى نفسي
 ومعنى توارت بالحجاب اي الخيل غابت عن بصره حين امر باجرائها ليختبرها للغزو فقال ردوها على
 فردوها فصار مسح في اعناقهم وسوقهم كما تقدم وليس في الآية ما يدل على ثبوت ذبح ولا عقرو ولا فوات
 صلاة اه بالمعنى (قوله ولقد فتنا سليمان) اجهل المفسر في القصة * وحاصل تفصيلها على ما رواه
 وهب بن منبه قال سمع سليمان بمدينة في جزيرة من جزائر البحر يقال لها صيدون وبها ملك عظيم الشأن
 ولم يكن للناس اليه سبيل لمكانه في البحر وكان الله تعالى قد آتى سليمان في ملكه سلطا نالا يتمتع عليه شيء في
 برون لا يجرؤ ان يركب اليه الريح فخرج الى تلك المدينة تحمله الريح على ظهر الماء حتى نزل بجنوده من الجن
 والانس فقتل ملكها وسبي ما فيها وأصاب فيها أصاب بنتا لذلك الملك يقال لها جرادة لم ير مثلها حسنا
 ولا جمالا فاصطفاه لنفسه ودعاها الى الاسلام فاسلمت على جفاء منها وقلة فقه وأحبها حبا لم يحب مثله
 احد من نسائه وكانت على منزلتها عنده لا يذهب حزنها ولا يرقأ دمعها فشق ذلك على سليمان فقال لها
 ويحك ما هذا الحزن الذي لا يذهب والدمع الذي لا يرقأ قالت ان ابني اذ كره وأذ كرم لملكه وما كان فيه وما
 أصابه فيحزني ذلك فقال سليمان فقد ابدلك الله به ملكا هو اعظم من ذلك قالت ان ذلك كذلك ولكنني
 اذا ذكرته أصابني ماتري من الحزن قلوا نك امرت الشياطين فصوروا لي صورته في داري التي انا فيها
 اراها بكرة وعشية لرجوت ان يذهب ذلك حزني وان يسلي عني بعض ما أجد في نفسي فامر سليمان
 الشياطين فقال مثلوا لها صورة أبيها في دارها حتى لا تنكر منه شيئا فتلوه لها حتى نظرت الى ابيها بعينه ألا
 انه لا روح فيه فعمدت اليه حين صنعوه فالسته ثيا بمثل ثيا به التي كان يلبسها ثم كانت اذا خرج سليمان
 من دارها تفدوا اليه في ولائها اي جوارها فسجد له ويسجد له كما كانت تصنع في ملكه
 اي أبيها وتروح في كل عيشة بمثل ذلك وسليمان لا يعلم شيء من ذلك اربعين صباحا وبلغ ذلك

ما بعد الزوال (الصافات)
 الخيل جمع صافنة وهي القائمة
 على ثلاث واقامة الاخرى
 على طرف الحافر وهو من
 صفن يصفن صفونا
 (الجياد) جمع جواد وهو
 السابق المعنى انما اذا
 استوقت سكنت وان
 ركضت سبقت وكانت
 الف فرس عرضت عليه
 بعد ان صلى الظهر لارادته
 الجهاد عليها العدو فعند
 بلوغ العرض منها تسعمائة
 غربت الشمس ولم يكن
 صلى العصر فاعثم (فقال اني
 أحببت) اي اردت (حب
 الخير) اي الخيل (عن ذكر
 ربي) اي صلاة العصر
 (حتى توارت) اي الشمس
 (بالحجاب) اي استترت
 بما يحجبها عن الابصار
 (ردوها على) اي الخيل
 المعروضة فردوها (فطفق
 مسح) بالسيف (بالسوق)
 جمع ساق (والاعناق) اي
 ذبحها وقطع ارجلها تقربا
 الى الله تعالى حيث اشتغل
 بها عن الصلاة ونصدق
 بلحمها فغوضه الله تعالى
 خيرا منها واسرع وهي الريح
 تجري بامره كيف شاء
 (ولقد فتنا سليمان) ابتليناه
 بسلب ملكه وذلك

الى آصف بن برخيا وكان صديقا له وكان لا يرد عن أبواب سليمان أية ساعة أراد دخول شيء من بيوته
دخل سواء كان سليمان حاضرا او غائبا فاتاه وقال يا بني الله ان غير الله يعبد في دارك منذ أربعين صباحا
في هوى امرأته فقال سليمان في داري قال في دارك قال فانا لله وانا اليه راجعون ثم رجع سليمان الى داره
فكسر ذلك الصنم وعاتب تلك المرأة وولأئدها ثم أمر بثياب الظهيرة فآتى بها وهي ثياب لا يقبلها الا
الابكار ولا ينسجها الا الابكار ولا يفسلها الا الابكار لم تمسها يد امرأة قدرت الدم فلبسها ثم خرج الى
فلاة من الارض وحده وأمر برماد ففرش له ثم أقبل تأثبا الى الله تعالى حتى جلس على ذلك الرماد وتعمك
به في ثيابا به تذلل الى الله تعالى وتضرع اليه يبكي ويدعو ويستغفر مما كان في داره فلم يزل كذلك يومه
حتى أمسى ثم رجع الى داره وكانت له ام ولد يقال لها الامينة كان اذا دخل الخلاء أو اراد اصابه امرأة
من نسائه وضع خاتمها حتى يتطهر وكان لا يمسه خاتمها الا وهو طاهر وكان ملكه في خاتمه فوضعه
يوما عندها ثم دخل مذهبها فاتاه الشيطان اسمه صخر المارد ابن عمير في صورة سليمان لا تنكر منه شيئا
فقال هات خاتمي يا أمينة فناولته اياه فجعله في يده ثم خرج حتى جلس على سرير سليمان وعكفت عليه
الطير والوحش والجن والانس وخرج سليمان فآتى الامينة وقد تغيرت حالته وهيته عند كل من رآه فقال
يا أمينة خاتمي قالت من انت قال سليمان بن داود فقال كذبت قد جاء سليمان وأخذ خاتمته وهو جالس
على سرير ملكه فعرف سليمان ان خطيئته أدر كتمه فخرج وجعل يقف على الدار من دور بني اسرائيل
ويقول انا سليمان بن داود فيحثون عليه التراب ويقولون انظروا الى هذا الجنون يزعم انه سليمان فلما
رأى سليمان ذلك عمد الى البحر فكان ينقل الحيطان لا صحاب السوق ويعطونه كل يوم سمكتين فاذا
أمسى باع إحدى سمكتيه بارغفة ويشوي الأخرى فياكلها فسكت على ذلك أربعين صباحا عدة ما كان
يعبد الوثن في داره ثم ان آصف وعطاء بنى اسرائيل انكروا حكم عدو الله الشيطان في تلك المدة فقال
آصف يا معشر بنى اسرائيل هل رأيتم من اختلاف حكم ابن داود ما رأيتم فقالوا نعم فلما مضى أربعون
صباحا طار الشيطان عن مجلسه ثم مر بالبحر فقذف الخاتم فيه فاخذته سمكة فاخذها بعض الصيادين
وقد عمل له سليمان صدر يومه فلما أمسى أعطاه سمكتيه فباع سليمان احداها بارغفة وبقر بطن
الأخرى ليشويها فاستقبله خاتمته في جوفها فاخذته وجعله في يده وخر لله سجدا وعكفت عليه الطير
والجن وأقبل الناس عليه وعرف ان الذي دخل عليه من اجل ما حدث في داره فرجع الى ملكه وظهر
التوبة من ذنبه وأمر الشياطين ان يأتوه بصخر المارد فآتى به فاخذته في جوف صخرة وسد عليه باخرى
ثم أوثقها بالحديد والرصاص ثم أمر به فقذف في البحر فهو باق فيه الى النفخة وسياتي رد تلك القصة وانها
من موضوعات الاخبار بين (قوله أتزوجه بامرأة) أى واسمها جرادة (قوله هواها) قياسه هو بها
بمعنى احبها من باب صدى وأما هوى كرمى فهو بمعنى سقط وفي نسخة يهواها وهي ظاهرة (قوله وكانت
تعبد الصنم) أى وهو صورة أبيها ومدة ذلك اربعون يوما (قوله وكان ملكه في خاتمته) أى كان ملكه مرتبا
على لبسه اياه فاذا لبسه سخرت له الريح والجن والشياطين وغيرها واذا نزع زوال عنه ذلك وكان خاتمته
من الجنة وهو من جملة الاشياء التي نزل بها آدم من الجنة وقد نظمها بعضهم بقوله

وآدم معه انزل العود والعصا * لموسى من الآس النبات المكرم

وأوراق تين واليمين بمكة * وختم سليمان النبي المعظم

وقوله العود المراد به عود البخور وقوله واليمين بمكة المراد به الحجر الأسود وورد في الحديث ان نقش
خاتم سليمان لا اله الا الله محمد رسول الله (قوله ووضعه عند امرأته) في عبارة غير ام ولد المسماة بالامينة
(قوله هو ذلك الجنى) أى وسمى جسدا لا نه لبس فيه روح سليمان وان كان فيه روحه هو لان الجسد هو

أتزوجه بامرأة هواها
وكانت تعبد الصنم في داره
من غير علمه وكان ملكه في
خاتمته فنزع مرة عند ارادة
الخلاء ووضعه عند امرأته
المسماة بالامينة على عادته
فجاءها جنى في صورة
سليمان فاخذته منها
(والقينا على كرسيه
جسدا) هو ذلك الجنى

الجسم الذي لا روح فيه (قوله وهو صخر) أي ابن عمير المارد (قوله في غير هيكته) أي المعتادة التي كانوا يعرفونه بها (قوله رجع سليمان إلى ملكه) هذا التفسير مبني على أن قوله ثم أنا بمرتببط بقوله والقينا على كرسية جسدا وقال غيره أنه مرتببط بقوله ولقد فتنا سليمان ومعنى أنا بمرتببط رجوعه إلى الله تعالى وتوبته (قوله بعد أيام) أي أر بعين قال القاضي عياض وغيره من الحققة بين لا يصح ما نقله الأخباريون من تشبه الشيطان بسليمان وتسلطه على ملكه وتصرفه في أمته بالجور في حكمة وإن الشياطين لا يتسلطون على مثل هذا وقد عصم الله تعالى الأنبياء من مثل هذا والذي ذهب إليه الحققة أن سبب فتنته ما أخرجه في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن اليلة على تسعين امرأة وفي رواية على مائة امرأة كلهن يأتي بفارس يجاهد في سبيل الله تعالى فقال له صاحبه قل إن شاء فلم يقل إن شاء الله قطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وإيم الله الذي نفسي بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون قال العلماء والشق هو الجسد الذي أتى على كرسية وفتنته من نسيان المشيئة فامتحن بهذا فتأب ورجع وقيل إن المراد بالجسد الذي أتى على كرسية أنه ولد له ولد فاجتمعت الشياطين وقال بعضهم لبعض إن عاش له ولد لم ننقل من البلاء فسيلنا أن نقتل ولده أو نخبله فلم بذلك سليمان فأمر السحاب فحمله فكان يريه في السحاب خوفا من الشياطين فيبينها هو مشتغل في بعض مهماتها إذ ألقى ذلك الولد ميتا على كرسية فعاتبه الله على خوفه من الشياطين حيث لم يهتكم عليه في ذلك فتنبه واستغفر ربه إذا علمت ذلك فالمناسب أن يرجع على مافي الصحيحين ويترك تلك القصة البسمة (قوله قال رب اغفر لي) إنما قال ذلك تواضعا وإظهارا للخضوع للمولى عز وجل والافهم لم يحصل منه ذنب وإنما هو من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين (قوله وهب لي ملكا) قد طلب المنقرة أهتما بامر الدين (قوله لا ينبغي لأحد من بعدى) أي ليكون ممجزة في فليس طلبه للمفاخرة بأمور الدنيا وإنما كان هو من بين النبوّة والملك وكان في زمن الجبارين وتقارهم بالملك فطلب ما يكون معجزة لقومه ومعجزة كل نبي ما اشتهر في عصره (قوله أنك أنت الوهاب) تعليل للدعاء بالمنقرة والهبة (قوله فسخر ناله الريح) أي أعد ناله تسخير الريح بعدما كان قد ذهب بزوال ملكه وهذا على ما مشى عليه المفسرون وعلى ما مشى عليه الحققة فيقال آدمنا تسخيرها (قوله تجري بامره) بيان لتسخيرها له (قوله رخاء) حال من الريح (قوله لينة) أي غير عاصفة وهذا في أثناء سيرها وأما في أوله فهي عاصفة فكانت العاصفة تقلع البساط والرخاء تسيره (قوله بامره) أي أياها فالصدر مضاف لفاعله (قوله كل بناء) بدل من الشياطين (قوله وآخرين) عطف على كل بناء وذلك أن سليمان قسم الشياطين إلى عملة استخدمهم في الأعمال الشاقة من البناء والفوص ونحو ذلك وإلى مقرنين في السلاسل كالمردة والعناة (قوله القيود) من المعلوم أن القيد يكون في الرجل فلا يلتئم مع قوله بجمع أيديهم الخ فلو فسر الاصفاد بالاعلال لكان أولى لأنها تطلق عليها كما تطلق على القيود (قوله وقلنا له هذا) أي هذا الملك عطاؤنا (قوله بغير حساب) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه متعلق بعطاؤنا أي أعطيناك بغير حساب وبغير حصر الثاني أنه حال من عطاؤنا أي في حال كون عطاؤنا غير بحاسب عليه والثالث أنه متعلق بامن أو أمسك والمعنى أعط من شئت وامنع من شئت لا حساب عليك في إعطاء ولا منع قال الحسن ما أنعم الله نعمة على أحد إلا عليه فيها تبعة إلا سليمان فإنه أن أعطى أجر وإن لم يعط لم يكن عليه تبعة (قوله وإن له عندنا لثقي وحسن ما تب) أي زيادة خير في الدنيا والآخرة (قوله واذكر عبدنا أيوب) عطف على قوله واذكر عبدنا داود عطف قصة على قصة وليس معطوفا على قصة سليمان لأنه لكمال الاتصال بينه وبين أبيه لم يصدر في قصته بقوله واذكر عبدنا

وهو صخر أو غيره جلس
على كرسى سليمان وعكفت
عليه الطير وغيرها فخرج
سليمان في غير هيئته فرآه
على كرسية وقال للناس أنا
سليمان فأنكروه (ثم أنا ب)
رجع سليمان إلى ملكه
بعد أيام بان وصل إلى
الخانم فلبسه وجلس على
كرسيه (قال رب اغفر لي
وهب لي ملكا لا ينبغي لأ)
يكون (لا أحد من بعدى)
أي سوى نحو فن يهديه
من بعد الله أي سوى الله
(أنك أنت الوهاب
فسخر ناله الريح تجري
بامره رخاء) لينة (حيث
أصاب) اراد (والشياطين
كل بناء) يبنى الابنية
العجيبة (وغواص) في
البحر يستخرج اللؤلؤ
(وآخرين) منهم (مقرنين)
مشدودين (في الاصفاد)
القيود بجمع أيديهم إلى
اعناقهم وقلنا له (هذا
عطاؤنا فامنن) اعط منه
من شئت (أو امسك) عن
الاعطاء (بغير حساب)
أي لا حساب عليك في
ذلك (وإن له عندنا لثقي
وحسن ما تب) تقدم مثله
(واذكر عبدنا أيوب)

اذ نادى ربه (انى) أى باني (مسنى الشيطان بنصب) ضر (وعذاب) ألم ونسب ذلك الى الشيطان وان كانت الاشياء كلها من الله تادبامعه تعالى وقيل له (اركض) (٣٠٠) اضرب (برجلك) الارض فضر بنبت عين ماء فقيل (هذامعة تسيل) ماء تسيل به (بارد

وشراب) تشرب منه
فاغتسل وشرب فذهب
عنه كل داء كان بباطنه
وظاهره (ووهبنا له أهله
ومثلهم معهم) أى أحياء الله
له من مات من أولاده ورزقه
مثلهم (رحمة) نعمة (منا
وذكرى) عظة (لاولى
الالباب) لأصحاب المقول
(وخذ بيدك ضغثا) هو
حزمة من حشيش أو
قضببان (فاضرب به)
زوجتك وكان قد حلف
ليضر بنها مائة ضربة
لا بطائها عليه يوما (ولا
تحنث) بترك ضربها
فاخذ مائة عود من الأذخر
أو غيره فضر بها به ضربة
واحدة (انا وجدناه صابرا
نعم العبد) أيوب (انه أواب)
رجاع الى الله تعالى (واذكر
عبادنا ابراهيم واسحق
ويعقوب أولى الأيدي)
أصحاب القوى في العبادة
(والابصار) البصائر في
الدين وفي قراءة عبدنا
وابراهيم بيان له وما
بعده عطف على عبدنا (انا
أخلصناهم بخالصصة) هي
(ذكرى الدار) الآخرة
أى ذكرها والعمل لها
وفي قراءة بالاضافة وهي

سليمان مثلال كانا كانهما قصة واحدة وتقدم لنا في الانبياء ان أيوب بن أموص بن رازح بن روم بن
عيص بن اسحق بن ابراهيم عليه السلام وقيل انه ابن عيصو بن اسحق وقيل هو ابن أموص بن رجيل
بن عيص بن اسحق وتقدمت قصته مفصلة في سورة الانبياء (قوله اذ نادى ربه) بدل من عبدنا أو
عطف بيان له (قوله انى مسنى الشيطان) أى حين ابتلى بفقد ماله وولده وتمزيق جسده وهجر جميع
الناس له الا زوجته وكانت مدة بلائه ثلاث سنين وقيل سبعا وقيل عشرين (قوله تادبامعه تعالى) أى
بنصب) بضم فسكون التعب والمشقة وقوله وعذاب عطف سبب على مسبب (قوله تادبامعه تعالى) أى
لان الشيطان هو السبب في ذلك لانه تفخ في أنفه فرض جسده ظاهرا وباطنا الا قلبه ولسانه (قوله
وقيل له) أى حين رجا وقت شفاؤه (قوله فنبعت عين ماء) ظاهره انها عين واحدة وهو واحد قولين وقيل
كانتا عينين بارض الشام في أرض الجابية فاغتسل من احدهما فاذهب الله تعالى ظاهر دائه وشرب من
الآخرى فاذهب الله باطن دائه وكانت احدى العينين حارة والاخرى باردة فاغتسل من الحارة وشرب
من الاخرى (قوله ووهبنا له أهله) عطف على محذوف قدره المفسر بقوله فاغتسل الخ (قوله من مات من
أولاده) أى وكانوا ثلاثة كوروثا ثلاث اناث وقيل كل صنف سبع (قوله ورزقه مثلهم) أى من زوجته
وزيد في شبابها واسمها قيل رحمة بنت افرائيم بن يوسف وقيل ليا بنت يعقوب (قوله رحمة الخ)
مفعول لاجله أى لاجل رحمتنا اياه وليتذكر بحاله أولو الابواب (قوله وخذ بيدك ضغثا) عطف
على محذوف قدره المفسر بعد بقوله وكان قد حلف الخ (قوله هو حزمة) أى ملء الكف (قوله لا بطائها
عليه يوما) واختلف في سبب بطئها المتسبب عنه حلفه فقيل ان الشيطان تمثل في طريقة في صورة
حكيم بداوى المرضى فمرت عليه فوجدت الناس منكبين عليه فقال له عندي مريض فقال أدأويه
على انه اذا برى قال أنت شفيتنى لا أر بدجزاء سواه قالت نعم فاشارت على أيوب بذلك فحلف
ليضر بنها وقال ويحك ذلك الشيطان وقيل انها باعت ذوائبها برغيفين حين لم تجد شيئا تحمله الى أيوب
وكان أيوب يتعاقبها اذا أراد القيام فلها حلف ليضر بنها وقيل غير ذلك (قوله ولا تحنث) أى لا تقع
في يمينك بحيث تلزمك كفارتها وهذا الحكم من خصوصيات أيوب رفقا بزوجته وامانى شرعا فلا يبر
الا بضر بالمائة وضر به باعوا بمجموعة لا يعدوا واحدة منها الا اذا حصل منه ألم الضر به المنفردة (قوله انا
وجدناه صابرا) أى علمناه والمضى أظهر ناصيره للناس (قوله أيوب) تفسير للمخصوص بالمدح (قوله
واذكر عبادنا ابراهيم الخ) أى اذكر صبرهم على ما امتحنوا به (قوله اولى الأيدي) العامة على ثبوت الياء
وهو جمع يد فكفى بذلك عن الاعمال لان اكثر الاعمال انما يزاول بها وقبل المراد بالايدي التعم وفسرهما
المفسر بالقوة في العبادة وكلها معان متقاربة وقرئ شذوذ بالحذف الياء تخفيفا (قوله انا أخلصناهم) تعليل
لما وصفوا به من شرف العبودية وعلو الرتبة بالعلم والعمل (قوله بخالصصة) صفة لموصوف محذوف
تقديره بخصلة خالصصة (قوله هى ذكرى الدار) جعلها المفسر خبر المحذوف (قوله وفى قراءة الخ)
مقابل لما قدره المفسر وهما قراءتان سبعيتان فعلى القراءة الاولى يكون ذكرى مرفوعا على اضمار مبتدا
وعلى الثانية يكون مجرورا بالاضافة وعلامة جره كسرة مقدرة على الالف المحذوفة والاضافة بيانية كما
قال المفسر (قوله واذا كراسمعيلى) فصل ذكره عن ذكر أبيه وأخيه الاشعار بعراقته في الصبر
الذى هو المقصود بذكر مناقبهم (قوله واليسع) هو ابن اخطوب بن العجوز استخلفه
الياس على بنى اسرائيل ثم نباه الله عليهم كما تقدم (قوله اختلف في نبوته) روى الحاكم

لليان (وانهم عندنا من المصطفين) المختارين (الاخيار) جمع خير بالتشديد
(واذكر اسمعيل واليسع) هو نبى واللام زائدة (وذا الكفل) اختلف في نبوته قيل كفل مائة نبي فروا اليه من القتل (وكل)
عن

اي كلهم (من الاخبار) جمع خيرا للتخفيف (هذا ذكر) لهم بالثناء الجميل هنا (وان للمتقين) الشاملين لهم (لحسن ما تب) مرجع في الآخرة (جنات عدن) بدل أو عطف بيان لحسن ما تب (مفتحة لهم الابواب) (٣٠١) منها (متكئين فيها) على الارائك

(يدعون فيها بقاكة كثيرة وشراب وعندهم قاصرات الطرف) حاسبات الاعين على ازواجهن (اتراب) اسنانهن واحدة وهن بنات ثلاث وثلاثين سنة

جمع ترب (هذا) المذكور (ما توعدون) بالغيبة وبالخطاب التفاتا

(ايوم الحساب) اي لاجله (ان هذا لرزقنا ماله من نقاد) أي انقطاع والجملة

حال من رزقنا او خير ان لان اي دائما او دائم (هذا) المذكور للمؤمنين (وان للطاغين) مستأنف

(لشر ما تب جمع) يملونها (يدخلونها) فيئس المهاد) الفراش

(هذا) اي العذاب المفهوم مما بعده (فليذوقوه حميم) اي ماء حار محرق (وغساق) بالتخفيف والتشديد

ما يسيل من صديد اهل النار (واخر) بالجمع والافراد (من شكاه) اي

مثل المذكور من الحميم والغساق (ازواج) اصناف اي عذابهم من انواع مختلفة ويقال لهم عند

دخولهم النار بانبا عهم (هذا فوج) جمع (مقتحم) داخل (معكم) النار بشدة

عن وهب ان الله بعث بعد ايو ب ابنه بشر اوسماه ذا الكفل فهو بشر بن ايو ب اختلف في نبوته ولقبه والصحيح انه نبي وسمى ذا الكفل اما لما قاله المفسر اولاه تكفل بصيام النهار وقيام الليل وان يقضي بين الناس ولا يغضب فوفى بما ائتم وتقدمت قصته في الانبياء (قوله اي كلهم) اي المتقدمين من داود الى هنا (قوله هذا ذكر) جملة من مبتدأ وخبر قصدها الفصل بين ما قبلها وما بعدها فهي الانتقال من غرض الى آخر فقيها تخلص من قصة وكذا يقال في قوله هذا وان للطاغين الخ (قوله وان للمتقين الخ) شروع في بيان اجرهم الجزيل بعد ذكرهم الجميل (قوله الشاملين لهم) اي قائلتين بشملم وغيرهم (قوله مفتحة) حال من جنات عدن والعالم فيها ما في المتقين من معنى الفعل والابواب مرفوعة باسم المفعول وال عوض عن الضمير (قوله متكئين) حال من الهاء في لهم والاقتصار على دعاء القاككة للايدان بان مطاعهم لحض التفكه والتلذذ دون التغذي لانه لا جوع فيها (قوله حاسبات الاعين) اي لا ينظرن الى غيرهم نظرا شهوة وميل (قوله اسنانهن واحدة) اي فقد استوين في السن والجمال وقيل معنى اتراب متواخيات لا يتباغضن ولا يتغايرن ولا يتحاسدن وكل صحيح (قوله لاجله) اي لاجل وقوعه فيه فوقوقه وانجازه فيه علة للوعد به في الدنيا (قوله ان هذا الرزقنا) من كلام الله تعالى والله في ان هذا اي ما ذكر من الجنات واوصافها لرزقنا اي هو الرزق الذي تنفضل به على عبادنا ماله من نقاد أي انقطاع ابدا (قوله اي دائما الخ) انفس ونشر مرتب (قوله هذا) مبتدأ حذف خبره قدره بقوله المذكور وهو تخلص من ما ل المتقين لما ل الجرمين فهو بمنزلة أما بعد (قوله وان للطاغين) اي الكافرين (قوله لشر ما تب) مقابل قوله في حق المتقين لحسن ما تب (قوله يملونها) اي يكونون بها على سبيل التابيد وهو لازم للدخول (قوله الفراش) اي الفطاء والوطاء (قوله هذا) مبتدأ وحميم وغساق وآخر خبره ومن شكاه صفة اولى لاخر وزواج صفة ثانية له وقوله فليذوقوه جملة معترضة بين المبتدأ والخبر وهذا احسن ما يقال (قوله محرق) اي للامعاء لقوله في الآية الاخرى وسقوا ماء حميا فقطع امعاءهم (قوله بالتخفيف والتشديد) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله من صديد الخ) بيان لما كانه قال وهو صديد اهل النار الذي يسيل من جلودهم وفروجهم (قوله بالجمع والافراد) اي فهما قراءتان سبعيتان (قوله اي مثل المذكور) اي في كونه حارا يقطع الامعاء (قوله من انواع مختلفة) اي كالحيات والمقارب والضرب بالمطارق والمزهرير وغير ذلك من انواع العذاب اجارنا الله منه (قوله ويقال لهم) اي من خزنة النار (قوله مقتحم) الاقتحام الالتقاء في الشيء بشدة فانهم يضر بون بمقامع من حديد حتى يقتحموها بانفسهم خوفا من تلك المقامع (قوله فيقول المتبعون) اي جوابا للخزنة كانهم يقولون انفسد على كثرة اتباعنا مع كوننا وايامهم في النار (قوله لامرحبا بهم) مفعول لفعل محذوف تقديره لا أنيتهم مرحبا اي مكانا واسعا (قوله انهم صالوا النار) هو من كلام الرؤساء اي انهم صالوا النار كما صليناها (قوله قالوا) اي الاتباع اي جوابا للرؤساء (قوله بل انتم لامرحبا بكم) اي انتم احق بما قلتم لنا فدأبهم انه كلما دخلت امة لعنت اختها (قوله انتم قدمتموه لنا) اي دللتمونا عليه بتزيين الاعمال السيئة لنا واغوائنا عليها (قوله النار) هذا هو الخصوص بالذم (قوله قالوا ايضا) اشار بذلك الى ان هذا من كلام الاتباع (قوله اي مثل عذابه على كفره) أي وهو عذاب الدلالة على الكفر فان الدال على الشرك عا له (قوله اي كفار مكة) اي كابي جهل وابي بن خلف وغيرهما فيقول المتبعون (لامرحبا بهم) أي لاسعة عليهم (انهم صالوا النار قالوا) اي الاتباع (بل انتم لامرحبا بكم) انتم قدمتموه اي الكفر (لنا فيئس القرار) لنا ولكم النار (قالوا) ايضا (ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا) اي مثل عذابه على كفره (في النار قالوا) اي كفار مكة

فيقول المتبعون (لامرحبا بهم) أي لاسعة عليهم (انهم صالوا النار قالوا) اي الاتباع (بل انتم لامرحبا بكم) انتم قدمتموه اي الكفر (لنا فيئس القرار) لنا ولكم النار (قالوا) ايضا (ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا) اي مثل عذابه على كفره (في النار قالوا) اي كفار مكة

٦ وهم في النار (مالنا لا نرى رجالا ٣٠٢) كنا نهدمهم في الدنيا (من الاشرار واتخذناهم سخرى) بضم السين وكسرها اى كنا نهدم

بهم في الدنيا والياء للنسب
 اى امفقودون هم (ام
 زغت) مات (عنهم
 الابصار) فلم نرهم وهم
 فقراء المسلمين كماروبلال
 وصهيب وسلمان (ان ذلك
 لحق) واجب وقوعه وهو
 (تخاصم اهل النار) كما تقدم
 (قل) ياخذ لكفار مكة
 (انما انا منذر) مخوف بالنار
 (وما من اله الا الله الواحد
 القهار) خلقه (رب
 السموات والارض وما
 بينهما العزيز الغالب على
 امره) (التغفار) لا وليا له
 (قل) لهم (هو بيا عظيم اتم
 عند معرضون) اى القرآن
 الذى انبأكم به وحيثكم
 فيه بما لا يعلم الا بوحى وهو
 قوله (ما كان لى من علم
 بالملا الا على) اى الملائكة
 (اذ يختصمون) فى شان
 آدم حين قال الله تعالى انى
 جاعل فى الارض خليفة
 اعط (ان) ما (يوحى الى الا
 انما انا) اى انى (نذير
 مبين) بين الانذار اذ كرر
 (اذ قال ربك للملائكة
 انى خالق بشرا من طين)
 هو آدم (فاذا سويته)
 اتممته (ونفخت) اجريت
 (فيه من روحى) فصار
 حيا وازفاة الروح اليه
 تشرىف لآدم والروح
 جسم لطيف يحيا به الانسان
 بنفوذ فيه (فتموا له ساجدين) سجدوا تحية بالانحناء

(قوله وهم في النار) الجملة حالية (قوله مالنا لا نرى رجالا) اى اى شئ ثبت لنا لا نبصر رجالا (قوله
 من الاشرار) انما سمعوا من اشرار الانهم خالفوا دينهم (قوله اتخذناهم) اما بوصول الهمزة مكسورة أو
 قطعها مفتوحة قراءة ثان سبعيتان فعلى الاولى تكون الجملة صفة لرجالا اى رجالا موصوفين بكوننا
 عددا منهم من الاشرار وكوننا نسخر بهم في الدنيا وعلى الثانية فالجملة استفهامية حذفتمزة الوصل
 استغناء بهمزة الاستفهام عنها والمعنى مالنا لا نرى رجالا موصوفين بكوننا عددا منهم من الاشرار
 اتخذناهم سخرى يفهم مفقودون من النار ام زغت عنهم الابصار اى هم معاني النار لكن زغت ابصارنا
 عنهم فلم نرهم (قوله بضم السين وكسرها) اى فهم اقراء ثان سبعيتان (قوله اى كنا نسخر بهم) راجع
 لقراءة الوصل (قوله والياء للنسب) اى على كل من القراءتين (قوله ام زغت) على قراءة الوصل تكون
 ام بمعنى بل وعلى قراءة القطع تكون معادلة للهمزة (قوله وهم فقراء المسلمين) تفسير لقوله رجالا
 (قوله وسلمان) المناسب اسقاطه لان الكلام فى اهل مكة وهو انما أسلم فى المدينة (قوله ان ذلك) اى
 المحكى عنهم من اقوالهم واحوالهم (قوله وهو تخاصم) اشار بذلك الى أن تخاصم خير لمحذوف والجملة
 بيان لاسم الاشارة (قوله انما انا منذر) اى لا ساحر ولا شاعر ولا كاهن واقتصر على الانذار لان كلامه
 مع الكفار وهم انما يناسبهم الانذار فقط وان كان مبشرا أيضا (قوله الواحد) اى المعدوم المثيل فى
 ذاته وصفاته وافعاله وقد ذكر أوصافا خمسة كل واحد منها يدل على انفراده تعالى بالالوهية (قوله رب
 السموات والارض) اى مالكمها (قوله قل هو بيا عظيم) كررا لمرشارة الى الاهتمام به (قوله اى
 القرآن) تفسير لحو (قوله بما لا يعلم) أى من القصص والاخبار وغيرها (قوله وهو) اى ما لا يعلم الا
 بوحى وفيه أن ما لا يعلم الا بوحى هو قوله اذ قال ربك للملائكة اعط لا قوله ما كان لى من علم الا أن يقال
 انه ذكر توطئة وتمهيد لما لا يعلم الا بالوحى (قوله اى الملائكة) اى وابليس (قوله اذ يختصمون)
 منصوب اما يعلم او بمحذوف والتقدير ما كان لى من علم بالملا الا على وقت اختصاصهم أو ما كان لى من
 علم بكلام الملا الا على وقت اختصاصهم (قوله انما انا نذير مبين) الاداة حصر وان وما دخلت عليه
 فى تاويل مصدر نائب فاعل يوحى والتقدير ما يوحى الى الا كوفى نذير مبينا والحصر فيه وفى قوله انما
 انما منذر اضافى والمعنى لا ساحر ولا كذاب كما زعمتم (قوله اذ قال ربك) ظرف معمول لمحذوف
 قدره المفسر بقوله اذ كرر ويصح أن يكون بدلا من قوله اذ يختصمون ان حمل الاختصاص على ما حصل
 فى شان آدم فقط واما ان جعل عام فلا يصح جعله بدلا منه بل ظرف لمحذوف (قوله انى خالق شرا)
 اى انسانا ظاهر البشرة اى الجلد ليس على جلده صوف ولا شعر ولا وبر ولا ريش ولا قشر (قوله
 اجريت فيه من روحى) اشار بذلك الى انه ليس المراد بالنفخ حقيقة لا سيما انه على الله تعالى وانما
 هو تمثيل لا فاضة ما به الحياة بالعمل على المادة القابلة لها (قوله والروح جسم لطيف اعط) هذا هو قول
 جمهور المتكلمين وهو الاصح وقيل ان الروح عرض وهى الحياة التى صار الجسم بها حيا وقيل انها
 ليست بجسم ولا عرض بل هى جوهر مجرد قائم بنفسه له تعلق بالبدن للتدبير والحريك غير
 داخل فيه ولا خارج عنه وهو قول الفلاسفة (قوله بنفوذ فيه) اى سريانه فيه كسريان
 الماء فى العود الاخضر (قوله فتموا) الفاء واقعة فى جواب اذا (قوله سجدوا تحية بالانحناء)
 جواب عما يقال كيف جاز السجود لغير الله تعالى وتقدم قول بان كان سجودا حقيقة بالجباه
 وتقدم الجواب عنه بان محل كون السجود لغير الله غير جائز ما لم يامر به المولى تعالى أو يقال
 ان السجود لله تعالى وآدم جعل كالقبيلة (قوله فسجد الملائكة اعط) قيل اول من

سجد

بنفوذ فيه (فتموا له ساجدين) سجدوا تحية بالانحناء (فسجد الملائكة كلهم اجمعون)

فيه تأكيد ان (الابليس)
هو ابو الجن كان بين
الملائكة (استكبر وكان
من الكافرين) في علم الله
تعالى (قال يا ابليس ما
منعك أن تسجد لما خلقت
بيدي) أي توليت خلقه
وهذا تشریف لآدم فان
كل مخلوق تولى الله خلقه
(أستكبرت) الآن عن
السجود استقهام توبيخ
(ام كنت من العالمين)
المتكبرين فتكبرت عن
السجود لكونك منهم
(قال انا خير منه خلقتني
من نار وخلقته من طين
قال فاخرج منها) أي من
الجنة وقيل من السموات
(فانك رجيم) مطرود (وان
عليك لعنتي الى يوم الدين)
الجزاء (قال رب فانظرنى
الى يوم يبعثون) أي لباس
(قال فانك من المظمرين
الى يوم الوقت المعلوم)
وقت النسخة الاولى (قال
فبعزتك لا غو بينهم اجمعين
الاعبادك منهم المخلصين)
أي المؤمنين (قال فالحق
والحق اقول) بنصبهما
ورفع الاول ونصب
الثاني فنصبه بالتعليل بعبده
ونصب الاول قيل بالتعليل
المذكور وقيل على المصدر
أي احق الحق وقيل على
نزع حرف القسم ورفع
على انه مبتدأ محذوف
الخبر أي فالحق مني وقيل
فالحق قسمي

سجد لآدم جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقر بون وكان السجود يوم الجمعة
من وقت الزوال الى المصرو قيل مائة سنة وقيل خمسمائة سنة (قوله فيه تأكيد) أي فكل منهما يقيدما
أفاده الآخر وقيل ان كل للاحاطة واجمعون للاجتماع فافادتهم سجدوا عن آخرهم وانهم سجدوا جميعا
في وقت واحد غير متفرقين في اوقات (قوله كان بين الملائكة) اشارة بذلك الى ان الاستثناء منقطع وهو
الحق وتقدم تحقيق ذلك (قوله في علم الله) أي ان الله تعالى علم في الازل أنه يكفر فيا لا يزال وكان مسالما
عابدا طاف بالبيت اربعة عشر الف عام وعبد الله ثمانين الف عام (قوله أي توليت خلقه) أي بذاتي من
غير واسطة أب وأم وثنية اليد اظهار الكمال الاعتناء بخلق الله عليه السلام (قوله أستكبرت الآن الخ) أشار
المفسر الى جواب سؤال وارادوه وان قوله من العالمين معناه المتكبرين فيلزم عليه التكرار فاجاب بان
المعنى اتركت السجود لاستكبارك الحادث ام لاستكبارك القديم المستمر (قوله قال انا خير منه) هذا
هذا جواب من ابليس لم يطابق الاستقهام السابق لانه اجاب بانه انما ترك السجود لكونه خيرا منه
وبين ذلك بان اصله من النار واصل آدم من الطين والنار اشرف من الطين لكون النار نورانية والطين من
الارض وهي ظلمانية والنوراني اشرف من الظلماني وهذه شبهة وقد اخطأ فيها لان ما آل النار الى
الرماد الذي لا ينتفع به والطين اصل لكل نام ثابت كالانسان والشجرة ومن المعلوم ان الانسان والشجرة
خير من الرماد وزيادة على ذلك ان النوع الانساني تشرف بالامور الاولى من جهة الفاعل المشار اليه بقوله
لما خلقت بيدي والثاني من جهة الصورة المشار اليها بقوله ونفخت فيه من روحي ومن جهة الغاية المشار
اليها بقوله واذقلنا الملائكة اسجدوا لآدم ولم يحصل ذلك لغير النوع الانساني فدل على افضليته (قوله
أي من الجنة الخ) هذا الخلاف مبني على الخلاف الواقع في امر الملائكة بالسجود لآدم هل كان بعد
دخوله الجنة او قبله فقوله أي من الجنة مبني على الاول وقوله او من السموات مبني على الثاني وقيل
المعنى اخرج من الجنة التي كنت عليها اول ما ورد ان ابليس كان يفتخر بخلقته فقهر الله خلقته
قاسود بعدما كان ابيض وقبح بعدما كان حسنا وأظلم بعدما كان نورانيا وروى ابن ابليس
كان رئيسا على اثني عشر الف ملك وكان له جناحان من زمرد اخضر فلما طرد غيرت صورته وجعله
الله معكوسا على مثال الخنازير ووجهه كالقردة وهو شيخ اعور وفي حديثه سبع شعرات مثل
شعر الفرس وعيناه مشقوقتان في طول ووجهه وانياه خارجة كانياب الخنازير ورأسه كراس البعير
وصدره كسنام الجمل الكبير وشفته كشفق الثور ومنخراته مفتوحتان مثل كوز الحجام (قوله
فانك رجيم الخ) فان قلت اذا كان الرجم بمعنى الطرد فاللعنة بمعناه وزم التكرار اجيب بان
الرجم الطرد من الجنة والسماء واللعنة الطرد من الرحمة وهو ابلغ (قوله وان عليك لعنتي)
ذكرها هنا بالاضافة وفي غيرها بالتعريف تفننا (قوله الى يوم الدين) فان قلت كلمة الى لا تنها الغاية
فتقتضي انقضاء اللعنة عند مجيء يوم الدين مع انها لا تنقطع اجيب بان اللعنة قبل يوم الدين من الله وعيد
يخلو في العذاب ومن العبيد طلب ذلك وفي يوم الدين تحقق الوعد والمطلوب (قوله قال رب فانظرنى)
أي امهلني واخرني والقاء متعلقة بمحذوف تقديره اذ جعلتني رجما فامهلني ولا تمتني الى يوم يبعثون
أي آدم وذريته واراد بذلك ان يجد فسحة لا غوائهم وياخذ منهم ثاره وينجو من الموت
بالكلية اذ لا موت بعد البعث فاجابه تعالى بالامهال مدة الدنيا لاجل الاغواء لا بالنجاة
من الموت (قوله قال فبعزتك) الباء للقسم ولا يتأقسه قوله تعالى في الآية الاخرى قال
فيما اغويتني فان اغواء الله تعالى له من آثار عزته التي اقسم بها هنا (قوله بنصبهما ورفع الاول الخ)

وجواب القسم (لا ملان
جهنم منك) بذرتك (ومن
تبعك منهم) اى الناس
(اجمعين قل ما أسألكم
عليه) على تبليغ الرسالة
(من اجر) جعل (وما انا من
المتكلمين) المتكولين القرآن
من تلقاء نفسي (ان هو)
اى ما القرآن (الا ذكر)
عظة (للعالمين) للناس
والجن العقلاء دون الملائكة
(ولتعلن) يا كفار مكة
(نباه) خبر صدقه (بعد
حين) اى يوم القيامة وعلم
بمعنى عرف واللام قبلها لام
قسم مقدر اى والله

﴿ سورة الزمر مكية الاقل
يا عبادى الذين اسرفوا على
انفسهم الآية فدية وهى
خمسة وسبعون آية ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم
تنزيل الكتاب) القرآن
مبتدأ (من الله) خبره
(العزيز) فى ملكه (الحكيم)
فى صنعه (انا انزلنا اليك)
يا محمد (الكتاب) بالحق
متعلق بانزل (فاعبد الله
مخلصا له الدين) من الشرك
اى موحدا له (الا الله الدين
الحاصى) لا يستحقه غيره
(والذين اتخذوا من دونه
الاصنام) اولياء) وهم كفار
مكة قالوا (ما نعبدكم الا
ليقر بوقالى الله زلفى)
قربى مصدر بمعنى
تقريبا (ان الله يحكم بينهم)
وبين المسلمين (فياهم فيه
يختلفون) من امر الدين

اى قالقراء تان سبعيتان (قوله وجواب القسم) اى المذكور فى بعض الاغارب المتقدمة والحذوف
(قوله اجمعين) توكيد للضمير فى منك وما عطف عليه (قوله دون الملائكة) انما اخرجهم من العالمين وان
كان لفظ العالمين يشملهم لاجل قوله ان هو الا ذكر والذكر معناه الموعظة والتخويف وهو لا يناسب
الا الانس والجن (قوله خبر صدقه) اى من ذكر الوعد والوعيد (قوله اى يوم القيامة) تفسير لبعدين
والحين مدة الدنيا وقال ابن عباس بعد الموت وقيل من طال عمره علم ذلك اذا جاء نصر الله والفتح (قوله
بمعنى عرف) اى فهو متعمد لمفعول واحد وهو نباه وقيل ان علم على بابها فتنصب مفعولين والثانى
قوله بعد حين

﴿ سورة الزمر ﴾

سميت بذلك لذكر لفظ الزمر فيها فى قوله وسبق الذين كفروا الى جهنم زمرا وسبق الذين اتقوا ربهم
الى الجنة زمرا وسياق ان الزمر جمع زمرة وهى الطائفة وتسمى ايضا سورة الغفر لذكر الغفر فيها
قال تعالى لهم غرف من فوقها غرف مبنية وروى من اراد ان يعرف قضاء الله فى خلقه فليقرأ
سورة الغفر وودانه صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ الزمر وبني اسرائيل (قوله الاقل يا عبادى
الغ) اى فانها نزلت فى وحشي قاتل حمزة عم النبي صلى الله عليه وسلم فانه اسلم بالمدينة وظاها رها
آية واحدة وقيل ان الذى نزل بالمدينة سبع آيات هذه الآية وست بعدها وقيل انها آيتان هذه الآية
وقوله تعالى الله نزل احسن الحديث الآية فيتحصل ان فيها ثلاثة اقوال قيل مكية الا آية وقيل الا
آيتين وقيل الاسماع (قوله وهى خمس وسبعون) وقيل اثنتان وسبعون (قوله تنزل الكتاب من الله) اى
انزال القرآن كائن وحاصل من الله لا من غيره نزل رد القول المشركين انما يعلمه بشر ولقوهم ان بهجنة
(قوله انا انزلنا الغ) شروع فى بيان تشرىف المنزل عليه اثر بيان شان المنزل من حيث كونه من عند الله (قوله
الكتاب) هو عين الكتاب الاول لان المعرفة اذا أعيدت معرفة كانت عينا (قوله متعلق بانزل) اى
والباء سببية والمعنى بسبب الحق الذى أنت عليه واثباته واطهاره (قوله فاعبد الله) تفرع على قوله انا
أنزلنا اليك الغ والخطاب له والمراد ما يشمل جميع أمته (قوله مخلصا) حال من فاعل اعبد والدين مفعول
لاسم الفاعل (قوله اى موحدا له) اى مفردا له بالعبادة والا خلاص بان لا تقصد بعملك ونيتك غير ربك
(قوله الا الله الدين الغ) ألا أداة استفتاح والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها من الامر بالاخلاص (قوله
والذين اتخذوا الغ) اسم الموصول مبتدأ واتخذوا صلتها والخبر محذوف قدره المفسر بقوله قالوا وقوله ما
نعبدكم الغ مقول لذلك القول وقوله ان الله يحكم بينهم الغ استئناف يبانى واقع فى جواب سؤال مقدر
تقدير ماذا يحصل لهم وهذا هو الاحسن وقيل ان خبر المبتدأ هو قوله ان الله يحكم الغ وقوله ما نعبدكم
حال من فاعل اتخذوا على تقدير القول اى قائلين ما نعبدكم الغ (قوله الاصنام) قدره اشارة الى ان اتخذوا
تنصب مفعولين الاول محذوف (قوله وهم كفار مكة) تفسير للموصول (قوله قالوا ما نعبدكم الغ) اى
فكانوا اذا قيل لهم من خلقكم ومن خلق السموات والارض ومن ربكم فيقولون الله فيقال لهم
وما معنى عبادتكم الاصنام فيقولون لتقربنا الى الله زلفى وتشفع لنا عنده (قوله مصدر) اى
مؤكد ملاق لعامله فى المعنى والتقدير ابرز لقونا زلفى اولي قربونا قربى (قوله وبين المسلمين) اشار
بذلك الى ان المقابل محذوف (قوله فيدخل المؤمنون الجنة) اى فالمراد بالحكم تمييز كل فريق عن
الآخر (قوله ان الله لا يهدي) اى لا يوفق للهدى من هو كاذب كفار ومحبول على الكذب والكفر
فى علمه تعالى (قوله فى نسبة الولد اليه) اشار بذلك الى ان قوله ان الله لا يهدي الغ توطئة

فدخل المؤمنون الجنة والكافرين النار (ان الله لا يهدي من هو كاذب) فى نسبة الولد اليه (كفار) بعبادته غير الله لقوله

(لواراد الله ان يصحذ ولدا)
 كما قالوا اتخذ الرحمن ولدا
 (لاصطفى مما يخلق ما
 يشاء) واتخذوه ولدا غير من
 قالوا من الملائكة بنات
 الله وعزير ابن الله والمسيح
 ابن الله (سبحانه) نزيها له
 عن اتخاذ الولد (هو الله
 الواحد القهار) لخلق
 (خلق السموات والارض
 بالحق) متعلق بخلق
 (يكور) يدخل (الليل
 على النهار) فيزيد (ويكور
 النهار) يدخله (على
 الليل) فيزيد (وسخر
 الشمس والقمر كل بحرى)
 في فلكه (لاجل مسمى)
 ليوم القيامة (الاهو
 العزيز) الغالب على أمره
 المنتقم من اعدائه (الفقار)
 لاولياءه (خلقكم من
 نفس واحدة) أى آدم (ثم
 جعل منها زوجا) حواء
 (وانزل لكم من الانعام)
 الابل والبقر والغنم
 الضان والمعز (ثمانية
 أزواج) من كل زوجان
 ذكر وانثى كما بين في سورة
 الانعام (يخلقكم في بطون
 أمهاتكم خلقا من بعد
 خلق) أى نطفائكم علقائكم
 مضغافا (في ظلمات ثلاث)
 هى ظلمة البطن وظلمة
 الرحم وظلمة المشيمة

لقوله لواراد الله ان يصح ان يكون من نعمة ما قبله وحينئذ يقال كاذب في نسبة الالهية لغيره تعالى
 (قوله لواراد الله ان يصحذ ولدا) أى لو املت ارادته باتخاذ ولد على سبيل الفرض والتقدير والآية اشارة
 الى قياس استثنائي حذف صغراه وتبيجه وتقريره ان يقال لواراد الله ان يصحذ ولد الاصطفى مما
 يخلق ما يشاء لكنه لم يصطف من خلقه شيئا فلم يرد ان يصحذ ولدا (قوله غير من قالوا) أى غير المخلوق
 الذي قالوا في شأنه ابن الله (قوله نزيها له عن اتخاذ الولد) أى لا نهتمتع عقلا ونقلا اما عقلا فلا نه يلزم
 ان يكون الولد من جنس خالقه وكونه جنسا منه يستلزم حدوث الخلق وهو باطل واما نقلا فقد
 تواترت الآيات القرآنية والاحاديث النبوية والكتب السماوية على ان الله تعالى لم يصحذ ولدا (قوله
 هو الله الواحد القهار) هذا بيان لتزهمه في الصفات اثر بيان تزهمه في الذات لان الوحدة تنافي المماثلة
 فضلا عن الولد والقهارية تنافي قبول الزوال الخوج الى الولد والا لكان مقهورا تعالى الله عن ذلك
 (قوله خلق السموات والارض) تفصيل لبعض افعاله الدالة على انفراده بالالهية واتصافه بالصفات
 الجليلة (قوله يكور الليل) من التكوير وهو في الاصل اللف واللى يقال كور العمامة على رأسه أى لثها
 ولواها ثم استعمل في الادخال والاعشاء فكان الليل يغشى النهار والنهار يغشى الليل (قوله فيزيد)
 تقدم ان منتهى الزيادة اربعة عشرة ساعة ومنتهى النقص عشر ساعات فالزيادة اربع ساعات تارة
 تكون في الليل وتارة تكون في النهار (قوله ليوم القيامة) أى ثم ينقطع جريانها لا تنقل العالم من الدنيا
 فان تسخير الشمس والقمر انما كان في الدنيا لمصالح العالم فلما انتقل العالم فقد فرغت مصالحه (قوله ألا
 هو العزيز القهار) انما صدرت الجملة بحرف التنبيه للدلالة على كمال الاعتناء بمضمونها كانه قال تنبهوا
 يا عبادى فانى الغالب على أمرى الستار لذنوب خلقى فلا تشركوا فى شيا وأخلصوا عبادتكم لى (قوله
 خلقكم من نفس واحدة) هذا من جملة أدلة توحيده وانفراده بالعزة والقهر وجميع صفات الالهية
 (قوله ثم جعل منها زوجا) ان قلت ان ثم للترتيب فيقتضى ان خلق الذرية قبل خلق حواء وهو
 خلاف المعروف المشاهد * واجيب بثلاثة اجوبة الاول ان ثم مجرد الاخبار لا لترتيب اليجاد
 الثانى ان المعطوف متعلق بمعنى واحدة وتم عاطفة عليه كانه قال خلقكم من نفس كانت متوحدة لم يخلق
 نظيرها ثم شغفت بزواج الثالث ان معنى خلقكم من نفس واحدة اخرجكم منها يوم أخذ الميثاق دفعة
 واحدة لان الله تعالى خلق آدم وأودع في صلبه اولاده كالذر ثم أخرجهم وأخذ عليهم الميثاق ثم
 ردهم الى ظهره ثم خلق منه حواء (قوله وانزل لكم من الانعام الخ) انما عبر عنها بالانزال لانها تكونت
 بالنبات وهو غذاء لها والنبات بالماء المنزل فهو يسمى عندهم بالتدرج ومنه قوله تعالى قد انزلنا عليكم
 لباسا الآية وقيل ان الانزال حقيقة لما روى ان الله خلق الانعام في الجنة ثم انزلها في الارض كما قيل في
 قوله تعالى وانزلنا الحديد فيه باس شديد فان آدم لما أهبط الى الارض نزل معه الحديد (قوله ثمانية
 أزواج) الزوج مائة آخر من جنسه ولا يستغنى باحدهما عن الآخر (قوله كما بين في سورة الانعام)
 أى في قوله ثمانية أزواج من الضان اثنين الآيات (قوله يخلقكم في بطون أمهاتكم) هذا
 بيان لكيفية الخلق الدالة على باهر قدرته تعالى (قوله خلقا) مصدر ليخلقكم وقوله من بعد
 خلق صفة لخلق (قوله أى نطفائكم) فيه قصور وعكس ترتيب اليجاد فلما نسب ان يقول أى
 حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لحما من بعد عظام عارية من بعد مضغ من بعد علق من بعد
 نطف (قوله في ظلمات) بدل اشتغال من بطون أمهاتكم باعادة الجار ولا يضر الفصل بين البدل
 والمبدل منه بالمصدر لانه من نعمة العامل فليس باجنبي (قوله وظلمة المشيمة) أى فهى داخل الرحم

الاهو فاني تصرفون) عن عبادته الى عبادة غيره (ان تكفروا فان الله غني عنكم ولا يرضى لعباده الكفر) وان اراده من بعضهم (وان تشكروا) الله فتؤمنوا (يرضه) بسكون الهاء وضمها مع اشباع ودونه اى الشكر (لكم ولا تزد) نفس (وازره وزر) نفس (أخرى) اى لا تحمله (ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون) انه عليهم بذات الصدور) بما فى القلوب (واذا مس الانسان اى الكافر (ضر دعا ربه) تضرع (منيبا) راجعا (اليه) ثم اذا خوله نعمة (اعطاه انعاما) (منه نسي) ترك (ما كان يدعو) يتضرع (اليه) من قبل (وهو الله فى موضع من (وجعل الله أندادا) شركاء (ليضل) بفتح الياء وضمها (عن سبيله) دين الاسلام (قل تمتع بكفرك قليلا) بقية أجلك (انك من أصحاب النار أمن) بتخفيف الميم (هو قانت) قائم بوظائف الطاعات (آناء الليل) ساعاته (ساجدا وقائما) فى الصلاة (يحذر الآخرة) اى يخاف عذابها (ويرجو رحمة) جنة (ربه) كمن هو عاص بالكفر او غيره

وهو داخل البطن والمشيمة بوزن كريمة واصحابها مشيمة بسكون الشين وكسر الياء قللت كسرة الياء الى السا كن قبلها وهي غشاء ولد الانسان ويقال لها الغلاف والكيس ويقال لها من غير ولد الانسان السلا (قوله ذلك) مبتدأ أو الله ربكم خبر ان له وجملة الملك خبر ثالث (قوله لا اله الا هو) جملة مستأنفة نتيجة ما قبله اى حيث ثبت انه ربنا وله الملك نتج منها انه لا اله الا هو (قوله فاني تصرفون) اى تمنعون (قوله فان الله غني عنكم) اى له الغنى المطلق فلا يتقرر الى ما سواه (قوله ولا يرضى لعباده الكفر) اى لا يفعل فعل الراضى بان يشب فاعله ويمدحه بل يفعل فعل السا خط بان ينهى عنه ويعاقب فاعله ويذمه عليه (قوله وان اراده من بعضهم) اشار به الى انه لا تلازم بين الرضا والارادة بل قد يرضى ولا يريد وقد يريد ولا يرضى وانما التلازم بين الامر والرضا خلافا للامتزاة للقالين بالتلازم بين الرضا والارادة وبنا على ذلك أمور فاسدة ومن هنا قال العلماء ان الامور اربعة تارة يامر ويرى وهو الايمان من المؤمنين وتارة لا يامر ولا يريد وهو الكفر منهم وتارة يامر ولا يريد وهو الايمان من الكفار وتارة يرى ولا يامر وهو الكفر من الكفار وحكى ان رجلا من المتزلة تناظر مع رجل من أهل السنة فقال المتزلى سبحان من تنزه عن الفجشاء فقال السننى سبحان من لا يقع فى ملكه الا ما يشاء فقال المتزلى أير يدربك أن يعصى فقال السننى أيعصى ربا قهر ا فقال المتزلى أرايت ان منعنى الهدى وحكم على بالردى أحسن الى أم أساء فقال ان منعك ما هو لك فقد أساء وان منعك ما هو له فالملك يفعل فى ملكه كيف يشاء فهبت المتزلى (قوله يرضه لكم) اى لا نه سبب لغوزكم بسعادة الدارين لا لا تنفاعة به تعالى الله عن ذلك (قوله بسكون الها اطلع) اى فاقرا آت ثلاث سبعيات (قوله ولا تزروا زرة وزر أخرى) اى لا يحمل شخص اثم كافر شخص آخر وما ورد من ان الدال على الشرك كفاه فغناه ان عليه اثم فعله واثم دلالته ولا شك ان دلالته من فعله قال الامر الى ان عقابه على فعله لا على فعل غيره وقوله وازره اى واما غير الوازرة فتحمّل وزر غيرها بمعنى أن من كان ناجيا وأذن له فى الشفاعة يشفع فى غيره فينتفع المشفوع به بتلك الشفاعة ان كان مسلما وأما الكافر فلا ينتفع بشفاعة مسلم ولا كافر (قوله انه عليهم بذات الصدور) علة لقوله فينبئكم بما كنتم تعملون اى يخبركم باعمالكم لا نه عليهم بما فى القلوب فضلا عن غيرها (قوله اى الكافر) اشار بهذا الى ان أكل فى الانسان للمهد (قوله ضر) المراد به جميع المكاره كانت فى نفسه أو ماله أو أهله (قوله منيبا اليه) اى تاركا عبادة الاصنام لعلمه بانها لا تقدر على كشف ما نزل به (قوله اعطاه انعاما) اى اعطاه على سبيل الانعام والاحسان فانعاما مفعول لاجله لان التحويل هو اعطاء النعم على سبيل التفضل والاحسان من غير مقتضى لها (قوله وهو الله) اشار بذلك الى ان ما موصولة بمعنى الذى مراد بها الله تعالى ويصح ان يراد بها الضر والمعنى نسي الضر الذى كان يدعو لكشفه ويصح ان تكون ما مصدرية والمعنى نسي كونه داعيا من قبل تحويل النعمة والاضطرر ماقاله المفسر (قوله ليضل) اللام للعاقبة والصبرورة (قوله بفتح الياء وضمها) اى فهم اقراء ثان سبعيتان (قوله قل تمتع بكفرك) الامر للتمتع بدوافيه أشمار بقنوطه من التمتع فى الآخرة (قوله بقية أجلك) أشار بذلك الى ان قليلا صفة لموصوف محذوف أى زما نا قليلا (قوله انك من أصحاب النار) أى ملازمها ومعدود من أهلها على الدوام (قوله أمن هو قانت) هذا من تمام الكلام المأمور بقوله وحينئذ فالمعنى قل للكافر أمن هو قانت اطلع (قوله بتخفيف الميم) اى والهمزة للاستفهام الانكارى ومن موصولة مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله كمن هو عاص (قوله آناء الليل) جمع انى بالكسر والفتح صر كمي وأمعاء (قوله ساعاته) أى أوله وأوسطه وآخره وفى الآية

دليل على أفضلية قيام الليل على النهار لما في الحديث ما زال جبريل يوصيني بقيام الليل حتى علمت أن خيار أمتي لا ينامون وقال ابن عباس من أحب أن يهون الله عليه الوقوف يوم القيامة فليره الله في ظلمة الليل (قوله وفي قراءة أمن) أي بالتشديد وعليها قام داخلة على من الموصولة فادغمت الميم في الميم وترسم على هذه القراءة، يا واحدة متصلة بالنون كقراءة التخفيف اتباعا لرسم المصحف والاعراب على كل من القراءتين واحدا لا يتغير وقوله بمعنى بل أي التي للاضراب الانتنائي وقوله والهمزة أي التي للاستفهام الانكارى والقراءتان سبعيتان (قوله الذين يعلمون) أي وهم المؤمنون العارفون بربهم وقوله والذين لا يعلمون أي وهم الكفار (قوله أي لا يستويان) أشار به إلى أن الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله انما يتذكر أولوا الالباب) أي أصحاب القلوب الصافية والآراء السديدة وخصهم لانهم المنتفعون بالتذكير (قوله قل يا عبادي الخ) أمر الله سبحانه وتعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأوامر لنفسه ولا منه زيادة في الحث لهم على التجرّد لطاعة الله تعالى واجتناب الشكوك والاهام (قوله بان تطيعوه) أي تمتثلوا وأوامره وتجنبوا نواهيه وهو تفسير للتقوى التي هي جعل العبد بينه وبين العذاب وقاية (قوله للذين) خبر مقدم وأحسنوا صلته وفي هذه الدنيا متعلق بأحسنوا وحسنة مبتدأ وخبر (قوله هي الجنة) أي بجميع ما فيها من النعم المقيم فهي بمعنى قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة (قوله وأرض الله واسعة) جملة من مبتدأ وخبر وهي حالية (قوله فهاجروا إليها الخ) أشار بذلك إلى أن المراد بالأرض أرض الدنيا والمعنى من تعمست عليه التقوى في محل فليها جرائم محل آخر يتمكن فيه من ذلك اذا عذرت في التفريط أصلا وكانت الهجرة قبل فتح مكة شرطا في صحة الاسلام فلما فتحت مكة نسخ كونه شرطا وصارت تعزيرها الاحكام فتارة تكون واجبة كما اذاها جرم من أرض لا يتيسر له فيها اقامة دينه لا رضى يتعلم فيها دينه ويقيم شأئره وتارة تكون مندوبة كما اذاها جرم من أرض لا أخيارها الارض بها أخيار يجتمع عليهم الارشاد وتكون مكروهة كما اذاها جرم من أرض بها الاخيار وأهل العلم والصلاح لا رضى لا أخيارها ولا علم ولا عمل وتارة تكون محرمة كما اذاها جرم من أرض يامن فيها على دينه لا رضى لا يامن فيها عليه (قوله انما يوفى الصابرون) هذا ترغيب في التقوى للمأمور بها (قوله على الطاعات) أي أو عن المعاصي (قوله وما يبتلون به) أي ومن جملة مفارقة الوطن للمأمور بها في قوله وأرض الله واسعة (قوله بغير حساب) أي لما ورد تنصيب الموازين يوم القيامة لاهل الصلاة والصدقة والحج فيوفون بها أجورهم ولا تنصب لاهل البلاء بل يصيب عليهم الاجر صبا حتى يتمنى أهل العافية في الدنيا أن أجسادهم تقرض بالمقارضى مما يذهب به أهل البلاء من الفضل (قوله قل اني أمرت أن أعبد الله الخ) الحكمة في هذا الاخبار اعلام الامة بان يتصفوا به ويلزموه فان العادة ان المتصف بخلق ثم يامر به أو يعرض بالامر به يؤثر في غيره كما قيل حال رجل في ألف رجل أنفع من حال ألف رجل في رجل (قوله من هذه الامة) جواب عما يقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس أول المسلمين مطلقا فاجاب بان الاولوية بحسب سبق الدعوة (قوله قل اني أخاف) سبب نزولها ان كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما حملك على هذا الذي أتيتنا به ألا تنظر الى ملة أبيك وجدك وقومك فتأخذ بها فترأت فالتصوده منها زجر الغير عن المعاصي لانه صلى الله عليه وسلم اذا كان خائفا مع كمال طهارته وعصمته فغيره أولى وذلك سنة الانبياء والصالحين حيث يخبرون غيرهم بما هم متصفون به ليكونوا مثلهم لا الملوكة والمجنون حيث يأمرون غيرهم بما لم يتصفوا به (قوله فيه تهديد لهم) أي من حيث الامر (قوله وايدان) أي اعلام (قوله الذين خسروا) خبر ان (قوله وأهلهم) أي أزواجهم وخدمهم يوم القيامة لما ورد أن الله تعالى جعل لكل انسان منزلا وأهلا في

وفي قراءة أ من قام بمعنى بل والهمزة (قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون) أي لا يستويان كما لا يستوي العالم والجاهل (انما يتذكر) يعظم (أولوا الالباب) أصحاب العقول (قل يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم) أي عذابه بان تطيعوه (للذين أحسنوا في هذه الدنيا) بالطاعة (حسنة) هي الجنة (وأرض الله واسعة) فهاجروا إليها من بين الكفار ومشاهدة المنكرات (انما يوفى الصابرون) على الطاعة وما يبتلون به) أجورهم بغير حساب (بغير مكيال ولا ميزان) قل اني أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين من الشرك (وأمرت لان) أي بان (أكون أول المسلمين) من هذه الامة (قل اني أخاف أن عصيتم ربي عذاب يوم عظيم قل الله أعبد مخلصا له ديني) من الشرك (فأعبدوا ما شئتم من دونه) غيره فيه تهديد لهم وايدان بأهم لا يعبدون الله تعالى (قل ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم

الجنة فمن عمل بطاعة الله كان ذلك المنزل والاهل له ومن عمل بمعصية الله دخل النار وكان ذلك المنزل والاهل لغيره ممن عمل بطاعة الله فخر نفسه وأهله ومثله وقيل المراد أهلهم في الدنيا لانهم ان كانوا من أهل النار فقد خسروهم كما خسروا أنفسهم وان كانوا من أهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهابا بالارجوع بعده (قوله يوم القيامة) أى حين يدخلون النار (قوله بتخليد الانفس) راجع لقوله انفسهم وقوله بعد وصولهم الى الخور العين اخرج راجع لقوله وأهلهم على سبيل اللف والنشر المرتب (قوله ألا ذلك هو الخسران المبين) أى الذى لا خفاء فيه وتصدير الجملة باداة التعنیه اشارة الى فظاعته وشناعته (قوله لهم من فوقهم ظلل) لهم خبر مقدم وظلل مبتدأ مؤخر ومن فوقهم حال (قوله طباق) أى قطع كبار واطلاق الظل عليها تهكم والافهى محرقة والظلة تقى من الحر (قوله ومن تحتهم ظلل) أى لغيرهم وان كان فراشاهم لان الاردرات فما كان فراشا لجماعة يكون ظلة لآخرين (قوله ذلك يخوف الله به عباده) أى فالحكمة فى ذكر أحوال أهل النار تخويف المؤمنين منها ليتقوها بطاعة ربهم (قوله يدل عليه) أى على الوصف المقدر وهو قوله المؤمنين (قوله والذين اجتنبوا الطاغوت اخرج) قيل نزلت هذه الآية فى عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعيد وطلحة والزبير رضي الله عنهم سألوا أبا بكر رضي الله عنه فاخبرهم بآيانه فآمنوا (قوله الاوثان) هذا أحد أقوال فى تفسيره وقيل هو الشيطان وقيل كل ما عبد من دون الله تعالى وقيل غير ذلك (قوله لهم البشرى بالجنة) أى على ألسنة الرسل أو على ألسنة الملائكة عند حضور الموت وفى الحقيقة البشرية تحصل لهم فى الدنيا بالثناء عليهم بصالح اعمالهم وعند الموت وعند الوضع فى القبر وعند الخروج من القبور وعند الوقوف للحساب وعند المرور على الصراط ففى كل موقف من هذه المواقف تحصل لهم البشارة بالروح والريحان (قوله فبشر عبادى) أى الموصوفين باجتناب الاوثان والابانة الى الله تعالى والاضافة لتشير المضاف (قوله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه) قيل المراد يستمعون الحسن والقبيح فيتحدثون بالحسن ويكفون عن القبيح وقيل يستمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن وقيل يستمعون القرآن وأقوال الرسل فيتبعون الحكم ويعملون به ويتركون المتشابه ويفوضون علمه لله تعالى وقيل يستمعون العزيمة والرخصة فيأخذون العزيمة ويتركون الرخصة وكل صحيح (قوله أولئك الذين هداهم الله) أى الموصوفون بتلك الاوصاف (قوله أئمن حق عليه كلمة العذاب) أى لا يمتنعون من شر طيبة وجوابها قوله أفانت تنقذ من فى النار كما قال المفسر وأعيدت الهمزة لتأكيد معنى الانكار ولطول الكلام وأقيم الظاهر مقام المضمرة أى أفانت تنقذه ويحتمل انها موصولة بمبتدأ والخبر محذوف تقديره أنت لا تنقذه فجعله قوله أفانت تنقذ من فى النار مستقلة مؤكدة لما قبلها وهذه الآية نزلت فى حق أبى لهب وولده ومن تخاف من عشيرة النبي صلى الله عليه وسلم عن الايمان وقد كان حريصا على ايمانهم (قوله والهمزة) أى الاولى والثانية تؤكد لها (قوله لانكار) أى الاستفهام الانكارى (قوله والمعنى لا تقدر على هدايته اخرج) اشار بهذه الى ان قوله أفانت تنقذ من فى النار مجاز مرسل حيث أطلق المسبب وأراد السبب لان الادخال فى النار مسبب عن الضلال وترك الهدى كانه قال أنت تهدى من أضله الله وجعل له النار بسبب ضلاله وجعلها السمى قندي فى حواشي رسالته استعارة بالمكناية حيث شبه استحقاقهم العذاب بالدخول فى النار على طريق المكنية فى المركب وحذف المركب الدال على المشبه به وورزله بذكر شئ من لوازمه وهو الاقفاذ وفيه اشكال انظر بسطه فى حاشيتنا على رسالة البيان لاساذنا الشيخ الدرديرى (قوله لكن الذين أتقوا) أى وهم الموصوفون بالصفات الجميلة السابقة لمخاطبون بقوله يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم الآية ولكن ليست للامتدراك وانما هى للاضراب عن قصة الى قصة

يوم القيامة) بتخليد الانفس فى النار وعدم وصولهم الى الخور المعدة لهم فى الجنة لو آمنوا (ألا ذلك هو الخسران المبين) البين (لهم من فوقهم ظلل) طباق (من النار ومن تحتهم ظلل) من النار (ذلك يخوف الله به عباده) أى المؤمنين ليتقوه يدل عليه (يا عباد فاتقون والذين اجتنبوا الطاغوت) الاوثان (أن يعبدوها وأنا بوا) أقبلوا (الى الله لهم البشرى) بالجنة (فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه) وهو ما فيه صلاحهم (أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الالباب) اصحاب العقول (أئمن حق عليه كلمة العذاب) أى لا ملان جهنم الآية (أفانت تنقذ تخرج (من فى النار) جواب الشرط وأقيم فيه الظاهر مقام المضمرة والهمزة للانكار والمعنى لا تقدر على هدايته فتنقذه على هدايته فتنقذه من النار (لكن الذين أتقوا ربهم) بان اطاعوه

غزالة للاولى (قوله لهم غرف من فوقها غرف) مقابل قوله في حق اهل النار لهم ظلال من النار ومن تحتهم ظلال (قوله بفعله المقدر) أى وتقديره وعدمهم الله وعدا (قوله الم تر ان الله انزل من السماء ماء اخضر استنفاث مسوق لبيان تمثيل الحياة الدنيا في سرعة زوالها وقرب اضمحلالها بما ذكر من احوال الزرع تحذيرا عن زخارفها والاعتراض بها (قوله ادخله أمكنة نبع) أى فراده بالينابيع الامكنة التى أودعت فيها المياه السماوية لمنافع العباد بحيث تكون قريبة من وجه الارض وتطلق الينابيع على نفس الماء الجارى على وجه الارض وكل صحيح (قوله ثم يخرج به زراعا) صبغة المضارع لاستحضار الصورة واستمرارها (قوله مختلفا الوانه) أى من احمر وأخضر واصفر وأبيض واختلاف تلك الالوان امانا فى ثماره اوفى عوده ومراده بالزرع كل ما يستنبت (قوله فتاتا) أى متفتتا ومتمزقا (قوله أفن شرح الله صدره اخ) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير أكل الناس سواء فمن شرح الله صدره اخ والاستفهام انكارى ومن اسم موصول مبتدأ خبره محذوف قدره المقسر بقوله كمن طبع اخ وهذه الآية مرتبة على قوله انما يتذكر أولوا الالباب (قوله فهو على نور من ربه) أى نور المعرفة والاهتداء وفى الحديث اذا دخل النور القالب انشرح وانفسح فقليل ما علامة ذلك قال الانابة الى دار الخلود والتجافى عن دار القرور والتأهب للموت قبل نزوله (قوله دل على هذا) أى المقدر (قوله كلمة العذاب) أى كلمة تقييد العذاب للمجادب بها (قوله أى عن قبول القرآن) أشار بذلك الى ان من بمعنى عن وفى الكلام مضاف محذوف ويصح ان تبقى من على بابها للتعليل أى قست قلوبهم من اجل ذكر الله لتساقط قلوبهم وخسرانها ومن المعلوم المشاهد أن الاطعمة الفاخرة تكون داء لبعض المرضى ومن هنا قول بعض العارفين ألا بدكر الله تزداد الذنوب وتنطمس البصائر والقلوب (قوله الله نزل احسن الحديث اخ) سبب نزولها ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حصل لهم بعض ملل فقلوا لوالى الرسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا حديثا حسنا فنزلت (قوله فى النظم) أى اللفظ وقوله وغيره أى المعنى كالبلاغة والدلالة على المنافع قال ابو بصير رضى الله عنه فى هذا المعنى

ردت بلاغتها دعوى معارضها * رد الغيور يد الجانى عن الحرم

فما تعد ولا تحصى عجائبها * ولا تسام من الاكثار بالسام

واعلم انه فى هذه الآية أثبت ان القرآن متشابه وفى آية أخرى أثبت انه محكم وفى آية أخرى ان بعضه محكم وبعضه متشابه ووجه الجمع بينهما ان المراد بالمتشابه فى آية الاقتصار عليه ما أشبهه ببعضه بعضا فى اللفظ والمعنى من حيث البلاغة وحسن الترتيب والمحكم فى آية الاقتصار عليه ما لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه والمتشابه فى آية الجمع ما خفى معناه والمحكم ما ظهر معناه وتقدم هذا الجمع (قوله مثنى) جمع مثنى من التثنية بمعنى التكرير ووصف به المفرد وهو الكتاب لان الكتاب جملة ذات تماصيل ثنى وتكرر نظير قولك الانسان عروق وعظام واعصاب (قوله وغيرها) أى كالقصص والاحكام (قوله تقشعر منه) أى تنقبض وتنجم من الخوف (قوله عند ذكر وعيده) أشار بهذا الى معنى عند (قوله تطمئن) أى تسكن وتستقر (قوله أى عند ذكر وعده) أشار بهذا الى ان معنى عند فالتضمين فى الحرف وهو واحد وجهين والآخر أنه ضمن تامين معنى تسكن فعاده بالى والمفسر قد جمع بينهما والحاصل ان الله تعالى بين حال المؤمن عند سماع القرآن حالة ذكر الوعيد بقلب عليه الخوف فية صاغروا فى حال ذكر الوعيد بقلب عليه الرجاء فيتسع صدره وتطمئن نفسه لان الخوف والرجاء مصحوبان للبعد كجناح الطائر ان عدم احدهما سقط (قوله أى الكتاب) أى الموصوف بتلك الصفات (قوله هدى الله) أى سبب فى

(لهم غرف من فوقها غرف) مبنية تجرى من تحتها الانهار) أى من تحت الغرف القوقانية والليحتانية (وعده الله) منصوب بفعله المقدر (لا يخلف الله الميعاد) وعده (الم تر) تعلم (ان الله انزل من السماء ماء فسلكه ينابيع) ادخله امكنة نبع (فى الارض ثم يخرج به زراعا مختلفا الوانه ثم يهيج ييبس فتراه) بعد الخضرة مثلا (مصفران ثم يجعله حطاما) فتاتا (ان فى ذلك لذكرى) تذكريا (لأولى الالباب) يتذكرون به لدلالته على وحدانية الله تعالى وقدرته (أفمن شرح الله صدره للاسلام) فاهتدى (فهو على نور من ربه) كمن طبع على قلبه دل على هذا (فويل) كلمة عذاب (للقاسية قلوبهم من ذكر الله) أى عن قبول القرآن (أو لك فى ضلال مبين) (أنه نزل احسن الحديث كتابا) بدل من احسن أى قرآنا (متشابهها) أى يشبه بعضه بعضا فى النظم وغيره (مثنى) ثنى فيه الوعد والوعيد وغيرها (تقشعر منه) ترتعد عند ذكر وعيده (جلود الذين يخشون) يخافون (ربهم ثم

تلين) تطمئن (جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) أى عند ذكر وعده (ذلك) أى الكتاب (هدى الله يهدى به من يشاء ومن يضل الله فإله من هاد)

المن يتقى) يلقي (بوجهه سوء العذاب يوم القيامة أى) شدة بان يلقي في النار مغلوله يذاه الى عنقه كمن آمن منه بدخول الجنة (وقيل للظالمين) أى كفار مكة (ذوقوا ما كنتم تكسبون) أى جزاءه (كذب الذين من قبلهم) رسولهم فى آيات العذاب (فاتاهم العذاب

من حيث لا يشعرون) من جهة لا تخطر ببالهم (فأذاقهم الله الحزى) الذل والهوان من المسخ والقتل وغيره (فى الحياة الدنيا وللعذاب الآخرة أكبر لو كانوا) أى المكذبون (يعلمون) عذابها ما كذبوا (ولقد ضربنا) جعلنا (للناس فى هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون) يتعظون (قرآنا عربيا) حال مؤكدة (غير ذى عوج) أى ليس واختلاف (لعلمهم يتقون) الكفر (ضرب الله) للمشرك والموحد (مثلا رجلا) بدل من مثلا (فيه شركاء متشاكسون) متنازعون سببة اخلاقهم (ورجلا سالما) خالصا (لرجل هل يستويان مثلا) تميز أى لا يستوى العبد لجماعة والعبد لو احد فان الاول اذا طلب منه كل من ماله كيه خدمته فى وقت واحد تحير فيمن يخدمه منهم وهذا مثل للمشرك والثاني مثل للموحد (الحمد لله) وحده (بل اكثرهم) أى اهل مكة (لا يعلمون) ما يصيرون اليه من العذاب فيشركون (انك) خطاب للنبي صلى

الهدى أو بولغ فيه حتى جعل نفس الهدى (قوله أفمن يتقى) الهمة ذائلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير اكل الناس سواء فمن يتقى الخ ومن اسم موصول مبتدأ خبره محذوف قدره المنفس بقوله كمن آمن منه (قوله مغلوله يذاه) أى وفى عنقه صخرة من كبريت مثل الجبال العظيمة فتشتعل النار فيها وهى فى عنقه فحراها ووجهها على وجهه لا يطبق دفعها عنه للاغلال التى فى يده وعنقه (قوله وقيل للظالمين) التعبير بالماضي لتحقيق الحصول (قوله أى كفار مكة) الاوضح ان يقول أى الكفار من هذه الامة (قوله أى جزاءه) أشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله كذب الذين من قبلهم) بيان لحال المكذب بين قيامهم وما حصل لهم فى الدنيا من العذاب (قوله لا تخطر ببالهم) المراد بالجملة السبب أى أتاها العذاب بسبب لا يخطر ببالهم كاللواطى فى قوم لوط مثلا (قوله لو كانوا يعلمون) أى يصدقون ويوقنون وقوله ما كذبوا جواب لو (قوله ولقد ضربنا) اللام موطئة لقسم محذوف ومعنى ضربنا بينا ووضحنا (قوله حال مؤكدة) أى لفظ قرآنا وكما تسمى مؤكدة بالنسبة لما قبلها تسمى موطئة بالنسبة لما بعدها كما تقول جاء زيد رجلا صالحا (قوله غير ذى عوج) نعت لقرآنا أو حال أخرى (قوله أى ليس واختلاف) أى فعناه صحيح لا ليس ولا تناقض فيه (قوله لعلمهم يتقون) علة لقوله لعلمهم يتذكرون (قوله ضرب الله مثلا الخ) المعنى اضرب يا محمد لقومك هذا المثل واذكره لهم لعلمهم يؤمنون (قوله متشاكسون) التشاكس التخالف والتشاجر مع سوء الخلق ومثله التشاكس بخاء معجمة بدل الكاف (قوله ورجلا سالما) بالفاء بعد السين مع كسر اللام وتركها مع فتح السين واللام قراءتان سبعيتان فالاول اسم فاعل والثانية مصدر وصف به على سبيل المبالغة وقرئ شذوذا بكسر السين وسكون اللام (قوله هل يستويان) الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله تميز) أى يحول عن الفاعل والمعنى لا يستوى مثلها وصفتهما (قوله أى لا يستوى العبد لجماعة) هذا هو المثل المحسوس للمشرك الذى يعبد غير الله فقوله لجماعة أى سببة اخلاقهم وقوله والعبد لو احد هذا هو المثل المحسوس للموحد الذى يعبد الله وحده وقوله فان الاول الخ تقرير للمثل الاول ولم يتعرض للثاني لوضوحه (قوله الحمد لله) أى على عدم استواء هذين الرجلين (قوله بل اكثرهم لا يعلمون) أى مع بيان ظهوره وهو اضراب انتقال من بيان عدم الاستواء على الوجه المذكور الى بيان أن اكثر الناس لا يعلمون ذلك (قوله انك ميت) العامة على التشديد وهو من سيموت وأما الميت بالتحفيف فهو من فارقت الروح بالتمل (قوله فلاشما تة بالموت) الشما تة الفرح بيلة العدو (قوله نزلت لما استبطؤا موته الخ) أى وذلك انهم كانوا ينتظرون موته فاخبر الله تعالى بان الموت بعلمهم فلا معنى لشما تة الثانى بالثانى (قوله أيها الناس) أى مؤمنكم وكافركم وقوله تختصمون أى يخاصم بعضكم بعضا فيقتص للمظلوم من الظالم لما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اندرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لا درهم ولا متاع له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المفلس من ياتى يوم القيامة بصلوات وزكاة وصيام وباتى قد شتم هذا وقذف هذا وكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح فى النار (قوله أى لا أحد) أشار بذلك الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله ممن كذب على الله) أى ومن جملة الكذب على الله الكذب على رسوله بان يقول مثلا قال رسول الله كذا أو هذا شرعه والحال انه لم يمكن قاله ولم يكن شرعه (قوله اذا جاءه) ظرف لكذب بالصدق

الله عليه وسلم (ميت وانهم ميتون) ستموت ويموتون فلاشما تة بالموت نزلت لما استبطؤا موته صلى الله عليه وسلم (ثم انكم) أيها الناس فيايئسكم من المظالم (يوم القيامة عندكم بكم تختصمون فمن) أى لا أحد (اظلم ممن كذب على الله) بنسبة الشريك والولد اليه (وكذب بالصدق) بالقرآن (اذ جاءه اليس فى جهنم مثوى) ماوى (للكافرين)

بلى (والذى جاء بالصدق) هو النبي صلى الله عليه وسلم (وصدق به) هم المؤمنون فالذى بمعنى (٣١) الذين (أولئك هم المتقون) الشرك

(لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين) لا تقسمهم بآياتهم (ليكفر الله عنهم أسوأ الذى عملوا ويجزيهم أجرهم باحسن الذى كانوا يعملون) أسوأ واحسن بمعنى السي والحسن (أليس الله بكاف عبده) أى النسب بلى (ويخوفونك) الخطاب له (بالذين من دونه) أى الاصنام ان تقتله أو تخبله (ومن يضلل الله فإله من هاد ومن يهد الله فإله من مضل أليس الله بعزيز غاب على أمره) ذى انتقام من أعدائه بلى (ولئن لام قسم) سألهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل أفرايت ما تدعون) تعبدون (من دون الله) أى الاصنام (ان أرادنى الله بضر هل هن كاشفات ضره) لا (أو أرادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته) لا وفى قراءة بالاضافة فيهما (قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون) يثق الوائقون (قل يا قوم اعملوا على مكانتكم) حالتكم (انى عامل) على حالتى (فسوف تعلمون من) موصولة مفعولة العلم (بآية عذاب يخز به ويحل) ينزل (عليه عذاب مقسم) دائم هو

والمعنى كذب بالصدق وقت مجيئه (قوله بلى) اشار بذلك الى أن الاستفهام تقريرى والمعنى فى جهنم مثوى للكافرين لان بلى يجاب بها النفي ويصيرها اثباتا كما تقدم (قوله فالذى بمعنى الذين) أى بالنسبة للصلة الثانية ولذا روى معناه فجمع فى قوله أولئك هم المتقون وروى لفظه فى قوله جاء وصدق (قوله لهم ما يشاؤون) أى كل ما يشتهون من وقت حضور الموت كالامن من الفتانات عنده ومن فتنه القبر وعذابه ومن هول الموقف الى غير ذلك (قوله لا تقسمهم) متعلق بالحسنين وفيه إشارة الى أن احسان الانسان لنفسه وممرته عائدة عليها فلا يعود على الله نفع محسن ولا ضرر مسي* تعالى الله عنه والاحسان للنفس يكون بطاعة الله والالتجاء اليه وبذل المعروف للخلاق محبة فى الخلاق وبهذا تكون النفس عزيزة ومن أعز نفسه أعزه الله * وبضدها تتميز الاشياء * (قوله ليكفر الله عنهم) متعلق بمحذوف أى يسر الله لهم ذلك ليكفر الخ واللام للعاقبة والصيرورة وهو تفصيل لقوله لهم ما يشاؤون (قوله بمعنى السي* والحسن) أى فاعل التفضيل ليس على بابيه وهو جواب عما يقال مقتضاها أنه يكفر عنهم الأسوأ فقط ويجازون على الاحسن فقط ولا يكفر عنهم السي* ولا يجازون على الحسن (قوله عبده) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل المراد به الخالص فى العبودية لله وهو الاتم ويؤيده قراءة عباده بالجمع وهى سبعية أيضا والمعنى ان من أخلص لله فى عبادته كفاها أهمه فى دينه ودنياه وآخرته (قوله ويخوفونك) يصح ان تكون الجملة حالية والمعنى ان الله كافيك فى كل حال حتى فى حال تخوفهم لك ويصح ان تكون مستأنفة (قوله أو تخبله) أى تفسد أعضائه وتذهب عقله (قوله ذى انتقام) أى ينتقم من أعدائه ولا ولاءه وتأخير قوله بلى للإشارة الى أنه راجع لقوله ذى انتقام أيضا (قوله ليقولن الله) أى فلا جواب لهم غيره لقيام البراهين الواضحة على أنه المنفرد بالخلق والايجاد (قوله قل أفرايت الخ) رأى متعديا لمفعولين الاول قوله ما تدعون والثانى قوله هل هن كاشفات ضره الخ وقوله ان أرادنى الخ جملة شرطية معترضة بين المفعول الاول والثانى وجوابها محذوف لدلالة المفعول الثانى عليه وتقديره لا كاشف له غيره (قوله ان أرادنى الله بضر) قدمه لان دفعه أهم وخص نفسه لانه جواب لتخويفه من الاصنام (قوله هل هن) عبر عنها بضمير الاناث تحقير لها ولأنهم كانوا يسمونها باسماء الاناث كالكالات والعزى ومناة (قوله وفى قراءة بالاضافة) أى وهى سبعية أيضا (قوله قل حسبي الله) أى كافى فلا ألتفت لغيره (قوله يثق الوائقون) أى يعتمد المعتمدون (قوله قل يا قوم اعملوا الخ) هذا الامر للتهديد (قوله حالتمكم) أى وهى الكفر والعناد وفيه تشبيه الحال بالمكان بجامع الثبوت والاستقرار فى كل (قوله مفعولة العلم) أى لانها بمعنى عرف فتعصب لمفعولا واحدا (قوله يخز به) أى يهينه ويذله (قوله للناس) أى لمصالح الناس فى معاشهم ومعادهم (قوله متعلق بانزل) ويصح ان يكون متعلقا بمحذوف حال امامن فاعل أنزل أو من مفعوله (قوله وما أنت عليهم بوكيل) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم والمعنى ليس هداهم بيدك ولا فى ضمانتك حتى تقهرهم وتجبرهم عليه وإنما هو بيدنا فان شئنا هديناهم وان شئنا أبقيناهم على ما هم عليه من الضلال (قوله الله يتوفى الانفس حين موتها) أى يقبض الارواح عند حضور أجالها فالنفس والروح شىء واحد على التحقيق وذلك القبض ظاهرا بحيث ينعدم التمييز والاحساس وباطنا بحيث تنعدم الحياة والنفس والحركة (قوله ويتوفى التى لم تمت فى منامها) أشار بذلك الى ان الموصول معطوف على الانفس مسلط عليه يتوفى والمعنى يقبض الارواح التى لم تحضر أجالها عند نومها ظاهرا بحيث ينعدم التمييز والاحساس لا باطنا فان الحياة والنفس والحركة باقية ولذا عرفوا النوم بأنه فطرة طبيعية تهجم على الشخص قهرا عليه تمنع حواسه

عذاب النار وقد أخزاهم الله ببدر (انا أنزلنا عليك الكتاب للناس بالحق) متعلق بانزل (فمن اهتدى فلنفسه) اهتداؤه (ومن ضل فانما يضل عليها وما أنت عليهم بوكيل) فتجبرهم على الهدى (الله يتوفى الانفس حين موتها) يتوفى (التي لم تمت فى منامها) أى يتوفاها وقت النوم

(فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى) أي وقت موتها والمرسلة نفس التمييز تبقى بدونها نفس الحياة بخلاف العكس (ان في ذلك) المذكور (آيات) دلالات (لقوم يتفكرون) فيعلمون ان القادر على ذلك قادر على البعث وقرش لم يتفكروا في ذلك (أم) بل (اتخذوا من دون (٣١٢) الله) أي الاصنام آلهة (شفعاء) عند الله بزعمهم (قل) لهم (أ) يشفعون (ولو كانوا

لا يملكون شيئا) من الشفاعة وغيرها (ولا يعقلون) انكم تعبدهم ولا غير ذلك لا (قل لله الشفاعة جميعا) أي هو مختص بها فلا يشفع أحد الا باذنه (له ملك السموات والارض ثم اليه ترجعون واذا ذكرا الله وحده) أي دون آلهتهم (اشمازت) نفرت وانقبضت (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه) أي الاصنام (اذا هم يستبشرون قل اللهم) بمعنى يا الله (فاطر السموات والارض) مبسداً عنهما (عالم الغيب والشهادة) ما غاب وما شهود (انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) من امر الدين اهدني لما اختلفوا فيه من الحق (ولوان للذين ظلموا ما في الارض جميعا ومثله معه لا فتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وهدا) ظهر لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون) يظنون (وهدا لهم سيات ما كسبوا وحق) نزل (بهم ما كانوا

الحركة وعقله الادراك وأما في حالة اليقظة فالروح سارية في الجسد ظاهراً وباطناً لانها جسم لطيف شفاف مشتبك بالاجسام الكثيفة اشتباك الماء بالعود الاخضر على هيئة جسد صاحبها وقيل مقرها القلب وشعاعهم مقوم للجسد كالشمعة الكائنة وسطاً نية من زجاج فاصلها في وسطه ونورها ساري في جميع أجزائه (قوله فيمسك التي قضى عليها الموت) أي لا يردّها الى جسد هاوتحيا حياة دنوية (قوله أي وقت موتها) ظاهره ان قوله الى أجل مسمى راجع لقوله ويرسل الأخرى فقط ويصبح رجوعه له وللذي قبله ويراد بالاجل المسمى في الممسوكة النفخة الثانية (قوله نفس التمييز) أي والاحساس (قوله نفس الحياة) أي والحركة والنفس (قوله بخلاف العكس) أي متى ذهبت نفس الحياة لا تبقى نفس التمييز والاحساس واعلم انه يختلف هل في الانسان روح واحدة والتعدد باعتبار اوصافها وهو التحقيق أو روحان احدهما روح اليقظة التي أجرى الله المادة بانها اذا كانت في الجسد كان الانسان متيقظاً فاذا خرجت منه نام الانسان ورأت تلك الروح المنامات والاخرى روح الحياة التي أجرى الله العادة بانها اذا كانت في الجسد كان حياً فاذا فارقت مات فاذا رجعت اليه حي وكلام المفسر محتمل للقولين (قوله المذكور) أي من التوفى والامساك والارسال (قوله وقرش لم يتفكروا) قدره ليكون قوله ام اتخذوا اضرا با انتقالاً (قوله أي الاصنام) بيان للمفعول الاول (قوله أيشفعون) اشار بهذا الى ان الهمزة داخلية على محذوف والواو عاطفة عليه (قوله لا) اشار به الى ان الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله أي هو مختص بها) جواب عما يقال مقتضى الآية نفي الشفاعة عن غيره تعالى مع انه قد جاء في الاخبار ان للانبياء والعلماء والشهداء شفاعات فاجاب بان المعنى لا يملك الشفاعة الا الله وشفاعات هؤلاء باذن الله ورضاه قال تعالى ولا يشفعون الا لمن ارضى (قوله ثم اليه ترجعون) أي تردون فيجازيكم باعمالكم (قوله واذا ذكرا الله وحده) اذا معموله لقوله اشمازت (قوله اذا هم يستبشرون) أي لنسيانهم حق الله تعالى وهذه الآية تجر بذياء على اهل اللهو والسوق الذين يختارون مجالس اللهو ويفرحون بها على مجالس الطاعات (قوله قل اللهم) أي التجي إلى ربك بالدعاء والنضرغ فانه القادر على كل شيء (قوله أي يا الله) أي فحذفت ياء النداء وعوض عنها الميم وشددت لتكون على حرفين كالمعوض عنه (قوله اهدني) هذا هو المقصود بالدعاء وتام تلك الدعوة النبوية على ما ورد اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم (قوله ولوان للذين ظلموا الخ) بيان لغاية شدة ما ينزل بهم (قوله لا فتدوا به) أي بالذكور من الامرين (قوله يوم القيامة) ظرف لا فتدوا (قوله وهدا لهم الخ) كلام مستأنف او معطوف على قوله ولوان للذين ظلموا الخ (قوله سيات ما كسبوا) أي الاعمال السيئة حين تمرض عليهم صحائفهم (قوله الجنس) أي فهو اخبار عن الجنس بما يفعله غالب افراده (قوله انعاما) أي تنفضلاً واحساناً (قوله على علم من الله الخ) أي اومني بوجوه سببه اواني أعطيته بسبب محبة الله لي وفلاحى (قوله أي القولة) اشار بذلك الى ان الضمير عائد على القولة وقيل عائد على النعمة والمعنى ان النعمة فتنة أي امتحان واختبار هل يشكر عليها او يكفرها (قوله ان التخيول) أي اعطاء النعم تنفضلاً واحساناً (قوله الراضين بها) اشار بذلك الى ان قومه لم يقولوها بالفعل وانما نسبت لهم

به يستهزؤون) أي العذاب (فاذا مس الانسان) الجنس (ضرعاً ناثماً اذا خولناه) لهم أعطيناه (نعمة) انعاماً (مناقال انما أوتيته على علم) من الله بانى له اهل (بل هي) أي القولة (فتنة) بآية يتلى بها العبد (ولكن اكثرهم لا يعلمون) ان التخيول استدراج وامتحان (قد قالها الذين من قبلهم) من الامم كقارون وقومه الراضين بها (لما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون فاصابهم

لهم من حيث رضاهم بها (قوله سيئات ما كسبوا) أى جزاء أعمالهم السيئة (قوله من هؤلاء) بيان للذين ظلموا (قوله ففتحطوا سبع سنين) أى أوائل سنى الهجرة حتى أكلوا الحيف والعظم المحرق (قوله ثم وسع عليهم) أى استدرأجأهم لارضاهم عليهم (قوله أو لم يعلموا) أى القائلون إنما أوتيته على علم عندى (قوله يبسط الرزق لمن يشاء) أى وإن كان لا حيلة له ولا قوة طائما أو عاصيا وقوله ويقدر أى لمن يشاء وإن كان قويا شديدا طائما أو عاصيا فليس لبسط الرزق الدنيوى ولا لقبضه مدخل فى عجة الله ولا بغضه بل بحكمته تعالى (قوله ان فى ذلك) أى المذكور (قوله قل يا عبادى الذين أسرفوا انظروا) سبب نزولها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الى وحشى قاتل حمزة بدعوه الى الاسلام فارسل اليه كيف تدعونى الى دينك وأنت تزعم انه من قتل أو أشرك أو زنى يلقى أنا ما يضاعف له العذاب وأنا فعلت ذلك كله فانزل الله الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فقال وحشى هذا شرط شديد لعل لا أقدر عليه فهل غير ذلك فانزل الله ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قال وحشى أرانى بعد فى شبهة أي يغفر لى أم لا فنزلت هذه الآية فقال وحشى نعم الا أن لا أرى شرطا قاسم وهذه الآية عامة لكل كافر وعاصى لان العبرة بمعموم اللفظ لا بخصوص السبب ومن ثم قيل انها أرجى آية فى كتاب الله تعالى وفيها من أنواع المناسن والبيان أمور حسان منها اقباله تعالى على خلقه ونداؤه إياهم ومنها اضافتهم اليه اضافة تشريف ومنها الالتفات من التكلم الى التمية فى قوله من رحمة الله ومنها اضافة الرحمة لاجل اسمائه الجامع لجميع الاسماء والصفات وهو لفظ الجلالة ومنها الايمان بالجملة المعرفة الطرفين المؤكدة بان وضمير الفصل فى قوله انه هو الغفور الرحيم للاشارة الى انه تعالى لا وصف له مع عباده الا الغفران والرحمة ومناسبة هذه الآية لما قبلها ان الله تعالى لما شدد على الكفار التشديد العظيم فى قوله ولو ان للذين ظلموا ما فى الارض جميعا الآية أتبعها بذكر عظيم غفرانه ورحمته لمن آمن ليجمع العبد بين الرجاء والخوف (قوله الذين أسرفوا على أنفسهم) أى فرطوا فى الاعمال الصالحة وارتكبوا سيئ الأعمال وأكثروا منه (قوله لا تقنطوا من رحمة الله) ان قلت ان فى هذا اغراء بالمعاصى واتكالا على غفرانه تعالى وهو لا يليق أجيب بان المقصود تنبيه العاصى على أنه ينبغي له ان يقدم على التوبة ولا يقنط من رحمة الله وليس ذلك اغراء بالمعاصى بل هو تطمين للعصاة وترغيب لهم فى الاقبال على ربهم (قوله بكسر النون وفتحها) أى من باب جلس وسلم وهما سبعتان (قوله وقرى بضمها) أى من باب دخل وهى شاذة (قوله ان الله يغفر الذنوب جميعا) أى اشرا كأوغر وهو موقيد بالتوبة كما قال المفسر لان بها يخرج العاصى من ذنوبه كيوم ولدته أمه لما فى الحديث التائب من الذنب كمن لا ذنب له وأما من مات مسلما ولم يتب من ذنوبه فامرهم فوض اربه ان شاء غفر له وان شاء عذبه بقدر جرمه ثم يدخله الجنة وأما من مات مشركا فلا يغفر له بنص قوله تعالى ان الله لا يغفران بشرى به ومن هنا قيل رحمة الله غلبت غضبه لان دار الفضب مخصوصة بمن مات مشركا بخلاف دار الرحمة فهى لمن عدا ذلك (قوله لمن تاب من الشرك) أى اخص الشرك لان التوبة منه مقبولة قطعا بنص قوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف بخلاف التوبة من غير الشرك ففيها قولان قيل مقبولة ظنا وقيل قطعا والفرق ان تعذيب العاصى تطهير وتعذيب الكافر غضب فما آل العاصى للجنة وان طال مدتة فى النار لان معاملته بالفضل والرحمة بخلاف الكافر فمعاملته بالعدل (قوله انه هو الغفور الرحيم) لتعليل لما قبله وهذا ان الوصفان يكونان لمن تاب فالغفران له نجاته من النار والرحمة لدخوله الجنة (قوله وأنبوا الى ربكم) أى به هذه الآية عقب التى قبلها لئلا يتكلى العاصى على الغفران ويترك التوبة والرجوع الى الله فافاد ان الرجوع

سيئات ما كسبوا) أى جزاؤها (والذين ظلموا من هؤلاء) أى قرىش (سيئتهم سيئات ما كسبوا وما هم بمعجزين) بفائتين عذابنا ففتحطوا سبع سنين ثم وسع عليهم (أو لم يعلموا ان الله يبسط الرزق) يوسع (لمن يشاء) امتحانا (ويقدر) يضيقه لمن يشاء ابتلاء (ان فى ذلك لايات لقوم يؤمنون) به (قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا) بكسر النون وفتحها وقرى بضمها بضمها تياسوا (من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا) لمن تاب من الشرك (انه هو الغفور الرحيم وأنبوا) ارجعوا (الى ربكم وأسلموا) أخلصوا العمل (له من قبل ان ياتىكم العذاب ثم لا تنصرون) بمنه

ان لم تتوبوا (واتبعوا)
احسن ما انزل اليكم من
ربكم (هو القرآن) (من قبل
ان ياتيكم العذاب بقعة
وانتم لا تشعرون) قبل
ان ياتيه بوقته فبادروا قبل
(أن تقول نفس يا حسرتي)
اصله يا حسرتي اى ندامتي
(على ما فرطت في جنب
الله) اى طاعته (وان)
مخففة من الثقيلة اى وانى
(كنت لمن الساخرين)
بدينه وكتابه (او تقول لو
ان الله هداني بالطاعة
اى فاهتديت) لكنك
من المتقين عذابه (او
تقول حين ترى العذاب
لو ان لي كرة رجعة الى
الدنيا) (فاكون من المحسنين)
المؤمنين فيقال له من قبل
الله (بلى قد جاءك آياتي)
القرآن وهى سبب الهداية
(فكذبت بها واستكبرت)
تكبرت عن الايمان بها
(وكنت من الكافرين)
ويوم القيامة ترى الذين
كذبوا على الله بنسبة
الشريك والولد اليه
(وجوههم مسودة أليس
في جهنم مثوى ماوى
(للمتكبرين) عن الايمان
بلى (وينجي الله) من
جهنم (الذين اتقوا) الشرك

الى الله والاقبال عليه مطلوب ومن ترك ذلك فله الوعيد العظيم (قوله ان لم تتوبوا) راجع لقوله من قبل
ان ياتيكم العذاب (قوله واتبعوا احسن ما انزل اليكم من ربكم) أى على لسان احسن نبي وهو محمد صلى الله
عليه وسلم وهذا معطوف على قوله وأنبوا والمعنى ارجعوا الى ربكم وانزمو أو امر احسن كتاب انزل
اليكم ونواهيته وهذا الخطاب عام للاولين والآخرين من لدن آدم الى يوم القيامة ولكن من ادركه
التكليف كلف باتباعه ومن لم يدركه بان كان متقدما عليه يلزمه اتباعه لو فرض انه ادركه ومن هنا اخذ
الميثاق على الانبياء وامهم أنه ان ظهر عذرا أحدهم حي يلزمه اتباعه وفي الحديث لو ادر كفى موسى ما وسعه
الا اتباعي وحينئذ فالمعنى اتبعوا يا عبادي من اول الزمان لاخره احسن كتاب انزل اليكم من ربكم
فالمكلف بهذا الخطاب من ادركه ومن لم يدركه لكن من لم يدركه مكلف به لولا مانع الموت ولذا كلف
به من بقى حيا حتى ادركه كالخضر والياس وعيسى عليهم السلام (قوله القرآن) تفسير لا حسن فان ما انزل
اليان من ربنا كتب كثيرة واحسنها القرآن وهذا كله على ما فهم المفسر وقيل معنى احسن ما انزل اليكم الخ
اى من القرآن وهو او امره دون نواهيته او عزائمه دون رخصه او ناسخه دون منسوخه او ما هو اعم
والخطاب لخصوص هذه الامة قتدبر (قوله ان تقول نفس) معمول لحذف قدره المفسر بقوله بادروا
قبل ان تقول الخ وقدره غيره كراهة او مخافة ان تقول نفس الخ وحينئذ فيكون مفعولا لاجله وهو اسهل
مما قدره المفسر والمراد نفس الكافر ونكرها للتحقير (قوله اصله يا حسرتي) أى فقلبت الياء ألفا ففى في
محل جر ونداءها مجاز اى هذا وانك فاحضرى (قوله اى طاعته) اشار بذلك الى ان المراد بالجنب
الطاعة مجاز لان الجنب فى الاصل الجهة المحسوسة ويرادفه الجانب فشبّهت الطاعة بالجهة بجامع تعلق
كل بصاحبه لان الطاعة لها تعلق بالله تعالى والجهة لها تعلق بصاحبها (قوله وان كنت لمن الساخرين)
الجهة حالية والمعنى فرطت في جنب الله واناساخر (قوله او تقول الخ) او للتوبيخ في مقالة الكافر (قوله
بالطاعة) وفى نسخة بالطافه اى اسما فله ولو قال باياته لكان اظهر (قوله فاكون من المحسنين) اما
معطوف على كره فيكون من جملة المتمنى والفاء عاطفة للفعل على الاسم الخالص نظير قول الشاعر
لولا توقع معترفارضية * ما كنت أوثرا ترا باعلى ترب

ويكون اضمارا ناجزا لا واجبا قال ابن مالك

وان على اسم خاص فعل عطف * تنصبه ان ثابا او من حذف

او منصوب في جواب التمنى ويكون مرتبا على التمنى والفاء للسببية وضمرا وان واجب (قوله فيقال له
الخ) اى جوابا للمقالة الثانية وآخر عن الثالثة ليتصل كلام الكافر بمضمة ببعض ولم تؤخر المقالة الثانية
عن الثالثة لئلا يكون مخالفا للترتيب الوجودى فان الكافر اولا يتحسر ثم يحجج بحجج واهية ثم يتمنى
الرجوع الى الدنيا ان قلت ان بلى يحجب بها النفى ولا نفى فى الآية أجيب بان الآية متضمنة للنفى لان
معنى قوله لو ان الله هداني لم يهدني (قوله وهى سبب الهداية) أشار بذلك الى ان المراد بالهداية الوصول
بالفعل وامان ار بدبها مطلق الدلالة فالآيات نفسها دالة (قوله بنسبة الشريك الخ) أشار بذلك الى ان
المراد كذب يؤدى للكفر والافظا هر الآية بعم كل كذب على الله تعالى وحينئذ ففهم تحذير وتخويف
لمن يعتمد الكذب على الله تعالى كالفناء بغير الشروع ورواية الحديث بالهكذب (قوله وجوههم مسودة)
الجملة حالية ان جعلت الرؤى بصرية او مفعول ثان ان جعلت علمية (قوله أليس في جهنم الخ) هذا
تقرير لا سودا ووجوههم (قوله اتقوا الشرك) اى جعلوا بينهم وبينه وقاية وهو الايمان وهذه تقوى
العامة وتقوى الخواص فعل الطاعات وترك الماصي وتقوى خواص الخواص عدم خطور

(بمغازتهم) أى بمكان فوزهم من الجنة بان يجملوا فيه (لا يمسه السوء ولا هم يحزنون الله خالق كل شيء وهو على كل شيء وكيل) متصرف فيه كيف يشاء (له مقاليد السموات والارض) أى مفاتيح خزائنها من المطر والنبات وغيرها (والذين كفروا بآيات الله) القرآن (أولئك هم الخاسرون) متصل بقوله وينجي الله الذين اتقوا الخ وما بينهما اعتراض (قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون) غير منصوب بأعبد الممول لتأمروني بتقدير أن بنون واحدة وبنونين بادغام وفك (ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك) والله (لأن أشركت) يا محمد فرضا (ليحبطن عملك) ولتكونن من الخاسرين بل الله وحده (فاعبدوا من الشاكرين) انعامك (وما قدروا الله حق قدره) ما عرفوه حق معرفته أو ما عظموه حق عظمتهم حين أشركوا به غيره (والارض جميعا) حال أى السبع (قبضته) أى مقبوضة له أى فى ملكه وتصرفه (يوم القيامة والسموات مطويات) مجموعات (يمينه) بقدرته (سبحانه وتعالى عما يشركون) معه

الغير بالهم (قوله بمغازتهم) الباء سببية متعلقة وينجى وفى قراءة سببية أيضا بمغازاتهم جمعا باعتبار الأشخاص (قوله أى بمكان فوزهم) أى بمكان ظفرهم بمقصودهم والمعنى ينجي الله المتقين بسبب دخولهم فى مكان ظفرهم بمقصودهم وهو الجنة (قوله لا يمسه السوء) يحتمل أن تكون هذه الجملة مستأنفة مفسرة لمغازتهم فلا محل لها من الأعراب ويحتمل أن تكون حالية من قوله الذين اتقوا (قوله الله خالق كل شيء) هذا دليل لما قبله ودخل فى الشيء الجنة وما فيها والنار وما فيها وحيدته فلا مشارك لله فى خلقه (قوله له مقاليد السموات والارض) المقاليد جمع مقلاد أو مقليد والكلام كناية عن شدة التمكن والتصرف فى كل شيء فى السموات والارض وروى عن عثمان رضى الله عنه أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المقاليد فقال تفسيرها لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده واستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله هو الاول والاخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير فهداه الكلمات مفاتيح خزائن السموات والارض من تكلم بها فتحت له (قوله من المطر الخ) بيان للخزائن (قوله متصل بقوله وينجي) أى فهو مطوف عليه من عطف جملة اسمية على فعلية ولا مانع منه (قوله الممول لتأمروني) أى والاصل تأمروني بان أعبد غير الله قدم مفعول أعبد على تأمروني العامل فى عامله وحذفت (قوله بنون واحدة) أى مخففة مع فتح الياء لا غير وهذه النون نون الرفع كسرت للمناسبة واستغنى بها عن نون الوفاية (قوله بادغام) أى مع فتح الياء وسكونها وقوله وفك أى مع سكون الياء لا غير فالقراآت أربع سبعيات (قوله ولقد أوحى إليك الخ) اللام موطئة لقسم محذوف أى والله لقد أوحى الخ ونائب الفاعل قوله لأن أشركت الخ والمعنى أوحى إليك هذا الكلام (قوله فرضا) أى على سبيل التقدير وفرض الحال وهو جواب عن سؤال مقدر كيف يقع الشرك من الانبياء مع عصمتهم وقيل المقصود بالخطاب أنهم لمصمتهم من ذلك ان قلت كان مقتضى الظاهر لأن أشركتم فما وجه أفراد الخطاب أجيب بان المعنى أوحى الى كل واحد منهم لأن أشركت الخ كما يقال كساها الامير حلة أى كسا كل واحد مناحلة (قوله ليحبطن عملك) من باب تعب وقرئ شذوذا من باب ضرب (قوله ولتكونن من الخاسرين) عطف مسبب على سبب وجملة المعطوف والمعطوف عليه جواب القسم الثانى وهو لأن أشركت والقسم الثانى وجوابه جواب عن القسم الاول وهو لقد أوحى وحذفت جواب الشرط وهو ان أشركت للقاعدة (قوله بل الله فاعبد) عطف على محذوف والتقدير فلا تشرك بل الله الخ (قوله وكن من الشاكرين) أى على ما أعطاك من التوفيق لطاعته وعبادته لان الشكر على ذلك أفضل من الشكر على باقى النعم (قوله وما قدروا الله حق قدره) ان قلت ان مفهوم الآية يقتضى أن المؤمنين يعرفون الله حق معرفته ومقتضى قوله صلى الله عليه وسلم سبحانه ما عرفناك ما عرفناك حق معرفتك وقوله سبحانه من لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الواصفون صفته انه لا يعلم الله الا الله فكيف الجمع بينهما أجيب بان الآية محمولة على المعرفة المأمور بها المكاف بتحصيلها ولا شك أن المؤمنين عرفوه حق معرفته التى فرضت عليهم وهى تنزيهه عن النقائص ووصفه بالأكالات والحديث محمول على المعرفة التى لم تفرض على العباد وهى معرفة الحقيقة والكنه فتدبر فتحصل أن العجز عن الادراك ادراك والبحث عن الذات اشراك ولم يكلفنا الله الا بان نزهه عما سواه سبحانه وتعالى (قوله أو ما عظموه حق عظمتهم) مفهومه أنهم عظموه لاحق تعظيمه وهو كذلك لانهم معترفون بانه اله الا كبر الخالق لكل شيء (قوله والارض جميعا الخ) الجملة حالية من لفظ الجلالة والمعنى ما عظموه حق تعظيمه والحال أنه موصوف بهذه القدرة الباهرة وقدم الارض لمباشرتهم لها ومعرفتهم بحقيقتها (قوله أى فى ملكه وتصرفه) أشار بذلك الى أنه ليس المراد حقيقة القبض بل المراد التصرف والملك ظاهرا وباطنا بخلاف أمور الدنيا فان للعبيد فيها أملا كإظهارية وقيل أنه كناية عن انعدامها

بالمرة وهو ظاهر ويقال في الطي مثل ذلك (قوله ونفخ في الصور) التعبير في هذا وما بعده بالماضي
 لتحقق وقوعه أي لكونه واقعا في علم الله تعالى أزل لان كل ما ظهر فهو جار في سابق علمه تعالى والنافخ
 اسرافيل وجبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره عليهم السلام والصور يسكون الواو في قراءة العامة
 وهو القرن فيه ثقب بعدد جميع الارواح وله ثلاث شعب شعبة تحت الشرى تخرج منها الارواح
 وتتصل باجسادها وشعبة تحت العرش منها يرسل الله الارواح الى الموتى وشعبة في فم اسرافيل وهو ملك
 عظيم له جناح بالشرق وجناح بالمغرب والعرش على كاهله وقدماء قد نزلنا عن الارض السفلى مسيرة
 مائة عام (قوله النفخة الاولى) ظاهر المفسران النفخ مرتان نفخة الصعق ونفخة البعث وهو ظاهر الآية
 وقيل ان النفخ ثلاث مرات فالنفخة الاولى تطول وتكون بها الزلزلة وتسير الجبال وتكوير الشمس
 وانكسار النجوم وتسخير البحار والناس احياء والهة ينظرون اليها فتذهل كل مرضعة عما ارضعت
 وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى وهي المعنية بقوله تعالى ان زلزلة الساعة
 شيء عظيم والنفخة الثانية يكون بها الصعق وعندها يموت كل من كان حيا حياة دنيوية وأما من كان حيا
 حياة برزخية فانه يغشى عليه والنفخة الثالثة نفخة القيامة وحينها تين النفختين أربعون سنة على الصحيح
 لتستريح الارض من الهول الذي حصل لها وفي تلك المدة تمطر السماء وتذبت الارض ولا حى
 على ظهرها من سائر المخلوقات (قوله مات) أي من كان حيا في الدنيا يغشى على من كان ميتا من قبل
 لكنه حى في قبره كالانبياء والشهداء (قوله من الحور) أي فهو استثناء من الصعق بمعنى الموت
 ويستثنى منه معنى الغشي والدهش موسى عليه السلام فانه لا يغشى عليه بل يبقى متيقظا ثابتا لا نهصع
 في الدنيا في قصة الجبل فلا يصعق مرة أخرى (قوله وغيرها) أي كجبريل وميكائيل واسرافيل وملك
 الموت فانهم لا يموتون بالنفخة الاولى وانما يموتون بين النفختين لما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تلا ونفخ في الصور الآية فقالوا يا نبي الله من هم الذين استثنى الله تعالى قال هم جبريل وميكائيل واسرافيل
 وملك الموت فيقول الله الملك الموت يا ملك الموت من بقي من خلقي وهو أعلم فيقول يارب بقی جبريل
 وميكائيل واسرافيل وعبدك الضعيف ملك الموت فيقول الله تعالى خذ نفس اسرافيل وميكائيل
 فيخران ميتين كالطودين العظيمين فيقول مت يا ملك الموت فيموت فيقول الله لجبريل يا جبريل من قى
 فيقول تباركت وتعالى ليت يا ذا الجلال والاكرام وجهك الباقي الدائم وجبريل الميت الثاني فيقول الله
 تعالى يا جبريل لا بد من موتك فيقع ساجدا يخفق بجناحيه يقول سبحانك ربى تباركت وتعالى ليت يا ذا
 الجلال والاكرام (قوله ثم نفخ فيه أخرى) أي بعد أربعين سنة على الصحيح وقرب نفخة القيامة تاتي
 سبحانه من تحت العرش فتتمطر ماء خائرا كالمنى فتذبت اجسام الخلائق كما تذبت البقل فتتكامل
 اجسامهم وكل ابن آدم تاكلم الارض الا عجب الذئب فانه يبقى مثل عين الجرادة لا يدركه الطرف
 فتركب عليه اجزائه فاذا تكامل نفخ فيه الروح ثم أنشق عنه القبر ثم قام خلقا سويا وفي النفخة
 الثانية يقول أيها العظام البالية والاصال المتقطعة والاعضاء المتمزقة والشعور المنتثرة ان الله المصور
 الخالق يا مركان أن تجتمعن لفصل القضاء فيجتمعن ثم نادى قوموا للعرض على الجبار فيقوون كما
 قال تعالى يخرجون من الاحداث كأنهم جراد منتشر الآية فاذا خرجوا من قبورهم تتأق المؤمنون
 براكب من رحمة الله كما قال تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ويمشى الجرمون على أعقابهم
 حاملين أوزارهم كما قال تعالى ونسوق الجرحين الى جهنم وردا وفي الآية الاخرى يحملون أوزارهم
 على ظهورهم (قوله فاذا هم قيام) بارفع في قراءة العامة خبر عن الضمير وقرئ شذوذا بالنصب
 على الحال وخبر الضمير قوله ينظرون (قوله ما يفعل بهم) أي من الحساب والمرور على الصراط

(ونفخ في الصور) النفخة
 الاولى (فصعق) مات (من)
 في السموات ومن في
 الارض الا من شاء الله
 من الحور والولدان وغيرها (ثم)
 نفخ فيه أخرى فاذا هم
 أي جميع الخلائق الموتى
 (قيام ينظرون) ينتظرون
 ما يفعل بهم

وادخلهم الجنة أو النار (قوله واشرقت الارض بنور ربها) المراد بالارض الجديدة المبدلة التي يحشر الناس عليها (قوله حين يتجلى) أى حين يكشف الحجاب عن الخلائق فيروته حقيقة لما في الحديث سترون ربكم لا تمارون فيه كالأمارون في الشمس في اليوم الصحو وهذا النور يخلقه الله تعالى فتضيء به الارض وليس من نور الشمس والقمر وهو مخصوص بمن يرى الله تعالى في القيامة وهم المؤمنون (قوله ووضع الكتاب) أى اعطى كل واحد من الخلائق كتابا به يمينته أو شماله (قوله وحيى بالنبين والشهداء) أى وذلك ان الله تعالى يجمع الخلائق الاولين والآخرين في صعيد واحد ثم يقول لكفار الامم ألم ياتكم نذير فينكرون ويقولون ما جاءنا من نذير فيسال الله تعالى الانبياء عن ذلك فيقولون كذبوا قد بلغناهم فيسالهم البيئته وهو اعلم بهم اقامة للحجة فيقولون أمة محمد تشهد لنا فيؤتى بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون لهم انهم قد بلغوا فنقول الامم الماضية من أين علموا وانما كانوا بعدنا فيسال هذه الامم فيقولون أرسلت الينا رسولا وانزلت علينا كتابا أخبرتنا فيه بتبليغ الرسل وأنت صادق فيما أخبرت ثم يؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيساله الله تعالى عن أمته فيزكهم ويشهد بصدقهم (قوله أى العدل) أى بالنسبة للكافرين وأما المؤمنون فحكمة فيهم بالفضل (قوله أى جزاءه) أشار بذلك الى ان الكلام على حذف مضاف (قوله أى عالم) أشار بذلك الى ان اسم التفضيل ليس على بابه اذ لا مشاركة بين القديم والحادث (قوله فلا يحتاج الى شاهد) أى لانه عالم بمقادير افعالهم وكيفياتها وانما الشهود وكتابة الاعمال لحكم عظيمة منها اقامة الحجة على من عاند وقد أشار صاحب الجوهرة لهذا بقوله

والعرش والكرسى ثم القلم * والكاتبون اللوح كل حكم

لا احتياج وبها الايمان * يجب عليك أيها الانسان

(قوله وسبق الذين كفروا الخ) هذه الآية وما بعدها تفصيل لما اجمل في قوله ووفيت كل نفس ما عملت (قوله بعنف) أى شدة لانهم بضربون من خلف بالمقامع وبسحبون من امام بالسلاسل والاغلاق (قوله الى جهنم) المراد دار العذاب بجميع طبقاتها (قوله زمرا) جمع زمرة من الزمر وهو الصوت سموا بذلك لان الجماعة لا تخلو غا لباعنه (قوله جماعات متفرقة) أى فوجا وفوجا كفى آية كلما اتى فيها فوج والمعنى كل أمة على حدة (قوله حتى اذا جاؤوها) حتى ابتدائية تبدأ بعدها الجمل (قوله فتحت ابوابها) أى ليتلقون حرارتها بانفسهم (قوله جواب اذا) أى باتفاق (قوله رسل منكم) أى من جنسكم (قوله القرآت) أى بالنسبة لامة محمد صلى الله عليه وسلم وقوله وغيره أى بالنسبة لبقية الامم (قوله لقاء يومكم هذا) أضاف اليوم لهم باعتبار انحصار شدته فيهم وليس المراد به يوم القيامة جميعه فانه مختلف باعتبار الاشخاص فيكون نبيا وسورا للمؤمنين وشدة وعذابا للكافرين (قوله قالوا بلى) اقرار بما وقع منهم وانما انكروا حين سالهم الله تعالى طمعا في النجاة فلما قامت الحجج عليهم ونحتم الامر بعذابهم رأوا أن الانكار لا فائدة فيه فاقروا وبالجملة فالقيامه مواطن تارة ينسكرون وتارة تقرر أعضاؤهم وتارة يقرون باسنتهم (قوله على الكافرين) أظهر في محل الاضمار إشارة اسبب استحقا قهم العذاب وهو الكفر (قوله مقدرين الخلود) أشار بذلك الى ان قوله خالدون حال مقدرة وذلك لانهم عند الدخول ليسوا خالدين وانما هم منتظرون ومقصدون الخلود (قوله فيئس متوئمتكبرين) أظهر في محل الاضمار إشارة الى بيان سبب كفرهم الذى استحقوا به العذاب وقوله جهنم هو المخصوص بالذم (قوله وسبق الذين اتقوا ربهم) أخر وعدا المؤمنين ليحسن اختتام السورة به ليكون آخر الكلام بشرى المؤمنين (قوله بالطف) أشار بذلك الى ان السوق في الموضعين مختلف فسوق الكفار سوق اهانة وانقسام وسوق المؤمنين سوق تشرىف واكرام وفي المعنى سوق المؤمنين سوق مراكبهم لانهم يذهبون راكبين فيسرع

(واشرقت الارض)
أضاءت (بنور ربها) حين
يتجلى لفصل القضاء (ووضع
الكتاب) كتاب الاعمال
لحساب (وحيى بالنبين
والشهداء) أى بمحمد
صلى الله عليه وسلم وأمته
يشهدون للرسل بالبلاغ
(وقضى بينهم بالحق) أى
العدل (وهم لا يظلمون)
شيا (ووفيت كل نفس ما
عملت) أى جزاءه (وهو
أعلم) أى عالم (بما يفعلون)
فلا يحتاج الى شاهد (وسبق
الذين كفروا) بعنف (الى
جهنم زمرا) جماعات
متفرقة (حتى اذا جاؤوها
فتحت ابوابها) جواب
اذا (وقال لهم خزنتها ألم
ياتكم رسل منكم يتلون
عليكم آيات ربكم) القرآن
وغيره (وينذرونكم لقاء
يومكم هذا قالوا بلى ولكن
حققت كلمة العذاب) أى
لاملان جهنم الآية (على
الكافرين قيل ادخلوا
ابواب جهنم خالدين فيها)
مقدرين الخلود (فيئس
متوئمتكبرين)
جهنم (وسبق الذين اتقوا
ربهم) بلطف (الى الجنة)

بهم الى دار الكرامة والرضوان فشتان ما بين السواقين وهذا من بديع الكلام وهو ان يؤتى بكلمة واحدة تدل على الهوان في حق جماعة وعلى العز والرضوان في حق آخرين (قوله زمرا) اى جماعات على حسب قهرهم ومراتبهم (قوله حتى اذا جاؤوها) حتى ابتدائية (قوله الواو فيه للحال) والحكمة في زيادة الواو هنادون التي قبلها ان أبواب السجن مغلقة الى ان يجيئها صاحب الجريمة فتفتح له ثم تغلق عليه فتناسب ذلك عدم الواو فيها بخلاف أبواب السرور والفرح فانها تفتح انتظارا لمن يدخلها (قوله وقال لهم خزنها) عطف على قوله جاؤوها (قوله سلام عليكم) اى سلمتم من كل مكروه وقوله طيبتم اى طهرتم من دنس الماصى لما ورد انه على باب الجنة شجرة ينبع من ساقها عتيان يشرب المؤمنون من احدهما فتطهر أجوافهم وذلك قوله تعالى وسقاهم بهم شرابا طهورا ثم يتسلون من الاخرى فتطيب أجسادهم فتعدها يقول لهم خزنها سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدين (قوله وجواب اذا مقدر) هذا أحد أقوال ثلاثة وقيل ان جوابها قوله وفتحت والواو زائدة وقيل هو قوله وقال لهم خزنها والواو زائدة (قوله وسوقهم) مبتدأ وتكرمة خبره وكذا ما بعده (قوله وقالوا) اى بعد استقرارهم في الجنة (قوله الذى صدقا وعده) اى حققه لنا فى قوله تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا (قوله وأورثنا الارض) اى ملكها لنا نتصرف فيها تصرف الوارث فيما يرثه وقد كانت لآدم وحده فاخذها أولاده ارثا لها منه وقيل المراد أورثنا أرض الجنة التى كانت للكفار لو آمنوا والا قرب أن المراد ملكنا اياها كالمراث فانه ملك بلا ثمن ولا شبهة لاحد فيه فكذلك مازل الجنة (قوله لا يختار فيها مكان على مكان) اى بل يرضى كل انسان بمكانه الذى أعد له بحيث لو أطلق له الاختيار لا يختار غيره لزوال الحقد والحسد من القلوب وهذا جواب عما قيل كيف ذلك مع ان كل انسان له محل محدد لا سبيل له الى غيره وأجيب أيضا بان المعنى يختار من منازل ما يشاء لما ورد أن كل واحد له جنة لا توصف سعة ولا حسنا فيتبوأ من جنته حيث يشاء ولا يخطر بباله غيرها (قوله فنعم أجرة العالمين) هذا من كلام الله تعالى زيادة فى سرور أهل الجنة وقوله الجنة هو المخصوص بالمدح (قوله وترى الملائكة) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم بل ولكل مؤمن زيادة فى السرور لان رؤية الملائكة فى الآخرة من النعيم لا تحادروا حائبتهم مع الانس وامافى الدنيا ففرع لان النوع الانسانى فى الدنيا ضعيف مكبل بانواع الشهوات والحجب فلا يستطيع رؤية المقر بين (قوله حافين) اى محيطين مصطفين بحافته وجوانبه (قوله اى يقولون سبحان الله وبحمده) اى تلذذ لان منتهى درجاتهم الاستغراق فى تسبيحه تعالى وتقديسه (قوله ختم استقرار القر يقين اغ) اى كما ابتدأ ذكر الخلق بالحمد فى قوله الحمد لله الذى خلق السموات والارض فقيه تنبيه على أنه تعالى يذنبى حمده فى مبدأ كل أمر ونهايته (قوله من الملائكة) اى بل ومن جميع الخلق فان جميع اهل الجنة يحمدون الله تعالى على ما أعطاهم وأولاهم من تلك النعم العظيمة ويجدون لذلك الحمد لذة عظيمة لزوال الحجاب عنهم * والله أعلم

زمرا حتى اذا جاؤوها وفتحت أبوابها) الواو فيه للحال بتقدير قد (وقال لهم خزنها سلام عليكم طيبتم) حالا (فادخلوها خالدين) مقدرين الخلود فيها وجواب اذا مقدر أى دخلوها وسوقهم وفتح الابواب قبل مجيئهم تكريمة لهم وسوق الكفار وفتح أبواب جهنم عند مجيئهم ليقى حرها اليهم اها نة لهم (وقالوا) عطف على دخولها المقدر (الحمد لله الذى صدقا وعده) بالجنة (وأورثنا الارض) أى أرض الجنة (نتبوا) نزل (من الجنة حيث نشاء) لانها كلها لا يختار فيها مكان على مكان (فنعم أجرة العالمين) الجنة (وترى الملائكة حافين) حال (من حول العرش) من جانب منه (يسبحون) حال من ضمير حافين (بحمد ربهم) ملا بسين للحمد أى يقولون سبحان الله وبحمده (وقضى بينهم) بين جميع الخلائق (بالحق) أى العدل فيدخل المؤمنون الجنة والكافرون النار (وقيل الحمد لله رب العالمين) ختم استقرار القر يقين بالحمد من الملائكة * والله أعلم

تم الجزء الثالث ويليهِ الجزء الرابع أوله سورة غافر ﴿

﴿فهرست الجزء الثالث من حاشية العلامة الصاوي على تفسير الجلالين﴾

| صحيفة | صحيفة |
|-------------------|------------------|
| ١٩١ سورة العنكبوت | ٢ سورة الكهف |
| ٢٠١ سورة الروم | ٢٦ سورة مريم |
| ٢٠٩ سورة لقمان | ٤١ سورة طه |
| ٢١٥ سورة السجدة | ٥٩ سورة الانبياء |
| ٢٢٠ سورة الاحزاب | ٧٧ سورة الحج |
| ٢٤١ سورة سبا | ٩٣ سورة المؤمنون |
| ٢٥٤ سورة فاطر | ١٠٥ سورة النور |
| ٢٦٣ سورة يس | ١٢٤ سورة الفرقان |
| ٢٧٦ سورة الصافات | ١٣٨ سورة الشعراء |
| ٢٩١ سورة ص | ١٥٤ سورة النمل |
| ٣٠٤ سورة الزمر | ١٧٢ سورة القصص |

﴿تمت﴾